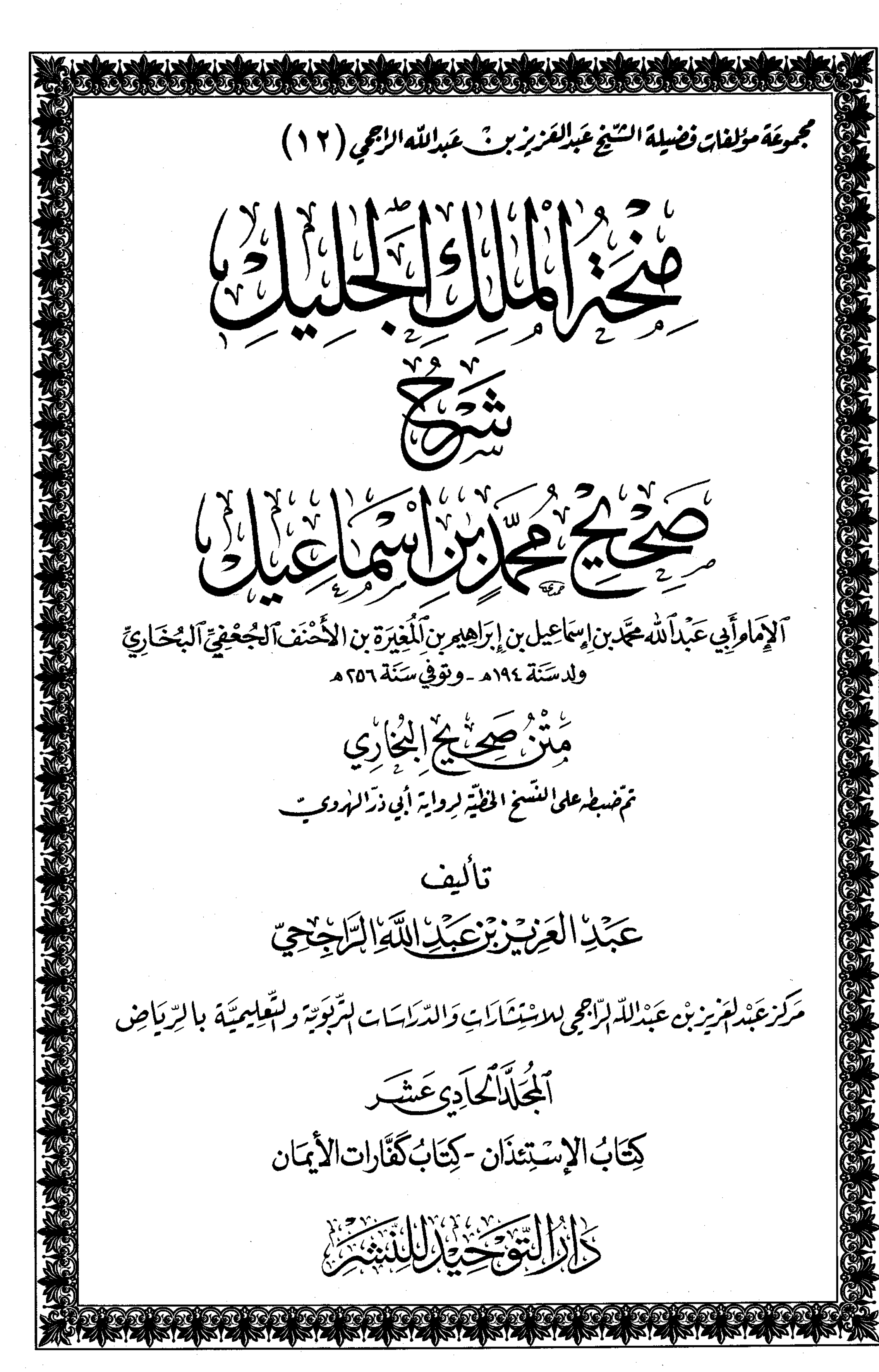


مجموعة مؤلفات فضيلة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الراجحي (١٢)

منحة الملك الجليل

شرح

صحيح محمد بن إسماعيل

الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن الأحنف الجعفي البخاري

ولد سنة ١٩٤هـ - وتوفي سنة ٢٥٦هـ

متن صحيح البخاري

تم ضبطه على النسخ الخطية لرواية أبي ذر الهروي

تأليف

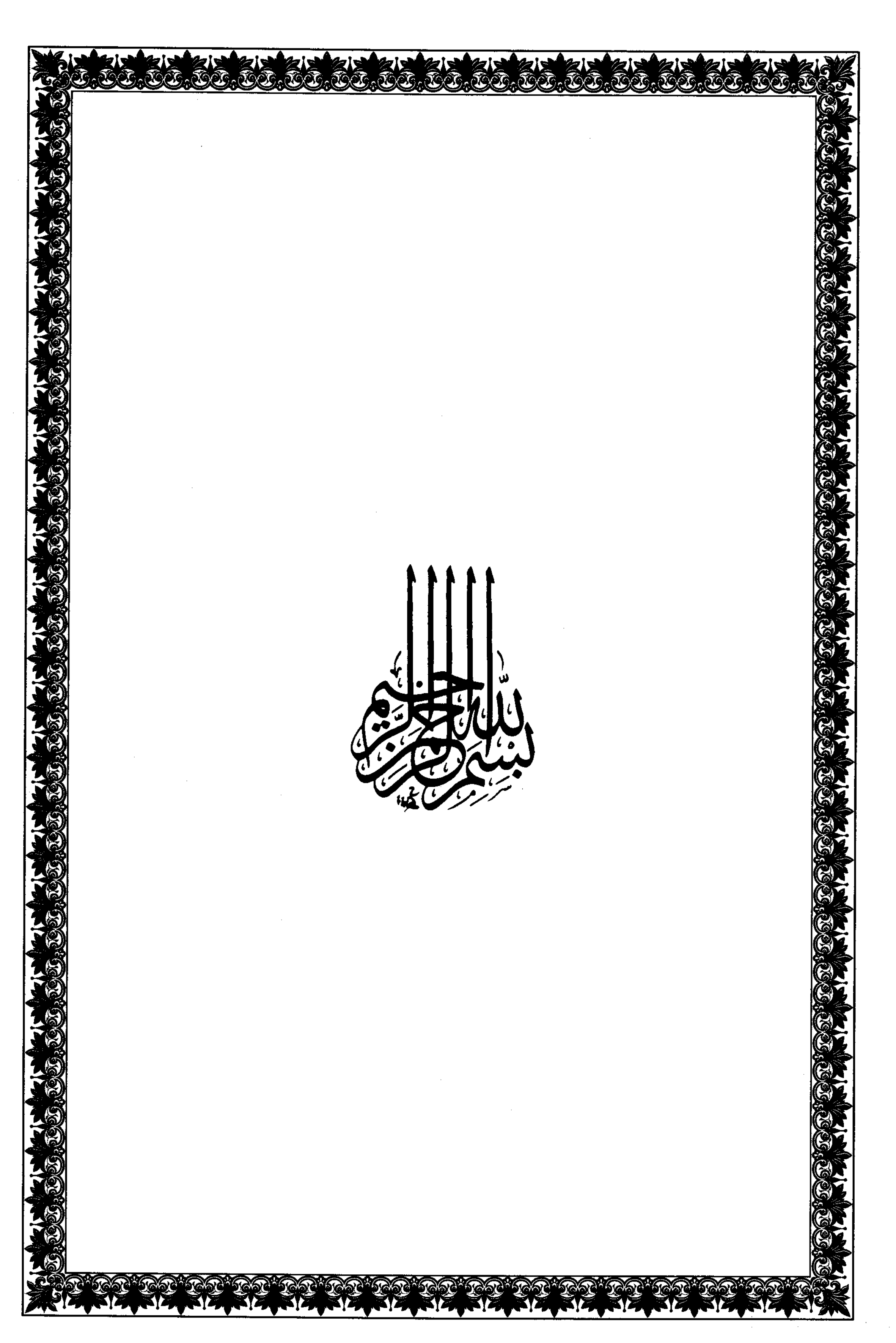
عبد العزيز بن عبد الله الراجحي

مركز عبد العزيز بن عبد الله الراجحي للاستشارات والدراسات التربوية والتعليمية بالرياض

المجلد الحادي عشر

كتاب الإستئذان - كتاب كفارات الأيمان

دار التوحيد للنشر


بسم الله الرحمن الرحيم


منحة الملك الجليل
شرح
صحيح محمد بن إسماعيل
١١

الطَّبعَةُ الأولى

١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م

المملكة العربية السعودية
الرياض ١١٣١٢ ص.ب: ٢٤٥٩٦٠
٠٠٩٦٦١٤٤٥٥٩٩٥ – ٠٠٩٦٦٥٠٩٢٤٢٤٢٥
http://shrajhi.com - info@shrajhi.com

دَارُ التَّوحِيد لِلنَّشر
الرياض - المملكة العربية السعودية
هاتف: ٠٠٩٦٦١٢٦٧٨٨٧٨ فاكس: ٠٠٩٦٦١٤٢٨٠٤٠٤
darattawheed@yahoo.com

كتاب الاستئذان



المتن

بسم الله الرحمن الرحيم

٧٠- كتاب الاستئذان

[١/ ٧٠] بدء السلام

• [٥٧٨٦] حدثنا يحيى بن جعفر، قال: حدثنا عبدالرزاق، عن معمر، عن همام، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعًا، فلما خلقه الله قال: اذهب فسلم على أولئك - نفر من الملائكة جلوس - فاستمع ما يحيونك؛ فإنها تحيتك وتحية ذريتك، فقال: السلام عليكم، فقالوا: السلام عليك ورحمة الله، فزادوه ورحمة الله، فكل من يدخل - يعني الجنة - على صورة آدم فلم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن»**.

الشرح

قوله: «كتاب الاستئذان» الاستئذان: طلب الإذن في الدخول لمحل لا يملكه المستأذن.

ويبوب بالسلام في «كتاب الاستئذان»؛ لأن استئذان من يريد الدخول يكون بالسلام.

وقوله: «بدء السلام» البدء بفتح أوله والهمزة بمعنى الابتداء، أي: أول ما وقع السلام.

• [٥٧٨٦] ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: **«خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعًا»**.

أشار الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ إلى الأقوال في الضمير في «صورته»، وأن فيها ثلاثة أقوال معروفة ذكرها الرازي رَحِمَهُ اللَّهُ في كتابه «تأسيس التقديس»، وناقشه شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ مناقشة طويلة في بحث جميل لا يوجد في أي مكان، وهو موجود في «بيان تلبيس الجهمية»، وهو تحت الطبع إن شاء الله بمجمع الملك فهد، وهذا الكتاب - «بيان تلبيس الجهمية» - من عيون كتب شيخ الإسلام ابن تيمية، وقسم الكتاب إلى ثمان رسائل دكتوراه، واستخلص الشيخ حمود التويجري رَحِمَهُ اللَّهُ من هذا البحث رسالة سماها «عقيدة أهل السنة والإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن».

وأما الأقوال الثلاثة في مرجع الضمير فهي :

القول الأول : أنه راجع إلى آدم . وهذا باطل ، قال عبدالله بن الإمام أحمد : قلت لأبي : خلق الله آدم على صورته : صورة آدم؟ قال : هذا قول الجهمية ، أيُّ صورة لآدم قبل أن يخلقه الله؟! فالقول بأن الضمير يعود إلى آدم قول الجهمية ، والمعنى بذلك لا يستقيم ، ولا يمكن أن يتكلم النبي ﷺ بكلام غير مستقيم .

القول الثاني : أنه يرجع إلى المضروب ؛ لأنه في الحديث الآخر : **«لا تضرب الوجه ؛ فإن الله خلق آدم على صورته»**(١) يعني صورة المضروب ، قالوا : هذا من التشبيه المقلوب ، فهذا المضروب هو الذي يشبه آدم فعكس . وهذا أيضًا غير صحيح .

القول الثالث : أن الضمير يعود إلى الله ﷻ وهذا هو الصواب ، وهو أرجح الأقوال في معنى الحديث ، وهو الذي قرره المحققون كالإمام أحمد رَحِمَهُ ٱللَّهُ وشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وغيرهم من المحققين ومن أئمة أهل السنة والجماعة .

ويؤيد هذا ما ورد في بعض طرق الحديث : **«أن الله خلق آدم على صورة الرحمن»**(٢) ، والحافظ ذكر هذه الرواية وذكر أنها صحيحة .

وقد غلط في هذا من غلط ، حتى غلط من أئمة السنة ابن خزيمة رَحِمَهُ ٱللَّهُ في «كتاب التوحيد» ، فظن أن هذا فيه تشبيه وليس فيه تشبيه ، وقال : «فتفهموا رحمكم الله معنى الخبر لا تغلطوا ولا تغالطوا فتضلوا عن سواء السبيل»(٣) يعني فلا تقولوا : إن الضمير يعود إلى الله ، وقد رد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ ، وابن خزيمة من أئمة أهل السنة لكنه ليس معصومًا عن الخطأ .

ففي الحديث إثبات الصورة لله ﷻ ، وهو يقتضي المشابهة في مطلق الصورة كما قرره المحققون كشيخ الإسلام رَحِمَهُ ٱللَّهُ ، فقد قرر رَحِمَهُ ٱللَّهُ أن الصورة صفة لله كسائر الصفات ، وهذه المشابهة بين صورة الله وصورة آدم هي مشابهة في مطلق الصورة ، وهي زائدة عن المشابهة بين صفات الله وصفات المخلوق عند القطع عن الإضافة والتخصيص ؛ لأن تلك مشابهة في الصورة والذهن ،

---

(١) أحمد (٢/ ٢٤٤) ، ومسلم (٢٦١٢) .

(٢) ابن أبي عاصم في «السنة» (١/ ٢٢٨-٢٣٠) ، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ٨٥) ، والآجري في «الشريعة» (١/ ٣١٩) ، والدارقطني في «الصفات» (١/ ٣٧) ، وغيرهم .

(٣) «كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب ﷻ» لأبي بكر بن خزيمة (١/ ٨٥) .

وهذا نوع من المشابهة في الصورة لا تقتضي المشابهة في الجنس والمقدار، ألا ترى أن صورة القمر في الماء تشبه القمر في مطلق الصورة مع التفاوت العظيم بينها وبين القمر في الجنس والمقدار، فالمعنى أن هناك تشابهًا بين صفات الله وصفات خلقه عند القطع عن الإضافة والتخصيص، إذا قلت مثلًا: علم قدرة سمع بصر كلام، فقد قطعت عن الإضافة والتخصيص، فصار هناك نوع من المشابهة بين صفات الله وصفات المخلوق، فكلمة علم تشمل علم الخالق وعلم المخلوق، وكلمة سمع تشمل سمع الخالق وسمع المخلوق، وكلمة بصر تشمل بصر الخالق وبصر المخلوق، ولكن هذا الاشتراك يكون في الذهن، فإذا تبعه لفظة تخصصه زالت المشابهة وصار هذا الاشتراك في الخارج، فإذا قلت: علم الله زالت المشابهة، فصار علم الله خاصًّا به، وصار علم المخلوق خاصًّا به.

فلابد من إثبات نوع من المشابهة بين الخالق والمخلوق عند القطع عن الإضافة والاختصاص؛ ولهذا لما قالت الجهمية كما في الرد على الزنادقة: إن الله تعالى لا يشبه المخلوق بوجه من وجوه المشابهة، قال الإمام أحمد: كفرتم، قالوا: كيف؟ قال: أنكرتم وجود الله؛ لأنكم لم تثبتوا نوعًا من المشابهة، وهي المشابهة عند القطع عن الإضافة والاختصاص، فالجهمية ينكرون وجود الله ولكنهم في ظاهر قولهم ينزهونه.

وقد ورد في حديث أخرجه أحمد: **«خلق الله آدم على صورته، طوله ستون ذراعًا»** أي: إن طول آدم ستون ذراعًا، وهذا ثابت في «الصحيحين» وغيرهما في الطول، أما العرض فقال أحمد في روايته: **«وعرضه سبعة أذرع»**[1]، لكن الحديث ضعيف، ففي سنده علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف عند الجمهور، والترمذي يحسن رأيه فيه ويرى عدم ضعف الحديث، ويوافقه في هذا الشيخ أحمد شاكر من المتأخرين، والصواب أن الحديث ضعيف؛ لأن الجمهور على ضعف ابن جدعان، وعليه فلا يصح الحديث فلا يثبت في عرض آدم شيء.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قوله: **«خلق الله آدم على صورته»** تقدم بيانه في **«بدء الخلق»**، واختلف إلى ماذا يعود الضمير؟ فقيل: إلى آدم، أي: خلقه على صورته التي استمر عليها إلى أن أهبط وإلى أن مات».

---

(١) أحمد (٢/ ٥٣٥).

وسبق أن الرازي ذكر الأقوال الثلاثة التي يعود إليها الضمير في كتابه «تأسيس التقديس»، وهو الرازي المشهور صاحب كتاب «مفاتيح الغيب» في التفسير، وهو كتاب كبير عظيم ذكر فيه كل شيء، حتى قال بعض المتطرفين من العلماء: فيه كل شيء إلا التفسير، ففيه طب وفيه هندسة وفيه نجوم. وله كتاب «السر المكتوم في عبادة النجوم»، وفيه سحر، وذكر أنه يجب تعلم السحر، وأنه من العلم والعلم لذاته شريف والله تعالى يقول: ﴿**هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ**﴾ [الزمر: ٩] ولو ضيع لضيع شيء من العلم. والحافظ نقل هذا عن الحافظ ابن كثير، وقد رد عليه ابن كثير في تفسير آيات السحر ﴿**وَٱتَّبَعُواْ مَا تَتْلُواْ ٱلشَّيَـٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَـٰنَ**﴾ [البقرة: ١٠٢]، والرازي أشعري، وتحول في نهايته إلى جهمي، لكنه تاب في آخر حياته كما ذكر شيخ الإسلام وترحم عليه في آخر كتابه «بيان تلبيس الجهمية».

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: **«دفعًا لتوهم من يظن أنه لما كان في الجنة كان على صفة أخرى، أو ابتدأ خلقه كما وجد لم ينتقل في النشأة كما ينتقل ولده من حالة إلى حالة، وقيل: للرد على الدهرية فإنه لم يكن إنسان إلا من نطفة، ولا تكون نطفة إنسان إلا من إنسان ولا أول لذلك، فبين أنه خلق من أول الأمر على هذه الصورة، وقيل: للرد على الطبائعيين الزاعمين أن الإنسان قد يكون من فعل الطبع وتأثيره، وقيل: للرد على القدرية الزاعمين أن الإنسان يخلق فعل نفسه».**

كل هذه التعليلات مبنية على القول الأول وهو أنه خلق آدم على صورته، وقلنا: إنه باطل، وما بني على الباطل فباطل.

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: **«وقيل: إن لهذا الحديث سببًا حذف من هذه الرواية، وأن أوله قصة الذي ضرب عبده فنهاه النبي ﷺ عن ذلك، وقال له: «إن الله خلق آدم على صورته»[(١)] وقد تقدم بيان ذلك في «كتاب العتق»».**

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: **«وقيل: الضمير لله، وتمسك قائل ذلك بما ورد في بعض طرقه: «على صورة الرحمن»[(٢)]**، والمراد بالصورة الصفة، والمعنى أن الله خلقه على صفته من

---

(١) أحمد (٢/ ٢٥١)، ومسلم (٢٦١٢).

(٢) ابن أبي عاصم في «السنة» (١/ ٢٢٨ – ٢٣٠)، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ٨٥)، والآجري في «الشريعة» (١/ ٣١٩)، والدارقطني في «الصفات» (١/ ٣٧)، وغيرهم.

العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وإن كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء» وهذا خطأ ، وقد ذكر شيخ الإسلام الرد عليه ، فمعلوم أن آدم له صفات وأن الله له صفات ، والمراد إثبات نوع من المشابهة ، وهي المشابهة في الصورة .

وقوله : **«قال : اذهب فسلم على أولئك - نفر من الملائكة جلوس - فاستمع ما يحيونك ؛ فإنها تحيتك وتحية ذريتك ، فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله ، فزادوه ورحمة الله»** اختلف في ابتداء السلام ورده ، والمشهور عند جمهور العلماء أن ابتداء السلام سنة ورده واجب ، وقيل : ابتداؤه فرض عين ، وقيل : ابتداؤه فرض كفاية ، وقد حكى الأقوال الثلاثة ابن عبدالقوي في منظومته المشهورة في الفقه .

والاستئذان يكون بالسلام ، فيقول المستأذن : السلام عليكم ، أأدخل؟ هذا هو السنة كما جاء في حديث ربعي بن حراش أن رجلًا استأذن على النبي ﷺ وهو في بيته ، قال أألج؟ فقال النبي ﷺ لخادمه : **«اخرج لهذا فعلمه فقل : السلام عليكم أأدخل؟»** فسمعه وهو يعلمه فقال : السلام عليكم أأدخل؟ فقال : **«نعم ادخل»**[1] ، وفي حديث آخر أخرجه ابن أبي شيبة أن رجلًا سلم على ابن عمر وقال : أألج؟ ، فقال : لا تقل هكذا ، ولكن قل : السلام عليكم .

وكذلك جاء عن ابن بريدة أنه استأذن رجل على رجل من الصحابة ثلاث مرات ، يقول : أأدخل؟ وهو ينظر إليه لا يأذن له ، فقال : السلام عليكم أأدخل؟ فأذن له .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قوله : **«اذهب فسلم على أولئك»** فيه إشعار بأنهم كانوا على بعد ، واستدل به على إيجاب ابتداء السلام لورود الأمر به ، وهو بعيد بل ضعيف ؛ لأنها واقعة حال لا عموم لها» .

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ حديث الهجيمي في السلام الذي رواه الترمذي وأبو دواد عن أبي جري الهجيمي قال : أتيت رسول الله ﷺ فقلت : عليك السلام يا رسول الله ، فقال : **«لا تقل : عليك السلام فإن عليك السلام تحية الموتى»**[2] ، وذكر أقوالًا في معناه .

---

(١) أحمد (٢/ ٣٣) ، وأبو داود (٥١٧٧) .

(٢) أبو داود (٥٢٠٩) ، والترمذي (٢٧٢١) .

قال **الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «ويكره أن يقول في الابتداء: عليك السلام، وقال النووي في «الأذكار»: إذا قال المبتدئ: وعليكم السلام لا يكون سلامًا ولا يستحق جوابًا» يعني: إذا ابتدأ السلام فبدلًا من أن يقول: السلام عليكم قال: عليك السلام فذكر النووي أنه يحتمل أن يجزئ ويحتمل ألا يجزئ.

وقال **الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «لأن هذه الصيغة لا تصلح للابتداء، قاله المتولي، فلو قاله بغير واو فهو سلام، قطع بذلك الواحدي، وهو ظاهر، قال النووي: ويحتمل ألا يجزئ كما قيل به في التحلل من الصلاة، ويحتمل ألا يعد سلامًا ولا يستحق جوابًا لما رويناه في سنن أبي داود والترمذي وصححه وغيرهما بالأسانيد الصحيحة عن أبي جري بالجيم والراء مصغر الهجيمي بالجيم مصغرًا قال: أتيت رسول الله ﷺ فقلت: عليك السلام يا رسول الله، قال: **«لا تقل عليك السلام؛ فإن عليك السلام تحية الموتى»**[1] قال: ويحتمل أن يكون ورد لبيان الأكمل، وقد قال الغزالي في «الإحياء»: يكره للمبتدئ أن يقول: عليكم السلام، قال النووي: والمختار لا يكره، ويجب الجواب لأنه سلام.

قلت: وقوله بالأسانيد الصحيحة يوهم أن له طرقًا إلى الصحابي المذكور وليس كذلك، فإنه لم يروه عن النبي ﷺ غير أبي جري، ومع ذلك فمداره عند جميع من أخرجه على أبي تميمة الهجيمي راويه عن أبي جري، وقد أخرجه أحمد أيضًا والنسائي وصححه الحاكم[2]، وقد اعترض هو ما دل عليه الحديث بما أخرجه مسلم من حديث عائشة في خروج النبي ﷺ إلى البقيع... الحديث، وفيه قلت: كيف أقول؟ قال: **«قولي: السلام على أهل الديار من المؤمنين»**[3] قلت: وكذا أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة[4]».

ثم قال **الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال ابن العربي في السلام على أهل البقيع: لا يعارض النهي في حديث أبي جري؛ لاحتمال أن يكون الله أحياهم لنبيه ﷺ فسلم عليهم سلام الأحياء، كذا قال، ويرده حديث عائشة المذكور، قال: ويحتمل أن يكون النهي مخصوصًا بمن يرى أنها

---

(١) أبو داود (٥٢٠٩)، والترمذي (٢٧٢١).
(٢) أحمد (٣/ ٤٨٢)، والنسائي في «الكبرى» (٥/ ٤٨٦)، والحاكم (٤/ ٢٠٦).
(٣) مسلم (٩٧٤).
(٤) مسلم (٢٤٩).

تحية الموتى وبمن يتطير بها من الأحياء؛ فإنها كانت عادة أهل الجاهلية وجاء الإسلام بخلاف ذلك، قال عياض وتبعه ابن القيم في «الهدي» فنقح كلامه فقال: كان من هدي النبي ﷺ أن يقول في الابتداء: السلام عليكم، ويكره أن يقول: عليكم السلام، فذكر حديث أبي جري وصححه، ثم قال: أشكل هذا على طائفة وظنوه معارضًا لحديث عائشة وأبي هريرة وليس كذلك، وإنما معنى قوله: «**عليك السلام تحية الموتى**» إخبار عن الواقع لا عن الشرع أي: إن الشعراء ونحوهم يحيون الموتى به، واستشهد بالبيت المتقدم، وفيه ما فيه، قال: فكره النبي ﷺ أن يحيى بتحية الأموات، وقال عياض أيضًا: كانت عادة العرب في تحية الموتى تأخير الاسم كقولهم: عليه أمنة الله، وغضبه عند الذم، وكقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ ٱللَّعْنَةَ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلدِّينِ﴾ [الحجر: ٣٥]، وتعقب بأن النص في الملاعنة ورد بتقديم اللعنة والغضب على الاسم، وقال القرطبي: يحتمل أن يكون حديث عائشة لمن زار المقبرة فسلم على جميع من بها، وحديث أبي جري إثباتًا ونفيًا في السلام على الشخص الواحد، ونقل ابن دقيق العيد عن بعض الشافعية أن المبتدئ لو قال: عليكم السلام لم يجز؛ لأنها صيغة جواب، قال: والأولى الإجزاء لحصول مسمى السلام، ولأنهم قالوا: إن المصلي ينوي بإحدى التسليمتين الرد على من حضر وهي بصيغة الابتداء».

وعلى كل حال فهي أقوال ذكرها في قوله: عليك السلام، والصواب أن السلام على الأموات والأحياء واحد، فالإنسان إذا أراد أن يسلم على الأموات يقول: السلام عليكم كما علمنا النبي ﷺ أن نقول إذا زرنا المقابر: «**قولوا: السلام عليكم ديار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون**»[1]، وقد دلت على ذلك الأحاديث الصحيحة عند مسلم من حديث عائشة ومن حديث أبي هريرة في تعليمه وفي سلامه على أهل البقيع، وأما حديث أبي جري الهجيمي فالصواب أنه حديث شاذ؛ لأنه في أبي داود والترمذي وهو مخالف لما هو أصح منه، فالأحاديث الصحيحة المثبتة في «الصحيحين» مخالفة له، ومخالفة الثقة لمن هو أوثق منه شذوذ كما هو معروف في مصطلح الحديث، لاسيما أن الحافظ قال: «مداره عند جميع من أخرجه على أبي تميمة الهجيمي» فراويه عن أبي جري شاذ، ومداره عليه فيكون فيه شذوذ، وهذا اختيار سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله، والعجيب أن الحافظ ابن حجر رحمه الله ذكر أن

(١) أحمد (٢/ ٣٠٠)، ومسلم (٢٤٩).

مداره عليه ولم يقل إنه شاذ مع أن العادة أنه يقول بشذوذه، ولا داعي لهذه الإجابات المرجوحة التي نقلها عن ابن العربي وكذلك عن القرطبي وجماعة وعن ابن القيم، وإن كان الأقرب بعده قول ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ: إن هذا إخبار عن الواقع لا عن الشرع[١].

وقد أشار الحافظ إلى حذف الألف واللام من قول: السلام عليكم وأنه لا بأس به، لكن السلام بهما أولى، قال: سلام عليكم سلام الملائكة ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ [الذاريات: ٢٥] فالملائكة دخلوا على إبراهيم فقالوا: ﴿سَلَامًا﴾، و﴿سَلَامًا﴾ مصدر لفعل محذوف تقديره: نسلم عليك سلامًا، فأجابهم فقال: ﴿سَلَامٌ﴾ يعني عليكم سلام، فسلام: مبتدأ لخبر محذوف تقديره: عليكم سلام أو سلام عليكم، فهذه جملة مفيدة، وهذا سلام إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ، وهنا قال العلماء والمفسرون والبلاغيون: إن سلام إبراهيم أبلغ من سلام الملائكة؛ لأن سلام الملائكة جملة فعلية وهي تفيد التجدد والحدوث، وسلام إبراهيم جملة اسمية وهي تفيد الدوام والاستمرار، ومعروف أن اللغة العربية واسعة، وأن فيها حذفًا وتقديرًا، ولهذا يقول النحاة: لولا الحذف والتقدير لعرف النحو الحمير.

كما أنه يشرع السلام عند الانصراف؛ لأنه ليست الأولى أحق من الآخرة، فكما يسلم عند الدخول يسلم عند الانصراف.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «ولو حذف اللام فقال: سلام عليكم أجزأ، قال الله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِّن كُلِّ بَابٍ ۝ سَلَامٌ عَلَيْكُم﴾ [الرعد: ٢٣ - ٢٤] وقال تعالى: ﴿فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤] وقال تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ [الصافات: ٧٩] إلى غير ذلك، لكن باللام أولى؛ لأنها للتفخيم والتكثير، وثبت في حديث التشهد: **«السلام عليك أيها النبي»**[٢]، قال عياض: ويكره أن يقول في الابتداء: عليك السلام».

كذلك أيضًا إذا زاد في آخرها وبركاته فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، جاء في الحديث أن النبي ﷺ لما جاء رجل وسلم قال: السلام عليكم، قال: **«عشر»**، فجاء آخر وقال: السلام عليكم ورحمة الله، فقال: **«عشرون»**، فجاء آخر، وقال: السلام عليكم ورحمة الله

---

(١) انظر «بدائع الفوائد» (٢/ ٣٩٩).

(٢) أحمد (٤/ ٤٠٩)، والبخاري (٨٣١)، ومسلم (٤٠٢).

وبركاته، فقال: «**ثلاثون**»(١) والصواب أنه لا يزاد على: وبركاته؛ لأن الزيادة فيها ضعف ولا تصح، فقد ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الحديث وذكر أنه من رواية أبي داود والترمذي بسند قوي، وجاء في حديث عند أبي داود من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني بسند ضعيف وزاد في آخره: وجاء آخر فزاد ومغفرته فقال: «**أربعون**»(٢)، وجاء في رواية أيضًا: «**ومغفرته ورضوانه**»(٣)، وفي حديث زيد بن أرقم: «كنا إذا سلم علينا النبي ﷺ قلنا: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته»(٤)، لكن هذه الأحاديث ضعيفة.

يقول الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «إذا انضمت قوى ما اجتمعت» يعني يضم بعضها إلى بعض فيحتج بها، والصواب أنها ضعيفة، وكذلك أولى ألا يزيد المسلم على السلام عليكم لئلا يكلفهم في الرد عليه؛ لأنه إذا قال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته يجب أن ترد التحية ردًّا كاملًا فتقول: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته،؛ لقول الله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَآ أَوْ رُدُّوهَآ﴾ [النساء: ٨٦].

وأما السلام على من يقرأ القرآن ففيه كلام للعلماء، فمنهم من قال: لا يسلم عليه؛ لأن في القرآن شغلًا، ومنهم من قال: يسلم، وإذا سلم قال بعضهم: يستأنف الاستعاذة مرة أخرى، وكذلك إذا كان في درس علم، ولا أرى في هذا بأسًا، فإذا سلم يرد عليه، وإن ترك فلا حرج.

وأما الذي يقضي حاجته فلا يسلم عليه.

❊ ❊ ❊

---

(١) أبو داود (٥١٩٥)، والترمذي (٩٨٦٢).

(٢) أبو داود (٥١٩٥).

(٣) ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (ص ١١٨).

(٤) البيهقي في «شعب الإيمان» (٦/ ٤٥٦).

المتن

[٢/ ٧٠] باب قوله تعالى: ﴿تَدۡخُلُواْ بُيُوتًا غَيۡرَ بُيُوتِكُمۡ حَتَّىٰ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا تَكۡتُمُونَ﴾ [النور: ٢٧-٢٩]

وقال سعيد بن أبي الحسن للحسن: إن نساء العجم يكشفن صدورهن ورءوسهن، قال: اصرف بصرك، وقول الله ﷻ: ﴿**قُل لِّلۡمُؤۡمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنۡ أَبۡصَٰرِهِمۡ وَيَحۡفَظُواْ فُرُوجَهُمۡ**﴾ [النور: ٣٠].

وقال قتادة: عما لا يحل لهم ﴿**وَقُل لِّلۡمُؤۡمِنَٰتِ يَغۡضُضۡنَ مِنۡ أَبۡصَٰرِهِنَّ وَيَحۡفَظۡنَ فُرُوجَهُنَّ**﴾ [النور: ٣١].

﴿**خَآئِنَةَ ٱلۡأَعۡيُنِ**﴾ [غافر: ١٩] النظر إلى ما نهي عنه.

وقال الزهري في النظر إلى التي لم تحض من النساء: لا يصلح النظر إلى شيء منهن ممن يشتهى النظر إليه وإن كانت صغيرة.

وكره عطاء النظر إلى الجواري التي تُبَيَّع بمكة إلا أن يريد أن يشتري.

- **[٥٧٨٧]** حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني سليمان بن يسار، قال: أخبرني عبدالله بن عباس رضي الله عنهما قال: أردف رسول الله ﷺ الفضل بن عباس يوم النحر خلفه على عجز راحلته، وكان الفضل رجلًا وضيئًا، فوقف النبي ﷺ للناس يفتيهم، وأقبلت امرأة من خثعم وضيئة، تستفتي رسول الله ﷺ فطفق الفضل ينظر إليها، وأعجبه حسنها، فالتفت النبي ﷺ والفضل ينظر إليها، فأخلف بيده، فأخذ بذقن الفضل فعدل وجهه عن النظر إليها، فقالت: يا رسول الله، إن فريضة الله في الحج على عباده، أدركت أبي شيخًا كبيرًا لا يستطيع أن يستوي على الراحلة فهل يقضي عنه أن أحج عنه؟ قال: **«نعم»**.

- **[٥٧٨٨]** حدثني عبدالله بن محمد، قال: أخبرنا أبو عامر، قال: حدثنا زهير، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: **«إياكم والجلوس بالطرقات»**، فقالوا: يا رسول الله، ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها، فقال: **«فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه»**، قالوا: وما حق الطريق يا رسول الله؟ قال: **«غض البصر، وكف الأذى، ورد السلام، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»**.

الشرح

هذه الترجمة في وجوب الاستئذان وغض البصر وتحريم النظر، وأنه لا يجوز للإنسان أن ينظر إلى ما لا يحل له، بل يجب أن يستأذن حتى لا يقع بصره على ما لا يحل له؛ ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث الآخر: «**إنما جعل الاستئذان من أجل البصر**»[(١)]، والأعمى الذي لا يبصر لا يستأذن ولا تحتجب عنه المرأة؛ لأن النبي ﷺ قال: «**إنما جعل الاستئذان من أجل البصر**»، وأما حديث نبهان عن أم سلمة: «**أفعمياوان أنتما لا تبصرانه**»[(٢)] فحديث ضعيف، وفي حديث فاطمة بنت قيس لما تأيمت قال: «**اعتدي في بيت ابن أم مكتوم؛ فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك فلا يراك**»[(٣)] فهو دليل على ذلك.

وقد ذكر المؤلف رحمه الله آيات سورة النور، وهي قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدۡخُلُواْ بُيُوتًا غَيۡرَ بُيُوتِكُمۡ حَتَّىٰ تَسۡتَأۡنِسُواْ وَتُسَلِّمُواْ عَلَىٰٓ أَهۡلِهَاۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَذَكَّرُونَ ۝٢٧ فَإِن لَّمۡ تَجِدُواْ فِيهَآ أَحَدٗا فَلَا تَدۡخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤۡذَنَ لَكُمۡۖ وَإِن قِيلَ لَكُمُ ٱرۡجِعُواْ فَٱرۡجِعُواْۖ هُوَ أَزۡكَىٰ لَكُمۡۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ عَلِيمٞ ۝٢٨ لَّيۡسَ عَلَيۡكُمۡ جُنَاحٌ أَن تَدۡخُلُواْ بُيُوتًا غَيۡرَ مَسۡكُونَةٖ فِيهَا مَتَٰعٞ لَّكُمۡۚ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ مَا تُبۡدُونَ وَمَا تَكۡتُمُونَ ۝٢٩ قُل لِّلۡمُؤۡمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنۡ أَبۡصَٰرِهِمۡ وَيَحۡفَظُواْ فُرُوجَهُمۡۚ ذَٰلِكَ أَزۡكَىٰ لَهُمۡۚ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرُۢ بِمَا يَصۡنَعُونَ ۝٣٠ وَقُل لِّلۡمُؤۡمِنَٰتِ يَغۡضُضۡنَ مِنۡ أَبۡصَٰرِهِنَّ وَيَحۡفَظۡنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ [النور: ٢٧ - ٣١].

فهذه خمس آيات ذكرهن المؤلف في الترجمة، وفيها وجوب الاستئذان، ووجوب غض البصر، وأن الاستئذان إنما جعل من أجل البصر: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدۡخُلُواْ بُيُوتًا غَيۡرَ بُيُوتِكُمۡ حَتَّىٰ تَسۡتَأۡنِسُواْ وَتُسَلِّمُواْ﴾ المعنى حتى تستأذنوا؛ لأن الاستئذان يحصل به الاستئناس؛ ولذا سمي الاستئذان استئناسًا.

﴿خَيۡرٞ لَّكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَذَكَّرُونَ﴾ لعل هنا ليست للترجي، وإنما للتعليل، والمعنى ذلك خير لكم لكي تذكروني، والله سبحانه وتعالى بين أن الاسئذان والاستئناس خير للمستأذن؛ ليتذكر ويتعظ ويعمل بالشرع ويتذكر نعمة الله عليه.

---

(١) أحمد (٥/ ٣٣٠)، والبخاري (٦٢٤١)، ومسلم (٢١٥٦).
(٢) أحمد (٦/ ٢٩٦)، وأبو داود (٤١١٢)، والترمذي (٢٧٧٨).
(٣) أحمد (٦/ ٣٧٣)، ومسلم (١٤٨٠).

وقوله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾ الأصل في النهي أنه للتحريم إلا بصارف ولا صارف؛ فيحرم الدخول في البيت إلا بعد الاستئذان، وعليه فإذا جاء إنسان ودخل بيتًا بدون استئذان فقد فعل جريمة وارتكب نهيًا؛ لأن الدخول عندها يترتب عليه مفاسد كأن يقع نظره على ما لا يحب صاحب البيت أن يراه كامرأة، أو أن يدخل وهو على حالة لا يحب أن يراه عليها، وهذا النهي قد ينزل للكراهة بصارف، ولا صارف.

وقوله تعالى: ﴿تَسْتَأْنِسُواْ وَتُسَلِّمُواْ عَلَىٰٓ أَهْلِهَا﴾ فيه أمران: استئذان وسلام كما علم النبي ﷺ الاستئذان قال: «السلام عليكم أأدخل»[1]، وعطف التسليم على الاستئذان لا يقتضي الترتيب؛ لأن الواو تقتضي فعل الأمرين جميعًا بدون اشتراط الترتيب، وإنما تفيده الفاء، فلو كانت حتى تستأنسوا فتسلموا لأفادت الترتيب؛ لأن الواو تفيد الاشتراك.

أما قوله تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ تَجِدُواْ فِيهَآ أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ أي: إذا لم يكن فيها أحد فلا يجوز الدخول، ﴿وَإِن قِيلَ لَكُمُ ٱرْجِعُواْ فَٱرْجِعُواْ هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ أي فإذا قيل لك أيها المستأذن: ارجع فارجع، فهذا فيه زكاة لك وتطهير لنفسك، وبعض الناس إذا قيل له: ارجع، أو ائت في وقت كذا، أو صاحب البيت مشغول -تكدر، وقد يغضب من صاحب البيت أو يتكلم في عرضه ويغتابه، والواجب على الإنسان أن يرجع وهو مرتاح الضمير؛ ولهذا كان بعض السلف يقول: أتمنى أن أستأذن فيقال لي: ارجع حتى أرجع؛ حتى تكون لي زكاة؛ لأن الله يقول: ﴿وَإِن قِيلَ لَكُمُ ٱرْجِعُواْ فَٱرْجِعُواْ هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ﴾، وبعض الناس تجده من جهله يقف بالباب ويؤذي، بدلًا من أن يستأذن ثلاث مرات يستأذن عشرين مرة وثلاثين مرة، وكل هذا يدل على ضعف الإيمان ويدل على مخالفة الآداب الشرعية، فلا يجوز إزعاج صاحب البيت؛ فقد يكون مريضًا أو عنده عذر آخر، قد يكون طالب علم وعنده تحضير أو محاضرة أو درس أو بحث فلا يستطيع مقابلة أحد في هذا الوقت؛ فينبغي للناس أن يتعلموا الآداب وتُبين لهم فكثير من الناس لا يعرف الآداب الشرعية.

قوله: «وقال سعيد بن أبي الحسن للحسن» هذا سعيد بن أبي الحسن أخو الحسن البصري، يعني قال لأخيه الحسن البصري: «إن نساء العجم يكشفن صدورهن ورءوسهن»، فقال له

---

(١) أحمد (٢/ ٣٣)، وأبو داود (٥١٧٧) من حديث ربعي بن حراش، عن رجل من بني عامر.

أخوه الحسن: «اصرف بصرك»، ثم استدل بهذه الآية: ﴿قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ [النور: ٣٠].

والنكتة في ذكر الباب الإشارة إلى أن أصل مشروعية الاستئذان للاحتراز من وقوع النظر إلى ما لا يريد صاحب المنزل النظر إليه لو دخل بغير إذن.

وهذا مأخوذ من مجيء قوله تعالى: ﴿قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ بعد آية الاستئذان.

ويدل على هذا الحديث الآخر: «**إنما جعل الاستئذان من أجل البصر**»(١).

قوله: «**وقال قتادة: عما لا يحل لهم**» هذا تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ [النور: ٣٠].

وقوله: «﴿خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ [غافر: ١٩] **النظر إلى ما نهي عنه**» أي ما لا يحل له النظر إليه، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو أن ينظر الرجل إلى المرأة الحسناء تمر به، أو يدخل بيتًا هي فيه، فإذا فُطن له غض بصره، وقد علم الله أنه يود لو اطلع على فرجها، وإن قدر عليها زنى بها. ونحوه من طريق مجاهد، وكأنهم أرادوا أن هذا من جملة خائنة الأعين، وقال بعض أهل العلم: خائنة الأعين أن الله يعلم النظرة المسترقة إلى ما لا يحل.

قوله: «**وقال الزهري في النظر إلى التي لم تحض من النساء: لا يصلح النظر إلى شيء منهن ممن يشتهى النظر إليه وإن كانت صغيرة**» يعني: وإن كانت صغيرة لم تحض ولم تبلغ؛ فقد تكون صغيرة ولم تبلغ لكن شبابها جيد.

قالت عائشة رضي الله عنها: إذا بلغت المرأة تسع سنين فهي امرأة. وقد يكون شبابها جيدًا ولو لم تبلغ التسع، فقد تكون بنت سبع سنين وشبابها طيب، فلا تنظر إليها وغض بصرك.

قوله: «**وكره عطاء النظر إلى الجواري التي تبيع بمكة إلا أن يريد أن يشتري**» الجواري يعني: الإماء، وكانت تباع وتشترى، والآن لم يعد رق، ووجود الرق يدل على قوة المسلمين؛ لأنه إذا قوي المسلمون وقام صوت الجهاد في سبيل الله وقاتل المسلمون الكفرة وجاهدوا في سبيل الله غنموا أموالهم ونساءهم، وصارت النساء تباع والأولاد كذلك، أما الآن فلا يوجد جواري، فليس هناك بيع إلا سرقة، وهذا يدل على ضعف المسلمين.

---

(١) أحمد (٥/ ٣٣٠)، والبخاري (٦٢٤١)، ومسلم (٢١٥٦).

فقال عطاء : إذا كان يشتري جارية فإنه لا بأس أن ينظر ، أما إذا كان لا يريد أن يشتري فإنه لا ينظر خشية الفتنة .

• [٥٧٨٧] الحديث الأول في هذا الباب هو حديث الخثعمية ، وهو حديث عبدالله بن عباس رضي الله عنهما قال : **«أردف رسول الله ﷺ الفضل بن عباس يوم النحر»** هو أخو عبدالله بن عباس رضي الله عنهما **«خلفه على عجز راحلته»** أي : مؤخر راحلته ، وهذا في حجة الوداع .

ففيه جواز الإرداف على الدابة إذا كانت تطيق ، وفيه تواضع النبي ﷺ حيث أردف الفضل على خلاف عادة المتكبرين والمتجبرين الذين لا يرضون أن يكون معهم رديف ، وقد أردف من عرفة إلى مزدلفة أسامة بن زيد ، ثم أردف الفضل ابن عباس من مزدلفة إلى منى(١) .

وقوله : **«وكان الفضل رجلًا وضيئًا»** يعني جميلًا **«فوقف النبي ﷺ للناس يفتيهم ، وأقبلت امرأة من خثعم وضيئة ، تستفتي رسول الله ﷺ»** فيه أنه لا بأس أن تستفتي المرأة الرجال من أهل العلم بصوت عادي ليس فيه خضوع ، كما قال الله تعالى : ﴿**فَلَا تَخۡضَعۡنَ بِٱلۡقَوۡلِ فَيَطۡمَعَ ٱلَّذِي فِي قَلۡبِهِۦ مَرَضٞ**﴾ [الأحزاب : ٣٢] وبشرط عدم الخلوة .

وقوله : **«فطفق الفضل ينظر إليها ، وأعجبه حسنها ، فالتفت النبي ﷺ والفضل ينظر إليها ، فأخلف بيده ، فأخذ بذقن الفضل فعدل وجهه عن النظر إليها»** فيه إنكار المنكر باليد مع القدرة عليه من ولاة الأمور ورجال الهيئة في المقدور لهم ، فإن لم يستطع غيَّره بلسانه ، فإن لم يستطع غيَّره بقلبه كما في حديث أبي سعيد عند مسلم : **«من رأى منكم منكرًا فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان»**(٢) .

وجاء في غير «الصحيح» أن العباس قال له : لويت عنق ابن عمك ، فقال النبي ﷺ : **«رأيت شابًّا وشابة فلم آمن الشيطان عليهما»**(٣) .

وقوله : **«فقالت : يا رسول الله ، إن فريضة الله في الحج على عباده أدركت أبي شيخًا كبيرًا لا يستطيع أن يستوي على الراحلة ، فهل يقضي عنه أن أحج عنه؟ قال : «نعم»»** وهذا في حجة

(١) أحمد (١/ ٧٥) ، والبخاري (١٥٤٤) .
(٢) أحمد (٣/ ١٠) ، ومسلم (٤٩) .
(٣) أحمد (١/ ٧٥) ، والترمذي (٨٨٥) .

الوداع ، ففيه جواز حج المرأة عن الرجل ، وفيه جواز الحج عن العاجز الذي لا يستطيع الثبات على المركوب وأنه ينيب عنه ، وكذلك الميت الذي لم يؤد الفريضة يحج عنه كما في هذا الحديث .

وقد استدل بعضهم بهذا الحديث على جواز كشف الوجه وأنه ليس بعورة بدليل أن الفضل ينظر إليها وتنظر إليه ، ويرى آخرون أنها محرمة ، والمحرمة تكشف وجهها ، فإحرامها في وجهها ، وكل من الاستدلالين به ليس بجيد .

أما الأول فيجاب عنه بأن نصوص أدلة الحجاب محكمة ، وهذا الحديث متشابه فلا يترك المحكم للمتشابه ، وإنما يرد المتشابه إلى المحكم ويفسر به ، والذي يتعلق بالمتشابه ويترك المحكم هم أهل الزيغ ، قال الله تعالى : ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمۡ زَيۡغٞ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَٰبَهَ مِنۡهُ ٱبۡتِغَآءَ ٱلۡفِتۡنَةِ وَٱبۡتِغَآءَ تَأۡوِيلِهِۦ﴾ [آل عمران : ٧]، وثبت في «صحيح مسلم» من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت : إن النبي ﷺ قال : **«إذا رأيتم الذين يتبعون المتشابه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم»**[١] فكيف يتركون النصوص الواضحة التي فيها : ﴿وَإِذَا سَأَلۡتُمُوهُنَّ مَتَٰعٗا فَسۡـَٔلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٖۚ ذَٰلِكُمۡ أَطۡهَرُ لِقُلُوبِكُمۡ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ [الأحزاب : ٥٣]، ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزۡوَٰجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَآءِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ يُدۡنِينَ عَلَيۡهِنَّ مِن جَلَٰبِيبِهِنَّۚ ذَٰلِكَ أَدۡنَىٰٓ أَن يُعۡرَفۡنَ فَلَا يُؤۡذَيۡنَۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورٗا رَّحِيمٗا﴾ [الأحزاب : ٥٩]؟ وحديث عائشة عند البخاري في قصة الإفك : فاستيقظت باسترجاع صفوان ؛ فخمرت وجهي بجلبابي ، وكان يعرفني قبل الحجاب[٢] - دل على أن المرأة قبل الحجاب كانت تكشف وجهها .

وحديث عائشة[٣] قالت : كان الركبان يمرون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات ، فإذا حاذوا بنا سدلت إحدانا جلبابها على وجهها ، فإذا جاوزنا كشفناه .

فالمشتبه لابد أن يرد إلى النصوص المحكمة ويُفسر به ، قال تعالى : ﴿يُدۡنِينَ عَلَيۡهِنَّ مِن جَلَٰبِيبِهِنَّ﴾ ، وعلى هذا فيحمل قول الراوي : إنها وضيئة على أنه رأى شيئًا من أطرافها قد كشفته الريح مثلًا واستدل به على وضاءتها ، أو أعجبه قدها وطولها وتقاسيم جسمها ، فلا يلزم أن

---

(١) البخاري (٤٥٤٧) ، ومسلم (٢٦٦٥) .

(٢) البخاري (٤٧٥٠) ، ومسلم (٢٧٧٠) .

(٣) أحمد (٦/ ٣٠) ، وأبو داود (١٨٣٣) .

تكون كاشفة ؛ فإنه لا يجوز أن تكون سافرة الوجه ، فيرد هذا إلى المحكم ، والسنة لا تتناقض ، بل النصوص يضم بعضها إلى بعض ، ولا يضرب بعضها ببعض .

وأما من قال : إنها محرمة والمحرمة تكشف وجهها ، فيجاب عنه أن المحرمة ليست ممنوعة من ستر وجهها ، وإنما وجهها كبدن الرجل لا كرأسه ، بل المرأة ممنوعة من ستر وجهها بالمخيط على قدر الوجه كالبرقع والنقاب ، وفي الحديث الآخر : **«لا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين»**(١) فلا تلبس النقاب على وجهها ولا البرقع فهو مخيط ، لكن تغطي وجهها بالخمار ، كما أنها لا تغطي يديها بالقفازين - غطاء اليدين - لأنهما من المخيط ، لكن تغطي يديها بثوبها أو بعباءتها .

وأما قول بعض الفقهاء : إن إحرام المرأة في وجهها ، وإن وجه المرأة كرأس الرجل - فليس بصحيح ، بل الصواب أن وجه المرأة كبدن المحرم وليس كرأسه ، كما أنك لو كنت محرمًا مثلًا لا تغطي بدنك بمخيط ، لكن تغطيه بغير المخيط ، فأنت تغطي جسمك الآن بالإزار والرداء ولا يجوز لك أن تغطيه بالمخيط ، كذلك المرأة تغطي وجهها بالخمار ولا تغطيه بالمخيط .

والمقصود بالمخيط هو ما كان على الهيئة لا ما كان فيه خيط كما يظن الناس ولهذا قال النبي ﷺ لما سئل : ما يلبس؟ قال : **«لا يلبس القميص ولا العمائم ولا السراويلات ولا البرانس ولا شيئًا مسه الزعفران أو العصفر»**(٢) ، فلم يقل لا تلبس ما فيه خيط ، وإنما أخذ بعض السلف ذلك من الحديث ، فلو قطع الإزار عشر قطع وخيط ثم لبسته فلا بأس .

وقد تعلق بهذا الحديث أهل السفور ، وصاروا يطنطنون على هذا الحديث ، ويقولون : هذا دليل على السفور ، وأنه يجب على المرأة أن تكشف وجهها وتسفر عنه ، وتركوا النصوص وراءهم ظهريًا ، وهذا يشبه من قال : إن الصلاة يجوز أن تصلى في غير وقتها ، فإذا قيل له : أين الدليل؟ قال : الدليل أنه ثبت في «الصحيحين» : أن النبي ﷺ صلى في المدينة

---

(١) أحمد (٢/ ١١٩) ، والبخاري (١٨٣٨) .

(٢) أحمد (٢/ ٨) ، والبخاري (١٥٤٢) ، ومسلم (١١٧٧) .

جمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء من غير خوف ولا سفر[(١)]، فهذا يدل على أنه يجوز أن تصلى في غير وقتها فتجمع بدون سبب، ويترك النصوص الواضحة في المواقيت: ﴿إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ كَانَتۡ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ كِتَٰبٗا مَّوۡقُوتٗا﴾ [النساء: ١٠٣] وحديث: **«أمني جبريل** عليه السلام **عند البيت مرتين فصلى بي الظهر حين زالت الشمس، وكانت قدر الشراك، وصلى بي العصر حين كان ظله مثله، وصلى بي يعني المغرب حين أفطر الصائم، وصلى بي العشاء حين غاب الشفق، وصلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان ظله مثله، وصلى بي العصر حين كان ظله مثليه، وصلى بي المغرب حين أفطر الصائم، وصلى بي العشاء إلى ثلث الليل، وصلى بي الفجر فأسفر، ثم التفت إلي فقال: يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك، والوقت ما بين هذين الوقتين»**[(٢)] فضرب بهذه الأحاديث كلها عرض الحائط، وتعلق بهذا الحديث المجمل، فهذا من أهل الزيغ، وافق الحديث هوى في نفسه فأخذه وترك الأحاديث الأخرى.

والمفترض أن يقول: الحديث يرد إلى الأحاديث الأخرى، والرسول ﷺ لا يناقض قوله فعله، فالذي فعل هذا هو الذي وقت المواقيت، وهذا الحديث كما قال بعض أهل العلم: شيء عارض حصل له، ولكن ثبت في «صحيح مسلم» أن الجمع جمع صوري، وأنه كما جاء في حديث آخر: **«أخر الظهر إلى آخر وقتها حتى بقي مقدار أربع ركعات، فلما صلى الظهر دخل وقت العصر فصلى العصر في أول وقتها»**[(٣)] فصار جمعًا في الصورة، ولكن في الواقع كل صلاة في وقتها، فوقعت الظهر في آخر وقتها، ووقعت العصر في أول وقتها، وأخر المغرب إلى قرب مغيب الشفق حتى بقي على مغيب الشفق مقدار ثلاث ركعات فصلى ثلاث ركعات، فلما صلى المغرب ثلاث ركعات خرج وقت المغرب ودخل وقت العشاء فصلى العشاء أربع ركعات، فوقعت المغرب في آخر وقتها، ووقعت العشاء في أول وقتها، فهو جمع في الصورة ولكن في الواقع أن كل صلاة في وقتها.

---

(١) مسلم (٧٠٥).
(٢) أحمد (٤/ ٤١٦)، وأبو داود (٣٩٣)، والترمذي (١٤٩).
(٣) أحمد (٥/ ٢٤١)، والبخاري (١١١٢)، ومسلم (٧٠٤).

هذا الذي جاء في «سنن النسائي»[(١)] بسند لا بأس به، ويكون النبي ﷺ قد فعل هذا لأمر عرض له.

وكذلك ابن عباس لما كان يخطب الناس وأخر صلاة المغرب إلى العشاء قال بعضهم: إنه جمع جمعًا صوريًّا.

• [٥٧٨٨] قوله: «إياكم والجلوس بالطرقات» إياكم كلمة تحذير، يعني أحذركم من الجلوس في الطرقات، وهذا يدل على التحريم.

وقوله: «فقالوا: يا رسول الله، ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها» أي: لا نستطيع الاستغناء عنها.

قوله: «فقال: فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه، قالوا: وما حق الطريق يا رسول الله؟ قال: غض البصر، وكف الأذى، ورد السلام، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» الشاهد هو الأمر بغض البصر؛ لأن الاستئذان من أجل غض البصر.

والحديث فيه دليل على تحريم الجلوس في الطرقات إلا بأداء حقها، يعني يحرم على الإنسان أن يجلس في الطريق أو في الشارع أو في الدكان إلا أن يعطي الطريق حقه؛ فإن لم يعط الطريق حقه يكون آثمًا.

وحق الطريق كما بين النبي ﷺ هنا: «غض البصر» فإذا مرت امرأة يغض بصره، «وكف الأذى» فلا يؤذي أحدًا لا بالقول ولا بالفعل، فلا يسخر من أحد، أو يستهزئ به، أو يغتابه «ورد السلام» فإذا سلم عليه أحد فإنه يرد السلام «والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» فإذا رأى أحدًا يشرب الدخان فإنه ينهاه، وإذا رأى مسبلًا فإنه ينهاه، وهكذا وإلا فلا يجلس.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ: «قال ابن بطال: في الحديث الأمر بغض البصر خشية الفتنة، ومقتضاه أنه إذا أمنت الفتنة لم يمتنع، قال: ويؤيده أنه ﷺ لم يحول وجه الفضل حتى أدمن النظر إليها لإعجابه بها فخشي الفتنة عليه، قال: وفيه مغالبة طباع البشر لابن آدم وضعفه عما ركب فيه من الميل إلى النساء والإعجاب بهن، وفيه دليل على أن نساء المؤمنين ليس عليهن من الحجاب ما يلزم أزواج النبي ﷺ».

---

(١) النسائي (٥٢٣).

وهذا ليس بصحيح، فالحجاب ليس خاصًّا بأزواج النبي ﷺ بدليل العلة ﴿ذَٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٣] أي: إن الحجاب أطهر لقلوب الرجال وقلوب النساء، ولا يقول عاقل: إن غير نساء النبي ﷺ لا يحتجن إلى طهارة القلوب، بل هن أولى؛ فالعلة تدل على أنه ليس خاصًّا بأزواج النبي ﷺ بل عامًّا.

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «إذ لو لزم ذلك جميع النساء لأمر النبي ﷺ الخثعمية بالاستتار، ولما صرف وجه الفضل، قال: وفيه دليل على أن ستر المرأة وجهها ليس فرضًا؛ لإجماعهم على أن للمرأة أن تبدي وجهها في الصلاة ولو رآه الغرباء».

وكل هذا ليس صوابًا، والصواب أنها إذا كانت عند أجانب لابد أن تستر وجهها، وإذا لم تكن عند أجانب فلها أن تكشف وجهها.

وهناك آداب أخرى جاءت في أحاديث أخرى أشار إليها الحافظ فمنها: تشميت العاطس فهو من حق الطريق، ومنها إعانة المظلوم، ومنها إرشاد الضال، ومنها الإكثار من ذكر الله، وغير ذلك، وجمعها الحافظ في أبيات:

جمعت آداب من رام الجلوس على ... من قول خير الخلق إنسانا

أفش السلام وأحسن في الكلام ... وشمت عاطسًا وسلامًا رد إحسانا

في الحمل عاون ومظلومًا أعن وأغث ... لهفان واهد سبيلًا واهد حيرانا

بالعرف مر وانه عن نكر وكف أذى ... وغض طرفا وأكثر ذكر مولانا

فكل هذا من حق الطريق وأدلتها معروفة من النصوص.

* * *

المتن

[٣/ ٧٠] باب السلام اسم من أسماء الله

﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّواْ بِأَحْسَنَ مِنْهَآ﴾ [النساء: ٨٦]

• [٥٧٨٩] حدثنا عمر بن حفص، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا الأعمش، قال: حدثني شقيق، عن عبدالله قال: كنا إذا صلينا مع النبي ﷺ قلنا: السلام على الله قبل عباده، السلام على جبريل السلام على ميكائيل السلام على فلان، فلما انصرف النبي ﷺ أقبل علينا بوجهه، فقال: **«إن الله هو السلام، فإذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين؛ فإنه إذا قال ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، ثم يتخير بعد من الكلام ما شاء»**.

الشرح

هذه الترجمة جزم المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ فيها بأن السلام اسم من أسماء الله فقال: **«باب السلام اسم من أسماء الله»**، وهذا أحد القولين في السلام في قول المسلم: السلام عليكم، وهو أن معنى السلام عليكم أنه اسم من أسماء الله.

والقول الثاني أن المعنى: بركة اسم السلام نزلت عليكم.

وهذه الترجمة كما أشار الحافظ بعض حديث مرفوع له طرق، لكنه لم يكن على شرط المصنف فاستعمله في الترجمة، وقد أخرجه المؤلف في «الأدب المفرد» من حديث أنس بإسناد حسن، وزاد: **«وضعه الله في الأرض فأفشوه بينكم»**[١].

ومعنى السلام: السالم من النقائص، وقيل: المسلِّم لعباده، وقيل: المسلِّم على أوليائه، وجاء في حديث المهاجر بن قنفذ أنه سلم على النبي ﷺ فلم يرد عليه حتى توضأ فقال: **«كرهت أن أذكر الله إلا على طهر»**[٢].

---

(١) البخاري في «الأدب المفرد» (١/ ٣٤٤).
(٢) أحمد (٤/ ٣٤٥)، وأبو داود (١٧)، والنسائي (٣٨).

ذكر ابن دقيق العيد أن السلام له معانٍ : منها السلامة ، ومنها أنه التحية ، ومنها أنه اسم من أسماء الله ، وقد يأتي مترددًا بين المعنيين كقوله تعالى : ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ [النساء : ٩٤] فإنه يحتمل التحية والسلامة ، وقوله تعالى لأهل الجنة : ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ﴾ [يس : ٥٨].

وأورد المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ الآية : ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ [النساء : ٨٦] للإشارة إلى أن عموم الأمر بالتحية مخصوص بلفظ السلام كما دلت عليه الأحاديث السابقة .

• [٥٧٨٩] حديث الباب هو حديث عبدالله بن مسعود وهو أصح حديث ورد في التشهد ، وقد قال رضي الله عنه : **«علمني رسول الله ﷺ التشهد كفي بين كفيه كأنما يعلمني السورة من القرآن : التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله»**(١) ، وقد جاءت أنواع من التشهد ، فمنها تشهد ابن عمر وتشهد ابن عباس : **«التحيات لله المباركات والطيبات»**(٢) وفي بعضها : **«أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله»**(٣) .

قوله : **«قال : حدثني شقيق»** هو أبو وائل شقيق بن سلمة من أصحاب عبدالله بن مسعود رضي الله عنه **«عن عبدالله»** هو عبدالله بن مسعود رضي الله عنه **«قال : كنا إذا صلينا مع النبي ﷺ قلنا : السلام على الله قبل عباده ، السلام على جبريل ، السلام على ميكائيل ، السلام على فلان»** وفي لفظ : **«فلان وفلان»**(٤) وكان هذا قبل أن يعلمهم النبي ﷺ التشهد ، قال : **«فلما انصرف النبي ﷺ أقبل علينا بوجهه ، فقال : إن الله هو السلام»** وهذا هو الشاهد من الترجمة فقد قال : **«باب السلام اسم من أسماء الله»** فأثبت أن السلام اسم من أسماء الله ، وكذلك ثبت في القرآن العزيز أنه من أسماء الله قال تعالى : ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ

---

(١) أحمد (١/ ٤١٤) ، والبخاري (٨٣١) ، ومسلم (٤٠٢) .

(٢) أحمد (١/ ٢٩٢) ، ومسلم (٤٠٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) أحمد (١/ ٣٧٦) ، وأبو داود (٩٧١) .

(٤) أحمد (١/ ٣٨٢) ، والبخاري (٨٣١) .

ﱡﭐﳕﱠ [الحشر: ٢٣] وفي بعض روايات الحديث قال النبي ﷺ: **«لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام ومنه السلام»**[١].

وقوله: «فإذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل: التحيات لله» يعني التحيات كلها مستحقة لله وملك له، فبدأ بحق الله أولًا، «والصلوات» يعني: الصلوات الخمس، «والطيبات» يعني: الأعمال الطيبة فجميع أنواع الطيبات كلها لله، ثم تبعه بحق النبي ﷺ فقال: **«السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته»** وأيها من باب الاستحضار في الذهن وليس خطابًا، ثم تبعه بعد ذلك بحق النفس والمؤمنين فقال: **«السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»**. قال: **«فإنه إذا قال ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض»** فيشمل الصالحين في السماء وهم الملائكة، والصالحين في الأرض وهم عباد الله المؤمنين.

ثم قال بعد ذلك: **«أشهد أن لا إله إلا الله»** هذه كلمة التوحيد أي: أشهد لله بالوحدانية، **«وأشهد أن محمدا عبده ورسوله»** أي: وأشهد لنبيه ﷺ بالرسالة.

ثم بعد ذلك الصلاة على النبي: اللهم صل على محمد وآل محمد... إلخ، ثم بعد ذلك الدعاء، وهذا الترتيب وحي إلهي؛ لأن النبي ﷺ لا ينطق عن الهوى.

وإذا سلم أحد فإنه لا يجزئ في جوابه إلا السلام، قال: السلام عليك تقول: وعليكم السلام كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّواْ بِأَحۡسَنَ مِنۡهَآ أَوۡ رُدُّوهَآ﴾ [النساء: ٨٦] ولا يكفي أن تقول: أهلًا وسهلًا كما يفعله بعض العامة فهذا ليس برد، بل يجب أن يرد التحية بمثلها تقول: وعليكم السلام، ثم يزيد بعد ذلك أهلًا وسهلًا، والسؤال عن حاله، ولا يكفي أيضًا الرد بالإشارة بل لابد في الرد السلام، وقد ورد الزجر عن السلام بالإشارة، وقال عنه ﷺ: **«سلام اليهود بالأكف والنصارى بالأصابع»**[٢]، ويستثنى من هذا المصلي فإنه يرد بالإشارة، وكذلك أيضًا من كان بعيدًا فإنه يجمع بين اللفظ والإشارة فيشير حتى يراه ويتلفظ، وكذلك الأخرس يرد بالإشارة.

---

(١) أحمد (١/ ٤٣١)، والبخاري (٨٣٥)، ومسلم (٤٠٢).
(٢) الترمذي (٢٦٩٥).

وما ورد في حديث أسماء بنت يزيد قالت : مر النبي ﷺ في المسجد وعصبة من النساء قعود فألوىٰ بيده بالتسليم(١) فهذا محمول علىٰ أنه جمع بين الإشارة وبين اللفظ .

والرد علىٰ أهل الكتاب تقول : وعليكم ، كما قال النبي : **«إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم»**(٢) فإن كانت صالحة رجعت عليهم صالحة ، وإن كانت سيئة رجعت عليهم سيئة ، فالنبي ﷺ يقول : **«فإنها تقبل منا ولا تقبل منهم»**(٣) ، والملاطفة تكون في حدود الشرع فلا يخالف الإنسان السنة .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (٦/ ٤٥٧) ، والترمذي (٢٦٩٧) .
(٢) أحمد (٢/ ٩) ، والبخاري (٦٢٥٨) ، ومسلم (٢١٦٣) .
(٣) البخاري (٦٠٣٠) .

المتن

[٤/ ٧٠] باب تسليم القليل على الكثير

• [٥٧٩٠] حدثنا محمد بن مقاتل، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا معمر، عن همام بن منبه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «**يسلم الصغير على الكبير، والمار على القاعد، والقليل على الكثير**».

الشرح

قوله: «**باب تسليم القليل على الكثير**» يعني: ينبغي على العدد القليل أن يبدأ بالسلام على العدد الكثير.

• [٥٧٩٠] قوله: «**يسلم الصغير على الكبير، والمار على القاعد، والقليل على الكثير**» ذكر ثلاثة أنواع من الناس:

الأول: الصغير يسلم على الكبير فيبتدئه الصغير؛ لأن الكبير له الحق.

الثاني: المار يسلم على القاعد؛ لأن القاعد أضعف شخصية من القائم، ويدخل في ذلك الذي يركب السيارة، فإنه وإن كان جالسًا فإنه يسلم على من مر عليه في الطريق سواء كان جالسًا أو واقفًا.

الثالث: القليل يسلم على الكثير، فإذا مر اثنان على ثلاثة فيسلم القليل على الكثير.

هذا هو الأفضل، لكن إذا سلم الكبير على الصغير، أو سلم القاعد على المار، أو سلم الكثير على القليل جاز، وحاز المسلم الفضيلة عليه.

وإذا دخل واحد على جماعة فكانوا جمعًا قليلًا يعمهم السلام الواحد، وإن زاد وخص بعضهم فلا بأس، وكذلك يكفي أن يرد واحد منهم، وإن ردوا جميعًا فلا بأس.

❋ ❋ ❋

المَتْنُ

[٥/ ٧٠] باب تسليم الراكب على الماشي

• [٥٧٩١] حدثني محمد بن سلام، قال: أخبرنا مخلد، قال: أخبرنا ابن جريج، قال: أنا زياد، أنه سمع ثابتًا مولى ابن زيد، أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: **«يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير»**.

الشَّرْحُ

• [٥٧٩١] قوله: **«باب تسليم الراكب على الماشي»** قال العيني رَحِمَهُ اللَّهُ: «أي: هذا باب في بيان تسليم الراكب على الماشي».

نوع المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ التراجم لاستنباط الأحكام، فكرر الحديث في الترجمتين، أتى به في الترجمة الأولى لتسليم القليل على الكثير، وأتى به هنا لتسليم الراكب على الماشي، وسيذكره في الترجمة الآتية بعدها في تسليم الماشي على القاعد.

قوله: **«يسلم الراكب على الماشي»**؛ لأن الراكب أقوى شخصية فهو مرتفع عن الماشي، والماشي كذلك مرتفع عن القاعد.

وقوله: **«والقليل على الكثير»** أي: هذا هو الأصل.

❊ ❊ ❊

المَتْنُ

[٦/ ٧٠] باب يُسَلِّم الماشي على القاعد

• [٥٧٩٢] حدثني إسحاق بن إبراهيم، قال: أخبرنا روح بن عبادة، قال: حدثنا ابن جريج، قال: أخبرني زياد أن ثابتا أخبره وهو مولى عبدالرحمن بن زيد، عن أبي هريرة ﵁، عن رسول الله ﷺ أنه قال: **«يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير»**.

الشَّرْحُ

قوله: «باب يسلم الماشي على القاعد» قال العيني: «أي: هذا باب في بيان تسليم الماشي على القاعد».

• **[٥٧٩٢] هذا هو الحديث السابق، أتى به المؤلف ﵀ لبيان أن الماشي يسلم على القاعد كما ترجم بذلك.**

***

المتن

[٧٠/ ٧] باب يسلم الصغير على الكبير

وقال إبراهيم، عن موسى بن عقبة، عن صفوان بن سليم، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: **«يسلم الصغير على الكبير، والمار على القاعد، والقليل على الكثير»**.

الشرح

هذه الترجمة ثبتت كذلك في هذه التراجم الثلاث السابقة، فالتراجم الأربع كلها في حديث واحد، والمؤلف رَحِمَهُ اللهُ ينوع التراجم لاستنباط الأحكام، ولكنه أتى في هذه الترجمة بأثر معلق.

ويرد هنا سؤال: أن البخاري رَحِمَهُ اللهُ ذكر حديثًا مسندًا فيما سبق من التراجم فيه حكم هذه الترجمة، فلماذا عدل المصنف عن المسند وأتى بأثر معلق؟ أليس الأولى أن يأتي بالحديث المسند؟

والجواب أنه أتى بالمعلق لمزيد الفائدة إضافة إلى المسند، فأراد أن يجمع بين الأمرين، كأنه يقول: هذا تسليم الصغير على الكبير يدل عليه الحديث المسند السابق وهذا الأثر المعلق، مع أن هذا المعلق وصله البخاري في «الأدب المفرد»[١]، ووصله أيضًا أبو نعيم، كما ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ.

وقد تناول الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ الحكمة في مشروعية الابتداء لمن ذكروا في الأحاديث فقال: «وقد تكلم العلماء على الحكمة فيمن شرع لهم الابتداء، فقال ابن بطال عن المهلب: تسليم الصغير لأجل حق الكبير؛ لأنه أمر بتوقيره والتواضع له، وتسليم القليل لأجل حق الكثير؛ لأن حقهم أعظم، وتسليم المار لشبهه بالداخل على أهل المنزل، وتسليم الراكب لئلا يتكبر بركوبه فيرجع إلى التواضع. وقال ابن العربي: حاصل ما في هذا الحديث أن المفضول بنوع ما يبدأ الفاضل. وقال المازري: أما أمر الراكب فلأن له مزية على الماشي، فعوض الماشي بأن يبدأه الراكب بالسلام احتياطًا على الراكب من الزهو أن لو حاز الفضيلتين، وأما الماشي فلما يتوقع القاعد منه من الشر، ولاسيما إذا كان راكبًا، فإذا ابتدأ بالسلام أمن منه ذلك وأنس إليه،

---

(١) الأدب المفرد (١/ ٣٤٦).

أو لأن في التصرف في الحاجات امتهانًا فصار للقاعد مزية فأمر بالابتداء، أو لأن القاعد يشق عليه مراعاة المارين مع كثرتهم فسقطت البداءة عنه للمشقة، بخلاف المار فلا مشقة عليه، وأما القليل فلفضيلة الجماعة أو لأن الجماعة لو ابتدءوا لخيف على الواحد الزهو فاحتيط له، ولم يقع تسليم الصغير على الكبير في صحيح مسلم(١)، وكأنه لمراعاة السن فإنه معتبر في أمور كثيرة في الشرع، فلو تعارض الصغر المعنوي والحسي كأن يكون الأصغر أعلم مثلًا فيه نظر، ولم أر فيه نقلًا. والذي يظهر اعتبار السن؛ لأنه الظاهر كما تقدم الحقيقة على المجاز. ونقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل الأمر في تسليم الصغير على الكبير إذا التقيا فإن كان أحدهما راكبًا والآخر ماشيًا بدأ الراكب، وإن كانا راكبين أو ماشيين بدأ الصغير. قال المازري وغيره: هذه المناسبات لا يعترض عليها بجزئيات تخالفها؛ لأنها لم تنصب نصب العلل الواجبة الاعتبار حتى لا يجوز أن يعدل عنها».

وعلى كل حال هذه حكم تُلتمس، لكن لو بدأ الكبير بالصغير والماشي على الراكب فلا حرج.

***

(١) مسلم (٢١٦٠).

المتن

[٨/ ٧٠] إفشاء السلام

• [٥٧٩٣] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا جرير، عن الشيباني، عن أشعث بن أبي الشعثاء، عن معاوية بن سويد بن مقرن، عن البراء رضي الله عنهما قال: أمرنا النبي ﷺ بسبع: بعيادة المريض، واتباع الجنائز، وتشميت العاطس، ونصر الضعيف، وعون المظلوم، وإفشاء السلام، وإبرار المقسم، ونهى عن الشرب في الفضة، ونهى عن تختم الذهب، وعن ركوب المياثر، وعن لبس الحرير والديباج والقسي والإستبرق.

الشرح

الإفشاء هو الإظهار، والمراد نشر السلام بين الناس ليحيوا سنته.

• [٥٧٩٣] أورد المؤلف رحمه الله في هذا الباب حديث البراء بن عازب رضي الله عنه، وقد سبق هذا الحديث مرات، واستوفى هذا الحديث السبع المأمور بها والسبع المنهي عنها، وفي مواضع نقص من بعض المأمورات أو بعض المنهيات.

قوله: **«أمرنا النبي ﷺ بسبع: بعيادة المريض»**، وقد سبق الكلام على عيادة المريض وفضلها، وأنها مستحبة عند الجمهور، ويرى البخاري وجماعة أنها واجبة، وفيها فضل عظيم، من ذلك ما جاء في حديث: **«من عاد مريضًا لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع»**[١] وفي الحديث الآخر، قال: **«من زار مريضًا في الصباح صلى عليه كذا من الملائكة وفي المساء كذلك»**[٢].

قوله: **«واتباع الجنائز»** هي سنة أيضًا، والأمر يكون للوجوب ويكون للاستحباب، أي مأمور بها أمر استحباب لما فيها من التعاون والتضامن مع أهل الميت في جبر مصابهم ومواساتهم.

قوله: **«وتشميت العاطس»** فيه خلاف؛ فالجمهور على أنه مستحب، وبعض العلماء يرى وجوبه، وهو قول قوي واختاره أبو داود صاحب «السنن»، وجاء أنه عطس رجل على الساحل فاستأجر أبو داود قاربًا وأتى إليه وشمته ورجع، فرأى في النوم قائلًا يقول: إن أبا داود اشترى الجنة بدرهم.

---

(١) أحمد (٥/ ٢٧٧)، ومسلم (٢٥٦٨).

(٢) الترمذي (٩٦٩)، وابن ماجه (١٤٤٢).

قوله : «ونصر الضعيف ، وعون المظلوم» والضعيف هو الذي ظلم لضعفه فوجب نصره بإعطائه حقه ، وكذلك عون المظلوم بمساعدته حتى يأخذ حقه من الظالم .

قوله : «وإفشاء السلام» يعني نشره بين الناس ، وهذا هو الشاهد للترجمة ، وابتداء السلام سنة ورده فرض ، ومن العلماء من قال ابتداؤه واجب أيضًا .

وذكر ابن العربي من فوائد السلام حصول المحبة بين المتسالمين ، وائتلاف الكلمة لتعم المصلحة بوقوع المعاونة على إقامة شرائع الدين ، والسلام كلمة إذا سمعت أخلصت القلب الواعي لها عن النفور وأقبل على قائلها .

ولابد للمسلم أن يرفع صوته بالسلام بحيث يسمع من يسلم عليه ؛ حتى لا يتأثر ويتألم في نفسه من عدم التسليم عليه ، ومن لم يسمعه لم يكن آتيًا بالسنة ، ولا تكفي الإشارة باليد ، فيستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه ، ويستثنى من رفع الصوت إذا دخل في مكان فيه نيام ؛ فإنه يسمع المتيقظين ولا يوقظ النيام ، كما ثبت في صحيح مسلم في حديث المقداد قال : «كان النبي ﷺ يجيء من الليل فيسلم تسليمًا لا يوقظ نائمًا ويسمع اليقظان»[١] .

أما السلام حال الخطبة فيكره ؛ لأن المسلم عليه مأمور بالإنصات ، فلا يرد السلام ؛ لأن الإنصات واجب مثل الصلاة .

وأما المشتغل بقراءة القرآن فقال بعضهم : ترك السلام عليه أولى ، فإن سلم هل يرد بالإشارة ، والأقرب أنه يرد لفظًا ؛ لأنه ليس كالمصلي ، وقالوا : فإن رد لفظًا استأنف الاستعاذة وقرأ ، وهذا فيه نظر .

واختلفوا فيمن كان مشتغلًا بالدعاء ، وكذلك الملبي في الإحرام هل يسلم عليه أو يترك؟ والأقرب أن السلام فيه خير ، فمن سلم فحسن .

قوله : «وإبرار المقسم» أي الحالف ، فإذا أقسم الأخ على أخيه أن يجلس عنده أو أن يشرب القهوة فليبر قسمه ولا يكلفه أن يحنث في يمينه ، إلا إذا كان هناك مانع أو ضرر ، لكن لا ينبغي للإنسان أن يكثر من الحلف في مثل هذه الأشياء .

---

(١) مسلم (٢٠٥٥) .

قوله : «**نهى عن الشرب في الفضة**» وجاء في الحديث الآخر : «**إنها للكفرة في الدنيا وللمؤمنين في الآخرة**»[(١)] .

قوله : «**ونهى عن تختم الذهب**» يعني للرجال .

قوله : «**وعن ركوب المياثر**» والمياثر أغشية من السروج تتخذ من الحرير ؛ وذلك لما فيه من التشبه بالأعاجم .

قوله : «**وعن لبس الحرير والديباج والقسي والإستبرق**» كل هذه أنواع من الحرير ، بعضها غليظ وبعضها رقيق .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (٥/ ٣٩٠) ، والبخاري (٥٤٢٦) .

المتن

[٩/ ٧٠] باب السلام للمعرفة وغير المعرفة

• [٥٧٩٤] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: حدثنا الليث، قال: حدثني يزيد، عن أبي الخير، عن عبدالله بن عمرو أن رجلًا سأل النبي ﷺ أي الإسلام خير؟ قال: **«تطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف»**.

• [٥٧٩٥] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، عن الزهري، عن عطاء بن يزيد الليثي، عن أبي أيوب رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: **«لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث، يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام»**.

وذكر سفيان أنه سمعه منه ثلاث مرات.



قوله: «باب السلام للمعرفة وغير المعرفة» يعني أن السنة في السلام للمعرفة ولغير المعرفة، فالمسلم يسلم على كل من لقيه من المسلمين ولا يخص بالسلام من يعرفه مثلما يفعل بعض الناس.

ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله أن هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» بسند صحيح عن ابن مسعود أنه مر برجل فقال: السلام عليك يا أبا عبد الرحمن فرد عليه ثم قال: إنه سيأتي على الناس زمان يكون السلام فيه للمعرفة[١]، يعني أن من أشراط الساعة ألا يسلم إلا على من يعرفه، وأخرج هذا الحديث الطحاوي والطبراني والبيهقي في «الشعب» من وجه آخر عن ابن مسعود مرفوعًا ولفظه: **«إن من أشراط الساعة أن يمر الرجل بالمسجد لا يصلي فيه، وألا يسلم إلا على من يعرفه»**[٢] ولفظ الطحاوي: **«إن من أشراط الساعة السلام للمعرفة»**[٣].

---

(١) «المعجم الكبير» للطبراني (٨/ ٢٣٤).

(٢) الطبراني في «الكبير» (٩/ ٢٩٦)، والبيهقي في «الشعب» (٦/ ٤٣١).

(٣) «مصنف عبدالرزاق» (٣/ ١٥٦).

وبذل السلام للعالم من الأشياء التي يستكمل بها الإنسان الإيمان ؛ كما جاء في الأثر الذي رواه البخاري مجزومًا به عن عمار : «ثلاث من استكملهن استكمل الإيمان» وذكر منها «الإنصاف من نفسك وبذل السلام للعالم والإنفاق مع الإقتار» ، والشاهد فيه : «وبذل السلام للعالم» ، والإنفاق مع الإقتار يعني الإنفاق مع العسر وهو أن ينفق المرء ولو كان فقيرًا ، فإن كان عنده درهمان ينفق على أهله درهمًا ويتصدق بدرهم .

• [٥٧٩٤] صدر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الباب بهذا الحديث وهو حديث عبد الله بن عمرو ، وفيه أن قراءة السلام على من يعرف ومن لا يعرف من خير الإسلام ، وكذلك إطعام الطعام من خير الإسلام .

والشاهد من الحديث قوله : «وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف» .

• [٥٧٩٥] قوله : «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث» فيه تحريم هجر المسلم لأخيه المسلم أكثر من ثلاثة أيام ، وهذا في أمور الدنيا وحظ نفسه ، ورخص في الهجر ثلاثة أيام ؛ لأن النفوس يعتريها بعض التغير والتكدر ، حتى يزول ما في النفس من الكدر ، ولا يجوز بعد الثلاث .

وأما هجر الرجل من أجل فسقه أو بدعته فليس له حد ؛ فقد هجر النبي ﷺ والمسلمون كعب بن مالك وصاحبيه هلال بن أمية ومرارة بن الربيع خمسين ليلة حتى أنزل الله توبتهم[1] ، فالهجر للدين ليس فيه حد بل يهجر صاحب البدعة أو الفاسق حتى يتوب .

والشاهد قوله : «وخيرهما الذي يبدأ بالسلام» فإذا تهاجر اثنان وبدأ أحدهما بالسلام فهو أفضلهما ، وإذا بدأ أحدهما بالسلام والمودة إلا أن الآخر ظل على عناده ومكابرته في الهجر فالأول له الأجر والثواب ويكون قد خرج من الهجر ، والآخر عليه الوزر والإثم ، ولم يخرج من الهجر .

* * *

---

(١) أحمد (٣/ ٤٥٦) ، والبخاري (٤٤١٨) ، ومسلم (٢٧٦٩) .

المتن

[١٠/ ٧٠] باب آية الحجاب

• [٥٧٩٦] حدثني يحيى بن سليمان، قال: حدثنا ابن وهب، قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب قال: أخبرني أنس بن مالك أنه كان ابن عشر سنين مقدم رسول الله ﷺ المدينة، فخدمت رسول الله ﷺ عشرا حياته، وكنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل، وقد كان أبي بن كعب يسألني عنه، وكان أول ما نزل في مبتنى رسول الله ﷺ بزينب بنت جحش، أصبح النبي ﷺ بها عروسًا، فدعا القوم فأصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي منهم رهط عند رسول الله ﷺ، فأطالوا المكث، فقام رسول الله ﷺ فخرج وخرجت معه كي يخرجوا، فمشى رسول الله ﷺ ومشيت معه حتى جاء عَتبة حجرة عائشة، ثم ظن رسول الله ﷺ أنهم خرجوا، فرجع ورجعت معه حتى دخل على زينب، فإذا هم جلوس لم يتفرقوا، فرجع النبي ﷺ ورجعت معه حتى بلغ عَتبة حجرة عائشة، فظن أن قد خرجوا فرجع ورجعت معه، فإذا هم قد خرجوا، فأنزل الحجاب، فضرب بيني وبينه سترًا.

• [٥٧٩٧] حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا معتمر، قال أبي: حدثنا أبو مجلز، عن أنس رضي الله عنه قال: لما تزوج النبي ﷺ زينب دخل القوم فطعموا، ثم جلسوا يتحدثون، فأخذ كأنه يتهيأ للقيام فلم يقوموا، فلما رَأَى قام، فلما قام قام من قام من القوم وقعد بقية القوم، وأن النبي ﷺ جاء ليدخل فإذا القوم جلوس، ثم إنهم قاموا فانطلقوا فأخبرت النبي ﷺ فجاء حتى دخل فذهبت أدخل، فأُلقي الحجاب بيني وبينه، وأنزل الله ﷻ: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتَ ٱلنَّبِيِّ﴾ الآية.

قال أبو عبدالله: فيه من الفقه أنه لم يستأذنهم حين قام وخرج وفيه أنه تهيأ للقيام وهو يريد أن يقوموا.

• [٥٧٩٨] حدثني إسحاق أخبرنا يعقوب، قال: حدثنا أبي، عن صالح، عن ابن شهاب، قال: أخبرني عروة بن الزبير، أن عائشة رضي الله عنها قالت: كان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله ﷺ: احجب نساءك، قالت: فلم يفعل، وكان أزواج النبي ﷺ يخرجن ليلًا

إلى ليل قِبَل المناصع، خرجت سودة بنت زمعة وكانت امرأة طويلة، فرآها عمر بن الخطاب وهو في المجلس، فقال: عرفتك يا سودة حرصا على أن ينزل الحجاب، قالت: فأنزل الله ﷻ الحجاب.

الشرح

هذه الترجمة معقودة لبيان متى شرع الحجاب، وكانت النساء قبل نزول آية الحجاب يكشفن وجوههن فلما نزلت آية الحجاب أمرن بستر الوجه، وآية الحجاب هي التي نزلت في أمر نساء النبي ﷺ بالاحتجاب عن الرجال وهي قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدۡخُلُواْ بُيُوتَ ٱلنَّبِيِّ إِلَّآ أَن يُؤۡذَنَ لَكُمۡ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيۡرَ نَٰظِرِينَ إِنَىٰهُ وَلَٰكِنۡ إِذَا دُعِيتُمۡ فَٱدۡخُلُواْ فَإِذَا طَعِمۡتُمۡ فَٱنتَشِرُواْ وَلَا مُسۡتَـٔۡنِسِينَ لِحَدِيثٍۚ إِنَّ ذَٰلِكُمۡ كَانَ يُؤۡذِي ٱلنَّبِيَّ فَيَسۡتَحۡيِۦ مِنكُمۡۖ وَٱللَّهُ لَا يَسۡتَحۡيِۦ مِنَ ٱلۡحَقِّۚ وَإِذَا سَأَلۡتُمُوهُنَّ مَتَٰعًا فَسۡـَٔلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٍۚ ذَٰلِكُمۡ أَطۡهَرُ لِقُلُوبِكُمۡ وَقُلُوبِهِنَّۚ وَمَا كَانَ لَكُمۡ أَن تُؤۡذُواْ رَسُولَ ٱللَّهِ وَلَآ أَن تَنكِحُوٓاْ أَزۡوَٰجَهُۥ مِنۢ بَعۡدِهِۦٓ أَبَدًاۚ إِنَّ ذَٰلِكُمۡ كَانَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٣].

- [٥٧٩٦] صدر المؤلف رحمه الله هذا الباب بحديث أنس رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قدم المدينة وعمره - أي أنس - عشر سنين، وتوفي النبي ﷺ وهو ابن عشرين سنة رضي الله عنه، فخدم النبي ﷺ عشر سنين، ولهذا قال: «**فخدمت رسول الله ﷺ عشرًا حياته**» يعني مدة حياته من حين قدم المدينة حتى توفي.

وكان أنس فطنًا كيسًا، ولم يقل له النبي ﷺ في هذه العشر سنين لشيء صنعه لم صنعته أو لشيء لم يفعله لم لم تفعله وهذا من حسن خلقه ﷺ.

قوله: «**وكنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل**» هذا قاله أنس للإعلام لا للإعجاب، فهو يريد أن يعلم الناس فهو أعلم الناس بهذه المسألة؛ لأن آية الحجاب أنزلت وهو حاضر مع النبي ﷺ.

قوله: «**وقد كان أبي بن كعب يسألني عنه**» فيه إشارة إلى اختصاص أنس بمعرفة الحجاب لأن أبيًّا أكبر منه علمًا وسنًّا ومع ذلك يسأله عنه.

قوله: «وكان أول ما نزل» يعني الحجاب «في مبتنى رسول الله ﷺ بزينب بنت جحش»، في مبتناه يعني في زواجه بها وسمي الزواج مبتنى؛ لأن العرب كانت تبني للمتزوج بيتًا أو خيمة، فيقال: بنى فلان بأهله.

قوله: «فدعا القوم فأصابوا من الطعام» وفي اللفظ الآخر أنه «أشبع الناس خبزًا ولحمًا»(١) وأنه أمر من ينادي للطعام حتى لا يدعون أحدًا يمشي في الطريق إلا دعوه، وكان يدخل جماعة بعد جماعة؛ لأن البيوت لا تتسع لهم فهي ليست مثل بيوتنا الآن، فكان يدخل جماعة يأكلون ويخرجون، ثم يدخل آخرون وهكذا.

قوله: «وبقي منهم رهط عند رسول الله فأطالوا المكث» يعني بعدما انتهوا من الأكل جلسوا يتحدثون، والنبي ﷺ يريدهم أن يقوموا، لكنه لا يواجه أحدًا بما يكره من حسن خلقه ﷺ.

قوله: «فخرج وخرجت معه كي يخرجوا» يعني قام رسول الله ﷺ وانصرف حتى يفطنوا، لكنهم ما انتبهوا.

قوله: «فإذا هم جلوس لم يتفرقوا» طال بهم الحديث، فلما رآهم النبي ﷺ رجع مرة ثانية ورجع أنس معه حتى وصل إلى حجرة عائشة، ثم رجع ورجع معه أنس فإذا هم خرجوا هذه المرة الثانية، فأنزل الله آية الحجاب بعدها، لما خرجوا دخل النبي ﷺ ودخل خلفه أنس فضرب النبي ﷺ الحجاب والستر بينه وبين أنس.

• [٥٧٩٧] الحديث الثاني أيضًا حديث أنس رضي الله عنه في زواج النبي ﷺ بزينب رضي الله عنها.

قوله: «فأخذ كأنه يتهيأ للقيام فلم يقوموا» يعني يستعد للقيام لعلهم يفطنون لكن ما فطنوا وظلوا جالسين، فلما رأى ذلك منهم قام فقام بعض القوم، وبقي من القوم أناس يتحدثون.

قوله: «فأخبرت النبي ﷺ» يعني بخروجهم؛ حتى يدخل النبي ﷺ.

قوله: «فألقي الحجاب بيني وبينه»، كان هذا أول فرض الحجاب؛ لأن أنسًا كان يريد أن يدخل خلفه؛ كما كان يدخل قبل ذلك، فأنزل الله تعالى آية الحجاب: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدۡخُلُواْ بُيُوتَ ٱلنَّبِيِّ إِلَّآ أَن يُؤۡذَنَ لَكُمۡ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيۡرَ نَٰظِرِينَ إِنَىٰهُ وَلَٰكِنۡ إِذَا دُعِيتُمۡ فَٱدۡخُلُواْ فَإِذَا

---

(١) أحمد (٣/ ٩٨)، والبخاري (٤٧٩٤)، ومسلم (١٤٢٨).

﴿طَعِمۡتُمۡ فَٱنتَشِرُواْ وَلَا مُسۡتَـٔۡنِسِينَ لِحَدِيثٍ﴾ [الأحزاب: ٥٣] وهذا تأديب من الله لهم، فهم جلسوا يتحدثون، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ ذَٰلِكُمۡ كَانَ يُؤۡذِي ٱلنَّبِيَّ فَيَسۡتَحۡيِۦ مِنكُمۡۖ وَٱللَّهُ لَا يَسۡتَحۡيِۦ مِنَ ٱلۡحَقِّ﴾ فهذه الآية نزلت في الجماعة الذين جلسوا يتحدثون والرسول ﷺ يذهب إلى بيت عائشة ويرجع مرتين وهم جلوس؛ فهو ﷺ يستحيي منهم فلا يقول لأحد: اخرج، إنما يخرج لعلهم ينتبهون فلم ينتبهوا.

ثم قال الله سبحانه: ﴿وَإِذَا سَأَلۡتُمُوهُنَّ مَتَٰعٗا فَسۡـَٔلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٖۚ ذَٰلِكُمۡ أَطۡهَرُ لِقُلُوبِكُمۡ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ يعني الحجاب أطهر لقلوب الرجال وقلوب النساء.

قال بعضهم: إن الحجاب خاص بزوجات النبي ﷺ؛ لأن الآيات خاصة بزوجات النبي ﷺ، أما غير زوجات النبي ﷺ فيجوز لهن كشف وجوههن، وهذا باطل؛ لأن الله تعالى ذكر العلة في الحجاب فقال سبحانه: ﴿ذَٰلِكُمۡ أَطۡهَرُ لِقُلُوبِكُمۡ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ فهذه العلة تدل على أن الحجاب ليس خاصًا بزوجات النبي ﷺ؛ لأنه لا يقول عاقل: إن غير زوجات النبي ﷺ لا يحتجن إلى طهارة القلوب؟ بل هن أكثر حاجة من نساء النبي ﷺ لطهارة القلب.

ويدل على ذلك أيضًا الآية الأخرى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزۡوَٰجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَآءِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ يُدۡنِينَ عَلَيۡهِنَّ مِن جَلَٰبِيبِهِنَّۚ ذَٰلِكَ أَدۡنَىٰٓ أَن يُعۡرَفۡنَ فَلَا يُؤۡذَيۡنَۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورٗا رَّحِيمٗا﴾ [الأحزاب: ٥٩] فالآية عامة، وذلك أن المرأة تلقي الخمار على رأسها تستر به وجهها وصدرها.

قوله: «**قال أبو عبدالله**» هو البخاري.

قوله: «**فيه من الفقه أنه لم يستأذنهم حين قام وخرج**» يعني أن هذا لا حرج فيه، فالبخاري رحمه الله استنبط من هذا الحديث أنه قام ولم يستأذنهم؛ لأنهم جلسوا ولا حاجة إلى جلوسهم؛ لأنه يريد أن ينتبهوا، ولا يعتبر في هذا إهانة لهم.

• [٥٧٩٨] الحديث الأخير في هذا الباب حديث عائشة رضي الله عنها.

قوله: «**وكان أزواج النبي ﷺ يخرجن ليلًا إلى ليل**» يعني لقضاء الحاجة، وذلك قبل أن يتخذ الناس الكنف - وهي بيت الخلاء - في البيوت، قديمًا كانت هذه الكنف غير موجودة، قالت عائشة: كان الناس يكرهون أن يكون البيت فيه روائح، فكانوا يخرجون إلى الصحراء، لا يخرجون إلا في الليل وكان المكان قريبًا، فكانت النساء تخرج من الليل إلى الليل للمناصع،

وهي أمكنة فضاء تقضى فيها الحاجة ، قالت عائشة : وكان أمر العرب الأول كراهية اتخاذ الكنف في البيوت لقضاء الحاجة وكن النساء يأكلن العلقة من الطعام ، فلذلك لم يحتجن للخروج إلا من الليل إلى الليل ، ليس مثل الآن مآكل ومشارب كثيرة .

قوله : «حرصًا على أن ينزل الحجاب» كان عمر ﷺ يريد أن ينزل الحجاب ، وكان قد كلم النبي ﷺ وكان يريد منه أن يحجب نساءه فلم يفعل النبي ﷺ ، فلما خرجت زوج النبي ﷺ سودة بنت زمعة ليلًا فرآها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فعرفها وكانت امرأة طويلة ، فقال : عرفناك يا سودة رجاء أن ينزل الأمر بالحجاب ، فأنزل الله ﷻ آية الحجاب ، وعمر ﷺ قال : وافقني ربي في ثلاث منها أنه قال : قلت : يا رسول الله : احجب نساءك فأنزل الله آية الحجاب .

وكان عمر ﷺ يود أيضًا أن تحجب حتى لا يرى أشخاصهن ، وجاء في الحديث الآخر في البخاري أن سودة خرجت – وكانت امرأة طويلة – فقال عمر : عرفناك يا سودة فنكصت على عقبها وقالت : إن عمر قال كذا وكذا وكان بيد النبي ﷺ عرموش من لحم فنزل الوحي في الحال فقال النبي ﷺ : «إنه رخص لكن في قضاء حوائجكن»[1]

واختلف العلماء هل كان ذلك في السنة الرابعة أو الخامسة أو السادسة .

ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله أن نزول الحجاب كان بسبب قصة زينب ، وأن عمر ﷺ حرص على ذلك حتى قال لسودة ﷺ ما قال ، فاتفقت مع قصة الذين قعدوا في البيت في زواج زينب ، فنزلت الآية فكان كل من الأمرين سببًا لنزولها ، ونقل عن القرطبي أنه قال : إنه يحمل على أن عمر تكرر منه هذا القول قبل الحجاب وبعده .

والذي يحجب منه النساء من ظهرت عليه أمارات البلوغ ، سواء بلغ من العمر خمسة عشر عامًا أو لم يبلغ ، ؛ لأنه قد يبلغ قبل ذلك في الثانية عشرة أو الثالثة عشرة ، ومن قارب البلوغ يحتجب منه كما يحتجب من البالغ .

* * *

(١) أحمد (٦/ ٥٦) ، والبخاري (٤٧٩٥) ، ومسلم (٢١٧٠) .

المتن

[١١/ ٧٠] باب الاستئذان من أجل البصر

• [٥٧٩٩] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال الزهري: حفظته كما أنك هاهنا عن سهل بن سعد قال: اطلع رجل من جُحْرٍ في حُجَرِ النبي ﷺ، ومع النبي ﷺ مِدْرًى يحك به رأسه، فقال: **«لو أعلم أنك تنتظر لطعنت به في عينك، إنما جعل الاستئذان من أجل البصر»**.

• [٥٨٠٠] حدثنا مسدد، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن عبيدالله بن أبي بكر، عن أنس أن رجلًا اطلع من بعض حجر النبي ﷺ، فقام إليه النبي ﷺ بمشقص أو بمشاقص، فكأني أنظر إليه يختل الرجل ليطعنه.

الشرح

قوله: **«باب الاستئذان من أجل البصر»** صرح في الترجمة أن الاستئذان إنما شرع من أجل البصر؛ وذلك لأن المستأذن لو دخل بغير إذن لرأى بعض ما يكره ممن يدخل عليه.

وقد ورد التصريح بذلك في حديث أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» وأبو داود والترمذي من حديث ثوبان: **«لا يحل لامرئ من المسلمين أن ينظر إلى جوف بيت حتى يستأذن فإن فعل فقد دخل»**(١) يعني صار في حكم الداخل فالاستئذان من أجل البصر.

• [٥٧٩٩] الحديث الأول في هذا الباب حديث سهل بن سعد وهو صريح في أن الاستئذان من أجل البصر.

قوله: **«إنما جعل الاستئذان من أجل البصر»** هذا هو الشاهد من الحديث للترجمة، وفيه أن الأعمى لا تحتجب المرأة منه؛ لأن الاستئذان إنما جعل من أجل البصر والأعمى لا يبصر، وأما حديث: دخل ابن أم مكتوم على امرأتين من نساء النبي ﷺ إحداهما أم سلمة رضي الله عنها فقال النبي ﷺ: **«احتجبا منه»** فقالتا: يا رسول الله هو أعمى لا يبصرنا قال: **«أفعمياوان أنتما؟ ألستما**

---

(١) أبو داود (٩٠)، والترمذي (٣٥٧)، والبخاري في «الأدب المفرد» (١/ ٣٧٥).

تبصرانه؟»[١] فهو حديث ضعيف ؛ لأنه من رواية نبهان مولى أم سلمة عن أم سلمة ، ونبهان ضعيف ؛ ولأن ما في «الصحيحين» مقدم عليه .

وفيه من الفوائد أنه يشرع الاستئذان على المحارم لئلا تكون منكشفة العورة .

وفيه أيضًا تحريم الاطلاع على الناس في بيوتهم .

وفي الحديث مشروعية القياس ، وأن الشريعة معللة ، وفيه أن المرء لا يحتاج في دخوله منزله إلى الاستئذان لفقد العلة .

• [٥٨٠٠] الحديث الثاني في الباب حديث أنس ﵁ في قصة الرجل الذي اطلع على النبي ﷺ بغير إذنه .

قوله : «**فقام إليه النبي ﷺ بمشقص أو بمشاقص**» والمشقص هو : نصل السهم إذا كان طويلًا غير عريض .

قوله : «**فكأني أنظر إليه يختل الرجل ليطعنه**» يعني الرجل الذي يطلع عليه .

فيه من الفوائد تحريم الاطلاع على الناس في بيوتهم من شقوق الباب أو من جحر أو من السطوح ؛ لأن الناس في بيوتهم لهم عورات .

وفيه من الفوائد أن من رأى من ينظر إليه في بيته فله أن يرميه بحجر ونحوه ، ويدل عليه ما في الحديث أن النبي ﷺ قال : «**لو اطلع عليك رجل ففقأت عينه ما كان عليك من جناح**»[٢] ، لو اطلع عليك شخص وأنت في بيتك من شباك أو من السطح أو من شق الباب ، ثم رميته بحجر وأصبت عينه كانت هدرًا لا قيمة لها ؛ لأنه معتدٍ .

وفيه أنه لابد من الاستئذان على المحارم جاء في حديث مسلم قال : سأل رجل حذيفة قال : أستأذن على أمي؟ قال : إن لم تستأذن عليها رأيت ما تكره .

---

(١) أحمد (٦/ ٢٩٦) ، والترمذي (٢٧٧٨) ، وأبو داود (٤١١٢) .

(٢) أحمد (٢/ ٢٤٣) ، والبخاري (٦٩٠٢) ، ومسلم (٢١٥٨) .

ومن طريق مسلم بن أبي طلحة قال : دخلت مع أبي على أمي فدخل واتبعته فدفع في صدري وقال : تدخل بغير إذن؟

ومن طريق عطاء قال : سألت ابن عباس قلت : أستأذن على أختي؟ قال : نعم قال : إنها في حجري قال : أتحب أن تراها عريانة؟ فدل على أنه لابد من الاستئذان على المحارم قبل أن يدخل إذا كان في وسط البيت بأن يصوِّت ، ولا يدخل في الحجرة الخاصة إلا باستئذان .

* * *

المتن

[١٢/ ٧٠] باب زنا الجوارح دون الفرج

• [٥٨٠١] حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس لم أر شيئا أشبه باللمم من قول أبي هريرة. ح وحدثني محمود، قال: حدثنا عبدالرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس قال: ما رأيت شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة، عن النبي ﷺ: **«إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا، أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان المنطق، والنفس تمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك ويكذبه»**.



هذه الترجمة معقودة لزنا الجوارح دون الفرج، وفيها أن الزنا لا يختص إطلاقه بالفرج، بل يطلق على ما دون الفرج من نظر وغيره، وفيه إشارة إلى حكمة النهي عن رؤية ما في البيت بغير استئذان لتظهر مناسبته للذي قبله.

• [٥٨٠١] حديث الباب هو حديث ابن عباس عن أبي هريرة رضي الله عنه فهو من رواية الصحابي عن الصحابي.

قوله: **«لم أر شيئًا أشبه باللمم»**، واللمم: ما يلم به الإنسان من صغائر الذنوب ويقابل الكبائر، وهو المذكور في قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَجۡتَنِبُونَ كَبَٰٓئِرَ ٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡفَوَٰحِشَ إِلَّا ٱللَّمَمَ﴾ [النجم: ٣٢] واللمم لا يسلم منه أحد.

قوله: **«إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان المنطق»** جاء في اللفظ الآخر: **«وزنا اليد البطش وزنا الرجل المشي وزنا الأذن الاستماع»**[١] وهذا يدل على أن الجوارح لها زنا: فالعين تزني بالنظر، والأذن تزني بالاستماع، واليد تزني بالبطش، والرجل تزني بالمشي، واللسان يزني بالنطق، وهذا هو الشاهد للترجمة.

(١) أحمد (٢/ ٢٧٦)، ومسلم (٢٦٥٧).

قوله : «والفرج يصدق ذلك ويكذبه» فيه أن التصديق يكون بالأفعال كما يكون بالأقوال ، ويكون بالاعتقاد أيضًا ؛ فالمؤمن صادق في اعتقاده ، والمنافق كاذب في اعتقاده ، والمؤمن يصدق بقلبه وينطق بلسانه فيكون لسانه يصدق ما في القلب فهو مؤمن بقلبه وبلسانه ، والمنافق كاذب ينطق بلسانه بالإيمان وقلبه مكذب ، قال الله تعالى : ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة : ٨] فهم يقولون إنهم آمنوا أي بألسنتهم ، ولكن الحقيقة أنهم ليسوا مؤمنين بقلوبهم ، وقال سبحانه : ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ قَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ﴾ [المنافقون : ١] فالمنافقون يصلون ويصومون وينطقون بالشهادة وقلوبهم مكذبة ، وهذا تكذيب في الاعتقاد ، ومن ذلك قول الله تعالى : ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّٰدِقِينَ﴾ [التوبة : ١١٩] يعني في الأقوال والأعمال والاعتقاد كذلك ، والله تعالى وعد الصادقين بوعد كريم ، قال الله تعالى : ﴿قَالَ ٱللَّهُ هَٰذَا يَوْمُ يَنفَعُ ٱلصَّٰدِقِينَ صِدْقُهُمْ ۚ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ۚ رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ ۚ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ﴾ [المائدة : ١١٩] .

وقال سبحانه : ﴿وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلصَّٰدِقَٰتِ﴾ إلى قوله : ﴿أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب : ٣٥]، وفي الحديث الصحيح : **«عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقًا وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الرجل لا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابًا»**[١] .

***

(١) أحمد (١/ ٣٨٤) ، والبخاري (٦٠٩٤) ، ومسلم (٢٦٠٧) .

المتن

[١٣/ ٧٠] باب التسليم والاستئذان ثلاثًا

• [٥٨٠٢] حدثنا إسحاق، قال: حدثنا عبدالصمد، قال: حدثنا عبدالله بن المثنى قال: حدثنا ثمامة بن عبدالله، عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان إذا سلم سلم ثلاثًا، وإذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثًا.

• [٥٨٠٣] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا يزيد بن خصيفة، عن بسر بن سعيد، عن أبي سعيد الخدري قال: كنت في مجلس من مجالس الأنصار؛ إذ جاء أبو موسى كأنه مذعور، فقال: استأذنت على عمر ثلاثًا فلم يؤذن لي فرجعت، قال: ما منعك؟ قلت: استأذنت ثلاثًا فلم يؤذن فرجعت، وقال رسول الله ﷺ: **«إذا استأذن أحدكم ثلاثًا فلم يؤذن له فليرجع»**، فقال: والله لتقيمن عليه بينة، أمنكم أحد سمعه من النبي ﷺ؟ قال أبي بن كعب: والله لا يقوم معك إلا أصغر القوم، فكنت أصغر القوم، فقمت معه فأخبرت عمر أن النبي ﷺ قال ذلك.

وقال ابن المبارك: أخبرني ابن عيينة، قال: حدثني يزيد، عن بسر قال: سمعت أبا سعيد بهذا.

الشرح

هذه الترجمة معقودة للتسليم والاستئذان، وأنه يكون ثلاثًا؛ يقول: السلام عليكم أأدخل، السلام عليكم أأدخل، السلام عليكم أأدخل، ثم ينصرف إن لم يؤذن له.

• [٥٨٠٢] صدر المؤلف رحمه الله هذا الباب بحديث أنس رضي الله عنه **«أن رسول الله ﷺ كان إذا سلم سلم ثلاثًا، وإذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثًا»** فيه مشروعية تكرار السلام ثلاثًا، كما لو كان الجمع كثيرًا ولم يسمع بعضهم أو ظن أنه لم يسمع، ولا يزيد على الثلاث، وكذلك إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثًا إذا لم تفهم عنه.

والتكرار يكون عند الحاجة، وإلا فإن السلام يكفي مرة إن سُمع والكلام يكفي مرة إن فُهم.

• [٥٨٠٣] الحديث الثاني في هذا الباب حديث أبي سعيد أنه كان في مجلس من مجالس الأنصار، فجاء عليهم أبو موسى كأنه مذعور، وأخبرهم أنه استأذن على عمر ثلاثًا فلم يؤذن له فرجع فسأله عمر عن انصرافه فأخبره أنه استأذن ثلاثًا وحدثه بحديث النبي ﷺ: **«إذا استأذن أحدكم ثلاثًا فلم يؤذن له فليرجع»** فطلب منه عمر البينة على أنه سمعه من النبي ﷺ، فجاء مجلس الأنصار وطلب منهم أن يشهدوا له عند عمر.

والشاهد في الحديث أن أبا موسى رضي الله عنه استأذن ثلاثًا، وفي اللفظ الآخر أنه قال: هذا عبدالله بن قيس يستأذن، وفي المرة الثانية قال: هذا أبو موسى يستأذن وفي المرة الثالثة قال: هذا الأشعري يستأذن، فأتى باسمه مرة وأتى بالكنية مرة وأتى باللقب مرة، ثم انصرف، فطلبه عمر وكان مشغولًا، فقال: ألم أسمع أبا موسى قالوا: بلى فاستدعاه، وفي اللفظ الآخر أنه هدده وقال: ائت بشاهد أو لأجعلنك مأدبة، وفي لفظ: أو لأوجعن ظهرك، فجاء مذعورًا إلى الأنصار، وفي اللفظ أنهم ضحكوا فقال: أتاكم أخوكم قد أفزع ثم تضحكون.

قوله: **«قال أبي بن كعب: والله لا يقوم معك إلا أصغر القوم»**، لبيان أن هذا الأمر معروف ومشهور حتى عرفه صغار الصحابة.

وعمر لم يتهم أبا موسى وإنما قصد التثبت حتى لا يقدم الناس على القول على رسول الله ﷺ إلا عن بصيرة وعلم كما ورد هذا في «أبي داود» حيث قال: إني لم أتهمك[١]، وفيه التثبت في خبر الواحد لما يجوز عليه من السهو، وفيه أن العالم المتبحر قد يخفى عليه شيء من العلم ويعلمه من هو دونه، فهذا شيء خفي على عمر وهو من العلماء الكبار، وفي لفظ أن أُبيًّا قال لعمر: لا تكن عذابًا على أصحاب محمد! هذا شيء معروف؛ فقال: إنما أردت التثبت[٢].

❋ ❋ ❋

(١) أبو داود (٥١٨١).
(٢) مسلم (٢١٥٤).

المَتْنُ

[١٤/ ٧٠] باب إذا دعي الرجل فجاء هل يستأذن

وقال سعيد: عن قتادة، عن أبي رافع، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: **«هو إذنه»**.

• [٥٨٠٤] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا عمر بن ذر. ح وحدثني محمد بن مقاتل، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا عمر بن ذر، قال: أخبرنا مجاهد، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: دخلت مع رسول الله ﷺ فوجد لبنا في قدح، فقال: **«أبا هِرّ اِلْحَقْ أهل الصفة فادعهم إليَّ»**، قال: فأتيتهم فدعوتهم فأقبلوا، فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا.

الشَّرْحُ

هذه الترجمة فيها إذا دعي الرجل فجاء، هل يستأذن أو تكون دعوته إذنًا له فلا يحتاج إلى استئذان؟

قوله: «هو إذنه» يعني دعوته إذنه، فإذا دعوت شخصًا فجاء فإنه يدخل ولا يحتاج إلى استئذان؛ لأنك دعوته، ودعوته إذن له.

• [٥٨٠٤] قوله: «فقال: أبا هر» القائل هو النبي ﷺ وهذا من الترخيم، وهو حذف الحرف الأخير، ترجم المؤلف فيما سبق في كتاب الأدب: «باب إذا دعاه فحذف حرفًا من آخره» مثل: أبا هر، يا عائش، يا أنجش.

قوله: «الحق أهل الصفة» أهل الصفة هم أضياف الإسلام، وهم فقراء وليس لهم مأوى، سموا أهل الصفة لأنهم يسكنون في الصفة - وهي غرفة في المسجد - ليس لهم أهل ولا مال ولا مسكن، وكانوا قريبًا من السبعين فكان إذا جاء إلى النبي ﷺ طعام دعاهم، وبعضهم لا يجد إلا إزارًا فإذا سجد جمع إزاره كراهية أن ترى عورته، ومنهم أبو هريرة رضي الله عنه.

وفي هذه القصة أنه لما وجد النبي ﷺ لبنًا أمر أبا هريرة فدعاه ودعا أهل الصفة فشربوا من هذا القدح، وكانوا سبعين، وهذا فيه معجزة للنبي ﷺ وعلامة من علامات النبوة حيث كثر الله عز وجل اللبن وبارك فيه، وفيه قدرة الله العظيمة، وأن الله على كل شيء قدير، قال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

وفيه من الفوائد أن ساقي القوم يكون آخرهم شربًا .

وفيه حسن خلق النبي ﷺ حيث شرب الفضلة .

وفيه أن صاحب المنزل يقول للضيف : اشرب أو كل ويكرر عليه ؛ حتى يزول عنه الحياء ، وهذا من الضيافة .

قوله : «**فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا**» ، وفي الحديث المعلق ، قال : «هو إذنه» وجمع بعض الشراح بينهما بتنزيل ذلك على اختلاف حالهم ، فالاستئذان محمول على إذا ما طال العهد بين الطلب والمجيء ، وعدم الاستئذان محمول على إذا لم يطل العهد .

وبعضهم قال : لعل الأول فيمن علم أنه ليس عنده من يستأذنه لأجله ، والثاني بخلافه .

قال بعضهم : إن حضر المدعو مع الرسول الذي أرسله فإنه لا يحتاج إلى استئذان ، وإن حضر بدون الرسول الذي أرسله فيحتاج إلى استئذان .

والاستئذان أحوط على كل حال ، كما ذكر الشراح ، وكل من الجمعين فيه وجاهة ، وقد يقول قائل : إنهما متلازمان فإذا كان بصحبة الرسول هذا يدل على أنه لم يتأخر ، بخلاف ما إذا لم يكن معه رسول فيكون محمولًا على أنه طال العهد .

❊ ❊ ❊

المتن

[٧٠/ ١٥] باب التسليم على الصبيان

• [٥٨٠٥] حدثنا علي بن الجعد، قال: أخبرنا شعبة، عن سيار، عن ثابت البناني، عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه مر على صبيان فسلم عليهم، وقال: كان النبي ﷺ يفعله.

الشرح

أراد المؤلف رحمه الله بهذه الترجمة الرد على من قال: لا يشرع السلام على الصبيان، وعلل بأن الرد فرض، والصبي ليس من أهل الفرض فلا يسلم عليه لكن لو سلمت عليه لوجب أن يرد السلام والصبي غير مكلف، وهذا ليس بصحيح؛ لأن حديث الترجمة يرد على هذا القول.

• [٥٨٠٥] ذكر المؤلف رحمه الله في هذا الباب حديث أنس رضي الله عنه في تسليمه على الصبيان.

قوله: **«كان النبي ﷺ يفعله»** فيه فضل الصحابة واقتداؤهم بالنبي ﷺ فيما يفعل، وأخرج ابن أبي شيبة من طريق أشهب قال: كان الحسن لا يرى التسليم على الصبيان، يعني الحسن البصري، وعن ابن سيرين أنه كان يسلم على الصبيان ولا يسمعهم، وهم محجوجون بالحديث فلعله لم يبلغهم أو تأولوا.

وجاء في مسند الإمام أحمد: «أن النبي ﷺ مر على صبيان فسلم عليهم»[١] وأخرج البخاري في «الأدب المفرد» عن أنس رضي الله عنه قال: «مر علينا ونحن صبيان، فسلم علينا وأرسلني في حاجة، وجعل يقف في الطريق ينتظرني حتى رجعت»[٢].

وذكر الحافظ ابن حجر أن الحكمة من السلام على الصبيان تدريبهم على آداب الشريعة، وفيها أيضًا التواضع ولين الجانب والبعد عن الكبر.

واختلف العلماء فيما إذا سلم رجل على جماعة فيهم صبي فرد الصبي هل يسقط الفرض أو لا يسقط؟ فمنهم من قال: يسقط، ومنهم من قال: لا، والأقرب أنه يجزئ.

---

(١) أحمد (٣/ ١٨٣).

(٢) «الأدب المفرد» (١/ ٣٨٩).

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أنه لو ابتدأ الصبي بالسلام أنه يجب على البالغ الرد عليه ، وذكر أنه يستثنى من السلام على الصبي ما لو كان الصبي وضيئًا - يعني جميلًا - خشي من السلام عليه الافتتان فلا يشرع ، قال : ولا سيما إذا كان مراهقًا منفردًا ؛ لأن الإنسان يبتعد عن مواقع الريبة .

* * *

المتن

[١٦/ ٧٠] باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال

• [٥٨٠٦] حدثنا عبدالله بن مسلمة، قال: حدثنا ابن أبي حازم، عن أبيه، عن سهل قال: كنا نفرح يوم الجمعة، قلت: ولم؟ قال: كانت لنا عجوز ترسل إلى بضاعة - قال ابن مسلمة: نخل بالمدينة - فتأخذ من أصول السلق فتطرحه في قِدْرٍ وتكركر حبات من شعير، فإذا صلينا الجمعة انصرفنا نسلم عليها فتقدمه إلينا، فنفرح من أجله، وما كنا نقيل ولا نتغدى إلا بعد الجمعة.

• [٥٨٠٧] حدثنا ابن مقاتل، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن أبي سلمة بن عبدالرحمن، عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: **«يا عائشة، هذا جبريل يقرأ عليك السلام»**، قالت: قلت: وعليه السلام ورحمة الله، ترى ما لا نرى، تريد رسول الله ﷺ.

تابعه شعيب.

وقال يونس والنعمان، عن الزهري: وبركاته.

الشرح

هذه الترجمة في تسليم الرجال على النساء، وتسليم النساء على الرجال، وأنه جائز لا بأس به، دلت عليه الأحاديث، وهذا إذا أمنت الفتنة، ولم يكن هناك ريبة.

• [٥٨٠٦] قوله: «كانت لنا عجوز ترسل إلى بضاعة» هي بئر بستان يسمى بضاعة وهي التي وردت في حديث أبي سعيد، أنها بئر يلقى فيها الحيض والنتن ولحوم الكلاب، فقال النبي ﷺ: «إن الماء طهور لا ينجسه شيء»[1]، والمراد أنها تلقى في البستان ثم تأتي السيول فتجري فيها فتسقط في البئر، وليس المراد أنهم يلقونها في البئر.

قوله: «فتأخذ من أصول السلق» السلق هو نبت له حبوب.

---

(١) أحمد (٣/ ٣١)، وأبو داود (٦٦)، والترمذي (٦٦)، والنسائي (٣٢٦)، وابن ماجه (٥٢٠).

قوله : «فتطرحه في قدر وتكركر حبات من شعير» يعني تطحن حبات من شعير، وتطبخه، فإذا صلوا الجمعة وانصرفوا وسلموا عليها قدمته لهم .

قوله : «فنفرح من أجله» فيه ما أصاب الصحابة من الشدة العظيمة، وهم أفضل الناس بعد الأنبياء، والدنيا ليست مقياسًا وليست علامة على حب الله للعبد، فالدنيا يعطيها الله لمن يحب ومن لا يحب، ولا يعطي الدين إلا من يحب، والصحابة ﷺ خير الناس، ما ضرهم ما أصابهم، فقد صبروا ونشروا دين الله، وجاهدوا في سبيل الله، وصحبوا رسول الله ﷺ، وحازوا رضا الله فأفلحوا .

ومن ذلك أن النبي ﷺ ربط على بطنه حجرين من الجوع، وأبو بكر ربط على بطنه حجرًا، وعمر ﷺ كذلك، وما ذاك لأنهم هانوا على الله، ولكن الله سبحانه حكيم يبتليهم ليعظم لهم الأجر وليكونوا قدوة للناس .

والشاهد قوله : «فإذا صلينا الجمعة انصرفنا نسلم عليها» دل على جواز تسليم الرجال على النساء .

وفيه دخول الرجال على المرأة من غير ريبة ولا خلوة، والخلوة هي دخول واحد بمفرده على امرأة وليس معها أحد، فهذا ممنوع إلا أن يكونوا جماعة يدخلون عليها من غير ريبة فلا حرج .

وفيه أن النبي ﷺ كان يبكر بصلاة الجمعة، ولهذا قال : «وما كنا نقيل ولا نتغدى إلا بعد الجمعة» لكن بعد الزوال مباشرة بخلاف بقية الأيام فإنه يتأخر، ويؤخر الصلاة من شدة الحر حتى تنكسر حدة الحر حتى يكون للجدران فيء يستظل بها الماشي، أما يوم الجمعة فإنه يبكر بها في أول وقتها، جاء في الحديث الآخر : أن النبي ﷺ كان يصلي الجمعة عند انتصاف النهار[1]، وكذلك أبو بكر وعمر وعثمان .

ولهذا ذهب جمهور العلماء إلى أن الجمعة لا تصح إلا بعد الزوال، وجزم البخاري بهذا في ترجمة له .

---

(١) أحمد (٣/ ١٢٨)، والبخاري (٩٠٤)، ومسلم (٨٥٨) .

والصواب أنها تصح قبل الزوال كما جاء في أحاديث رواها الإمام أحمد[١] ، لكن الأحوط للمسلم ألا يصلي إلا بعد الزوال خروجًا من الخلاف .

• [٥٨٠٧] قوله : **«يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام»** الشاهد للترجمة أن جبريل يقرأ عليها السلام ، وهو حاضر ، دخل وسلم ، ونقل لها الرسول ﷺ سلامه ، والملائكة يخاطبون مخاطبة الذكور .

استدل به المؤلف على جواز سلام الرجال على النساء وجبريل حكمه حكم الرجال .

وفي الحديثين دليل على الشق الأول من الترجمة وهو تسليم الرجال على النساء .

أما الشق الثاني وهو تسليم النساء على الرجال فأدلته كثيرة منها حديث أم هانئ حين جاءت إلى النبي ﷺ يوم فتح مكة وهو يغتسل قالت : فسلمت عليه فرد عليها السلام ثم قال : **«مرحبًا بأم هانئ»**[٢] وفيه تسليم النساء على الرجال ، لكن بشرط ألا يكون هناك شك ولا ريبة ولا خلوة ، ولا يخشى وقوع فتنة ، أما أن يأتي رجل على امرأة وحده ويسلم عليها ، أو امرأة تدخل على رجل فهذا ممنوع ، وكذلك لو كان هناك شك أو ريبة فلا يجوز ولو كانوا عشرة بل ولو كانوا مائة .

وإذا سلم الرجل على المرأة فإنها ترد ردًّا ليس فيه خضوع ، ومن ذلك حديث أسماء بنت يزيد قالت : «مر علي النبي ﷺ في نسوة فسلم علينا»[٣] حسنه الترمذي ، ومن ذلك الحديث الآخر : «أن النبي ﷺ مر على نسوة عصبة فألوى بيده بالتسليم»[٤] فكل هذا يدل على جواز تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال .

والمالكية[٥] فرقوا بين الشابة والعجوز قالوا : إن الشابة لا يسلم عليها سدًّا للذريعة ومنع من السلام على المرأة ربيعة مطلقًا ، وقال الكوفيون : لا يشرع للنساء ابتداء السلام على الرجال ؛ لأنهن منعن من الأذان والإقامة والجهر بالقراءة فكذلك لا يسلمن على الرجال ،

---

(١) أحمد (٣/ ٣٣١) .
(٢) أحمد (٦/ ٤٢٥) ، والبخاري (٣٥٧) ، ومسلم (٣٣٦) .
(٣) أحمد (٦/ ٤٥٢) ، وأبو داود (٥٢٠٤) ، والترمذي (٢٦٩٧) ، وابن ماجه (٣٧٠١) .
(٤) الترمذي (٢٦٩٧) .
(٥) انظر «التاج والإكليل» (٢/ ٢٢٤) .

قالوا : ويستثنى المحرم فيجوز السلام على المحرمية ، لكنهم محجوجون بالأحاديث ؛ فإن أم هانئ ليس النبي ﷺ محرمًا لها ، وكذلك الذين يدخلون على العجوز ليسوا محارم لها ، لكنهم قالوا : المرأة الشابة مظنة فتنة فلا يسلم عليها بخلاف غير الشابة .

أما مصافحة الرجل للمرأة الأجنبية فحرام ، قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح لما بايع النساء ومدت إليه امرأة يدها : «**إني لا أصافح النساء**»(١) ، وقالت عائشة رضي الله عنها : «والله ما مست يد النبي يد امرأة قط» يعني أجنبية : «إنما كان يبايعهن بالكلام» يقول : «بايعتك»(٢) ، حتى قال بعض السلف : المصافحة واللمس أشد من النظر بل من أسباب الشر والفساد ، إذا كانت النظرة محرمة إذا نظر للمرأة فكيف إذا مسها بيده حرام عليه ، والله تعالى يقول : ﴿قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ [النور : ٣٠] فإذا كان النظر للمرأة الأجنبية حرام ومن أسباب الفواحش فالمس أشد وأقرب إلى الشر والفساد فهو محرم ، ولو كبيرة في السن يسلم عليها بالكلام ، يقول الشافعي(٣) : لكل ساقطة لاقطة ، ولو كانت كبيرة في السن لا تسافر بغير ذي محرم ، ولا تتكشف للأجنبي ، ولا تصافح ، ولا يخلو بها ، بل يكون الكلام مع التحجب من دون مس .

ولا شك أن من المصائب الكبرى التي ابتليت بها الأمة الاختلاط بين الجنسين بين الشباب والشابات في الجامعات ، والدراسة المتوسطة ، والثانوي وهذا منكر ، ولا يجوز للطالبة أن تدرس في جامعات مختلطة ، ولا خير في دراسة يكون فيها اختلاط ، فإذا لم تجد إلا مدرسة مختلطة أو جامعة مختلطة فلا يجوز لها أن تدرس ، بل يجب عليها أن تبقى في بيتها وتتعلم دينها وتتفقه في دينها ، وتتبصر القراءة ، مع سماع الأشرطة وكتب أهل العلم ، وتكتفي بهذا ؛ لأن الاختلاط من أسباب الشر والفساد ووقوع الفواحش ، وهذا فيه خطر على دينها وخلقها ؛ فلا تخاطر المرأة المسلمة بدينها وخلقها من أجل الدراسة .

ولا يجوز الاختلاط حتى في المرحلة الابتدائية ولا في غيرها ، فقد تبلغ الفتاة منهن في العاشرة ، والثانية عشرة ، قالت عائشة : إذا بلغت المرأة تسع سنين فهي امرأة ، وعائشة تزوجها

---

(١) أحمد (٦/ ٣٥٧) ، والنسائي (٤١٨١) ، وابن ماجه (٢٨٧٤) .
(٢) أحمد (٦/ ١٥٣) ، والبخاري (٥٢٨٨) ، ومسلم (١٨٦٦) .
(٣) انظر «مغني المحتاج» (٤/ ٢٠٩) .

النبي ﷺ وهي ابنة سبع سنين أو ست سنين، ودخل عليها وهي ابنة تسع، وقال الشافعي رحمه الله[1] : رأيت جدة لها إحدى وعشرين سنة، تزوجت الأم وعندها تسع سنوات، ثم بعد سنة أتت ببنت، ثم تزوجت البنت الثانية بعد تسع سنوات ثم أتت ببنت فصارت الجدة الأولى لها إحدى وعشرين أو أقل والأم لها عشر سنوات.

وفي الحديث من الفوائد أن من يرد السلام المبلَّغ يقول: وعليه السلام، أو يقول: عليك وعليه السلام، فعائشة ردت قالت: «وعليه السلام ورحمة الله» وفي متابعة الزهري قالت: «وبركاته» أي: وعليه السلام ورحمة الله وبركاته، وسيأتي هذا في الترجمة اللاحقة.

* * *

(١) انظر «المجموع» (٢/ ٤٠١ - ٤٠٢).

المتن

[١٧/ ٧٠] إذا قال: من ذا؟ فقال: أنا

• [٥٨٠٨] حدثنا أبو الوليد هشام بن عبدالملك، قال: حدثنا شعبة، عن محمد بن المنكدر، قال: سمعت جابر بن عبدالله رضي الله عنهما يقول: أتيت النبي ﷺ في دين كان على أبي فدفعت الباب، فقال: **«من ذا؟»** فقلت: أنا، فقال: **«أنا أنا»**، كأنه كرهها.

الشرح

ترجم المؤلف رحمه الله لمن سأل قادمًا عليه فقال: مَن؟ فقال: أنا، وبيان أن هذا مكروه؛ لأنه ليس فيه تعريف، وليس كل أحد يعرف صوته، بل يسمي نفسه فيقول: أنا فلان، أو أنا أبو فلان، كما استأذن أبو موسى الأشعري رضي الله عنه على عمر رضي الله عنه قال: السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس -يعني نفسه- ثم استأذن مرة ثانية وقال: هذا الأشعري - يعني باللقب - ثم استأذن مرة ثالثة، قال: السلام عليكم هذا أبو موسى، ذكر الكنية حتى يُعرف، ثم انصرف لما لم يؤذن له.

• [٥٨٠٨] ذكر المؤلف رحمه الله في هذا الباب حديث جابر رضي الله عنهما لما أتى النبي ﷺ في دين كان على أبيه.

قوله: **«أنا أنا، كأنه كرهها»**؛ لأن أنا ليس فيها تعريف فكل واحد يقول: أنا، ولكن على المستأذن أن يقول: أنا فلان؛ ولأنه ليس كل أحد يعرف الصوت، والمقصود أن يعرف صاحب البيت المستأذن عليه حتى يأذن له أو لا يأذن، فهو بالخيار، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِن قِيلَ لَكُمُ ٱرۡجِعُواْ فَٱرۡجِعُواْۖ هُوَ أَزۡكَىٰ لَكُمۡ﴾ [النور: ٢٨]، ولهذا فإن كلمة أنا لا تتضمن الجواب ولا يفيد العلم بها استعلمه.

وفي الحديث الآخر لما جاءت أم هانئ وسلمت على النبي ﷺ قال: **«من هذا؟»**(١) قالت: أم هانئ، فبينت نفسها.

ولهذا قال الداودي: إنما كره هذا؛ لأنه أجابه بغير ما سأله، سأله قال: من ذا؟ قال: أنا، ولم يوضح.

---

(١) أحمد (٦/ ٣٤٣)، والنسائي (٢٢٥).

ذكر ابن العربي قال: إنه يؤخذ من حديث جابر مشروعية دق الباب ولم يقع في هذا الحديث هل كان بآلة أو بغير آلة؟ ذكر البخاري في «الأدب المفرد» من حديث أنس أن أبواب النبي ﷺ كانت تقرع بالأظافير[1]؛ لأن الأبواب قريبة، غرفة أو غرفتين يسمعك بل يسمعك الجيران إذا دققت الباب ليس مثل الآن مسافات طويلة وأدوار تحتاج إلى جرس.

قال بعضهم: يعني هذا محمول على إذا كان الباب بحيث يبلغه صوت القرع بالأظافير، أما إذا كان بعيدًا فإنه يقرعه بما يسمعه، مثل الجرس وما أشبه ذلك.

ذكر السهيلي أن السبب في قرعهم باب النبي ﷺ بالأظافير؛ أن باب النبي ﷺ لم يكن فيه حلق فلأجل ذلك فعلوه، قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «والذي يظهر أنهم فعلوا ذلك توقيرًا وإجلالًا وأدبًا».

❊ ❊ ❊

(١) «الأدب المفرد» (١/ ٣٧١).

المَتْن

[١٨/ ٧٠] باب من رد فقال عليك السلام

وقالت عائشة : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته .

وقال النبي ﷺ : «**رد الملائكة على آدم : السلام عليك ورحمة الله**» .

• [٥٨٠٩] حدثنا إسحاق بن منصور ، قال : أخبرنا عبدالله بن نمير ، قال : حدثنا عبيدالله ، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا دخل المسجد ورسول الله ﷺ جالس في ناحية المسجد فصلى ، ثم جاء فسلم عليه ، فقال له رسول الله ﷺ : «**وعليك السلام ، ارجع فصل فإنك لم تصل**» ، فرجع فصلى ، ثم جاء فسلم فقال : «**وعليك السلام ، ارجع فصل فإنك لم تصل**» ، فصلى ثم جاء فسلم ، فقال : «**وعليك السلام ، فارجع فصل فإنك لم تصل**» ، فقال في الثانية - أو في التي بعدها : علمني يا رسول الله ، فقال : «**إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ، ثم استقبل القبلة فكبر ، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ، ثم اركع حتى تطمئن راكعًا ، ثم ارفع حتى تستوي قائمًا ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا ، ثم ارفع حتى تطمئن جالسًا ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا ، ثم ارفع حتى تطمئن جالسًا ، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها**» .

وقال أبو أسامة : في الأخير : حتى تستوي قائمًا .

• [٥٨١٠] حدثنا ابن بشار ، قال : نا يحيى ، عن عبيدالله ، قال : حدثني سعيد ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، قال النبي ﷺ : «**ثم ارفع حتى تطمئن جالسًا**» .

الشَّرْح

هذه الترجمة في رد السلام على من بُلغ السلام من شخص ماذا يرد؟ قال البخاري رَحِمَهُ اللهُ : «**باب من رد فقال : عليك السلام ، وقالت عائشة : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ، وقال النبي ﷺ : «رد الملائكة على آدم السلام عليك ورحمة الله»**» فالإنسان إذا بُلغ السلام من شخص فيجوز أن يرد عليه بصيغة الإفراد ، بالواو وبدونها ، وبصيغة الجمع ، بالواو ، وبدونها فتكون هذه أربع صيغ :

الصيغة الأولى : عليك السلام بالإفراد وبدون واو .

الصيغة الثانية : وعليك السلام بالإفراد بالواو .

الصيغة الثالثة : عليكم السلام بالجمع بدون واو .

الصيغة الرابعة : وعليكم السلام بالجمع والواو .

وقال البعض إن هناك صيغة خامسة ، وهي سلام ، أخذًا من قول الله تعالىٰ عن تحية إبراهيم الملائكة : ﴿قَالَ سَلَٰمٌ قَوْمٌ مُّنكَرُونَ﴾ [الذاريات : ٢٥] .

قوله : «وقال النبي ﷺ : رد الملائكة علىٰ آدم السلام عليك ورحمة الله» هذا طرف من الحديث المتقدم ، أن الله تعالىٰ قال لآدم : **«اذهب إلىٰ أولئك النفر من الملائكة فاسمع ما يحيونك ؛ فإنها تحيتك وتحية ذريتك ، فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله»**(١) .

استدل برد الملائكة من يقول : يجزئ في الرد أن يقع باللفظ الذي يبتدئ به ، فيقول المسلِّم : السلام عليكم ، ويقول الذي يرد عليه : السلام عليكم ، حكىٰ هذا ابن دقيق عن أبي الوليد بن رشد أنه يجوز الابتداء بنفس الرد وعكسه .

• [٥٨٠٩]، [٥٨١٠] ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديث أبي هريرة في قصة المسيء صلاته ، والشاهد قوله : «وعليك السلام» ، فأتىٰ بالواو مع الإفراد .

وفيه الرد علىٰ من قال : لا يقدم علىٰ لفظ السلام شيء بل يقول في الابتداء والرد السلام عليك ، فهذا الحديث فيه رد عليهم ؛ لأن النبي ﷺ قال : «وعليك السلام» .

وكذلك الرد علىٰ من قال : لا يقتصر على الإفراد بل يأتي بصيغة الجمع ، فأتىٰ بالإفراد ولم يأتِ بصيغة الجمع .

وكذلك الرد علىٰ من قال : لا يقتصر علىٰ عليك السلام ، بل يزيد : ورحمة الله .

وفي هذا الحديث من الفوائد : وجوب الطمأنينة في الصلاة ، وأنها ركن في الصلاة تبطل الصلاة بتركها ، والطمأنينة هي السكون والركود في كل موضع حتىٰ يعود كل مفصل إلىٰ موضعه ، ولهذا أمر النبي ﷺ الأعرابي أن يعيد الصلاة ؛ لأنه لم يطمئن في صلاته ، فدل علىٰ بطلان الصلاة إذا فقدت الطمأنينة ، وفيه أنه من ترك ركنًا من أركان الصلاة فإنه لا يصلي صلاة

---

(١) أحمد (٢/ ٣١٥) ، والبخاري (٣٣٢٦) ، ومسلم (٢٨٤١) .

شرعية وإنما صلى صلاة صورية، ولهذا فإن هذا الرجل الذي دخل المسجد وصلى فقال له النبي ﷺ: «ارجع فصل فإنك لم تصل» يعني لم تصل صلاة شرعية، وإن كنت صليت صلاة صورية، وفيه دليل أن الإنسان إذا نقر الصلاة نقر الغراب، ولم يتم الركوع ولا السجود فإنه يؤمر بإعادة الصلاة.

وفيه أن النبي ﷺ أرشد الأعرابي إلى الطمأنينة قال: «إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء» يعني أبلغ الوضوء «ثم استقبل القبلة فكبر، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعًا» هذه الطمأنينة حتى يعود كل مفصل إلى موضعه، وكذلك يطمئن في القراءة، هذا وإن كان مجملًا في القراءة إلا أن هناك أدلة أخرى على وجوب قراءة الفاتحة في السرية والجهرية، وهي فرض في حق الإمام والمنفرد، والمأموم واجب في حقه ولكنه واجب مخفف تسقط إذا جاء والإمام راكع، وتسقط إذا قلد من لا يقول بوجوبها.

قوله: «ثم ارفع حتى تستوي قائمًا» بعض الناس مجرد أن يرفع رأسه من الركوع يسجد في الحال، بل لابد أن يستوي؛ لأن الاستواء هو العلامة على الطمأنينة.

وهناك بعض الناس يطمئنون في صلاتهم إلا في الركوع، عملًا بقول الأحناف[1] أنه لا طمأنينة بعد الركوع، وكذلك يفعلون بعد الرفع من السجود، ما أن يجلس بين السجدتين إلا ويعود مرة أخرى إلى السجود، وهذا باطل والأحاديث الصحيحة ترد عليهم في وجوب الطمأنينة في كل أركان الصلاة، والنبي ﷺ قد نقل عنه أنه كان يرفع من الركوع حتى يقول القائل: قد نسي، ويجلس بين السجدتين حتى يقول القائل قد نسي[2]، فهذا يرد عليهم فالطمأنينة تكون في الصلاة كلها.

وقوله: «حتى تستوي قائمًا» يعني بعد الركوع.

* * *

---

(١) انظر «بدائع الصنائع» (١/ ١٦٢).

(٢) أحمد (٣/ ١٧٢)، والبخاري (٨٢١)، ومسلم (٤٧٢).

المتن

[١٩/ ٧٠] باب إذا قال فلان يقرئك السلام

• [٥٨١١] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا زكرياء، قال: سمعت عامرا يقول: حدثني أبو سلمة بن عبدالرحمن، أن عائشة ﵂ حدثته أن النبي ﷺ قال لها: «**إن جبريل يقرأ عليك السلام**»، قالت: وعليه السلام ورحمة الله.

الشرح

هذه الترجمة فيما إذا بلغه السلام عن شخص، وقال: فلان يقرأ عليك السلام، بماذا يرد عليه؟

• [٥٨١١] ذكر في هذا الباب حديث عائشة أن النبي ﷺ بلغها سلام جبريل فقال: «**إن جبريل يقرأ عليك السلام**» قالت ردًّا عليه: «**وعليه السلام ورحمة الله**» وفي الحديث من الأحكام أنه إذا قال فلان يقرئك السلام، فإنه مخير بين أن يقول: وعليه السلام كما في حديث عائشة هنا، وبين أن يقول: وعليك وعليه السلام، وهذا هو الأفضل، كما في الحديث: لما بلغ النبي ﷺ رجل من بني تميم سلام أبيه قال له: «**وعليك وعلى أبيك السلام**»(١) وكما قالت خديجة ﵂ لما بلغها النبي ﷺ عن جبريل سلام الله عليها قالت: «إن الله هو السلام، ومنه السلام، وعليك وعلى جبريل السلام»(٢) وقد بشر النبي ﷺ خديجة ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب(٣)، يعني من قصب اللؤلؤ.

وفي الحديث من الفوائد مشروعية إرسال السلام، وفيه أنه يجب على الرسول تبليغه؛ لأنه أمانة، وهذا إذا التزم.

وقال بعضهم لا يجب عليه أن يبلغ؛ لأنه وديعة.

وقيل في التحقيق إن الرسول إن التزمه أشبه الأمانة، وإلا فوديعة، والودائع إذا لم تقبل لا يلزمه شيء؛ فإن التزم صار واجبًا عليه.

وفيه من الفوائد أنه إذا أتاه شخص بسلام من شخص أو في ورقة وجب الرد على الفور.

---

(١) أبو داود (٢٩٣٤).

(٢) الطبراني في «الكبير» (٢٣/ ١٥).

(٣) أحمد (١/ ٢٠٥)، والبخاري (٣٨٢١)، ومسلم (٢٤٣٢).

المَتْنُ

[٢٠/ ٧٠] باب التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين

• [٥٨١٢] حدثني إبراهيم بن موسى، أخبرنا هشام، عن معمر، عن الزهري، عن عروة بن الزبير، قال: أخبرني أسامة بن زيد أن النبي ﷺ ركب حمارا عليه إكاف تحته قطيفة فدكية، وأردف وراءه أسامة بن زيد وهو يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج، وذلك قبل وقعة بدر حتى مر في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود، وفيهم عبدالله بن أبي ابن سلول، وفي المجلس عبدالله بن رواحة، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبدالله بن أبي أنفه بردائه، ثم قال: لا تغبروا علينا، فسلم عليهم النبي ﷺ ثم وقف فنزل، فدعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن، فقال عبدالله بن أبي: أيها المرء لا أحسن من هذا، إن كان ما تقول حقًّا فلا تؤذينا في مجالسنا، وارجع إلى رحلك، فمن جاءك منا فاقصص عليه، قال عبدالله بن رواحة: اغشنا في مجالسنا، فإنا نحب ذلك، فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى هموا أن يتواثبوا، فلم يزل النبي ﷺ يخفضهم ثم ركب دابته حتى دخل على سعد بن عبادة، فقال: **«أي سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب** -يريد عبدالله بن أبي- **قال كذا وكذا»** قال: اعف عنه يا رسول الله واصفح، فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك، ولقد اصطلح أهل هذه البحرة على أن يتوجوه فيعصبونه بالعصابة، فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاك شَرِقَ بذلك، فذلك فعل به ما رأيت، فعفا عنه النبي ﷺ.

الشَّرْحُ

• [٥٨١٢] هذا الحديث ذكره المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في مواضع سبقت في كتاب الأدب في كنية المشرك، وهنا أتى بها للتسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين، وذلك أن النبي ﷺ مر بمجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين، وفيهم عبد الله بن أُبي فسلم عليهم، هذا هو الشاهد من الترجمة ففيه مشروعية السلام على الأخلاط من المسلمين والمشركين وينوي بذلك المسلمين.

وفي الحديث من الفوائد حسن خلق النبي ﷺ وتواضعه في ركوبه الحمار وعدم أنفته.

وفيه استحباب عيادة المريض .

وفيه جواز الإرداف على الدابة إذا كانت تطيق .

وفيه أيضًا تواضع النبي ﷺ في إرداف أسامة بن زيد على خلاف عادة الكبراء والأشراف الذين يأنفون أن يكون له ردف .

وفيه أن عبد الله بن أُبي لما وقف النبي ﷺ ودعاهم وأقرأهم القرآن شرق بذلك عبد الله بن أبي لأنه منافق .

وفيه السعي بالإصلاح وتخفيف الشر ، فإنه لما استب المشركون والمسلمون حتى هموا أن يتواثبوا جعل النبي ﷺ يخفضهم .

قوله : «أي سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب» أي حرف نداء يعني يا سعد ، وهذا فيه حسن خلق النبي ﷺ في تكنية عبد الله بن أبي بأبي حباب ، ولم يقل : هذا الرجل الفاجر ، وفيه مشروعية جواز تكنية المشرك كما ترجم له المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في كتاب الأدب .

قوله : «ولقد اصطلح أهل هذه البحرة» يعني البلدة وهي المدينة اصطلحوا يعني أرادوا «أن يتوجوه» يعني أن يملكوه ويؤمروه عليهم .

قوله : «فيعصبونه بالعصابة» ، والأصل فيعصبوه - بحذف النون - لأنه منصوب بأن مضمرة ؛ لأنه معطوف على منصوب لكنها ثبتت قليلًا ، لكن الأصل حذفها ، والمعنى اصطلحوا على أن يؤمروه ويعصبوه بالعصابة ففاته ذلك بالإسلام فلذلك شرق بالإسلام . قال سعد بن عبادة رضي الله عنه : «اعف عنه يا رسول الله واصفح» فيه مشروعية العفو والصفح حتى عن المشرك .

❊ ❊ ❊

المتن

[٢١/ ٧٠] باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا ولم يرد سلامه حتى تتبين توبته وإلى متى تتبين توبة العاصي

وقال عبدالله بن عمرو : لا تسلموا على شَرَبة الخمر .

• [٥٨١٣] حدثنا ابن بكير ، قال : حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، عن عبدالرحمن بن عبدالله بن كعب ، أن عبدالله بن كعب قال : سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن تبوك ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا وآتي رسول الله ﷺ فأسلم عليه ، فأقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام أم لا؟ حتى كملت خمسون ليلة وآذن النبي ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى الفجر .

الشرح

هذه الترجمة مشتملة على حكمين : **الحكم الأول** : ترك السلام على العاصي ، وعدم رد السلام إذا سلم ، وعدم إجابة دعوته ، وهذا هو الهجر .

الحكم الثاني : إلى متى تتبين توبة العاصي ، وإلى متى يستمر الهجر؟

أما عدم السلام ، وعدم رد السلام على العاصي والفاسق والمبتدع ففيه خلاف : فالجمهور على أنه لا يسلم ولا يرد السلام على العاصي والفاسق والمبتدع ؛ فإن خاف ترتب مفسدة في دين أو دنيا إن لم يسلم أو يرد فإنه يفعل ، وهذا هو الصواب ؛ لأن الهجر دواء ، ويستعمل إذا كان فيه مصلحة ، ولا يستعمل إذا ترتب عليه مفسدة ، وإذا خاف مفسدة أو صار هجره لا يفيده بل يزيده شرًّا فإنه في هذه الحال لا يهجره ، ويستمر في نصيحته .

دل على هذا قصة كعب رضي الله عنه وصاحبيه فقد هجرهم النبي ﷺ والمؤمنون خمسين ليلة حتى نزلت توبتهم ، ولم يهجروا المنافقين ، فالمنافقون يزيدهم الهجر شرًّا .

قال عبد الله بن عمرو : «**لا تسلموا على شربة الخمر**» هجرًا لهم .

والحكم الثاني : إلى متى تتبين توبة العاصي؟ فيه خلاف ، قيل : إنه يهجره سنة ، وقيل : ستة أشهر ، وقيل : خمسين يومًا كما فعل النبي ﷺ في قصة كعب ، والصواب أنه ليس له حد ، بل مدار ذلك على وجود القرائن الدالة على صدقه في توبته .

هذا إذا كان الهجر من أجل الدين ، أما إذا كان الهجر من أجل الدنيا وحظوظ النفس فلا يجوز الهجر أكثر من ثلاثة أيام ؛ لقول النبي ﷺ في الحديث الصحيح : **«لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام»**(١) والمراد من أجل الدنيا ، ولأن النفس يحصل لها التكدر فأبيح للإنسان أن يهجر اليوم واليومين والثلاثة ولا يزيد ، أما إذا كان لأجل الدين غيرة لله ﷻ فإنه يهجره حتى يتوب ، ولو زادت وطالت المدة حتى يتوب .

• [٥٨١٣] استدل المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ على هذه الترجمة بحديث كعب بن مالك رضي الله عنه حين تخلف عن تبوك هو وصاحباه ، ونهى النبي ﷺ عن كلامهم .

قوله : «وآتي رسول الله ﷺ فأسلم عليه فأقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام أم لا؟» فيه دليل على أن من اقترف ذنبًا فلا يرد عليه السلام .

قوله : «حتى كملت خمسون ليلة وآذن النبي ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى الفجر» وذلك بعد أن نزلت الآية : ﴿وَعَلَى ٱلثَّلَٰثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّفُواْ حَتَّىٰٓ إِذَا ضَاقَتۡ عَلَيۡهِمُ ٱلۡأَرۡضُ بِمَا رَحُبَتۡ وَضَاقَتۡ عَلَيۡهِمۡ أَنفُسُهُمۡ وَظَنُّوٓاْ أَن لَّا مَلۡجَأَ مِنَ ٱللَّهِ إِلَّآ إِلَيۡهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيۡهِمۡ لِيَتُوبُوٓاْۚ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ﴾ [التوبة : ١١٨] فيا له من فضل عظيم ، أنزل الله في توبتهم قرآنًا يتلى إلى يوم القيامة .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قوله : «باب من لم يسلم على من اقترف ذنبًا ومن لم يرد سلامه حتى تتبين توبته وإلى متى تتبين توبة العاصي» أما الحكم الأول فأشار إلى الخلاف فيه ، وقد ذهب الجمهور إلى أنه لا يسلم على الفاسق ولا المبتدع . قال النووي : فإن اضطر إلى السلام بأن خاف ترتب مفسدة في دين أو دنيا إن لم يسلم سلم . وكذلك قال ابن العربي وزاد : وينوي أن السلام اسم من أسماء الله تعالى فكأنه قال : الله رقيب عليكم . وقال المهلب : ترك السلام على أهل المعاصي سنة ماضية وبه قال كثير من أهل العلم في أهل البدع وخالف في ذلك جماعة كما تقدم في الباب قبله . وقال ابن وهب : يجوز ابتداء السلام على كل أحد ولو كان كافرًا واحتج بقوله تعالى : ﴿وَقُولُواْ لِلنَّاسِ حُسۡنًا﴾ [البقرة : ٨٣]» .

وهذا باطل ؛ لأن أهل الكتاب لا يبدءون بالسلام للحديث : **«لا تبدءوا اليهود ولا النصارى بالسلام»**(٢) .

---

(١) أحمد (٣/ ٢٢٥) ، والبخاري (٦٠٧٧) ، ومسلم (٢٥٦٠) .

(٢) أحمد (٢/ ٢٦٦) ، ومسلم (٢١٦٧) .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وتعقب بأن الدليل أعم من الدعوى، وألحق بعض الحنفية بأهل المعاصي من يتعاطى خوارم المروءة: ككثرة المزاح واللهو وفحش القول والجلوس في الأسواق لرؤية من يمر من النساء ونحو ذلك، وحكى ابن رشد قال: قال مالك: لا يسلم على أهل الأهواء، قال ابن دقيق العيد: ويكون ذلك على سبيل التأديب لهم والتبري منهم، وأما الحكم الثاني فاختلف فيه أيضًا فقيل: يستبرأ حاله سنة، وقيل: ستة أشهر، وقيل: خمسين يومًا كما في قصة كعب وقيل: ليس لذلك حد محدود بل المدار على وجود القرائن الدالة على صدق مدعاه في توبته، ولكن لا يكفي ذلك في ساعة».

وهذا الصواب أنه لا يتحدد بحد محدد وأنه حتى يتوب.

***

المتن

[٢٢/ ٧٠] باب كيف الرد على أهل الذمة السلامَ

- [٥٨١٤] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني عروة بن الزبير، أن عائشة رضي الله عنها قالت: دخل رهط من اليهود على رسول الله ﷺ، فقالوا: السام عليك ففهمتها، فقلت: عليكم السام واللعنة، فقال رسول الله ﷺ: **«مهلًا يا عائشة، فإن الله يحب الرفق في الأمر كله»** فقلت: يا رسول الله، أولم أسمع ما قالوا؟! قال رسول الله ﷺ: **«فقد قلت: وعليكم»**.
- [٥٨١٥] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن عبدالله بن دينار، عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما، أن رسول الله ﷺ قال: **«إذا سلم عليكم اليهود فإنما يقول أحدهم: السام عليك، فقل: وعليك»**.
- [٥٨١٦] حدثني عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا هشيم، قال: أخبرنا عبيدالله بن أبي بكر بن أنس، قال: حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: **«إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم»**.



هذه الترجمة معقودة للرد على أهل الذمة إذا سلموا، وأهل الذمة هم اليهود والنصارى، وسموا أهل الذمة؛ لأن لهم ذمة عند المسلمين، وكذلك المستأمن، وهو من دخل بأمان أو بعهد؛ فهم كأهل الذمة.

وكذلك غيرهم من الكفرة مثل الرافضة وغيرهم من الكفرة الرد عليهم بقول: وعليك إذا كان واحدًا أو وعليكم إذا كانوا جماعة من غير إتمام السلام، فترد عليه تحيته إن كانت تحية سليمة، وإن كانت غير سليمة ترد عليه فهي تقبل من المسلمين ولا تقبل منهم.

وفي هذه الترجمة إشارة إلى أنه لا مانع من رد السلام على أهل الذمة؛ فلهذا ترجم بالكيفية، ويؤيده الآية: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّواْ بِأَحْسَنَ مِنْهَآ أَوْ رُدُّوهَآ﴾ [النساء: ٨٦] فإنه يدل على أن الرد يكون وفق الابتداء إن لم يكن أحسن.

• [٥٨١٤] صدر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الباب بحديث عائشة رضي الله عنها قالت: «دخل رهط» والرهط أي الجماعة من ثلاثة إلى تسعة «من اليهود على رسول الله ﷺ فقالوا: السام عليك» حذفوا اللام السام يعني الموت السام عليك يدغمونها، وإن كان يظهر أنه يقول: السلام وهو يريد السام، ففهمتها عائشة فأخذت ترد عليهم، وتدعو باللعنة والهلاك فقال رسول الله: «مهلًا يا عائشة فإن الله يحب الرفق في الأمر كله، فقلت: يا رسول الله أولم أسمع ما قالوا؟ قال رسول الله: فقد قلت: وعليكم» وفي اللفظ الآخر قال: «**أولم تسمعي ما قلت؟ قد قلت: وعليكم**»(١) يعني رددت عليهم تحيتهم.

• [٥٨١٥]، [٥٨١٦] في هذين الحديثين، حديث ابن عمر وحديث أنس الرد على أهل الذمة إذا سلموا فيقال: وعليكم لجماعتهم، أو يقال: وعليك للواحد منهم.

والحديث فيه التفرقة في الرد على المسلم والكافر، فالمسلم يقال له: وعليكم السلام، والكافر يقال له: وعليك أو وعليكم فقط؛ يعني: وعليك تحيتك. وقد ذكر بعضهم أن رد السلام على أهل الذمة فرض عين.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قوله: «باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام» في هذه الترجمة إشارة إلى أنه لا مانع من رد السلام على أهل الذمة فلذلك ترجم بالكيفية ويؤيده قوله تعالى: ﴿فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ فإنه يدل على أن الرد يكون وفق الابتداء، إن لم يكن أحسن منه كما تقدم تقريره، ودل الحديث على التفرقة في الرد على المسلم والكافر، قال ابن بطال: قال قوم: رد السلام على أهل الذمة فرض لعموم الآية وثبت عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: من سلم عليك فرد عليه ولو كان مجوسيًّا، وبه قال الشعبي وقتادة ومنع من ذلك مالك والجمهور وقال عطاء: الآية مخصوصة بالمسلمين فلا يرد السلام على الكافر مطلقًا فإن أراد منع الرد بالسلام، وإلا فأحاديث الباب ترد عليه الحديث الأول، واستدل بقوله: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب» بأنه لا يشرع للمسلم ابتداء الكافر بالسلام، حكاه الباجي عن عبد الوهاب، قال الباجي: لأنه بين حكم الرد ولم يذكر حكم الابتداء، كذا قال، ونقل ابن العربي عن مالك: لو ابتدأ شخصًا بالسلام وهو يظنه مسلمًا فبان كافرًا؛

(١) أحمد (٦/ ١٩٩)، والبخاري (٦٤٠١).

كان ابن عمر يسترد منه سلامه، وقال مالك: لا، قال ابن العربي: لأن الاسترداد حينئذ لا فائدة له؛ لأنه لم يحصل له منه شيء لكونه قصد السلام على المسلم: وقال غيره: له فائدة وهو إعلام الكافر بأنه ليس أهلًا للابتداء بالسلام، قلت: ويتأكد إذا كان هناك من يخشى إنكاره لذلك أو اقتداؤه به، إذا كان الذي سلم ممن يقتدى به، واستدل به على أن هذا الرد خاص بالكفار فلا يجزئ في الرد على المسلم، وقيل: إن أجاب بالواو أجزأ وإلا فلا وقال ابن دقيق العيد إنه كاف في حصول معنى السلام لا في امتثال الأمر في قوله: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا۟ بِأَحْسَنَ مِنْهَآ أَوْ رُدُّوهَآ﴾ وكأنه أراد الذي بغير واو، وأما الذي بالواو فقد ورد في عدة أحاديث منها ما جاء في الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال سلام عليكم فقال: **«وعليك ورحمة الله»**، وله في «الأوسط» عن سلمان: أتى رجل فقال: السلام عليك يا رسول الله، فقال: **«وعليك»**[(١)] قلت: لكن لما اشتهرت هذه الصيغة للرد على غير المسلم ينبغي ترك جواب المسلم بها، وإن كانت مجزئة في أصل الرد والله أعلم».

* * *

(١) الطبراني في «الأوسط» (٦/ ٢٤٦).

المتن

[٢٣/ ٧٠] باب من نظر في كتاب من يُحذِّرُ على المسلمين ليستبين أمره

• [٥٨١٧] حدثنا يوسف بن بهلول، قال: حدثنا ابن إدريس، قال: حدثني حصين بن عبدالرحمن، عن سعد بن عبيدة، عن أبي عبدالرحمن السلمي، عن علي رضي الله عنه قال: بعثني رسول الله ﷺ والزبير بن العوام وأبا مرثد الغنوي، وكلنا فارس، فقال: **«انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها امرأة من المشركين، معها صحيفة من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين»** قال: فأدركناها تسير على جمل لها حيث قال لنا رسول الله ﷺ، قال: قلنا: أين الكتاب الذي معك؟ قالت: ما معي كتاب، فأنخنا بها فابتغينا في رحلها فما وجدنا شيئًا، قال صاحِبَيَّ: ما نرى كتابًا، قال: قلت: لقد علمت ما كذب رسول الله ﷺ، والذي نحلف به لتخرجن الكتاب أو لأجردنك، قال: فلما رأت الجد مني أهوت بيدها إلى حجزتها - وهي محتجزة بكساء - فأخرجت الكتاب، قال: فانطلقنا به إلى رسول الله ﷺ، فقال: **«ما حملك يا حاطب على ما صنعت؟»** قال: ما بي إلا أن أكون مؤمنًا بالله وبرسوله، وما غيرت ولا بدلت، أردت أن يكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي، وليس من أصحابك هناك إلا وله من يدفع الله به عن أهله وماله، قال: **«صدق فلا تقولوا له إلا خيرًا»**، قال: فقال عمر بن الخطاب: إنه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فأضرب عنقه، قال: فقال: **«يا عمر، وما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة»**، قال: فدمعت عينا عمر، فقال: الله ورسوله أعلم.

الشرح

• [٥٨١٧] حديث الباب هو حديث علي في قصة حاطب وتجسسه على المسلمين، وإخباره قريشًا بمسير النبي ﷺ إليهم، قال لهم فيه: أما بعد فقد جاءكم رسول الله ﷺ بجيش كالليل يسير كالسيل فخذوا حذركم، فنزل الوحي إلى النبي ﷺ فبعث عليًّا والزبير وأبا مرثد الغنوي وقال: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ» وهي مكان «فإن بها امرأة من المشركين معها صحيفة من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين» فأدركوها فطلبوا منها الكتاب، فأنكرت أول أمرها فأناخوا الجمل وبحثوا في رحلها فما وجدوا الكتاب، قال علي: «قال صاحبي» يعني الزبير

ومرثدًا «**ما نرى كتابًا**، قال: قلت: **لقد علمت ما كذب رسول الله ﷺ، والذي نحلف به لتخرجن الكتاب أو لأجردنك**» يعني لأجردنك من الثياب، وفي اللفظ الآخر أنه قال: «**لقد علمنا ما كذبنا**»[1] يعني ما كذبنا نحن، وما كذبنا من قبل النبي ﷺ، قال علي: «**فلما رأت الجد مني أهوت بيدها إلى حجزتها**» وكانت وضعت الكتاب في رأسها وعقدت عليه شعرها من عنايتها به، «**فأخرجت الكتاب**» فأتوا به إلى النبي ﷺ فدعا النبي ﷺ حاطبًا، وقال له: «**ما حملك يا حاطب على ما صنعت؟ قال: ما بي إلا أن أكون مؤمنًا بالله وبرسوله، وما غيرت ولا بدلت، أردت أن يكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي، وليس من أصحابك هناك إلا وله من يدفع الله به عن أهله وماله**» فصدقه النبي ﷺ وقال: «**صدق فلا تقولوا له إلا خيرًا. قال فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إنه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فأضرب عنقه قال: فقال: يا عمر وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة، قال: فدمعت عينا عمر وقال: الله ورسوله أعلم**».

الحديث فيه فوائد وأحكام منها: الحكم الذي ترجم له المؤلف وهو: جواز النظر في كتاب الغير التي يحذر على المسلمين منها دفعًا للضرر عن المسلمين، وإن كان النظر في كتاب الغير ممنوعًا لأنه مفسدة، لكن مفسدة ضرر المسلمين أعظم منها فترتكب المفسدة الصغرى لدفع المفسدة الكبرى، ودلت على هذا قواعد أخرى، كقوله ﷺ لعائشة: «**لولا أن قومك حديث عهد بكفر لنقضت الكعبة وجعلت لها بابين**»[2].

وفيه من الفوائد: أن حاطب بن أبي بلتعة تجسس على المسلمين متأولًا، فصدقه النبي ﷺ وقبل عذره، قال: «**أردت أن يكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي**»، وأما أصحابك فلهم قرابات، وفي اللفظ الآخر: إني كنت رجلًا ملصقًا في قريش وليس لي أحد أهل ولا مال فأردت أن أتخذ عندهم يدًا وأما أصحابك فلهم قرابات، ولولا تأويله وشهوده بدرًا لاستحق القتل؛ لأن الجاسوس يقتل في أصح قولي العلماء.

---

(١) أبو يعلى في «المسند» (١/ ٣١٨)، وصححه ابن حبان في «صحيحه» (١٦/ ٥٧).

(٢) أحمد (٦/ ١٧٩)، والبخاري (١٥٨٦)، ومسلم (١٣٣٣).

وقال أكثر أهل العلم لا يقتل الجاسوس المسلم وإنما يقتل الجاسوس الكافر، والصواب كما قال ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في «زاد المعاد»(١) أنه يقتل؛ لأن النبي ﷺ ذكر علة خاصة في عدم قتل حاطب وهي شهوده بدرًا وترك العلة العامة وهي الإسلام فدل على أن المانع من القتل هي العلة الخاصة وليس المانع له الإسلام، وكذلك كونه متأولًا وقد صدق في تأويله.

وفيه من الفوائد أيضًا: أن حاطبًا ارتكب كبيرة، وهي التجسس على المسلمين، وهذا دليل على أن الصحابة ليسوا معصومين من الكبائر ولا من الصغائر، فقد يقع من الواحد منهم كبيرة حتى أهل بدر، لكن أهل بدر يسددون ويوفقون إما للتوبة أو لعمل صالح أو لمصائب تكفر بها هذه الخطيئة، والمعصوم من الكبائر هو الرسول ﷺ.

وأنزل الله في حاطب كما في الحديث الآخر صدر سورة الممتحنة ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمۡ أَوۡلِيَآءَ تُلۡقُونَ إِلَيۡهِم بِٱلۡمَوَدَّةِ وَقَدۡ كَفَرُواْ بِمَا جَآءَكُم مِّنَ ٱلۡحَقِّ﴾ [الممتحنة: ١] وفي آخر السورة ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَوَلَّوۡاْ قَوۡمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِمۡ قَدۡ يَئِسُواْ مِنَ ٱلۡأٓخِرَةِ كَمَا يَئِسَ ٱلۡكُفَّارُ مِنۡ أَصۡحَٰبِ ٱلۡقُبُورِ﴾ [الممتحنة: ١٣].

وفيه أيضًا: الشهادة لأهل بدر بالجنة، وكذلك الشهادة لأهل بيعة الرضوان بالجنة لحديث مسلم عن حفصة أن النبي ﷺ قال: **«لا يلج النار أحد بايع تحت الشجرة»**(٢) وللآية الكريمة: ﴿لَّقَدۡ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ إِذۡ يُبَايِعُونَكَ تَحۡتَ ٱلشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨].

وقول عمر قال: **«الله ورسوله أعلم»** هذا يقال في حياة النبي ﷺ، وأما بعد وفاته فيقال: الله أعلم أو لا أدري إذا سئل.

وفيه فضل عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حيث دمعت عيناه.

ومن الفوائد أيضًا: جواز هتك ستر المذنب، وكشف المرأة العاصية، للمصلحة قال علي: **«لأجردنك»** ولم ينكر عليه النبي ﷺ.

وفيه من الفوائد: جواز النظر إلى عورة المرأة للضرورة التي لا يوجد بد من النظر إليها، كأن يحتاج الإنسان إلى إنقاذها مثلًا من غرق أو حريق، أو علاج ولا توجد طبيبة مسلمة.

---

(١) انظر «زاد المعاد» (٣/ ٤٢٢).

(٢) أحمد (٣/ ٣٥٠)، ومسلم (٢٤٩٦).

وفيه من الفوائد جواز الرمي بالنفاق أو الكفر متأولًا ، لا للهوىٰ ؛ فإن عمر رمىٰ حاطبًا بالنفاق قال : دعني أضرب عنق هذا المنافق ، ولم ينكر عليه النبي ﷺ ؛ لأنه قاله متأولًا ، أما من رمىٰ بالنفاق أو الكفر للهوىٰ فهذا عليه الوعيد الشديد كما في الحديث الآخر : «**إذا قال الرجل لأخيه : يا كافر فقد باء بها أحدهما**»[1] أما إذا رماه بالكفر والنفاق متأولًا غيرة وإنكارًا عليه ، كما قال أسيد بن الحضير لسعد بن عبادة : إنك منافق تجادل عن المنافقين فلا يشمله الوعيد في الحديث .

* * *

(١) أحمد (٢/ ١٨) ، والبخاري (٦١٠٤) ، ومسلم (٦٠) .

المتن

[٢٤/ ٧٠] باب كيف يكتب إلى أهل الكتاب

• [٥٨١٨] حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا يونس، عن الزهري، قال: أخبرني عبيدالله بن عبدالله بن عتبة أن ابن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره: أن هرقل أرسل إليه في نفر من قريش، وكانوا تجارًا بالشام فأتوه، فذكر الحديث، قال: ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرئ فإذا فيه: بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم، السلام على من اتبع الهدى أما بعد.

الشرح

قوله: **«كيف يكتب إلى أهل الكتاب»** يعني: هل يبدأ بنفسه فيقول: من فلان إلى أمير كذا أم كيف يفعل؟

• [٥٨١٨] حديث الباب هو حديث ابن عباس في قصة هرقل مع أبي سفيان لما أرسل إليه - وكان كافرًا في ذلك الوقت- في نفر من قريش وكانوا في تجارة وذكر الحديث.

قوله: **«ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرئ، فإذا فيه: بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم، السلام على من اتبع الهدى، أما بعد»**، هذا هو الشاهد للترجمة، ومعلوم أن الروم نصارى، فهم من أهل الكتاب.

وفي هذا الحديث من الفوائد: جواز الكتابة إلى أهل الكتاب عند الحاجة.

وفيه أيضًا: أن السلام على أهل الكتاب يكون مقيدًا لا مطلقًا، يقول: السلام على من اتبع الهدى أو السلام على من تمسك بالحق، أما إذا كتب لمسلمين فيكون مطلقًا فيقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

ومن الفوائد كذلك: تقديم اسم الكاتب على المكتوب يقول: من فلان إلى فلان، وإن قدم اسم المكتوب فلا حرج، كما سيأتي.

وفيه: مشروعية أن يقال: أما بعد في كتابة الكتاب أو في الخطبة كما فعل النبي ﷺ.

وفيه: أنه لا حرج من كتابة: بسم الله الرحمن الرحيم إلى أهل الكتاب.

المتن

[٢٥/ ٧٠] باب بمن يبدأ في الكتاب

وقال الليث : حدثني جعفر بن ربيعة ، عن عبدالرحمن بن هرمز ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه ذكر رجلًا من بني إسرائيل أخذ خشبة فنقرها ، فأدخل فيها ألف دينار وصحيفة منه إلى صاحبه .

وقال عمر بن أبي سلمة ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال النبي ﷺ : **«نَجَر خشبة فجعل المال في جوفها ، وكتب إليه صحيفة من فلان إلى فلان»** .



قوله : «باب بمن يبدأ في الكتاب» أي هل يبدأ بنفسه فيقول : من فلان إلى فلان ، أو يبدأ بالمكتوب إليه فيقول : حضرة فلان أو سعادة فلان أو إلى فلان؟

ذكر المؤلف في هذا الباب الأثر المعلق عن أبي هريرة في قصة الإسرائيلي ، وهي قصة طويلة اختصرها المؤلف ، أن رجلًا من بني إسرائيل طلب من رجل أن يقرضه ألفًا فقال له : ائتني بشهيد ، قال : كفى بالله شهيدًا ، قال : ائتني بكفيل ، قال : كفى بالله كفيلًا ، فقال : رضيت ، فأعطاه الألف ثم سافر في تجارة وركب البحر ، وواعده بأن يأتيه في وقت محدد يقضيه دينه ، فلما جاء الوقت المحدد وهو مسافر طلب سفينة فلم يجد ، فأخذ خشبة فنقرها ووضع فيها ألف دينار وصحيفة إلى صاحبه ، وقال : اللهم إني طلبت من فلان دينًا فأعطاني وطلب مني شهيدًا فقلت : كفى بالله شهيدًا ، وطلب مني كفيلًا فقلت : كفى بالله كفيلًا ، وإني طلبت مركبًا فلم أجد ، ووضعها في الخشبة وزججها وألقاها في البحر وقال : اللهم إني استودعتكها ، فأخذ الموج هذه الخشبة حتى وصلت إلى الساحل ، وكان صاحبه يترقبه لما تأخر عليه ، كل يوم يأتي إلى الساحل لعله يأتي ، فلما كان في يوم من الأيام ينتظره وجد خشبة ، فقال : لعلي آخذ هذه الخشبة تكون حطبًا لأهلي ، فأخذها فكسرها فوجد الصحيفة والألف دينار ، ثم بعد ذلك وجد صاحبه مركبًا فجاء إليه وجاء بالألف دينار مرة ثانية ، فقال : خذ يا أخي الألف دينار فما وجدت مركبًا ، فقال : هل بعثت بشيء؟ قال : إني أرسلت كذا ما ظن أنها تأتي ، ثم قال له : إن الألف التي قد أرسلتها في الخشبة قد أوصلها الله .

وهذا يدل على أن بني إسرائيل فيهم أخيار وفيهم أهل ورع، كما قال الله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَآءً مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ أُمَّةٌ قَآئِمَةٌ يَتْلُونَ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ ءَانَآءَ ٱلَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِٱلْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكَرِ وَيُسَٰرِعُونَ فِى ٱلْخَيْرَٰتِ وَأُوْلَٰٓئِكَ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [آل عمران: ١١٣ - ١١٤] لكن هذا في شريعتهم، وفي شريعتنا لا يجوز للإنسان أن يعمل هكذا ولا أن يفرط، فإذا لم يجد يكون معذورًا، لكن هذا من حرصه الشديد على الوفاء بالعهد في الوقت المحدد.

والشاهد قوله: «وكتب إليه صحيفة من فلان إلى فلان» ففيه أنه بدأ بنفسه فيه، وهذا هو السنة والأفضل كما كتب النبي ﷺ لهرقل: «من محمد رسول الله إلى هرقل»(١).

وهذا في شرع من قبلنا، لكن لم ينكره النبي ﷺ، فهذا وإن كان في شرع من قبلنا فإن شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يأت شرعنا بمخالفته، ولأن النبي ﷺ ساقه مساق المدح لفاعله، فدل على أنه الأولى أن يكتب: من فلان إلى فلان، فإن بدأ بالمكتوب إليه - كما فعل زيد بن ثابت في كتابه لمعاوية وكما فعل ابن عمر - فلا بأس به كما قال مالك(٢)، وأن ذلك كما لو أوسع له في المجلس، لاسيما إذا خشي أن يقع في نفس المكتوب إليه شيء إذا بدأ بنفسه.

وبعض الناس إذا كتب إليه: من فلان يقع في نفسه شيء فلا حرج أن يكتب: سعادة فلان أو إلى فلان أو فضيلة فلان، ثم يكتب نفسه في آخر الكتاب.

وفي الحديث من الفوائد: إثبات كرامات الأولياء فهذه كرامة لهذا الرجل، حيث وضع ألف دينار في خشبة وألقاها في البحر ووصلت إلى صاحبه.

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (٣/ ٤٤١)، والبخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٣).
(٢) انظر «الفواكه الدواني» (٢/ ٣٥٩).

المتن

[٢٦/ ٧٠] باب قول النبي ﷺ: «قوموا إلى سيدكم»

• [٥٨١٩] حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، عن سعد بن إبراهيم، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن أبي سعيد أن أهل قريظة نزلوا على حكم سعد، فأرسل النبي ﷺ إليه فجاء، فقال: **«قوموا إلى سيدكم»** أو قال: **«خيركم»**، فقعد عند النبي ﷺ، فقال: **«هؤلاء نزلوا على حكمك»**، قال: فإني أحكم أن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم، فقال: **«لقد حكمت بما حكم به الملك»**.

قال أبو عبد الله: أفهمني بعض أصحابي عن أبي الوليد من قول أبي سعيد إلى حكمك.

الشرح

هذه الترجمة معقودة لبيان حكم قيام القاعد للداخل، والحكم الذي دلت عليه النصوص أن قيام القاعد للداخل على ثلاث حالات:

الحالة الأولى: أن يقوم على رأسه وهو جالس تعظيمًا له لا حراسة فهذا محرم، وهو فعل الأعاجم مع ملوكهم كما قال النبي ﷺ للصحابة لما صلى بهم قاعدًا في مرضه وهم يصلون خلفه قيامًا أشار إليهم أن يجلسوا وقال لهم: **«كدتم أن تفعلوا كما تفعل الأعاجم، يقفون على رءوسهم وهم جلوس، إنما جعل الإمام ليؤتم به»** إلى قوله: **«فإذا صلى جالسًا فصلوا جلوسًا أجمعون»**(١) مثل ما يفعل بعض الناس، يقف يصب القهوة والناس جالسون على الكراسي وهو واقف على رءوسهم، فهذا لا ينبغي، بل يقال له: اجلس فإذا احتاج أحد أن تصب له تقوم وتصب له.

أما إذا كان الوقوف للحراسة فلا بأس، كما فعل المغيرة بن شعبة حينما كان يكتب الصلح في صلح الحديبية، فقد كان واقفًا على رأس النبي ﷺ واضعًا السيف، وكانوا يفاوضون النبي ﷺ، حتى كان الواحد منهم يمد يده إلى لحية النبي ﷺ فيضربه المغيرة بنعل السيف يقول: اخفض يدك عن لحية الرسول ﷺ(٢).

---

(١) أحمد (٦/ ٥١)، والبخاري (٦٨٩)، ومسلم (٤١٤).
(٢) أحمد (٤/ ٣٢٣)، والبخاري (٢٧٣٤).

الحالة الثانية : أن يقوموا إذا دخل ثم يجلسون ، وإذا خرج فعلوا ذلك من باب الاحترام ؛ فهذا محرم ، وفيه الوعيد المذكور في الحديث : **«من أحب أن يتمثل له الرجال قيامًا فليتبوأ مقعده من النار»**(١) .

الحالة الثالثة : أن يقوموا للسلام عليه كما في هذا الحديث قال : **«قوموا إلى سيدكم»** يسلمون عليه ، وهو سعد بن معاذ ، وكما كان النبي ﷺ إذا دخل قامت إليه فاطمة ﵂ وسلمت عليه وقبلته ، وإذا دخلت قام إليها وسلم عليها وقبلها فهذا القيام للسلام لا بأس به .

• [٥٨١٩] حديث الباب هو حديث أبي سعيد ﵁ ، أن أهل قريظة لما نقضوا العهد نزلوا على حكم سعد بن معاذ ﵁ ، فأرسل إليه النبي ﷺ فجاء فحكمه فيهم .

قوله : **«قوموا إلى سيدكم»** يعني أنهم كانوا جالسين فقاموا .

قال ابن القيم ﵀ : «اختلف الناس في جواز إطلاق السيد على البشر فمنعه قوم ونقل عن مالك ، واحتجوا بأنه قيل له : يا سيدنا قال : **«إنما السيد الله»**(٢) ، وجوزه قوم واحتجوا بقول النبي ﷺ : «قوموا إلى سيدكم» وهذا أصح من الحديث الأول»(٣) .

قوله : **«لقد حكمت بما حكم به الملك»** هو الله سبحانه وتعالى ، وفي اللفظ الآخر : **«لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة»**(٤) يعني من فوق سبع سموات .

و **«الملك»** من أسماء الله وهو من الأسماء المشتركة يمكن إطلاقه على المخلوق ، كما في قوله تعالى : ﴿وَقَالَ ٱلْمَلِكُ ٱئْتُونِي بِهِۦ﴾ [يوسف : ٥٠] .

قوله : **«قال أبو عبد الله»** هو البخاري ، **«أفهمني بعض أصحابي عن أبي الوليد»** أبو الوليد هو شيخه .

* * *

---

(١) أحمد (٤/ ٩١) ، والترمذي (٢٧٥٥) ، ومسلم (٥٢٢٩) .
(٢) أحمد (٤/ ٢٤) ، وأبو داود (٤٨٠٦) .
(٣) أحمد (٦/ ١٤١) ، و«بدائع الفوائد» (٣/ ٧٢٩) .
(٤) «طبقات ابن سعد» (٢/ ٧٥) .

المتن

[٢٧/ ٧٠] باب المصافحة

وقال كعب بن مالك : دخلت المسجد فإذا برسول الله ﷺ ، فقام إلي طلحة بن عبيدالله يهرول حتىٰ صافحني وهنأني .

- [٥٨٢٠] حدثنا عمرو بن عاصم ، قال : حدثنا همام ، عن قتادة قال : قلت لأنس بن مالك : أكانت المصافحة في أصحاب النبي ﷺ؟ قال : نعم .

- [٥٨٢١] حدثنا يحيىٰ بن سليمان ، قال : نا ابن وهب ، قال : أخبرني حيوة ، قال : حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد ، سمع جده عبدالله بن هشام : كنا مع النبي ﷺ وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب .



قوله : **«باب المصافحة»** المصافحة هي الإفضاء باليد ، وسميت بذلك لأن فيها التقاء صفحة اليد بصفحة اليد .

ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ الأثر المعلق فقال : **«وقال كعب بن مالك : دخلت المسجد فإذا برسول الله ﷺ ، فقام إلي طلحة بن عبيد الله يهرول حتىٰ صافحني وهنأني»** ، وبقية الجملة في الحديث : **«فما زلت أعرف ذلك له»** ، وهذا دليل علىٰ أن النفوس تتأثر ، يعني ما صافحه غير طلحة بن عبيد الله فلم ينسها كعب له ، والقصة طويلة في تخلفه عن غزوة تبوك وتوبة الله عليه .

والشاهد قوله : **«حتىٰ صافحني»** ففيه مشروعية المصافحة .

- [٥٨٢٠] ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديث أنس برواية قتادة قال : **«قلت لأنس : أكانت المصافحة في أصحاب النبي ﷺ؟ قال : نعم»** فيه مشروعية المصافحة فينبغي للمسلم أن يسلم علىٰ أخيه ويصافحه ؛ لأن المصافحة فيها تأكيد للأخوة والمحبة .

- [٥٨٢١] قوله : **«وهو آخذ بيد عمر»** يحتمل أن تكون مصافحة ، وقد لا تكون مصافحة . وذكر ابن بطال أن المصافحة حسنة عند عامة العلماء ، واستحبها مالك (١) بعد أن كرهها ، قال

---

(١) انظر «الشرح الصغير مع حاشية الصاوي» (٤/ ٧٦٠) .

النووي : المصافحة سنة مجمع عليها عند التلاقي ، وقال : تخصيص المصافحة بها بعد صلاتي الصبح والعصر من البدع ، وقال : أصل المصافحة سنة ، وقال : يستثنى من عموم الأمر بالمصافحة المرأة الأجنبية والأمرد الحسن فلا يصافح .

وذكر الحافظ ابن حجر أن «وجه إدخال هذا الحديث في المصافحة أن الأخذ باليد يستلزم التقاء صفحة اليد بصفحة اليد غالبًا ، ولهذا أفردها بترجمة . وقال ابن عبد البر : روى ابن وهب عن مالك أنه كره المصافحة والمعانقة قال : وذهب إلى هذا سحنون وجماعة وقد جاء عن مالك جواز المصافحة ، وهو الذي يدل عليه صنيعه في «الموطأ» وعلى جوازه جماعة العلماء سلفًا وخلفًا» .

والصواب أنها سنة ؛ لأنها تقوي الأخوة والمحبة ؛ كما دل عليه أثر أنس السابق ، وفي أثر آخر عن أنس أنه قال : كان أصحاب رسول الله إذا تلاقوا تصافحوا وإذا قدموا من سفر تعانقوا . وفي قصة طلحة بن عبيد الله حينما هرول وصافح كعبًا ولم ينكر عليه النبي ﷺ فدل على أنها سنة مستحبة .

وأما المصافحة بعد الصلاة مباشرة فهي بدعة لا أصل لها ، كما يفعل بعض الناس إذا انتهى من الصلاة مد يده عن يمينه وعن شماله .

❋ ❋ ❋

المتن

[٢٨/ ٧٠] باب الأخذ باليد

وصافح حماد بن زيد ابن المبارك بيديه .

• [٥٨٢٢] حدثنا أبو نعيم ، قال : حدثنا سيف ، قال سمعت مجاهدا يقول : حدثني عبدالله بن سخبرة أبو معمر ، قال : سمعت ابن مسعود يقول : علمني النبي ﷺ وكَفِّي بين كَفَّيْه التشهدَ كما يعلمني السورة من القرآن : «**التحيات لله والصلوات الطيبات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله**» وهو بين ظهرانينا ، فلما قُبض قلنا : السلام على – يعني : على النبي ﷺ .

الشرح

هذه الترجمة للأخذ باليد ، والفرق بين هذه الترجمة والترجمة السابقة أن هذه الترجمة أعم من السابقة ، فالمصافحة لا بد من تلاقي صفحة اليد بصفحة اليد ، والأخذ باليد قد يأخذ بطرفه مثل الأصابع ، فقد يكون الأخذ باليد مصافحة وقد لا يكون ، وعليه : فكل مصافحة هي أخذ باليد ، وليس كل أخذ باليد يكون مصافحة .

قوله : «وصافح حماد بن زيد ابن المبارك بيديه» أي صافحه بكلتا يديه .

• [٥٨٢٢] حديث الباب هو حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وهو أصح حديث في التشهد قال : «علمني رسول الله وكفي بين كفيه التشهد» هذا هو الشاهد ، فدل على جواز الأخذ باليد للحاجة .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قال ابن بطال : الأخذ باليد هو مبالغة المصافحة ، وذلك مستحب عند العلماء وإنما اختلفوا في تقبيل اليد ، فأنكره مالك وأنكر ما روي فيه ، وأجازه آخرون واحتجوا بما روي عن عمر أنهم لما رجعوا من الغزو حيث فروا قالوا : نحن الفرارون فقال : «بل أنتم العكارون إنا فئة المؤمنين»[1] ، قال : فقبلنا يده .

---

(١) أحمد (٢/ ٧٠) ، والترمذي (١٧١٦) ، وأبو داود (٢٦٤٧) .

قال : وقبل أبو لبابة وكعب بن مالك وصاحباه يد النبي ﷺ حين تاب الله عليهم ذكره الأبهري ، وقبل أبو عبيدة يد عمر حين قدم ، وقبل زيد بن ثابت يد ابن عباس حين أخذ ابن عباس بركابه ، قال الأبهري : وإنما كرهها مالك إذا كانت على وجه التكبر والتعظم ، وأما إذا كانت على وجه القربة إلى الله لدينه أو لعلمه أو لشرفه فإن ذلك جائز ، قال ابن بطال : وذكر الترمذي من حديث صفوان بن عسال رضي الله عنه أن يهوديين أتيا النبي ﷺ فسألاه عن تسع آيات الحديث . وفي آخره : فقبلا يده ورجله[1] قال الترمذي : حديث حسن صحيح . قال النووي : تقبيل يد الرجل لزهده وصلاحه أو علمه أو شرفه أو صيانته أو نحو ذلك من الأمور الدينية لا يكره بل يستحب ، فإن كان لغناه أو شوكته أو جاهه عند أهل الدنيا فمكروه شديد الكراهة ، وقال أبو سعيد المتولي : لا يجوز» .

والأقرب - والله أعلم - أنه إذا كان التقبيل في شيء قليل في مواضع خاصة ، كتقبيل الأبوين مثلًا أو لعالم كبير أو ما أشبه ذلك أو لرئيس فإنه يقتصر على هذا ، وإلا فالأصل أن يكون التقبيل للرأس ، أما غيره فينبغي أن يقلل من هذا ، ولعل هذا يكون فيه جمع بين الآثار .



(١) الترمذي (٣١٤٤) .

المتن

[٢٩/ ٧٠] باب قول الرجل كيف أصبحت

• [٥٨٢٣] حدثنا إسحاق، قال: أخبرنا بشر بن شعيب، قال: حدثني أبي، عن الزهري. ح وحدثنا أحمد بن صالح، قال: حدثنا عنبسة، قال: حدثنا يونس، عن ابن شهاب، قال: أخبرني عبدالله بن كعب بن مالك أن ابن عباس أخبره أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند النبي ﷺ في وجعه الذي توفي فيه، فقال الناس: يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله ﷺ؟ قال: أصبح بحمد الله بارئا، فأخذ بيده العباس فقال: ألا تراه أنت والله بعد ثلاث عبد العصا، والله إني لأرى رسول الله ﷺ سيتوفى في وجعه، وإني لأعرف في وجوه بني عبدالمطلب الموت، فاذهب بنا إلى رسول الله ﷺ فنسأله فيمن يكون الأمر، فإن كان فينا علمنا ذلك وإن كان في غيرنا أمرناه فأوصى بنا، قال علي: والله لئن سألناها رسول الله ﷺ فيمنعنا لا يعطيناها الناس أبدا، وإني لا أسألها رسول الله ﷺ أبدًا.

الشرح

• [٥٨٢٣] حديث الباب هو حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه في مرض موت النبي ﷺ.

قوله: **«كيف أصبح رسول الله ﷺ؟»** هذا هو الشاهد، وفيه جواز قول الرجل لصاحبه: كيف أصبحت.

قوله: **«فأخذ بيده العباس»** أي أخذ بيد علي، **«فقال: ألا تراه أنت والله بعد ثلاث عبد العصا»** يعني إذا توفي الرسول ﷺ تولى غيره، فصرت تحت إمرة غيرك.

قوله: **«فنسأله فيمن يكون الأمر»** يعني الخلافة **«فإن كان فينا علمنا ذلك وإن كان في غيرنا أمرناه فأوصى بنا»** يعني إن كانت الخلافة فينا بني عبد المطلب عرفنا، وإن كانت في غيرنا نطلب من النبي ﷺ أن يوصي بنا الخليفة، فامتنع علي وقال: **«والله لئن سألناها رسول الله فيمنعنا لا يعطيناها الناس أبدًا وإني لا أسألها رسول الله ﷺ أبدًا»**.

* * *

المتن

[٣٠/ ٧٠] باب من أجاب بلبيك وسعديك

• [٥٨٢٤] حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا همام، عن قتادة، عن أنس، عن معاذ قال: أنا رديف رسول الله ﷺ فقال: **«يا معاذ»**، قلت: لبيك وسعديك، ثم قال مثله ثلاثًا، **«هل تدري ما حق الله على العباد؟»** قلت: لا، قال: **«أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا»**، ثم سار ساعة فقال: **«يا معاذ»**، قلت: لبيك وسعديك، قال: **«هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك؟ أن لا يعذبهم»**.

• [٥٨٢٥] حدثنا هدبة، قال: حدثنا همام، قال: حدثنا قتادة، عن أنس، عن معاذ بهذا.

• [٥٨٢٦] حدثنا عمر بن حفص، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا الأعمش، قال: حدثنا زيد ابن وهب، قال: حدثنا والله أبو ذر بالربذة قال: كنت أمشي مع رسول الله ﷺ في حَرَّة المدينة عشاء استقبلنا أُحُدٌ، فقال: **«يا أبا ذر، ما أحب أن أُحُدا لي ذهبًا تأتي عليَّ ليلة أو ثلاث عندي منه دينار إلا أرصده لدين إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا»** وأرانا بيده، ثم قال: **«يا أبا ذر»**، قلت: لبيك وسعديك يا رسول الله، قال: **«الأكثرون هم الأقلون إلا من قال هكذا وهكذا»**، ثم قال لي: **«مكانك، لا تبرح يا أبا ذر حتى أرجع»** فانطلق حتى غاب عني، فسمعت صوتًا فتخوفت أن يكون عرض لرسول الله ﷺ، فأردت أن أذهب ثم ذكرت قول رسول الله ﷺ: **«لا تبرح»** فمكثت، قلت: يا رسول الله سمعت صوتًا حسبت أن يكون عرض لك، ثم ذكرت قولك فقمت، فقال النبي ﷺ: **«ذاك جبريل أتاني فأخبرني أنه من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة»**، قلت: يا رسول الله وإن زنى وإن سرق؟ قال: **«وإن زنى وإن سرق»**.

قلت لزيد: إنه بلغني أنه أبو الدرداء، فقال: أشهد لحدثنيه أبو ذر بالربذة.

قال الأعمش: وحدثني أبو صالح، عن أبي الدرداء نحوه.

قال أبو شهاب، عن الأعمش: **«يمكث عندي فوق ثلاث»**.

الشَّرْحُ

• [٥٨٢٤]، [٥٨٢٥]، [٥٨٢٦] الشاهد في حديث معاذ قوله: «قلت: لبيك وسعديك»، وفي حديث أبي ذر قوله: «قلت: لبيك وسعديك» فمعاذ وأبو ذر كلاهما أجاب النبي ﷺ بلبيك وسعديك، ويجوز أن يجيب الإنسان فيقول: نعم أو يقول: أجبتك أو إذا كان الاستفهام تقريريًّا ألم يكن كذا وكذا أن يقول: بلى أو تقول أجل في التقرير بمعنى نعم، فعند سماع قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِأَحْكَمِ ٱلْحَٰكِمِينَ﴾ [التين: ٨] نقول: بلى، فمن قال: نعم فهذا خطأ.

وفي الحديثين فضل التوحيد، وأن من مات على التوحيد فلا يخلد في النار ولو فعل الكبائر، هذا إذا مات من غير توبة، أما من تاب تاب الله عليه.

وفيه الرد على الخوارج والمعتزلة الذين يقولون بتخليد العصاة في النار، وهذا مصادم للنصوص.

قوله: «وإن زنى وإن سرق» ليس معناه التهوين من شأن الزنا والسرقة أو غيرهما فهما من كبائر الذنوب، ولكن المعنى أنه لا يخلد في النار، فيعذب على قدر جريمته من الزنا أو السرقة أو عقوق الوالدين أو قطيعة الرحم أو التعامل بالربا؛ لأنه لم يستحلها وإنما فعلها طاعة للهوى والشيطان، فيكون عاصيًا ضعيف الإيمان، قد يعذب في القبر أو في النار أو تصيبه شدائد في موقف القيامة، أو يعفو الله عنه فهو تحت مشيئة الله.

أما إذا رأى أن الزنا حلال أو الخمر حلال أو الربا حلال أو عقوق الوالدين حلال فهذا مرتد؛ لأنه استحل أمرًا معلومًا بالدين بالضرورة، فهذا يخلد خلود الكفار لأنه كافر.

❊ ❊ ❊

المتن

[٣١/ ٧٠] باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه

• [٥٨٢٧] حدثنا إسماعيل بن عبدالله، قال: حدثني مالك، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: «**لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه**».

الشرح

هذه الترجمة في منع إقامة الرجل الرجلَ من مجلسه.

• [٥٨٢٧] **حديث الباب هو حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه» وفيه تحريم إقامة الرجل من مجلسه والجلوس فيه، حتى لو كان عبده أو ولده، ولكن يطلب منه أن يوسع له ويفسح، ثم يجلس بجواره.**

والحكمة في المنع أنه يؤدي إلى الضغائن والأحقاد؛ لأن الغالب أن الذي له جاه أو سلطان ويقيم أحدًا من مكانه فكأنه يحتقره، فيقع في نفسه من الحقد والضغائن، والإسلام أراد من المسلمين أن يكونوا إخوة متحابين وأن يبتعدوا عن أسباب القطيعة والهجر والبغضاء قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]، لكن إذا قام هو من نفسه وآثره فهل يجلس فيه؟ هذا يسمى عند العلماء الإيثار في القُرَب.

❋ ❋ ❋

المتن

[٣٢/ ٧٠] باب ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا﴾

• [٥٨٢٨] حدثنا خلاد بن يحيى، قال: حدثنا سفيان، عن عبيدالله، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ أنه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر، ولكن تفسحوا وتوسعوا، وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه.

الشرح

هذه الترجمة على الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انْشُزُوا﴾ يعني ارتفعوا ﴿فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١].

• [٥٨٢٨] حديث هذا الباب هو نفس الحديث السابق، ولفظ البخاري في «الأدب المفرد»: «وكان ابن عمر إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه»[١]، وكأن سببه أنه قد يقوم له حياءً ولم تطب نفسه، وهذا يسمى الإيثار في القرب، بأن تؤثره مثلًا بمكانك في الصلاة في الصف أو تؤثره بقربة أخرى، وفيه خلاف: فمن العلماء من منع الإيثار في القرب فلا يؤثر غيره في القرب وإنما يؤثر في أمور الدنيا، أما في أمور الآخرة فلا، وأجازه آخرون، والصواب أن الإيثار جائز إذا آثره عن طيب نفس فلا بأس، وقد يُحتج لمن أجاز الإيثار في القرب بآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المجادلة: ١١].

ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله فيها ثلاثة أقوال:

القول الأول: أن ذلك خاص بمجلس النبي ﷺ.

والقول الثاني: أن المراد به مجلس القتال وهو ما رآه الحسن البصري.

والقول الثالث: وهو مذهب الجمهور أنها عامة في كل مجلس من مجالس الخير، وهذا هو الصواب.

---

(١) الأدب المفرد (١/ ٣٩٥)، وهو عند مسلم أيضًا (٢١٧٧).

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «قال ابن أبي جمرة: هذا اللفظ عام في المجالس، ولكنه مخصوص بالمجالس المباحة، أما على العموم كالمساجد ومجالس الحكام والعلم، وأما على الخصوص كمن يدعو قومًا بأعيانهم إلىٰ منزله لوليمة ونحوها، وأما المجالس التي ليس للشخص فيها ملك ولا أذن له فيها فإنه يقام ويخرج منها، ثم هو في المجالس العامة وليس عامًّا في الناس، بل هو خاص بغير المجانين ومن يحصل منه الأذىٰ كآكل الثوم النيء إذا دخل المسجد، والسفيه إذا دخل مجلس العلم أو الحكم، قال: والحكمة في هذا النهي منع استنقاص حق المسلم المقتضي للضغائن، والحث على التواضع المقتضي للموادة، وأيضًا فالناس في المباح كلهم سواء، فمن سبق إلىٰ شيء استحقه، ومن استحق شيئًا فأخذ منه بغير حق فهو غصب، والغصب حرام، فعلىٰ هذا قد يكون بعض ذلك علىٰ سبيل الكراهة وبعضه علىٰ سبيل التحريم، قال ابن بطال: «اختلف في النهي فقيل: للأدب وإلا فالذي يجب للعالم أن يليه أهل الفهم والنهىٰ، وقيل: هو علىٰ ظاهره ولا يجوز لمن سبق إلىٰ مجلس مباح أن يُقام منه، واحتجوا بالحديث يعني الذي أخرجه مسلم عن أبي هريرة رفعه: **«إذا قام أحدكم من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به»**[(١)] قالوا: فلما كان أحق به بعد رجوعه ثبت أنه حقه قبل أن يقوم، ويتأيد ذلك بفعل ابن عمر المذكور؛ فإنه راوي الحديث وهو أعلم بالمراد منه».

❋ ❋ ❋

(١) أحمد (٢/ ٢٦٣)، ومسلم (٢١٧٩).

المتن

[٧٠/ ٣٣] باب من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن أصحابه أو تهيأ للقيام ليقوم الناس

• [٥٨٢٩] حدثنا الحسن بن عمر، قال: حدثنا معتمر، سمعت أبي يذكر عن أبي مجلز، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: لما تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش دعا الناس طعموا ثم جلسوا يتحدثون، قال: فأخذ كأنه تهيأ للقيام فلم يقوموا، فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام معه من الناس وبقي ثلاثة، وإن النبي ﷺ جاء ليدخل فإذا القوم جلوس، ثم إنهم قاموا فانطلقوا، قال: فجئت فأخبرت النبي ﷺ أنهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت أدخل فأرخى الحجاب بيني وبينه فأنزل الله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَدْخُلُوا۟ بُيُوتَ ٱلنَّبِىِّ إِلَّآ أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٣].

الشرح

قوله: «من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن أصحابه أو تهيأ للقيام ليقوم الناس» المعنى أن كل هذا لا بأس به أن يقوم ولا يستأذن، أو أن يتهيأ للقيام كأن يأخذ عصاه أو نعليه ليقوم الناس، أو يقول: يا فلان أعطني الحذاء أو كذا حتى إذا سمعوا هذا عرفوا أنه سيقوم فلا بأس؛ خاصة إذا كان الناس يطيلون وهو متعب.

• [٥٨٢٩] حديث الباب هو حديث أنس رضي الله عنه في نزول الحجاب، وهو دليل على جواز ما ترجم به المؤلف رحمه الله؛ لأن ما ترجم به مأخوذ من فعل النبي ﷺ في بنائه بزينب أخذ كأنه يتهيأ للقيام فلم يقوموا، فلما رأى ذلك قام ولم يستأذنهم، فدل على جواز ذلك.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قال ابن بطال: فيه أنه لا ينبغي لأحد أن يدخل بيت غيره إلا بإذنه، وأن المأذون له لا يطيل الجلوس بعد تمام ما أذن له فيه؛ لئلا يؤذي أصحاب المنزل ويمنعهم من التصرف في حوائجهم، وفيه أن من فعل ذلك حتى تضرر به صاحب المنزل أن لصاحب المنزل أن يظهر التثاقل به، وأن يقوم بغير إذن حتى يتفطن له، وأن صاحب المنزل إذا خرج من منزله لم يكن للمأذون له في الدخول أن يقيم إلا بإذن جديد، والله أعلم».

المتن

[٣٤/ ٧٠] باب الاحتباء باليد وهو القرفصاء

• [٥٨٣٠] حدثني محمد بن أبي غالب، قال: نا إبراهيم بن المنذر الحزامي، قال: حدثنا محمد بن فليح، عن أبيه، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: رأيت رسول الله ﷺ بفناء الكعبة محتبيًا بيده هكذا.

الشرح

أدخل المؤلف رحمه الله هذه الترجمة في كتاب الاستئذان وكذلك التراجم التي بعدها: الاتكاء والإسراع في المشي وبعدها السرير وبعدها إلقاء الوسادة والقائلة؛ لأن الاستئذان يستدعي دخول المنزل فذكر المؤلف متعلقات المنزل استطرادًا؛ لأن الإنسان إذا جلس قد يكون محتبيًا أو متكئًا، وقد يكون نائمًا على سرير وقد يلقى إليه وسادة ومن ذلك القائلة بعد الجمعة والقائلة في المسجد ومن زار قومًا فقال عندهم فكل هذه التراجم لها تعلقات بالمنزل.

قوله: «**الاحتباء باليد**» فسره المؤلف بأنه القرفصاء، والاحتباء باليد هو أن يدير ذراعيه ويديه على ساقيه ويجلس على أليتيه، فإن رفع أليتيه سمي مستوفزًا، ومنه ما جاء في الحديث: أن النبي ﷺ أكل تمرًا وكان محتفزا[(١)] وبعض الناس أحيانًا يأتي بحبل ويديره من ظهره ويربطه على رجليه، كذلك بعض الناس يأتي بغطرته ويربطها على ظهره فهذا كله من الاحتباء، وهو القرفصاء كما ذكر المؤلف متابعة لكلام أبي عبيدة معمر بن المثنى اللغوي المعروف.

ومن العلماء من فرق بين الاحتباء والقرفصاء فقال: الاحتباء إذا شد ظهره ساقيه وربطهما بحبل، فهذا احتباء، وإذا دار بيديه فهو القرفصاء أو بالعكس.

• [٥٨٣٠] حديث ابن عمر هذا هو حديث الباب جاء به المؤلف رحمه الله ليستدل به على ما ترجم له.

قوله: «**محتبيًا بيديه هكذا**» وهذه جلسة تسمى جلسة المحتبي، وهناك من الجلسات جلسة المستوفز، وجلسة المتربع، ومنها جلسة المتكئ وهو المائل على إحدى جانبيه، وقيل:

---

(١) أحمد (٣/ ١٨٠)، ومسلم (٢٠٤٤).

المتكئ هو المتربع ، وهذا غير صحيح ؛ لأن المتربع غير مائل يدل على ذلك الحديث : وكان متكئًا فجلس[١] ، وهذا سيأتي في الحديث الذي بعده .

قال ابن بطال : « لا يجوز للمحتبي أن يصنع بيديه شيئًا وإن تحرك لصلاة أو غيرها ؛ لأن عورته تبدو إلا إن كان عليه ثوب يستر عورته فيجوز » .

وهذا إذا كان الاحتباء باليدين فقط ؛ لأن العرب كانت في الغالب ما يكون عليهم إلا قطعة ثوب واحدة يشدها على ساقيه عند الاحتباء ، فإذا تحرك بدت عورته هذا معنى كلام ابن بطال ، وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : « وفرق الداودي فيما حكاه عنه ابن التين بين الاحتباء والقرفصاء فقال : الاحتباء أن يقيم رجليه ويفرج بين ركبتيه ويدير عليه ثوبًا ويعقده ، فإن كان عليه قميص أو غيره فلا ينهى عنه ، وإن لم يكن عليه شيء فهو القرفصاء » .

يعني لا بأس بالاحتباء إذا كان عليه ثوب يستر عورته ، لكن إذا لم يكن عليه ثوب فليس له أن يعمل شيئًا حتى لا تنكشف عورته .

والمتكئ هو المائل على جنب كما سيأتي ، وكان النبي ﷺ لا يأكل وهو متكئ ولهذا قال : **«أنا لا آكل متكئًا »**[٢] .

* * *

---

(١) أحمد (٥/ ٣٦) ، والبخاري (٢٦٥٤) ، ومسلم (٨٧) .

(٢) البخاري (٥٣٩٨) .

المتن

[٣٥/ ٧٠] باب من اتكأ بين يدي أصحابه

قال خباب : أتيت النبي ﷺ وهو متوسد ببرده ، قلت : ألا تدعو الله فقعد .

• [٥٨٣١] حدثنا علي بن عبدالله ، قال : حدثنا بشر بن المفضل ، قال : حدثنا الجريري ، عن عبدالرحمن بن أبي بكرة ، عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ : **«ألا أخبركم بأكبر الكبائر؟»** قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : **«الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين»** .

• [٥٨٣٢] حدثنا مسدد ، حدثنا بشر مثله وكان متكئًا فجلس ، فقال : **«ألا وقول الزور»** ، فما زال يكررها حتى قلنا : ليته سكت .

الشرح

هذه الترجمة للاتكاء ، وذكر فيها أثرًا معلقًا ، وهو أثر خباب رضي الله عنه : **«أتيت النبي ﷺ وهو متوسد ببرده ، قلت : ألا تدعوا الله فقعد»** .

• [٥٨٣١]، [٥٨٣٢] في هذين الحديثين بيان أن عقوق الوالدين وقول الزور من كبائر الذنوب ؛ لأن النبي ﷺ نص على ذلك .

ومعلوم أن الشرك أعظم الكبائر وأعظم الذنوب ، ومن لقي الله بالشرك فلا يغفر له والجنة عليه حرام كما نص الله تعالى على ذلك في القرآن الكريم فقال سبحانه : ﴿إِنَّهُۥ مَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ ٱلْجَنَّةَ وَمَأْوَىٰهُ ٱلنَّارُ﴾ [المائدة : ٧٢] .

وقول الزور ليس أعظم من الشرك وليس أعظم من عقوق الوالدين ، ولما ذكر النبي ﷺ الشرك وعقوق الوالدين كان متكئًا ولم يجلس ، فلما وصل إلى قول الزور جلس اهتمامًا به ؛ لأن قول الزور يتساهل فيه كثير من الناس ، والدوافع إليه كثيرة فلهذا جلس النبي ﷺ تحذيرًا من الدوافع والأسباب .

ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله قول الخطابي : كل معتمد على شيء متمكن منه فهو متكئ .

وذكر أيضًا أن من الفوائد في الحديث ما استنبطه المهلب أنه يجوز للعالم والمفتي والإمام أن يتكئ في مجلسه بحضرة الناس ؛ لألم يجده في بعض أعضائه أو لراحة ، ولا يكون ذلك في عامة جلوسه .

قوله : «وكان متكئًا فجلس» يعني فاعتدل في جلسته ، وفيه دليل جواز الاتكاء بين الأصحاب إذا احتاج إلى ذلك ، وفيه دليل على أن المتكئ هو المائل على هيئة الجالس على أحد جانبيه ، وفيه الرد على الخطابي ومن قال بقوله إن المتربع متكئ ؛ لأن المتربع ليس مائلًا .

والاتكاء هيئة جلسة ، والجلسات أنواع منها : جلسة القرفصاء وهي الاحتباء كما سبق ، وجلسة المتربع ، وجلسة المستوفز ، وجلسة المتكئ ، وجلسة من فرش رجله اليسرى ونصب اليمنى ، وهناك جلسة أخرى تسمى الإقعاء ، وهي نوعان : إقعاء جائز : كما ثبت في «صحيح مسلم» : أن النبي ﷺ كان يجلس بين السجدتين مقعيًا[1] وهي أن ينصب قدميه ويعتمد على ركبتيه ويجعل أليتيه على قدميه .

وهناك إقعاء منهي عنه : ويسمى إقعاء الكلب ، وهو أن ينصب ساقيه ويجلس على أليتيه ويتكئ على يديه من الخلف .

* * *

(١) أحمد (١/ ٣١٣) ، ومسلم (٥٣٦) .

المتن

[٣٦/ ٧٠] باب من أسرع في مشيه لحاجة أو قصد

• [٥٨٣٣] حدثنا أبو عاصم، عن عمر بن سعيد، عن ابن أبي مليكة أن عقبة بن الحارث حدثه قال: صلى النبي ﷺ العصر فأسرع ثم دخل البيت.

الشرح

• [٥٨٣٣] حديث الباب هو حديث عقبة بن الحارث رضي الله عنه أن النبي ﷺ صلى العصر ثم قام مسرعًا ثم دخل بيته.

وفيه جواز الإسراع لسبب من الأسباب، كتوزيع صدقة يخشى من تأخيرها، أو مساعدة فقير، أو عمل من أعمال البر، وإلا فالتؤدة وعدم العجلة هي الأولى وهي الأصل.

جاء في الحديث أن النبي ﷺ لما صلى العصر قام مسرعًا فتعجبوا من سرعته ﷺ، فأخبرهم أن في بيته قطعة من تبر، وهو الذهب الذي لم يضرب، قال: **«فكرهت أن أؤخره»**[١] دخل مسرعًا فأحضرها فأمر بتوزيعها وتفريقها في الحال.

وأما مشيه ﷺ فكان معتدلًا؛ ولهذا تعجب من سرعته؛ لأنه خالف ما كان معتادًا، فإسراعه في المشي فيه دليل على أن الإسراع في المشي إن كان لحاجة فلا بأس بذلك، وإن كان عمدًا لغير حاجة فلا ينبغي، كما ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله عن ابن العربي قوله: «المشي على قدر الحاجة هو السنة إسراعًا وبطئًا».

وذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله ما أخرجه ابن المبارك في كتاب «الاستئذان» بسند مرسل أن: مشية النبي ﷺ كانت مشية السوقي؛ يعني ليست كمشية العاجز ولا الكسلان[٢].

* * *

(١) أحمد (٤/ ٧)، والبخاري (٨٥١).

(٢) «الزهد» لابن المبارك (١/ ٢٨٨).

المتن

[٣٧/ ٧٠] السرير

• [٥٨٣٤] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا جرير، عن الأعمش، عن أبي الضحىٰ، عن مسروق، عن عائشة ﵂ قالت: كان النبي ﷺ يصلي وسط السرير وأنا مضطجعة بينه وبين القبلة، تكون لي الحاجة فأكره أن أقوم فأستقبله فأنسل انسلالًا.

الشرح

قوله: «السرير» علىٰ وزن عظيم، وهو مأخوذ من السرور، لأنه في الغالب لأولي النعمة، أما الفقير فالغالب أنه لا يجد سريرًا فينام على الأرض أو يجلس على الأرض.

وسمي سرير الميت سريرًا؛ لأنه يشبهه في الصورة، وتفاؤلًا بالسرور أيضًا.

وقد يعبر بالسرير عن الملك ومنه قوله تعالىٰ عن بلقيس: ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ [النمل: ٢٣] والعرش هو سرير الملك، وعرش الرحمن سبحانه وتعالىٰ هو سقف هذه المخلوقات، وهو سرير عظيم ذو قوائم، تحمله الملائكة، استوىٰ الرحمن سبحانه وتعالىٰ عليه استواء يليق بجلاله وعظمته، فهو فوق العرش ولا يعلم كيفية استوائه إلا هو سبحانه وتعالىٰ، وهو سبحانه وتعالىٰ ليس محتاجًا لا للعرش ولا لغيره، بل هو الحامل للعرش ولحملة العرش بقوته وقدرته.

والسرير يجمع علىٰ أسرة ويجمع علىٰ سرر - بضمتين - ومنهم من يفتح الراء؛ فيقول: سُرَر استثقالًا للضمتين.

• [٥٨٣٤] حديث الباب هو حديث عائشة ﵂ في اضطجاعها بين النبي ﷺ وبين القبلة وهو يصلي.

قوله: «وسْط» بإسكان السين، ويقال: وسَط بالفتح، ومعناهما واحد، ومن العلماء من فرق بينهما فقال: بالفتح للكمية المتصلة كالجسم الواحد، فإذا كان شيئًا واحدًا غير منفصل فيقال: وَسَط الجسم، وبالسكون للكمية المنفصلة بين الجسمين فيقال: وسط القوم.

وهذا الحديث فيه جواز النوم على السرير، وأنه لا حرج فيه؛ لأن عائشة تنام على السرير ولم ينكر عليها النبي ﷺ، والنبي ﷺ ربما نام على السرير وربما نام على الأرض، وربما نام على الحصير فيؤثر الحصير في جسده ﷺ[١].

وفي الحديث من الأحكام والفوائد أن المصلي إذا كان أمامه امرأة جالسة أو مضطجعة فلا يؤثر على صلاته وإنما الممنوع المرور بينه وبين سترته أو قريبًا منه إذا كان بدون سترة.

وعائشة ﵂ استدلت على أن المرأة لا تقطع صلاة الرجل بهذا الحديث، وأنكرت على من قال: إن المرأة تقطع الصلاة، وقالت: «شبهتمونا بالحمير والكلاب إني أنام على السرير معترضة بين النبي ﷺ وبين القبلة فتبدو لي الحاجة فأنسل انسلالًا»[٢]، وهذا اجتهادها ظنت أن اضطجاعها على السرير مرورًا، وهذا ليس مرورًا في الحقيقة، بل المرور أن يأتي المرء ويمشي بين يدي المصلي ويتجاوز إلى الجانب الآخر.

* * *

---

(١) أحمد (٢/ ٢٩٨)، والبخاري (٤٩١٣)، ومسلم (١٤٧٩).
(٢) أحمد (٦/ ٤٤)، ومسلم (٥١٢).

المتن

[٣٨/ ٧٠] باب من ألقي له وسادة

• [٥٨٣٥] حدثني إسحاق، قال: حدثنا خالد. ح وحدثني عبدالله بن محمد، قال: حدثنا عمرو بن عون، قال: حدثنا خالد، عن خالد، عن أبي قلابة، قال: أخبرني أبو المليح قال: دخلت مع أبيك زيد على عبدالله بن عمرو، فحدثنا أن النبي ﷺ ذكر له صومي فدخل علي، فألقيت له وسادة من أدم حشوها ليف فجلس على الأرض، وصارت الوسادة بيني وبينه، فقال لي: **«أما يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام؟»** قلت: يا رسول الله، قال: **«خمسًا»**، قلت: يا رسول الله، قال: **«سبعًا»** قلت: يا رسول الله، قال: **«تسعًا»**، قلت: يا رسول الله، قال: **«إحدى عشرة»**، قلت: يا رسول الله، قال: **«لا صوم فوق صوم داود، شطر الدهر، صيام يوم وإفطار يوم»**.

• [٥٨٣٦] حدثني يحيى بن جعفر، قال: حدثنا يزيد، عن شعبة، عن مغيرة، عن إبراهيم، عن علقمة، أنه قدم الشام. ح وحدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، عن مغيرة، عن إبراهيم قال: ذهب علقمة إلى الشام فأتى المسجد فصلى ركعتين، فقال: اللهم ارزقني جليسًا فقعد إلى أبي الدرداء فقال: ممن أنت؟ قال: من أهل الكوفة، قال: أليس فيكم صاحب السر الذي كان لا يعلمه غيره؟ - يعني: حذيفة - أليس فيكم - أو كان فيكم - الذي أجاره الله على لسان رسوله ﷺ من الشيطان؟- يعني: عمارًا - أوليس فيكم صاحب السواك والوسادة؟- يعني: ابن مسعود - كيف كان عبدالله يقرأ: ﴿**وَٱلَّيۡلِ إِذَا يَغۡشَىٰ**﴾؟ قال: **«والذكر والأنثى»**، فقال: ما زال هؤلاء حتى كادوا يشككونني وقد سمعتها من رسول الله ﷺ.

الشرح

• [٥٨٣٥] الحديث الأول في هذا الباب هو حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما في عبادته وصيامه، وعبد الله بن عمرو كان شابًّا نشيطًا متعبدًا، فكان يصوم النهار ويصلي الليل فأنكر عليه النبي ﷺ ذلك، وأمره أن يخفف على نفسه.

قوله: «دخلت مع أبيك» يخاطب أبا قلابة.

قوله : **«ذُكر له صومي»** يعني صوم عبد الله بن عمرو ، أنه كان يصوم النهار ويقوم الليل .

قوله : **«فدخل علي»** يعني الرسول ﷺ ، وفي حديث آخر أن النبي ﷺ أرسل إليه فجاء[1] ويحمل على تعدد القصة .

قوله : **«فألقيت له وسادة من أدم»** يعني من جلد ليجلس عليها .

وفي مجيء النبي ﷺ إليه اهتمام بهذا الأمر ؛ ليكون أدعى إلى قبوله لما يرشده إليه ، فلما ألقى له عبد الله وسادة تركها فلم يجلس عليها ولم يتكئ عليها ، وفي جلوس النبي ﷺ على الأرض وجعل الوسادة بينه وبينه ما يشعر بعتاب النبي ﷺ له وغضبه عليه ، كأنه يقول : ما جئت لأجلس على وسادة ، إنما جئت لأحدثك عن هذا الأمر أن ترفق بنفسك ، والشاهد من الحديث إلقاء عبد الله الوسادة للنبي ﷺ ، وأنه لا بأس بإلقاء الوسادة للجلوس أو الاتكاء عليها .

قوله : **«أما يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام»** هذا إرشاد من النبي ﷺ لعبدالله بن عمرو أنه يكفي أن يصوم ثلاثة أيام من كل شهر بدلًا من أن يصوم كل يوم ويرهق نفسه ، وفي اللفظ الآخر أنه قال : **«الحسنة بعشر أمثالها»**[2] فتكون الثلاثة أيام من كل شهر كل يوم بعشرة أيام فكأنما صام الدهر كله .

قوله : **«قلت : يا رسول الله»** يعني زدني ، وفي اللفظ الآخر : إني أطيق أفضل من ذلك ، **«قال : خمسًا»** يعني صم خمسة أيام من كل شهر فزاده يومين ، وجعل عبد الله يطلب من النبي ﷺ أن يزيده حتى قال له : **«لا صوم فوق صوم داود ، شطر الدهر ، صيام يوم وإفطار يوم»** يعني هذا الحد ، لا تزد على نصف الدهر ، تصوم يومًا وتفطر يومًا وفي اللفظ الآخر : **«أفضل الصيام صيام داود ، وأفضل الصلاة صلاة داود ، كان يصوم يومًا ويفطر يومًا ، وكان ينام ثلث الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ، وكان لا يفر إذا لاقى»**[3] ، فدل على أن الحد

---

(١) أحمد (٢/ ١٥٨) .

(٢) أحمد (٢/ ٤١٠) ، والبخاري (١٩٧٦) ، ومسلم (١١٥٩) .

(٣) أحمد (٢/ ١٦٤) ، والبخاري (١٩٧٧) ، ومسلم (١١٥٩) .

في صيام التطوع نصف الدهر، وفي اللفظ الآخر أنه قال: يا رسول الله إني أطيق أفضل من ذلك، قال: **«لا أفضل من ذلك»**[١] وفي لفظ: **«لا صام من صام الدهر»**[٢] وفي لفظ آخر: **«لا صام ولا أفطر»**[٣].

وجاء في حديث وإن كان فيه ضعف أن: **«من صام الدهر ضيقت عليه جهنم أو حصرت عليه»**[٤]، وفيه دليل على أن صوم الدهر لا يجوز، وقال بعضهم: إنه مكروه، والأقرب أنه محرم.

فالنهاية لصيام التطوع أن يصوم يومًا ويفطر يومًا، وهذا إذا كان عنده نشاط ومتفرغ ولا يخل بالواجبات الأخرى، أما إذا كان يخل بالواجبات الأخرى، من طلب الرزق والكسب له ولأولاده، أو يخل بعمل آخر مثل بره لوالديه أو صلته للأرحام أو بغير ذلك من الواجبات، فلا ينبغي له، ولكن يصوم ما يستطيعه وما يكون موافقًا لأعماله الأخرى.

• [٥٨٣٦] قوله: **«ذهب علقمة إلى الشام فأتى المسجد فصلى ركعتين»** أي: صلى تحية المسجد ركعتين، وهما مشروعتان، ودل على هذا حديث أبي قتادة: **«إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين»**[٥].

قوله: **«فقال: اللهم ارزقني جليسًا»** القائل علقمة وفيه دعاء الله والتضرع إليه وسؤال الله كل شيء، وفي الحديث الآخر: **«اسألوا الله كل شيء حتى شسع النعل»**[٦] أي: إذا قطع تسأل الله أن يصلحه؛ فإن الله إن لم ييسر إصلاحه لم يُصلح، وشسع النعل: هو السير الذي بأعلى الحذاء، والذي يكون على ظهر القدم.

قوله: **«فقعد إلى أبي الدرداء»** فيه أن الله استجاب دعاء علقمة، ويسر له جليسًا صالحًا وهو الصحابي الجليل أبو الدرداء رضي الله عنه.

---

(١) أحمد (٢/ ١٨٧)، والبخاري (١٩٧٦)، ومسلم (١١٥٩).
(٢) أحمد (٤/ ٢٥)، والبخاري (١٩٧٩)، ومسلم (١١٥٩).
(٣) أحمد (٤/ ٢٥)، ومسلم (١١٦٢).
(٤) أحمد (٤/ ٤١٤).
(٥) أحمد (٥/ ٣٠٥)، والبخاري (١١٦٧).
(٦) الترمذي (٣٩٧٣).

قوله: «أليس فيكم صاحب السر الذي كان لا يعلمه غيره؟ يعني حذيفة» هذه منقبة لحذيفة ﷺ وأنه صاحب سر النبي ﷺ، أسر إليه بأسماء المنافقين، حتى إن عمر جاء إليه وقال له: أسألك بالله هل عدني رسول الله من المنافقين؟ فقال حذيفة لا، ولا أزكي بعدك أحدًا أبدًا.

قوله: «الذي أجاره الله على لسان رسوله ﷺ من الشيطان؟» أي عمار بن ياسر ﷺ، وفيه منقبة لعمار أن الله أجاره من الشيطان، وفي رواية إسرائيل: «الذي أجاره الله من الشيطان»[(١)] يعني على لسان رسوله، وفي رواية ابن عوانة: «ألم يكن فيكم الذي أجير من الشيطان»[(٢)]، ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله أنه يحتمل أن يكون أشير بذلك إلى ما جاء عن عمار إن كان ثابتًا، فإن الطبراني أخرج من طريق الحسن البصري قال: كان عمار يقول: قاتلت مع رسول الله ﷺ الجن والإنس؛ فإن رسول الله ﷺ أرسلني إلى بئر بدر، فلقيت الشيطان في صورة إنسي فصارعته فصرعته... الحديث[(٣)]، لكن الحديث في سنده الحكم بن عطية مختلف فيه والحسن لم يسمع من عمار فلا يعتمد على هذا.

قوله: «أوليس فيكم صاحب السواك والوسادة؟» وهو عبد الله بن مسعود ﷺ، وفي اللفظ الآخر: «صاحب النعلين والوساد والمطهرة»[(٤)] والمطهرة الماء الذي يتوضأ به، والشاهد قوله: «والوسادة»، والوسادة والوساد بمعنى، وهي ما يوضع عليه الرأس للنوم وقد يتكأ عليها والمراد هنا الاتكاء. وهذه منقبة لعبد الله بن مسعود ﷺ، وأنه كان يعتني بالنبي ﷺ ويتعاهد خدمته فكان يتولى أمر سواك النبي ﷺ ووساده.

وهذا الحديث فيه مناقب لهؤلاء الصحابة وبيان فضلهم، والمعنى أن أبا الدرداء أراد أن يقول لعلقمة: لماذا تأتي إلى الشام وعندكم في الكوفة هؤلاء الأخيار حذيفة وعمار وعبد الله ابن مسعود؟

---

(١) البخاري (٣٢٨٨).

(٢) البخاري (٣٧٦١).

(٣) البيهقي في «الدلائل» (٨/ ١٩٥).

(٤) البخاري (٣٧٤٢).

قوله: «كيف كان عبد الله يقرأ ﴿وَٱلَّيۡلِ إِذَا يَغۡشَىٰ﴾؟ قال: والذكر والأنثىٰ»، أراد أن يقول: هذه قراءة، وعبدالله بن مسعود رضي الله عنه كان يقرأ بها، لكن قراءة حفص: ﴿وَمَا خَلَقَ ٱلذَّكَرَ وَٱلۡأُنثَىٰٓ﴾ [الليل: ٣].

قوله: «ما زال هؤلاء حتىٰ كادوا يشككونني» يعني في هذه القراءة.

* * *

المتن

[٣٩/ ٧٠] القائلة بعد الجمعة

• [٥٨٣٧] حدثنا محمد بن كثير، قال: أخبرنا سفيان، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد قال: كنا نقيل ونتغدى بعد الجمعة.

الشرح

هذه الترجمة للقائلة بعد الجمعة، والقائلة يعني القيلولة، وهي النوم في وسط النهار.

• [٥٨٣٧] قوله: «كنا نقيل ونتغدى بعد الجمعة» والقيلولة هي النوم في وسط النهار عند الزوال وما قاربه قبله أو بعده، وقيل لها قائلة لأنه يحصل فيها النوم في هذا الوقت، وقيل: هو فاعلة بمعنى مفعولة مثل عيشة راضية.

وفي الحديث أن القيلولة والغداء كان بعد الجمعة، ويشير المفهوم إلى أنه في غير الجمعة تكون القيلولة والغداء قبل الظهر؛ وهذا لأنهم كانوا يبكرون إلى الجمعة.

وقد حث النبي ﷺ على التبكير لصلاة الجمعة وقال: **«المهجر في الساعة الأولى كأنما قرب بدنة، والمهجر في الساعة الثانية كأنما قرب بقرة، والمهجر في الساعة الثالثة كأنما قرب كبشًا، والمهجر في الساعة الرابعة كأنما قرب دجاجة، والمهجر في الساعة الخامسة كأنما قرب بيضة»**(١).

ولكن لا يدل هذا على أنه يصلي قبل الزوال، وجاء في صلاة الجمعة أن النبي ﷺ كان يصلي عند الزوال(٢) وأبو بكر كذلك وعمر وعثمان وأنهم إذا خرجوا من الصلاة يتتبعون الظل.

وجاء في حديث ابن عباس: **«استعينوا على صيام النهار بالسحور وعلى قيام الليل بالقيلولة»**(٣)، لكن الحديث في سنده زمعة بن صالح وهو ضعيف، وجاء في حديث

---

(١) أحمد (٢/ ٤٦٠)، والبخاري (٨٨١)، ومسلم (٨٥٠).

(٢) أحمد (٣/ ١٢٨)، والبخاري (٩٠٤)، ومسلم (٨٥٨).

(٣) ابن ماجه (١٦٩٣).

ضعيف الأمر بالقيلولة وأشار إليه الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في حديث أخرجه الطبراني في «الأوسط» من حديث أنس رفعه قال: **«قيلوا فإن الشياطين لا تقيل»**[١]، لكن الحديث فيه متروك، فهو ضعيف جدًا ولا يعتمد عليه.

وفي أثر سنده صحيح، أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه قال خوات بن جبير: «نوم أول النهار خرق وأوسطه خلق وآخره حمق»، حمق يعني من الحماقة، لكن هذا موقوف على خوات.

❊ ❊ ❊

(١) الطبراني في «الأوسط» (١/ ١٣).

المتن

[٧٠/ ٤٠] باب القائلة في المسجد

• [٥٨٣٨] حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا عبدالعزيز بن أبي حازم، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد قال: ما كان لعلي اسم أحب إليه من أبي تراب، وإن كان ليفرح إذا دعي بها، جاء رسول الله ﷺ بيت فاطمة - عليها السلام - فلم يجد عليًا في البيت، فقال: **«أين ابن عمك؟»** فقالت: كان بيني وبينه شيء فغاضبني فخرج، فلم يقل عندي، فقال رسول الله ﷺ لإنسان: **«انظر أين هو؟»** فجاء، فقال: يا رسول الله، هو في المسجد راقد، فجاء رسول الله ﷺ وهو مضطجع قد سقط رداؤه عن شقه فأصابه تراب، فجعل رسول الله ﷺ يمسحه عنه وهو يقول: **«قم أبا تراب قم أبا تراب»**.

الشرح

قوله: **«باب القائلة في المسجد»** القائلة يعني القيلولة، وهي النوم وسط النهار، والمعنى ما حكم القيلولة في المسجد؟

• [٥٨٣٨] أورد المؤلف رحمه الله في هذا الباب حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال: **«ما كان لعلي اسم أحب إليه من أبي تراب»** وهذا اسم بلفظ الكنية، وله كنية أخرى هي أبو الحسن، قال: **«وإن كان ليفرح إذا دعي بها»**؛ لأن الرسول ﷺ هو الذي كناه بها فكان يفرح بها، وبين سبب التسمية والتكنية فقال: **«جاء رسول الله ﷺ بيت فاطمة - عليها السلام - فلم يجد عليًا في البيت، فقال: «أين ابن عمك؟ قالت: كان بيني وبينه شيء فغاضبني فخرج، فلم يقل عندي»** وهذا كما يحصل بين الرجل وأهله؛ لأنه من طبيعة البشر، غضب منها ومن غضبه قال في المسجد بدلًا من القيلولة في البيت.

قوله: **«هو في المسجد راقد»** يعني وجد الرجل عليًا نائمًا في المسجد فأخبر النبي ﷺ، وهذا يدل على جواز القيلولة في المسجد؛ لأنه لو لم يكن جائزًا لأنكر عليه النبي ﷺ.

قوله: **«قد سقط رداؤه عن شقه»** أي أنه كان يلبس إزارًا ورداءً على عادة العرب، كان عليه رداء يضعه على كتفيه مثل المحرم بالحج والعمرة، ولما نام سقط الرداء عن كتفه فصارت كتفه تلاصق التراب.

وهذا فيه دليل على أن المسجد غير مفروش ، وهكذا كانت باقي المساجد ، وفيه أنهم كانوا لا يتكلفون وأنهم كانوا يصلون على التراب ، وفيه دليل على أن الإنسان يصلي على ما تيسر له ، فإن كان المسجد مفروشًا يصلي على الفرش ، وإن كان فيه حصير يصلي على الحصير ، وإن كان فيه تراب يصلي على التراب ، وإن كان فيه حصباء يصلي على الحصباء .

قوله : «قم أبا تراب» هذا نداء ، على حذف حرف النداء ، والتقدير : قم يا أبا تراب .

وفيه عناية النبي ﷺ بأقاربه واهتمامه بهم ، وفيه جواز النوم في المسجد من غير ضرورة ، وفيه نوم القائلة ، وقد يؤخذ منه الاستحباب وقد يقال : إن هذا من العادات .

❊ ❊ ❊

المتن

[٤١/ ٧٠] باب من زار قومًا فقال عندهم

• [٥٨٣٩] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا محمد بن عبدالله الأنصاري، قال: حدثني أبي، عن ثمامة أن أم سليم كانت تبسط للنبي ﷺ نِطَعًا فيقيل عندها على ذلك النِّطَع، قال: فإذا قام النبي ﷺ أخذت من عرقه وشعره فجمعته في قارورة، ثم جمعته في سُكٍّ قال: فلما حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى إليَّ أن يجعل في حَنوطه من ذلك السُكِّ، قال: فجعل في حَنوطه.

• [٥٨٤٠] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أنه سمعه يقول: كان رسول الله ﷺ إذا ذهب إلى قُباء يدخل على أم حرام بنت ملحان فتطعمه، وكانت تحت عبادة بن الصامت، فدخل يومًا فأطعمته فنام رسول الله ﷺ ثم استيقظ يضحك، قالت: فقلت: يا رسول الله، ما يضحكك؟ فقال: **«ناس من أمتي عُرِضوا علي غُزاة في سبيل الله يركبون ثَبَجَ هذا البحر ملوك على الأسِرَّة»**، أو قال: **«مثل الملوك على الأسِرَّة»** يشك إسحاق، قلت: ادع الله أن يجعلني منهم فدعا ثم وضع رأسه فنام، ثم استيقظ يضحك، فقلت: ادع الله أن يجعلني منهم، قال: **«أنتِ من الأولين»**، فركبت البحر زمان معاوية، فصُرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت.

الشرح

• **[٥٨٣٩] الحديث الأول في هذا الباب حديث أنس رضي الله عنه «أن أم سليم كانت تبسط للنبي ﷺ نطعًا فيقيل عندها على ذلك النطع»، والنطع شيء يبسط ويجلس عليه الإنسان، وقد يكون مثل البساط الذي يوضع عليه الطعام.**

قوله: «جمعته في سك» السك - بضم السين - هو الطيب.

قوله: «أوصى إليَّ بأن يجعل في حنوطه» الحنوط هو الطيب الذي يوضع في كفن الميت وجسمه، ويزاد في مغابنه كركبتيه وإبطيه وسرته؛ لأن هذه قد تنبعث منها الروائح، وإن طيبه كله فحسن، ويستحب أن يحنط الميت بعد أن يغسل.

وكانت أم سليم تسلت عرق النبي ﷺ وتجعله في طيب لها وتقول: «إنه لأطيب الطيب»[١]، فأنس ﷺ لما حضرته الوفاة، أوصى بأن يجعل في حنوطه من ذلك السك الذي جمعته أمه من عرق النبي ﷺ؛ لأن الصحابة ﷺ كانوا يتبركون بعرقه وشعره وطيبه ﷺ.

والشاهد أن النبي ﷺ لما زارهم نام عندهم في القيلولة، وكان بينه وبين أم سليم وأم حرام محرمية فإحداهما خالته من الرضاعة - كما سيأتي- فلهذا كان يقيل عندها.

• [٥٨٤٠] الحديث الثاني أيضًا حديث أنس قال: «**كان رسول الله ﷺ إذا ذهب إلى قباء يدخل على أم حرام بنت ملحان فتطعمه**» وهي أخت أم سليم، وكان يدخل عليها، وفي رواية أن أم حرام كانت تفلي رأسه ﷺ، وذلك لأنها من محارم النبي ﷺ برضاعه منها، أو أنها إحدى خالات النبي ﷺ من الرضاعة لأن أم عبد المطلب جدته كانت من بني النجار، وقال بعض العلماء: إن هذا قبل الحجاب وإنها ليست من المحارم، وقيل: إن هذا من خصوصيات النبي ﷺ أن له أن يدخل على المرأة بدون محرم، لكن هذين الأخيرين ضعيفان، والصواب الأول وأن الخصوصية تحتاج إلى دليل وليس هذا قبل الحجاب.

قوله: «**يركبون ثبج هذا البحر**» يعني وسط هذا البحر.

قوله: «**ادع الله أن يجعلني منهم**» فيه محبة الإنسان للخير، وفيه طلب الدعاء من الرجل الصالح، وهذا من الاستشفاع أو التوسل بالحي الحاضر فلا بأس به، وكان الصحابة يتوسلون بالعباس عم النبي ﷺ إذا أجدبوا فكان يدعو وهم يؤمِّنون.

قوله: «**أنت من الأولين**» وفي اللفظ الآخر قال: «**اللهم اجعلها منهم**»[٢]، قوله: «**فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت**» صرعت يعني سقطت، وهذا فيه دليل على أن من مات في الطريق مع الغزاة في سبيل الله فهو شهيد، وفيه جواز غزو النساء مع

---

(١) أحمد (٣/ ١٣٦)، ومسلم (٢٣٣١).
(٢) أحمد (٦/ ٣٦١)، والبخاري (٢٨٧٨).

الرجال ؛ لأن أم حرام امرأة وليس على النساء جهاد ، ولكنها تعينهم وتساعدهم فكانت منهم ، واستجيبت دعوة النبي ﷺ ، فدل على أن من مات في الطريق مع الغزاة في سبيل الله فله أجر الغزاة ، ويدل عليه قول الله تعالى : ﴿وَمَن يَخْرُجْ مِنۢ بَيْتِهِۦ مُهَاجِرًا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ثُمَّ يُدْرِكْهُ ٱلْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُۥ عَلَى ٱللَّهِ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [النساء : ١٠٠] .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «وقال المهلب : في هذا الحديث مشروعية القائلة للكبير في بيوت معارفه لما في ذلك من ثبوت المودة وتأكد المحبة ، قال : وفيه طهارة شعر الآدمي وعرقه» . وهو كما قال ؛ لأن أم سليم أخذت من شعره ومن عرقه ﷺ .

* * *

المتن

[٤٢/ ٧٠] الجلوس كيف ما تيسر

• [٥٨٤١] حدثنا علي بن عبدالله ، قال : حدثنا سفيان ، عن الزهري ، عن عطاء بن يزيد الليثي ، عن أبي سعيد الخدري ﵁ قال : نهى النبي ﷺ عن لبستين ، وعن بيعتين : اشتمال الصماء ، والاحتباء في ثوب واحد ، ليس على فرج الإنسان منه شيء ، والملامسة ، والمنابذة .

تابعه معمر ومحمد بن أبي حفصة وعبدالله بن بديل عن الزهري .

الشرح

هذه الترجمة من التراجم التي تدل على دقة استنباط الإمام البخاري ﵀ ، فإن النبي ﷺ نهى عن لبستين فاستنبط البخاري إباحة غيرها مما تيسر من الهيئات والملابس إذا سترت العورة ، وأن النهي خاص بالجلسة التي تفضي إلى كشف العورة ، وأما ما لا يفضي إلى كشف العورة فيباح في كل صورة .

• [٥٨٤١] حديث الباب هو حديث أبي سعيد الخدري ﵁ في نهي النبي ﷺ عن لبستين وعن بيعتين .

قوله : «اشتمال الصماء» أي أن يرفع عليه ثوبًا واحدًا ليس فيه منفذ ، والمراد بالثوب القطعة الواحدة يتلفف بها ، فإذا تحرك أي حركة بدت منه العورة ، وقيل هي أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه فتظهر منه العورة .

قوله : «والاحتباء في الثوب» هو أن ينصب ساقيه ويجلس على أليتيه ، ويشد ظهره وساقيه بثوب فيكون كالمتكئ ، أو يشد ساقيه بيديه ويكون ما بينه وبين السماء مكشوفًا فإذا مر به إنسان رأى عورته .

وكانت العرب تفعل تلك العادات في الجاهلية ، وهذا من تساهلهم في العورات .

قوله : «والملامسة» : بأن يقول البائع للمشتري : أي شيء لمسته فهو عليك بكذا .

وقوله : «والمنابذة» أن يقول البائع للمشتري : أي ثوب نبذته إلي أي طرحته فهو عليك بكذا ، أي دون أن يقلبه أو ينظر فيه ، وهذا فيه غرر وأكل المال بالباطل .

المتن

[٤٣/ ٧٠] باب من ناجى بين يدي الناس ومن لم يخبر بسر صاحبه فإذا مات أخبر به

• [٥٨٤٢] حدثنا موسى، عن أبي عوانة، قال: حدثنا فراس، عن عامر، عن مسروق، قال: حدثتني عائشة: إنا كنا أزواج النبي ﷺ عنده جميعًا لم يغادر منا واحدة، فأقبلت فاطمة عليها السلام تمشي، لا والله، ما تخفى مشيتها من مشية رسول الله ﷺ، فلما رآها رحب، وقال: **«مرحبًا بابنتي»**، ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله، ثم سارَّها فبكت بكاء شديدًا، فلما رأى حزنها سارَّها الثانية، فإذا هي تضحك، فقلت لها: أنا من نسائه خصَّك رسولُ الله ﷺ بالسر من بيننا ثم أنت تبكين، فلما قام رسول الله ﷺ سألتها عما سارَّكِ، قالت: ما كنت لأفشي على رسول الله ﷺ سره، فلما توفي قلت لها: عزمت عليك بما لي عليك من الحق لما أخبرتيني، قالت: أما الآن فنعم، فأخبرتني قالت: أما حين سارني في الأمر الأول، فإنه أخبرني: **«أن جبريل كان يعارضه بالقرآن كل سنة مرة وأنه قد عارضني به العام مرتين، فلا أرى الأجل إلا قد اقترب فاتقي الله واصبري فإني نعم السلف أنا لك»**، قالت: فبكيت بكائي الذي رأيت، فلما رأى جزعي سارَّني الثانية قال: **«يا فاطمة، ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين، أو سيدة نساء هذه الأمة»**.



هذه الترجمة في بيان جواز المناجاة، والمناجاة هي المساررة.

• [٥٨٤٢] **حديث الباب هو حديث عائشة ﵂ في مساررة النبي ﷺ في آخر حياته فاطمة ﵂.**

قوله: «فلما رآها رحب، وقال: مرحبًا بابنتي»، فيه الترحيب بالقادم، كترحيب الأب بابنه أو بابنته وترحيب الابن والابنة بأبيها.

قوله: «ثم سارها» فيه جواز مساررة الواحد مع الواحد بحضرة الجماعة، والنبي ﷺ سارها مرتين: في المرة الأولى بكت، وفي المرة الثانية ضحكت، وسيأتي أن الواحد لا يسارر الواحد إذا كان معهم ثالث، لكن إذا كانوا أربعة أو خمسة وحصلت مسارة بين اثنين فلا حرج، أما إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث؛ لأن ذلك يحزنه، لكن النبي ﷺ سار فاطمة بين جماعة.

قوله : «ما كنت لأفشي على رسول الله ﷺ سره» فيه دليل على وجوب حفظ السر ؛ فالسر أمانة إذ لو كان صاحبه يريد أن يخبر به الناس لأعلن ، لكنه أراد ستره عن الناس .

قوله : «عزمت عليك بما لي عليك من الحق لما أخبرتيني» يعني : أكدت عليك ، وفيه جواز العزم بغير الله ﷻ ، وظاهره أنه حلف ، ولكنه ليس حلفًا .

قوله : «أما الآن فنعم» ، فيه جواز إفشاء السر إذا زال ما يترتب على إفشائه من المضرة .

قوله : «أن جبريل كان يعارضه بالقرآن» ، يعني يقرؤه عليه ويختمه عليه ، وكان جبريل يعارض النبي ﷺ بالقرآن في كل سنة مرة ، وفي العام الذي توفي فيه عارضه مرتين ، ففسر ذلك النبي ﷺ أنه قرب أجله ، وهذا فيه إحسان العمل والإكثار من العمل الصالح قبل الوفاة .

* * *

المتن

[٤٤/ ٧٠] باب الاستلقاء

• [٥٨٤٣] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا الزهري قال: أخبرني عباد بن تميم، عن عمه قال: رأيت رسول الله ﷺ في المسجد مستلقيًا واضعًا إحدى رجليه على الأخرى.

الشرح

• [٥٨٤٣] حديث الباب هو حديث عباد بن تميم عن عمه أنه رأى النبي ﷺ مستلقيًا في المسجد.

وهذا الحديث فيه جواز الاستلقاء في المسجد وغيره إذا أمن المسلم كشف العورة.

والاستلقاء: وضع إحدى الرجلين على الأخرى، وهذا لا يفعله الإنسان بين الجماعة في الغالب، لكن يفعله ليستريح سواء كان في المسجد أو غيره، إذا كان وحده أو إذا كان عنده واحد أو اثنان ممن لا يخشى منهم انتقادًا.

وفعل النبي ﷺ محمول على ما إذا كانت العورة مستورة، فإذا كان الإنسان عليه سراويل فلا بأس بالاستلقاء، وأما ما جاء في الحديث: أن النبي ﷺ نهى عن الاستلقاء[١] فمحمول على ما إذا كانت العورة تنكشف؛ لأن الغالب أنهم كانوا لم يكن عليهم سراويل، فإذا استلقى انكشفت العورة، فإذا مر به أحد من خلفه رأى عورته.

وبعض العامة إذا رأى أحدًا يمد رجله إلى الكعبة نهاه، وهذا يحتاج إلى دليل، إنما هذا في المصحف، كما قال العلماء: يكره مد الرجل إلى المصاحف.

* * *

(١) مسلم (٢٠٩٩).

المتن

[٤٥/ ٧٠] لا يتناجى اثنان دون الثالث

وقوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا تَنَٰجَيۡتُمۡ فَلَا تَتَنَٰجَوۡاْ بِٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡعُدۡوَٰنِ﴾

إلى قوله: ﴿ٱلۡمُؤۡمِنُونَ﴾ [المجادلة: ٩]

وقوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نَٰجَيۡتُمُ ٱلرَّسُولَ فَقَدِّمُواْ بَيۡنَ يَدَيۡ نَجۡوَىٰكُمۡ صَدَقَةً﴾

إلى قوله: ﴿بِمَا تَعۡمَلُونَ﴾ [المجادلة: ١٢، ١٣]

• [٥٨٤٤] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك. ح وحدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن نافع، عن عبدالله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «**إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث**».

الشرح

هذه الترجمة في نهي تناجي الاثنين دون الثالث، والتناجي: هو الإسرار، والحكمة في ذلك أن ذلك يحزن الثالث؛ لأنه قد يتأثر، وقد يظن أنهم يتكلمون عنه لسوء رأي فيه أو لغير ذلك.

وكذلك إذا كانوا أربعة فلا يتناجى ثلاثة دون الرابع، لكن إذا تناجى اثنان وبقي اثنان فلا حرج.

وكذلك أيضًا إذا تكلم اثنان بلغة لا يفهمها الثالث؛ لأن هذا يحزنه فهو مثل التناجي؛ لأنه قد يظن أنهم يتكلمون عنه.

ذكر المؤلف رحمه الله آيات سورة المجادلة:

الآية الأولى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا تَنَٰجَيۡتُمۡ فَلَا تَتَنَٰجَوۡاْ بِٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡعُدۡوَٰنِ وَمَعۡصِيَتِ ٱلرَّسُولِ وَتَنَٰجَوۡاْ بِٱلۡبِرِّ وَٱلتَّقۡوَىٰۖ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِيٓ إِلَيۡهِ تُحۡشَرُونَ﴾، أي: لا تساروا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، لكن تساروا بالبر والتقوى، وبين سبحانه وتعالى أن النجوى من الشيطان فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّجۡوَىٰ مِنَ ٱلشَّيۡطَٰنِ لِيَحۡزُنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَيۡسَ بِضَآرِّهِمۡ شَيۡـًٔا إِلَّا بِإِذۡنِ ٱللَّهِۚ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلۡيَتَوَكَّلِ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ﴾ [المجادلة: ١٠].

ثم ذكر الآية الثانية وهي قوله تعالى : ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نَٰجَيۡتُمُ ٱلرَّسُولَ فَقَدِّمُواْ بَيۡنَ يَدَيۡ نَجۡوَىٰكُمۡ صَدَقَةٗۚ ذَٰلِكَ خَيۡرٞ لَّكُمۡ وَأَطۡهَرُ﴾ ، وهذا كان أولًا ، أمر الله تعالى من أراد أن يناجي الرسول أن يتصدق قبل ذلك ثم يناجي ، فإن كان لا يجد ما يتصدق به فالله تعالى يعفو عنه ولهذا قال : ﴿فَإِن لَّمۡ تَجِدُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٞ رَّحِيمٌ﴾ [المجادلة : ١٢]، وهذه الصدقة كانت بقدر ما يجد في ذلك الوقت ، ثم نسخ ذلك فقال تعالى : ﴿ءَأَشۡفَقۡتُمۡ أَن تُقَدِّمُواْ بَيۡنَ يَدَيۡ نَجۡوَىٰكُمۡ صَدَقَٰتٖۚ فَإِذۡ لَمۡ تَفۡعَلُواْ وَتَابَ ٱللَّهُ عَلَيۡكُمۡ فَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥۚ وَٱللَّهُ خَبِيرُۢ بِمَا تَعۡمَلُونَ﴾ [المجادلة : ١٣].

• [٥٨٤٤] حديث الباب هو حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : «إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث» ، والحكمة من هذا النهي جاءت في حديث آخر قال : «**من أجل أن ذلك يحزنه**»[1] .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (١/ ٣٧٥)، ومسلم (٢١٨٤).

المتن

[٤٦/ ٧٠] باب كتمان السر

• [٥٨٤٥] حدثنا عبدالله بن صباح، قال: حدثنا معتمر بن سليمان، قال: سمعت أبي قال: سمعت أنس بن مالك: أسر إليَّ النبي ﷺ سرًّا فما أخبرت به أحدا بعده، ولقد سألتني أم سليم فما أخبرتها به.

الشرح

هذه الترجمة في بيان وجوب حفظ السر، وحفظ السر معناه عدم إفشائه، وحفظ السر واجب وهو من الأمانات التي يؤتمن عليها الإنسان.

• [٥٨٤٥] حديث الباب هو حديث أنس ﷺ أن النبي ﷺ أسر إليه سرًّا.

قوله: «ولقد سألتني أم سليم فما أخبرتها به»، وأم سليم هي أقرب الناس إليه؛ لأنها أمه، وفي رواية ثابت أن أم سليم قالت لأنس: «لا تخبر بسر رسول الله ﷺ أحدًا»(١)، وفي رواية حميد عن أنس أنها قالت: «احفظ سر رسول الله ﷺ»(٢).

وقال بعض العلماء: كأن هذا السر كان يختص بنساء النبي ﷺ، وإلا فلو كان من العلم ما وسع أنسًا كتمانه بعد موت النبي ﷺ، أي ليس مما تحتاجه الأمة في دينها.

نقل الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ عن ابن بطال أن الذي عليه أهل العلم أن السر لا يباح به إذا كان على صاحبه من إباحته مضرة، وأكثرهم يقول: إذا مات لا يلزمه من الكتمان ما كان يلزمه في حياته إلا أن يكون عليه فيه مضرة.

والذي يظهر من كلام الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ انقسام ذلك بعد الموت إلى ما يباح، وقد يستحب ذكره ولو كرهه صاحب السر، كأن يكون فيه تزكية له من كرامة أو منقبة ونحو ذلك، وإلى ما يكره مطلقًا وقد يحرم، وهو الذي أشار إليه ابن بطال.

---

(١) أبو عوانة في «مسنده» (٥/ ٢٤٠).
(٢) أحمد (٣/ ٢٣٥).

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ : «وقد يجب ذكره ، كأن يكون فيه ما يجب ذكره كحق عليه كان يعذر بترك القيام به ، فيرجى بعده إذا ذكر لمن يقوم به عنه أن يفعل ذلك ، ومن الأحاديث الواردة في حفظ السر حديث أنس : **«احفظ سري تكن مؤمنًا»**[1] أخرجه أبو يعلى والخرائطي وفيه علي بن زيد . . . ، وحديث : **«إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة ، فلا يحل لأحد أن يفشي على صاحبه ما يكره»**[2] . . . ، وأخرج القضاعي - في مسند الشهاب - من حديث علي مرفوعًا : **«المجالس بالأمانة»**[3] وسنده ضعيف ، ولأبي داود من حديث جابر مثله وزاد : **«إلا ثلاثة مجالس : ما سفك فيه دم حرام ، أو فرج حرام ، أو اقتطع فيه مال بغير حق»**[4] وحديث جابر رفعه : **«إذا حدث الرجل بالحديث ، ثم التفت فهي أمانة»**[5]» .

وعلى كل حال فحفظ السر واجب ، وهو داخل في الأمانات ، والله تعالى قال : ﴿وَٱلَّذِينَ هُمۡ لِأَمَـٰنَـٰتِهِمۡ وَعَهۡدِهِمۡ رَٰعُونَ﴾ [المؤمنون : ٨] فلابد من مراعاته وحفظه .

* * *

(١) أبو يعلى (٦/ ٣٠٦) ، والطبراني في «الأوسط» (٦/ ١٢٤) ، والإسماعيلي في «معجم الشيوخ» (٢/ ٦٠٢) .

(٢) «شعب الإيمان» (٧/ ٢٥٠) .

(٣) «مسند الشهاب» للقضاعي (١/ ٣٧) .

(٤) أبو داود (٤٨٦٩) .

(٥) أحمد (٣/ ٣٧٩) ، والترمذي (١٩٥٩) ، وأبو داود (٤٨٦٨) .

المتن

[٤٧/ ٧٠] إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة والمناجاة

• [٥٨٤٦] حدثني عثمان، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، عن عبدالله رضي الله عنه قال النبي ﷺ: «**إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس أَجْلَ أن يحزنه**».

• [٥٨٤٧] حدثنا عبدان، عن أبي حمزة، عن الأعمش، عن شقيق، عن عبدالله قال: قسم النبي ﷺ يومًا قسمة، فقال رجل من الأنصار: إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله، قلت: أما والله لآتين النبي ﷺ فأتيته وهو في ملأ فساررته فغضب حتى احمر وجهه، ثم قال: «**رحمة الله على موسى أوذي بأكثر من هذا فصبر**».

الشرح

هذه الترجمة في جواز المسارة والمناجاة إذا كانوا أكثر من ثلاثة، وذلك أن يتناجى اثنان ويبقى اثنان فأكثر؛ لزوال المحذور وهو حزن الواحد.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «عطف المناجاة على المسارة من عطف الشيء على نفسه، إذا كان بغير لفظه؛ لأنهما بمعنى واحد». ومنه قول الشاعر:

فألفى قولها كذبًا وبينًا

والكذب هو البين، فعطف أحدهما على الآخر لاختلاف اللفظ، وهنا عطف المسارة على المناجاة؛ لأنهما بمعنى واحد، وقيل: بينهما مغايرة وهي أن المسارة وإن اقتضت المفاعلة، لكنها باعتبار من يلقي السر ومن يلقى إليه، والمناجاة تقتضي وقوع الكلام سرًّا من الجانبين، فتكون المناجاة أخص من المسارة فتكون من عطف الخاص على العام.

• [٥٨٤٦] الحديث الأول في هذا الباب حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

قوله: «**إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى**» هذا النهي للتحريم، وقال بعضهم: إذا كان بغير رضاه يحرم، أما لو كان برضاه فلا يحرم، كما إذا استأذنوه أن يتكلموا في حديث خاص وأذن فقد زال المحذور فلا حرمة.

قوله : «حتى تختلطوا بالناس» يعني إذا قدموا على الناس ، وصاروا عددًا كثيرًا فلا بأس أن يتسار اثنان .

قوله : «أجل أن يحزنه» أي من أجل ، نقل الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ عن الخطابي : «قد نطقوا بهذا اللفظ بإسقاط من» ، وفي «الأدب المفرد» للمصنف بهذا الإسناد **«من أجل أن ذلك»**(١) بزيادة من ، وهذا من محاسن الإسلام الحرص على مراعاة بقاء الأخوة والبعد عما يكدرها .

وفيه دليل على أن الشريعة معللة ، وفيه الرد على الجبرية والأشاعرة والجهمية الذين ينفون العلل والأسباب والغرائز والحكم ، ويقولون : إن أفعال الله وأوامره ليست مبنية على العلة ، ويقولون : ما هناك إلا المشيئة الإلهية ، فهو خبط عشواء فتجمع بين متفرقات وتفرق بين متماثلات ، وهذا جهل وضلال ؛ فالشريعة معللة والقرآن مملوء بالعلة كما في قوله سبحانه : ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ﴾ [الحج : ٦] ، وقوله سبحانه : ﴿وَمَا مَنَعَنَآ أَن نُّرْسِلَ بِٱلْأَيَٰتِ إِلَّآ أَن كَذَّبَ بِهَا ٱلْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء : ٥٩] .

• [٥٨٤٧] الحديث الثاني في هذا الباب أيضًا حديث عبد الله بن مسعود قال : «قسم النبي ﷺ يومًا قسمة ، فقال رجل من الأنصار : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله» هذا فيه دليل على أنه لا يسلم أحد مهما كان فضله من نقد الناس وأذاهم ، فالرسول ﷺ أفضل الخلق ، ورغم ذلك ابتلي بهذا فكيف بغيره ، فلا يحزن أحد إذا اتهمه الناس أو آذوه ، وهذا الرجل يحتمل أنه منافق ، ويحتمل أنه من شدة ما في نفسه تكلم بهذا الكلام .

قوله : «فأتيته وهو في ملأ فساررته» والمساررة تكون بين اثنين فأكثر ، وهي مفاعلة ، كذلك المناجاة ، وهذا هو الشاهد ، ففيه جواز المساررة ، إذا كانوا أكثر من ثلاثة .

قوله : «فغضب حتى احمر وجهه» يعني مما سمع ، وهذا من ابتلاء الله له ﷺ وهذا ليعظم الله له الأجر ، فإن ما يصيب المؤمن من الهموم والأكدار والمحن تكفر بها الخطايا وترفع بها الدرجات .

قوله : «رحمة الله على موسى أوذي بأكثر من هذا فصبر» أي تأسى بموسى ﷺ ، قال الله تعالى : ﴿فَٱصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُوْلُواْ ٱلْعَزْمِ مِنَ ٱلرُّسُلِ﴾ [الأحقاف : ٣٥] ، وفي لفظ آخر : أن عبد الله ابن مسعود تأثر وقال : «لا أخبرته بعد ذلك بشيء» .

---

(١) البخاري في «الأدب المفرد» (١/ ٤٠٠) .

المتن

[٤٨/ ٧٠] طول النجوى

وقوله: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰٓ﴾ [الإسراء: ٤٧]

مصدر من ناجيت فوصفهم بها والمعنى يتناجون

• [٥٨٤٨] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن عبدالعزيز، عن أنس رضي الله عنه قال: أقيمت الصلاة ورجل يناجي رسول الله ﷺ فما زال يناجيه حتى نام أصحابه، ثم قام فصلى.

الشرح

قوله: «باب طول النجوى» يعني طول المساررة، والنجوى هي وقوع الكلام سرًّا من الجانبين، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰٓ إِذْ يَقُولُ ٱلظَّٰلِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ نجوى مصدر من ناجيت، فوصفهم بها والمعنى وهم يتناجون.

• [٥٨٤٨] حديث الباب هو حديث أنس في إطالة الرجل مناجاة رسول الله ﷺ.

قوله: «حتى نام أصحابه» أي حتى نعس بعض أصحابه، فالنوم هنا المراد به النعاس، وفيه دليل على أن النعاس الذي لا يزول معه الإحساس لا ينتقض به الوضوء؛ ولهذا لم يأمرهم النبي ﷺ بالوضوء. وتقدم الحديث وفيه: «حتى نام بعض القوم»(١).

وهذا من حسن خلقه ﷺ حيث ناجاه الرجل في حاجته، ولم يمل ولم يضجر.

وفيه دليل على أن الإقامة لا تعاد ولو طال الفصل، فإذا أقيمت الصلاة، ثم تأخر الإمام بعض الشيء فلا تعاد الإقامة.

* * *

(١) أحمد (١/ ٢٤٤)، ومسلم (٣٧٦).

المتن

[٤٩/ ٧٠] باب لا تترك النار في البيت عند النوم

• [٥٨٤٩] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا ابن عيينة، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن النبي ﷺ قال: **«لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون»**.

• [٥٨٥٠] حدثنا محمد بن العلاء، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بريد بن عبدالله، عن أبي بردة، عن أبي موسى رضي الله عنه، قال: احترق بيت بالمدينة على أهله من الليل، فحدث بشأنهم النبي ﷺ قال: **«إن هذه النار إنما هي عدو لكم فإذا نمتم فأطفئوها عنكم»**.

• [٥٨٥١] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا حماد، عن كثير، هو: ابن شِنْظِير، عن عطاء، عن جابر بن عبدالله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **«خمروا الآنية، وأجيفوا الأبواب، وأطفئوا المصابيح؛ فإن الفويسقة ربما جرت الفتيلة فأحرقت أهل البيت»**.



هذه الترجمة في النهي عن ترك النار في البيت عند النوم موقدة، ووجه دخول هذه الترجمة في الاستئذان أن المؤلف رحمه الله يذكر ما يتعلق بالبيوت استطرادًا.

• **[٥٨٤٩] قوله: «في بيوتكم» ليس قيدا، لأنه قال: «حين تنامون» فهناك أمران عند النوم في البيت وكذلك في البرية؛ لأن العلة واحدة؛ فقد تأتي الريح وتشعل النار وتحترق الخيمة ومن حولها.**

• **[٥٨٥٠] الحديث الثاني: حديث أبي موسى: «إن هذه النار إنما هي عدو لكم فإذا نمتم فأطفئوها».**

ويقاس عليها الجمر وما كان في معناه؛ لوجود العلة.

وبعض العلماء -وهو ابن شنظير- والشنظير في اللغة سيئ الخلق يقول: يقول القرطبي إن هذه الأوامر والنواهي للإرشاد، وهي للندب؛ لأنها من باب الآداب، وكذلك التزم النووي بأنه للإرشاد لكونه لمصلحة دينية.

لكن هذا ليس بظاهر والأقرب أن النهي للتحريم ، وأنه يفضي إلى حفظ النفس المحرم قتلها والمال المحرم تبذيره ليس للندب فقط ، بل الظاهر أن الأوامر للوجوب والنهي للتحريم كما هو الأصل ، وكما ذهب إلى هذا الظاهرية .

● [٥٨٥١] قوله : «خمروا الآنية» أي غطوها ، ولاسيما إذا كان فيها شراب أو طعام ، وهذا من نصحه ﷺ ؛ لأنه ربما سقط فيها شيء وربما جاء الوزغ وقذف فيها شيئًا من السم .

وقوله : «وأجيفوا الأبواب» ، يعني وأغلقوا الأبواب ، وهذه أوامر فيها أسباب للحفظ ؛ ولهذا فإن الظاهرية يرون أنها للوجوب ، وبعضهم قال إن هذه الأوامر تتنوع بحسب مقاصدها ، فمنها ما يحمل على الندب وهو التسمية على كل حال ، ومنها ما يحمل على الندب والإرشاد كإغلاق الأبواب من أجل التعليل بأن الشيطان لا يفتح بابًا مغلقًا ، والظاهرية يرون أنها للوجوب ولا يلتفتون إلى المفهومات ولا المناسبات ، وهذا هو الأصل وهو الأقوى .

والحديث فيه النهي عن ترك النار في البيت عند النوم ، وبيان حكمة النهي ، وأنه ربما تسبب عن بقائها الاحتراق ، والسبب أن الفويسقة - وهي الفأرة - ربما جرت الفتيلة فاحترق أهل البيت . والفأرة سميت فويسقة لخروجها عن طبيعة غيرها بالإيذاء ، ومنه سمي الفاسق فاسقًا لخروجه عن طاعة الله بالمعصية .

وهذا لأن السرج كانت على الدهن والزيت الذي تتصل به الفتيلة ، وكان هذا موجودًا إلى عهد قريب ، أما المدفئات والسخانات الموجودة الآن فالظاهر أنها غير مرادة وأن الحاجة داعية إلى هذا ، ولأنها مأمونة وليس هناك فتيلة تجرها الفويسقة ؛ لأن العلة معلومة والنبي ﷺ نص عليها قال : «فإن الفويسقة ربما جرت الفتيلة» .

ولكن ينبغي إطفاء الأنوار عند النوم ؛ لأنها لا حاجة إليها ، وهي تضر أيضًا بصحة الإنسان فربما تؤثر عليه في نومه أو في رأسه ، كما أن تركها نوع من السرف .

* * *

المَتن

[٧٠/٥٠] باب غلق الأبواب بالليل

• [٥٨٥٢] حدثنا حسان بن أبي عباد، قال: حدثنا همام، قال: حدثنا عطاء، عن جابر، قال: قال النبي ﷺ: **«أطفئوا المصابيح بالليل إذا رقدتم، وغلقوا الأبواب، وأوكوا الأسقية، وخمروا الطعام والشراب»**، قال همام: وأحسبه قال: **«ولو بعود»**.

الشَرح

• [٥٨٥٢] حديث الباب هو حديث جابر رضي الله عنه في وصايا النبي ﷺ بأسباب الحفظ.

قوله: **«أطفئوا المصابيح بالليل إذا رقدتم»** هذا إرشاد نبوي، والمصابيح هنا عامة تشمل السرج وتشمل الكهرباء وغيرها، فينبغي أن تغلق ولا يوقد شيء إلا لحاجة.

قوله: **«وغلقوا الأبواب»** هذا فيه إرشاد النبي ﷺ إلى أسباب الحفظ، وحينما تغلق الأبواب يكون هذا فيه عناية واهتمام، ومنع لمن يريد أن يعبث بالبيت من السراق وغيرهم.

قوله: **«وأوكوا الأسقية»**، والوكاء هو الرباط الذي يربط به فم القربة، والأسقية جمع سقاء وهي القربة التي تحفظ الماء.

وقوله: **«وخمروا الطعام والشراب»** يعني غطوه.

قوله: **«قال همام: وأحسبه قال: ولو بعود»** يعني إذا لم يجد الإنسان شيئًا يغطي به الطعام والشراب يجعل عودًا يعرضه، وكان الناس في القرى وغيرها يعملون بهذه الأوامر، فكانوا يطبقونها ويمتثلونها من الرجال والنساء، فكان الأهالي في القرى يتعاهدون الأبواب في الليل فيغلقونها والسراج يطفأ عند النوم، وكان هذا إلى عهد قريب، ولم يكن يومئذ هناك صنابير، وكانوا يخزنون ماء كثيرًا فيصعب أن يوجد أغطية للأواني فيضعون عودًا على القدر الممتلئ ماءً عملًا بهذه الأحاديث.

وكل هذه أوامر نبوية في تنفيذها وتطبيقها مصالح دينية ودنيوية، فالخير كله في اتباع أوامر النبي ﷺ وإرشاداته، ومن ذلك التسمية عند دخول البيت، جاء في الحديث: **«إذا**

دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه، قال الشيطان: لا مبيت لكم ولا عشاء، فإذا دخل ولم يذكر الله عند دخوله، قال الشيطان: أدركتم المبيت، فإذا لم يسم الله عند طعامه، قال: أدركتم المبيت والعشاء»[١].

* * *

(١) أحمد (٣/٣٤٦)، ومسلم (٢٠١٨).

المَتْنُ

[٥١/ ٧٠] باب الختان بعد الكبر ونتف الإبط

• [٥٨٥٣] حدثنا يحيى بن قزعة، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: **«الفطرة خمس: الختان والاستحداد ونتف الإبط وقص الشارب وتقليم الأظفار»**.

• [٥٨٥٤] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، قال: حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: **«اختتن إبراهيم بعد ثمانين سنة، واختتن بالقَدُوم»** مخففة.

قال أبو عبدالله: حدثنا قتيبة، قال: حدثنا مغيرة، عن أبي الزناد قال: بالقَدّوم، وهو موضع.

وقال ابن إدريس: عن أبيه، عن أبي إسحاق، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: قبض النبي ﷺ وأنا ختين.

• [٥٨٥٥] حدثني محمد بن عبدالرحيم، قال: أخبرنا عباد بن موسى، قال: أنا إسماعيل بن جعفر، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن سعيد بن جبير قال: سئل ابن عباس مثل من أنت حين قبض النبي ﷺ؟ قال: أنا يومئذ مختون، قال: وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك.

الشَّرْحُ

هذه الترجمة عقدها المؤلف رحمه الله للختان بعد الكبر ونتف الإبط، مع أنه ذكر أيضًا غيرهما من الاستحداد وقص الشارب.

والختان هو قطع الجلدة التي فوق حشفة من ذكر الرجل، وقطع الجلدة التي في فرج الأنثى فوق محل الإيلاج.

• [٥٨٥٣] صدر البخاري هذا الباب بحديث أبي هريرة رضي الله عنه في سنن الفطرة.

قوله: «الفطرة خمس: الختان، والاستحداد، ونتف الإبط، وقص الشارب، وتقليم الأظفار» يعني أن هذه الخصال من الفطرة؛ أي من الدين، وليس المراد الحصر في هذه الخمس.

وفي صحيح مسلم: «وقت لنا رسول الله ﷺ في قص الشارب ونتف الإبط وحلق العانة وتقليم الأظفار، ألا نترك ذلك أكثر من أربعين ليلة»(١).

• [٥٨٥٤] الحديث الثاني حديث أبي هريرة أيضًا في اختتان إبراهيم عليه السلام.

قوله: «اختتن إبراهيم بعد ثمانين سنة»؛ لأنه لم يوح إليه ولم يؤمر إلا في ذلك الوقت.

قوله: «واختتن بالقدوم» مخففة، يعني الآلة وهي الفأس، قال أبو عبد الله البخاري: «بالقدُّوم وهو موضع» قيل: هي قرية بالشام.

نقل الحافظ ابن حجر رحمه الله عن المهلب: «وقد يتفق لإبراهيم عليه السلام الأمران أنه اختتن بالآلة وفي الموضع».

قوله: «قبض النبي ﷺ وأنا ختين» على وزن فعيل بمعنى مفعول؛ يعني: مختون، كقتيل بمعنى مقتول، والمعني: وأنا على حد البلوغ.

وكانوا لا يختنون الرجل حتى يبلغ؛ لأنه يجب عليه الصلاة ويجب عليه الطهارة، وقد يعلق بالجلدة شيء من البول فيجب عند البلوغ، وأما قبل ذلك فلا تجب عليه الصلاة، لكن الختان في الصغر كما سبق أسهل وأبرأ وهو مجرب.

والختان واجب في حق الرجال ومستحب في حق الإناث، والمسألة فيها خلاف بين أهل العلم فمنهم من قال بوجوبه للنساء، لكن الصواب أنه مستحب ومكرمة في حق النساء، فإذا وجدت خاتنة تختن البنات وهن صغار، فهذا أفضل وإن لم توجد فلا حرج.

وختان النساء لا يقيد بالحاجة، بل هو مستحب على كل حال، وفي إفريقيا يوجد الختان بكثرة.

• [٥٨٥٥] الحديث الثالث حديث ابن عباس أنه سئل: «مثل من أنت حين قبض النبي ﷺ؟ قال: أنا يومئذ مختون، قال: وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك»، يعني حتى يبلغ على عادة العرب في الاختتان، والاختتان في الصغر أفضل؛ لأنه أسلم وأسرع في البرء لضعف العضو وقلة فهم الصبي، وهو مجرب قرره الأطباء.

---

(١) أحمد (٣/ ١٢٢)، ومسلم (٢٥٨).

المتن

[٥٢/ ٧٠] باب كل لهو باطل إذا شغله عن طاعة الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك

وقوله: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَدِيثِ﴾ [لقمان: ٦] **الآية**

• [٥٨٥٦] حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، قال: أخبرني حميد بن عبدالرحمن، أن أبا هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: **«من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله، ومن قال لصاحبه: تعال أقامرك فليتصدق»**.

الشرح

هذه الترجمة أدخلها المؤلف رَحِمَهُ اللهُ في الاستئذان لأن اللهو يكون في البيت، وكذلك المقامرة تكون في البيت، وقوله: **«باب كل لهو باطل إذا شغله عن طاعة الله»** يعني: كل شيء يلهيه عن طاعة الله فهو باطل حتى ولو كان مأذونا في فعله كصلاة النافلة وتلاوة القرآن إذا اشتغل بها عن وقت صلاة المفروضة؛ لأن هذا ألهى عن طاعة الله، فمثلًا لو جلس يقرأ القرآن وأذن الفجر واستمر في قراءة القرآن وأقيمت الصلاة وصلى الناس وما زال يقرأ القرآن حتى طلعت الشمس فهو آثم، أما إذا كان لا يلهي عن طاعة الله وهو لهو فهو باطل، ويستثنى من ذلك ما جاء في حديث: **«رميه بقوسه وتأديبه فرسه ومداعبته امرأته»**(١)، الذي أخرجه أحمد والأربعة، لكن ليس على شرط البخاري، فاستعمله في الترجمة، وقيد الحكم بمعناه قال: **«ومن قال لصاحبه تعال أقامرك»** ثم ذكر الآية وهي قول الله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [لقمان: ٦] فدل على أن من اعتاض لهو الحديث عن طاعة الله فإنه متوعد بالعذاب المهين.

• [٥٨٥٦] قوله: **«من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله»** لأن الحلف باللات والعزى شرك وقول: لا إله إلا الله توحيد؛ فهذه تكفر هذه.

---

(١) أحمد (٤/ ١٤٨)، وأبو داود (٢٥١٣)، والترمذي (١٦٣٧)، والنسائي (٣٥٧٨)، وابن ماجه (٢٨١١).

قوله : «ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق» لأنه دعاه إلى الباطل فليتصدق؛ فالصدقة تكفر هذا الباطل .

وهذه الترجمة أشار فيها إلى الحديث الذي أخرجه أحمد والأربعة بلفظ : **«كل ما يلهو به المرء المسلم باطل إلا رميه بقوسه وتأديبه فرسه وملاعبته أهله»**[١] لأنه ليس على شرط المؤلف ، والرمي بالقوس مستثنىً لما في تعلمه من الإعانة على الجهاد في سبيل الله ، وتأديب الفرس : إشارة للمسابقة عليها ، وملاعبة الرجل الأهل : تأنيس لهم ، وما عداها فهو من الباطل المحرم .

* * *

(١) أحمد (٤/١٤٨) ، وأبو داود (٢٥١٣) ، والترمذي (١٦٣٧) ، والنسائي (٣٥٧٨) ، وابن ماجه (٢٨١١) .

المتن

[٥٣/ ٧٠] باب ما جاء في البناء

وقال أبو هريرة، عن النبي ﷺ: **«من أشراط الساعة إذا تطاول رعاة البهم في البنيان»**.

• [٥٨٥٧] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا إسحاق، هو: ابن سعيد، عن سعيد، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: رأيتني مع النبي ﷺ بنيت بيدي بيتًا يكنني من المطر، ويظلني من الشمس ما أعانني عليه أحد من خلق الله.

• [٥٨٥٨] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال عمرو: قال ابن عمر: والله ما وضعت لبنة على لبنة، ولا غرست نخلة منذ قبض النبي ﷺ.

قال سفيان: فذكرته لبعض أهله، قال: والله لقد بنى، قال سفيان: قلت: فلعله قال قبل أن يبني.

الشرح

قوله: **«باب ما جاء في البناء»** يعني: من منع أو إباحة، وأدخلها المؤلف رحمه الله في **«كتاب الاستئذان»**؛ لأن الاستئذان إنما يكون في البيوت، والبيوت تكون مبنية والبناء عام فيشمل البيت من الخيام ومن الشعر أو بناؤه من الطين أو من المدر أو من الخشب أو من القصب أو من الإسمنت والحديد وغير ذلك.

ذكر أثر أبي هريرة المعلق وهو قوله: **«وقال أبو هريرة، عن النبي ﷺ: من أشراط الساعة إذا تطاول رعاة البهم في البنيان»** والبهم: الغنم الصغار، وفيه ذم التطاول في البنيان.

• [٥٨٥٧] قوله: **«رأيتني مع النبي ﷺ بنيت بيدي بيتًا يكنني من المطر، ويظلني من الشمس»** الكن: هو ما يمنع الإنسان من الإصابة بالشمس والمطر، وهو البناء سواء كان من خيام أو من طين أو مدر أو خشب أو قصب أو شعر أو إسمنت أو حديد.

قوله: **«ما أعانني عليه أحد من خلق الله»** هذا يدل على أنه كان بيتًا صغيرًا.

وفيه إباحة بناء البيت الذي يكن من المطر ويظل من الشمس، وأنه لا يلام الإنسان عليه؛ لأن هذا من الضروريات للإنسان، فلا يكون الإنسان في العراء، فمن بنى بيتا أو اشترى بيتا

ليسكنه فلا يذم ولا يلام ولا بأس أيضا بالبناء ليبيع أو يؤجر ، وإنما الممنوع أن يبني للفخر والخيلاء والتباهي كما في حديث أبي هريرة المعلق : «**من أشراط الساعة إذا تطاول رعاة البهم في البنيان**» أي : إذا تطاولوا للفخر والخيلاء والتباهي ؛ فهذا من أشراط الساعة .

• [٥٨٥٨] قوله : «قال ابن عمر والله ما وضعت لبنة على لبنة ، ولا غرست نخلة منذ قبض النبي ﷺ قال سفيان : فذكرته لبعض أهله ، قال : والله لقد بنى ، قال سفيان : قلت : فلعله قال قبل أن يبني» فيه تأويل السامع للقولين المختلفين عن العالم على وجه ينفي التناقض عنهما ؛ تنزيهًا له عن الكذب ؛ فسفيان أول هذين الأمرين وحمل كلًّا منهما على حاله .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وقد وردت آثار في ذم تطويل البناء صريحًا ما أخرج ابن أبي الدنيا : «**إذا رفع الرجل بناء فوق سبعة أذرع نودي يا فاسق إلى أين؟**»[(١)] وفي سنده ضعف مع كونه موقوفًا ، وفي ذم البناء وحديث خباب رفعه قال النبي ﷺ : «**يؤجر الرجل في نفقته كلها إلا التراب أو قال : البناء**»[(٢)] أخرجه الترمذي وصححه ، وفي لفظ عن أنس : «**إلا البناء فلا خير فيه**»[(٣)] وحديث جابر عند الطبراني : «**إذا أراد الله بعبد شرًّا خضر له في اللبن والطين حتى يبني**»[(٤)] ومعنى خضر بمعجمتين : حسن وزنًا ومعنى ، وفي لفظ : «**إذا أراد الله بعبد سوءًا أنفق ماله في البنيان**»[(٥)] ، وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال : مر بي النبي ﷺ وأنا أطين حائطا فقال : «**الأمر أعجل من ذلك**»[(٦)] وصححه الترمذي وابن حبان ، وهذا كله محمول على ما لا تمس الحاجة إليه مما لابد منه للتوطن وما يقي البرد والحر» .

قوله : «لبنة» على وزن كلمة ، ويجوز أن يقال : لِبنة ، ويقال : لَبنة ، وهل الغرس كالبناء؟ فابن عمر رضي الله عنه يقول : «ما وضعت لبنة على لبنة ، ولا غرست نخلة» هل الغرس كذلك مذموم؟

---

(١) ابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» (١/ ٢٤٦) .
(٢) الترمذي (٢٤٨٣) .
(٣) الترمذي (٢٤٨٢) .
(٤) الطبراني في «الأوسط» (٩/ ١٤٥) .
(٥) الطبراني في «الأوسط» (٨/ ٣٨١) .
(٦) أحمد (٢/ ١٦١) ، والترمذي (٢٣٣٥) ، وأبو داود بنحوه (٥٢٣٥) ، وابن حبان في «صحيحه» (٧/ ٢٦٣) .

والغرس يختلف عن البناء، فغرس النخيل والأشجار فيه فضل كما في الحديث: **«ما من مسلم يغرس غرسًا إلا كان ما أكل منه له صدقة، وما سرق منه له صدقة، وما أكل السبع فهو له صدقة، وما أكلت الطير فهو له صدقة، ولا يرزؤه أحد إلا كان له صدقة»**[(١)] أي أنه يؤجر على هذا الغرس ويؤجر على ما أخذ منه، ورزئ منه: يعني نقص سواء كان هذا النقص من إنسان أو دابة أو سارق أو غير ذلك فهو مأجور على ذلك إن شاء الله.

* * *

(١) أحمد (٣/ ٣٩١)، والبخاري (٢٣٢٠)، ومسلم (١٥٥٢).



كتاب الدعوات



المتن

بسم الله الرحمن الرحيم

[٧١] كتاب الدعوات

وقول الله ﷻ: ﴿ٱدۡعُونِيٓ أَسۡتَجِبۡ لَكُمۡۚ﴾ [غافر : ٦٠] الآية

لكل نبي دعوة مستجابة

• [٥٨٥٩] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: **«لكل نبي دعوة مستجابة يدعو بها، وأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة»**.

وقال معتمر: سمعت أبي، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: **«كل نبي سأل سؤلا - أو قال: لكل نبي دعوة قد دعا بها - فاستجيب، فجعلت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة»**.

الشرح

هذا «كتاب الدعوات» بعد «كتاب الاستئذان» والكتاب هو الذي يجمع أبوابا متعددة، تحت هذه الأبواب فصول.

قوله: «وقول الله ﷻ: ﴿ٱدۡعُونِيٓ أَسۡتَجِبۡ لَكُمۡۚ﴾ [غافر: ٦٠] الآية» صدر المؤلف رحمه الله هذا الكتاب بهذه الآية العظيمة، وهي قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدۡعُونِيٓ أَسۡتَجِبۡ لَكُمۡۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسۡتَكۡبِرُونَ عَنۡ عِبَادَتِي سَيَدۡخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾، والدعوات جمع دعوة، وهي المسألة الواحدة، والدعاء هو الطلب، والدعاء إلى الشيء: الحث على فعله، ودعوت فلانا: سألته، ويطلق أيضا على الاستغاثة يقال: دعوت، أي: استغثت، ويطلق أيضا على القدر، كقوله تعالى: ﴿لَيۡسَ لَهُۥ دَعۡوَةٞ فِي ٱلدُّنۡيَا وَلَا فِي ٱلۡأٓخِرَةِ﴾ [غافر: ٤٣] ويقال دعا أي: ندب، والندب هو الدعاء، ومنه قول الشاعر:

لا يسألون أخاهم حين يندبهم ... في النائبات على ما قال برهانا

يعني : حين يدعوهم .

والدعاء نوعان : دعاء المسألة كأن يسأل بالفعل فيقول : اللهم اغفر لي ، اللهم ارحمني ، رب ارزقني ، رب انصرني .

ودعاء العبادة : كأن يتعبد لله طلبا للثواب كالمصلي والصائم والتالي للقرآن والحاج ، فهذا داع في المعنى ، يريد الثواب .

وكل من النوعين عبادة لله ، وقد وردت نصوص كثيرة في الحث على الدعاء وسؤال الله عز وجل ، قال تعالى : ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر : ٦٠] ، وقال تعالى : ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة : ١٨٦] ، وقال سبحانه : ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [الأعراف : ٥٥] ومن صرف دعاء العبادة أو دعاء المسألة إلى غير الله فهو مشرك ؛ لأن دعاء العبادة ودعاء المسألة كل منهما عبادة والعبادة حق الله ﷻ ، والمراد دعاء غير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله كأن يدعو ميتا أو يدعو غائبا أو يدعو حيا حاضرا في الأمور التي يعجز عنها الإنسان ولا يقدر عليها إلا الله ، أما من دعا الحي الحاضر في الأسباب والأمور التي يقدر عليها فلا يكون شركا ، مثلا إذا قال : يا فلان أقرضني مالا ، أو اشفع لي عند فلان أو عند السلطان أو عند الأمير ، أو أصلح سيارتي ، أو أعني على إصلاح مزرعتي ، فهذه أمور أسبابها ظاهرة ويقدر عليه الإنسان الحي الحاضر ، أما إذا دعا ميتا أو دعا غائبا أو دعا حيا حاضرا فيما لا يقدر عليه إلا الله فقد أشرك وكفر ، والأدلة على ذلك كثيرة ، كما قال سبحانه : ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ۝ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ [فاطر : ١٣ - ١٤] فسماه الله شركا ، وقال سبحانه : ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [المؤمنون : ١١٧] فسماه كافرا ، وقال سبحانه : ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ﴾ [الشعراء : ٢١٣] ، وقال سبحانه : ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۖ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس : ١٠٦] يعني : المشركين ، وقال سبحانه : ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن : ١٨] و﴿لَا﴾ : للنهي ، و﴿أَحَدًا﴾ : نكرة ، والقاعدة عند أهل الأصول أن النكرة إذا كانت في سياق النفي أو النهي أو الشرط فإنها تعم أي : لا تدعوا مع الله أحدًا مطلقًا أيًا كان ،

وقال سبحانه لنبيه : ﴿قُلْ إِنَّمَآ أَدْعُواْ رَبِّى﴾ [الجن : ٢٠]، وأمره فقال : ﴿قُلْ إِنِّى لَآ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ [الجن : ٢١]، وأمره فقال ﴿قُل لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِى نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ لَٱسْتَكْثَرْتُ مِنَ ٱلْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِىَ ٱلسُّوٓءُ﴾ [الأعراف : ١٨٨]، وقال سبحانه لنبيه : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ﴾ [آل عمران : ١٢٨]، وقال سبحانه : ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْـًٔا وَٱلْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ﴾ [الانفطار : ١٩] فالدعاء حق الله ﷻ.

واختلف في هذه الآية : ﴿ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر : ٦] هل المراد بها دعاء العبادة أو دعاء المسألة؟ فقيل : المراد به دعاء العبادة والمعنى : اعبدوني أثبكم ، وقيل : المراد من الآية ما هو أعم من دعاء العبادة ودعاء المسألة فتشمل الأمرين ، وهذه الآية فيها أن الله تعالى أمر بالدعاء ووعد بالإجابة .

ويؤيد قوله ﷻ : ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة : ١٨٦] ما ثبت في «الصحيحين» من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنهم كانوا في سفر فارتفعت أصواتهم بالتكبير : الله أكبر الله أكبر فقال النبي ﷺ : **«اربعوا على أنفسكم»** يعني : ارفقوا على أنفسكم ، **«فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا إن الذي تدعون سميع قريب وهو معكم»**(١) وقد استشكل البعض هذه الآيات التي فيها أن الله تعالى يستجيب للداعي ، مع أننا نرى أن كثيرا من الناس يدعون ولا يستجاب لهم وأجيب عن هذا بأجوبة منها :

الجواب الأول : أن الآية ﴿ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ ليست في دعاء المسألة ، وإنما في دعاء العبادة ، فمعناها : اعبدوني أثبكم .

الجواب الثاني : أن الآية تشمل الأمرين : دعاء العبادة ودعاء المسألة ، فإذا أريد بالدعاء دعاء العبادة فالاستجابة معناها الثواب ، وإذا أريد بالدعاء دعاء المسألة فالاستجابة معناها إجابة السؤال ، وكذلك الإجابة أعم من الإثابة وإجابة سؤال السائل .

الجواب الثالث : أن الله تعالى وعد السائل بالإجابة لكن الدعاء له شروط وهو سبب من الأسباب فإذا وجدت الشروط وانتفت الموانع أجيب الدعاء ، وإن تخلفت الأسباب أو وجد مانع فلا يجاب ؛ وذلك أن كل شيء في الدنيا لا بد له من أسباب تعينه ولا بد له من موانع

---

(١) البخاري (٤٢٠٥)، ومسلم (٢٧٠٤).

تمنعه وليس هناك سبب واحد لحصول المطلوب إلا شيء واحد وهو مشيئة الله ، فإذا أراد الله شيئا فإنه لا بد من وقوعه وما عدا ذلك فلا بد من الأسباب الأخرىٰ .

فالداعي إذا سأل الله يجاب لكن إذا وجدت الشروط ومن هذه الشروط : أن يحضر قلبه عند الدعاء .

وأن يثني على الله ﷻ بما هو أهله .

وأن يصلي علىٰ نبيه ﷺ .

ومن الموانع : أن يدعو بإثم أو قطيعة رحم .

والتلبس بالحرام أكلا وشربا ولباسا وتغذية .

فإذا وجدت الشروط وانتفت الموانع فإن الله يجيب دعاء الداعي وإذا لم يجب دعاءه فذلك إما لعدم توفر الأسباب الأخرىٰ أو لوجود المانع ؛ وعلىٰ ذلك فلا إشكال في كون بعض الناس يسأل ولا يجاب دعاؤه ؛ لأنه لم يأت بالأسباب المعينة أو لأنه عنده مانع وهذا ليس خاصا بالدعاء بل كل شيء لا بد له من أسباب ، فمثلا السيف سبب في القطع لكن لا بد من وجود أسباب أخرىٰ ولا بد من انتفاء الموانع ، فمن الأسباب أن يكون سيفا حادا فإن لم يكن حادا فلا يقطع ، ولا بد أن يأخذ السيفَ شخصٌ عنده قوة ورباطة جأش ، فإن كان رعديدا خائفا سقط السيف من يده وأخذه عدوه ، ولا بد أن يكون الشيء الذي يضرب به السيف قابلا ، فإذا كان السيف يضرب في الحديد تكسر ولا يقطع الحديد ، وهكذا فالسيف يقطع إذا وجدت الأسباب وانتفت الموانع ، وكذلك النار محرقة لكن مع وجود أسباب أخرىٰ فلا بد من إشعال النار ولا بد أن يكون الشيء تؤثر فيه النار ، وهكذا وعلىٰ هذا فلا إشكال في كون بعض الناس يسأل ولا يجاب دعاؤه ؛ لأنه لم تتوفر الشروط ولم تنتف الموانع .

الجواب الرابع : أن السائل يجاب سؤاله لكن لا يلزم أن تكون الإجابة بتحقيق السؤال نفسه ، بل قد يجاب بتحقيق سؤاله أو يعطىٰ من الخير أفضل مما سأل أو يدفع عنه من السوء مثله ، كما جاء في الحديث الذي رواه الإمام أحمد : **«ما على الأرض مسلم يدعو الله بدعوة إلا آتاه الله إياها أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم»**[1] ، فيكون

---

(١) أحمد (٥/ ٣٢٩) ، والترمذي (٣٥٧٣) .

حقق جوابه في الجملة، والدعاء عبادة من أفضل العبادات وأجل القربات فالداعي على خير؛ لأنه يعبد الله بهذا الدعاء ويثاب بالحسنات ويعطى أجرا حتى ولو لم يُحقق دعاؤه، وقد يؤخر الله إجابة الدعاء ليكثر أجر المسلم ويعظم عند الله فيستمر في الدعاء، والله تعالى يحب الملحّين في الدعاء، فأحبهم إليه أكثرهم إلحاحا بخلاف ابن آدم فإنه يكره من يلح عليه في السؤال، وأحب الناس إلى الناس من لا يسألهم، أما الرب سبحانه فمن لم يسأل الله يغضب عليه، كما جاء في الحديث: «**من لم يسأل الله يغضب عليه**»[1] وقال الشاعر:

الله يغضب إن تركت سؤاله   وبنيّ آدم حين يسأل يغضب

وجاء في الحديث أيضا: «**إن الدعاء والقدر يعتلجان بين السماء والأرض فمن كان أقوى غلب صاحبه**»[2] فإن كان الدعاء أقوى غلب، وإذا كان القدر أقوى غلب، وهو سبب من الأسباب والدعاء من القدر وفي الحديث: «**لا يرد القدر إلا الدعاء**»[3] والله أعلم.

وقد أجمعت الأمم على اختلافهم على تأثير الدعاء، أجمع على ذلك المسلمون والطوائف الأخرى من اليهود والنصارى والفلاسفة، وقالوا: إن الدعاء أمر أنشئت عليه تجارب الأمم وأنه مفيد حتى إن بعض عباد النجوم وغيرهم اعترفوا بفائدة الدعاء مع شركهم ويقولون قولة مشهورة: ضجيج الأصوات في هياكل العبادات بفنون اللغات تحلل ما عقدته الأفلاك المؤثرات فاعترفوا مع شركهم بأن الدعاء مفيد.

وقد أنكرت الصوفية والمعتزلة فضل الدعاء، ويقولون الدعاء لا فائدة فيه إنما يفعله العجزة وأشباههم، أما القادر فإنه يعمل، وهؤلاء قطعوا عَلاقتهم بالله ﷻ ولا يرون التأثير إلا للأسباب، وقالوا: الدعاء ليس فيه فضل ولا فائدة، ويحتجون بالقدر، ويقولون: هذا الشيء الذي تسأل ربك وتدعو إن كان قدر الله وقوعه فلا حاجة إليه، وإن كان لم يقدر الله وقوعه فلا فائدة في الدعاء.

---

(١) أحمد (٢/ ٤٤٢)، والترمذي (٣٣٧٣)، وابن ماجه (٣٨٢٧).
(٢) الحاكم (١/ ٦٦٩).
(٣) أحمد (٥/ ٢٧٧)، وابن ماجه (٩٠).

وهذه شبهة مكونة من مقدمتين، لكن يقال لهم هناك مقدمة ثالثة أغفلتموها وهي أن الدعاء من القدر، فالقدر نوعان: قدر مبرم وقدر معلق بأسباب، قال العلماء: المراد بالقضاء المبرم الذي لم يعلق بشيء، وهذا معنى قول النبي ﷺ في الحديث الصحيح: **«إن ربي قال: يا محمد إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد»**(١)، أما المعلق بشيء فإن هذا الشيء الذي علق به من القدر، فقد يكون هذا البلاء علق بأن هذا الدعاء يرفعه والله تعالى قدر الدعاء والبلاء جميعا، وهذا مثل ما جاء في الحديث أن صلة الرحم تزيد في العمر(٢)، فالله تعالى قدر السبب والمسبب، فقدر أن هذا يزيد عمره بصلة الرحم، وقدر أن هذا يقصر عمره بقطيعة الرحم وهما مقدران جميعا فلا منافاة.

• [٥٨٥٩] وذكر المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ في الباب حديثين، ومناسبتهما للترجمة واضحة؛ ففيهما إثبات أن الله يستجيب من عباده الصالحين ومن أنبيائه المعصومين.

ومعنى قوله في الحديث الأول: **«لكل نبي دعوة مستجابة»**، وقوله في الحديث الثاني: **«لكل نبي دعوة قد دعا بها - فاستجيب»** أن لكل نبي دعوة عامة، كدعوة نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ على قومه: ﴿رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦] واستجاب الله له، ودعوة موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ على فرعون وقومه: ﴿رَبَّنَا ٱطْمِسْ عَلَىٰٓ أَمْوَٰلِهِمْ وَٱشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا۟ حَتَّىٰ يَرَوُا۟ ٱلْعَذَابَ ٱلْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٨٨]، ودعوة زكريا عَلَيْهِ السَّلَامُ بالولد: ﴿فَهَبْ لِى مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا﴾ [مريم: ٥]، ودعوة سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَهَبْ لِى مُلْكًا لَّا يَنۢبَغِى لِأَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِىٓ﴾ [ص: ٣٥] أما الدعوات الخاصة فهي كثيرة.

وقوله ﷺ: **«كل نبي سأل سؤالًا - أو قال: لكل نبي دعوة قد دعا بها - فاستجيب»** يعني: في الدنيا، ونبينا ﷺ قال: **«وأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة»** وهذا فيه فضل نبينا ﷺ على سائر الأنبياء، وفضل هذه الأمة على سائر الأمم، وفيه أيضًا أن هذه الدعوة تكون شفاعة لأمته يوم القيامة، وقد بين النبي ﷺ أن شفاعته ﷺ في أمته تنال أهل التوحيد، كما جاء في الحديث الآخر: **«فهي نائلة إن شاء الله من مات لا يشرك بالله شيئًا»**(٣)، فهي للمذنبين

---

(١) أحمد (٥/ ٢٧٨)، ومسلم (٢٨٨٩).
(٢) أحمد (٣/ ٢٤٧)، والبخاري (٢٠٦٧)، ومسلم (٢٥٥٧).
(٣) مسلم (١٩٩).

والمطيعين من الموحدين ، فالعصاة المذنبون الموحدون إما أن يشفع فيهم النبي ﷺ فلا يدخلون النار ، فيدخلون الجنة من أول وهلة ، وإما أن يشفع لهم بعد دخولها ليخرجوا منها . وقد ثبت في الأحاديث أن نبينا ﷺ يشفع يوم القيامة أربع شفاعات للذين دخلوا النار وفي كل مرة يحد الله له حدًا ، فيخرجهم من النار بالعلامة ، وجاء في بعضها أنه يقال له : **«أخرج من النار من كان في قلبه وزن دينار من إيمان»**[1] ، ثم يقال له : **«أخرج من النار من كان في قلبه وزن برة من خير»**[2] ، ثم يقال له : **«أخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، أو أخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان»** ، وفي آخرها : **«أخرج من النار من كان في قلبه أدنى أدنى أدنى مثقال حبة خردل من إيمان»**[3] ، وتبقى بقية لا تنالهم الشفاعة ، فيخرجهم رب العالمين برحمته ، يقول : **«شفعت الملائكة وشفع النبيون ولا يبقى إلا رحمة أرحم الراحمين ، فيخرج قومًا من النار لم يعملوا خيرًا قط»**[4] يعني : زيادة عن التوحيد والإيمان .

* * *

(١) أحمد (٣/ ١٦) ، والبخاري (٧٤٤٠) ، وعند مسلم (١٨٣) : **«... دينار من خير»** .
(٢) أحمد (٣/ ٢٤٧) ، والبخاري (٤٤) ، ومسلم (١٩٣) .
(٣) البخاري (٧٥١٠) .
(٤) أحمد (٣/ ٩٤) .

المتن

[١/ ٧١] أفضل الاستغفار

وقوله ﷻ: ﴿ٱسْتَغْفِرُوا۟ رَبَّكُمْ إِنَّهُۥ كَانَ غَفَّارًا﴾ [نوح: ١٠] الآية

﴿وَٱلَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا۟ فَٰحِشَةً أَوْ ظَلَمُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٥] الآية

• [٥٨٦٠] حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبدالوارث، قال: حدثنا الحسين، قال: حدثنا عبدالله بن بريدة، قال: حدثني بشير بن كعب العدوي، قال: حدثني شداد بن أوس رضي الله عنه عن النبي ﷺ: **«سيد الاستغفار أن تقول: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»**، قال: **«ومن قالها من النهار موقنا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة»**.



هذه الترجمة في «أفضل الاستغفار» أي: مقدَّمه وأعظمه، وهو سيد الاستغفار.

والاستغفار: هو طلب المغفرة من الله ﷻ، من غفر، والألف والسين والتاء للطلب.

ذكر المؤلف رحمه الله في هذه الترجمة آيتين، الأولى في سورة نوح، فقال: «وقوله ﷻ: ﴿ٱسْتَغْفِرُوا۟ رَبَّكُمْ إِنَّهُۥ كَانَ غَفَّارًا﴾ الآية» وفيها الأمر بالاستغفار، كما أشار إلى فضل الاستغفار، وأن الاستغفار سبب في الخيرات ونزول الأمطار، وسبب في حصول البنين والأموال، كما في الآيتين التاليتين لهذه الآية: ﴿يُرْسِلِ ٱلسَّمَآءَ عَلَيْكُم مِّدْرَارًا ۝ وَيُمْدِدْكُم بِأَمْوَٰلٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَّكُمْ جَنَّٰتٍ وَيَجْعَل لَّكُمْ أَنْهَٰرًا﴾ [نوح: ١١ - ١٢]، ولهذا لما شكا رجل الجدب للحسن البصري قال له: استغفر الله، وشكا إليه آخر الفقر، فقال: استغفر الله، وشكا إليه آخر جفاف بستانه، فقال: استغفر الله، وشكا إليه آخر أنه لا يولد له وأنه عقيم، فقال: استغفر ثم تلا هذه الآيات.

ففضل الاستغفار عظيم، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَىٰٓ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّقَوْا۟ لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَٰتٍ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا۟ فَأَخَذْنَٰهُم بِمَا كَانُوا۟ يَكْسِبُونَ﴾ [الأعراف: ٩٦].

والاستغفار إذا أطلق يشمل التوبة، وهي: الإقلاع عن المعصية، والندم على ما مضى من الذنوب، والعزم الجازم على ألا يعود إليها، وبهذا يحصل ما وعد الله به من البركات والخيرات والأموال والبنين والجنات.

والآية الثانية في سورة آل عمران: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَا فَعَلُواْ فَٰحِشَةً أَوْ ظَلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ ذَكَرُواْ ٱللَّهَ فَٱسْتَغْفَرُواْ لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ إِلَّا ٱللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّواْ عَلَىٰ مَا فَعَلُواْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: ١٣٥] وهذا في وصف المتقين كما تدل عليه الآيات قبلها: ﴿وَسَارِعُوٓاْ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣] والاستغفار المذكور هنا هو الاستغفار المطلق، وهو الذي يشمل التوبة؛ إذ لو كان المراد أنهم يستغفرون بألسنتهم وقلوبهم معقودة على المعصية لما أثيبوا بالجنات المذكورة في الآية التي تليها وهي قوله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ جَزَآؤُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّٰتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَاۚ وَنِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَٰمِلِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٦].

• [٥٨٦٠] حديث هذا الباب - وهو حديث شداد بن أوس - فيه بيان فضل ذكر من الأذكار، سماه النبي ﷺ: «سيد الاستغفار» أي: أفضله وأعظمه، وهو أن يقول العبد: «اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» وهذا أعظم الاستغفار لما اشتمل عليه من التوسلات العظيمة وهي:

التوسل إلى الله تعالى بالتوحيد والاعتراف له بالربوبية: كما في قوله: «اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت» أي: لا معبود بحق غيرك.

التوسل إلى الله بالعبودية: كما في قوله: «وأنا عبدك» ولازم ذلك من الطاعة والانقياد كما في قوله: «وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت».

التوسل بالاعتراف بنعم الله: كما في قوله: «أبوء لك بنعمتك علي».

التوسل بالاعتراف بالذنب: كما في قوله: «وأبوء بذنبي».

وحاصل هذا الذكر أنه توسل بفقر العبد وحاجته، وغنى ربه وكمال قدرته فكان بحق سيد الاستغفار.

قوله: «ومن قالها من النهار موقنًا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة» أي: إذا مات الإنسان وقد قالها عن توبة، وبشرط ألا ينقضها بالشرك، فإنه يدخل الجنة من أول وهلة، أما إذا قالها ونقضها بالشرك فلا ينفعه كما يؤخذ من النصوص الأخرى؛ لأن النصوص يضم بعضها إلى بعض.

* * *

المتن

[٢/ ٧١] باب استغفار النبي ﷺ في اليوم والليلة

• [٥٨٦١] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني أبو سلمة بن عبدالرحمن، قال: قال أبو هريرة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: **«والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة»**.

الشرح

• [٥٨٦١] حديث هذا الباب هو حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفيه أن النبي ﷺ قال: **«والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة»**، وفي اللفظ الآخر أنه قال: **«أيها الناس توبوا إلى الله؛ فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة»**[(١)]، وجاء في الحديث الآخر أنه ﷺ كان يسمع له في المجلس الواحد أنه يستغفر الله مائة مرة[(٢)] والنبي ﷺ يفعل هذا مع أنه أفضل الخلق وأكرمهم على الله، وقد غفر له ما تقدم من ذنبه ﷺ وما تأخر، قال الله تعالى: ﴿لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢].

وإكثار النبي ﷺ من الاستغفار لسببين:

الأول: أن هذا الاستغفار منه ﷺ تعبدٌ لله وشكرٌ له وقيامٌ بحقه؛ ولهذا كان ﷺ يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه أي: تتشقق من طول القيام، فتقول له عائشة: لم تفعل هذا يا رسول الله، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟! فيقول: **«يا عائشة أفلا أكون عبدًا شكورًا؟»**[(٣)].

الثاني: ليكون أسوة لأمته ﷺ، فكما أنه يأمرهم بالخير بقوله، فإنهم يرون ما يأمرهم به في فعله ﷺ، فيكون ذلك أوقع في النفوس.

فيجب علينا أن نتأسى به ﷺ ونكثر من الاستغفار؛ بخاصة أننا ملطخون بالذنوب، واقعون في التقصير والغفلة.

---

(١) أحمد (٤/ ٢٦٠)، ومسلم (٢٧٠٢).

(٢) أحمد (٢/ ٢١)، وأبو داود (١٥١٦)، والترمذي (٣٤٣٤)، وابن ماجه (٣٨١٤).

(٣) أحمد (٦/ ١١٥)، والبخاري (٤٨٣٧)، ومسلم (٢٨٢٠).

المتن

[٣/ ٧١] التوبة

وقال قتادة : ﴿ **تَوْبَةً نَّصُوحًا** ﴾ [التحريم :٨] الصادقة الناصحة .

• [٥٨٦٢] حدثنا أحمد بن يونس ، قال : حدثنا أبو شهاب ، عن الأعمش ، عن عمارة بن عمير ، عن الحارث بن سويد ، قال : حدثنا عبدالله بن مسعود حديثين ، أحدهما عن النبي ﷺ ، والآخر عن نفسه ، قال : «**إن المؤمن يرىٰ ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرىٰ ذنوبه كذباب مر علىٰ أنفه ، فقال به هكذا**» قال أبو شهاب بيده فوق أنفه ، ثم قال : «**لله أفرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلا وبه مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ ، وقد ذهبت راحلته حتىٰ إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع إلىٰ مكاني فرجع فنام نومة ، ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده**» .

تابعه أبو عوانة وجرير ، عن الأعمش .

وقال أبو أسامة : حدثنا الأعمش ، قال : حدثنا عمارة قال : سمعت الحارث .

وقال شعبة وأبو مسلم : اسمه عبيدالله كوفي قائد الأعمش ، عن الأعمش ، عن إبراهيم التيمي ، عن الحارث بن سويد .

وقال أبو معاوية : حدثنا الأعمش ، عن عمارة ، عن الأسود ، عن عبدالله .

وعن إبراهيم التيمي ، عن الحارث بن سويد ، عن عبدالله .

• [٥٨٦٣] حدثني إسحاق ، قال : أخبرنا حبان ، قال : أخبرنا همام ، قال : نا قتادة ، حدثنا أنس ، عن النبي ﷺ . ح وحدثني هدبة ، حدثنا همام ، قال : حدثنا قتادة ، عن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : «**الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط علىٰ بعيره وقد أضله في أرض فلاة**» .

الشرح

قوله : «التوبة» هي الإقلاع عن المعصية وتركها ، والتوبة عبادة من أجلّ العبادات ، والتوبة كعبادة لا بد لها من شروط عامة تشترط في كل العبادات وهي :

الشرط الأول : الإخلاص لله ، بأن يتوب العبد لله ﷻ ، فمن تاب لغير الله فإنها لا تصح توبته كالنصارىٰ الذين يتوبون إلىٰ قساوستهم فيغفرون لهم ذنوبهم ، وقد يعطونهم صكوكًا إلى الجنة تسمىٰ صكوك الغفران ، وكذلك بعض طوائف الشيعة والرافضة الذين يتوبون إلىٰ شيوخهم ، ورؤسائهم شيوخ الضلال والكفر ، ويشترط كذلك ألا يتوب لأجل الحصول علىٰ مال أو منصب أو أمر من أمور الدنيا ، بل يتوب خوفًا من الله وطمعًا في ثوابه ومحبة له سبحانه .

والأدلة علىٰ هذا كثيرة ، فقد جاء في «مسند الإمام أحمد» رَحِمَهُ اللهُ أنه أتي بأسير إلى النبي ﷺ فقال : اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب لمحمد ، فقال ﷺ : **«عرف الحق لأهله»**(١) فالله تعالىٰ هو أهل التقوىٰ وأهل المغفرة ، قال الله تعالىٰ في كتابه العظيم : ﴿ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَٰلِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدًۢا ﴾ [الكهف : ١١٠]، وقال سبحانه وتعالىٰ : ﴿ وَمَن يُسْلِمْ وَجْهَهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ ۗ وَإِلَى ٱللَّهِ عَٰقِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴾ [لقمان : ٢٢]، وقال سبحانه وتعالىٰ : ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُۥٓ أَجْرُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة : ١١٢]، وقال ﷺ -كما في «الصحيحين» : **«إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوىٰ»**(٢) .

الشرط الثاني : أن تكون موافقة لهدي النبي ﷺ ، فقد جاء في «الصحيحين» أنه ﷺ قال : **«من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»**(٣) ، وفي لفظ لمسلم : **«من عمل عملًا ليس عليه أمرنا فهو رد»**(٤) .

وللتوبة - كذلك - شروط خاصة :

الشرط الأول : الإقلاع عن المعاصي والتخلي عنها ، فإذا كان الإنسان متلبسًا بالمعاصي ويزعم أنه يتوب فلا تصح التوبة ، فإذا أراد الإنسان أن يتوب من التعامل بالربا يتخلىٰ عن التعامل بالربا ، وإذا كان يعق والديه يتخلىٰ عن العقوق ويبر والديه ، وإذا كان يغتاب الناس يتخلىٰ عن الغيبة ، وهكذا .

---

(١) أحمد (٣/ ٤٣٥) .
(٢) أحمد (١/ ٢٥) ، والبخاري (١) ، ومسلم (١٩٠٧) .
(٣) البخاري (٢٦٩٧) ، ومسلم (١٧١٨) .
(٤) مسلم (١٧١٨) .

الشرط الثاني : الندم على ما مضى والتأسف والتحسر ، أما إذا كان لا يندم فمعنى هذا أنه يكون مستملحًا للمعصية محبًا لها .

الشرط الثالث : العزم الصادق الجازم على عدم العودة إلى هذه المعصية مرة أخرى .

الشرط الرابع : رد المظالم إلى أهلها ، وهذا إذا كانت معصيته تتعلق بحقوق الناس ، فإن كانت تتعلق بالبدن يسلم نفسه حتى يقتص منه المجني عليه ، وإذا كان قاتلًا يسلم نفسه إلى أولياء القتيل ، إما أن يقتلوه قصاصًا أو يصطلح معهم على أخذ الدية ، أو يعفوا عنه مجانًا ، وإن كانت المظلمة مالًا لا بد أن يرد المال إلى أهله ، لكن لا يلزم منه أن يقول : هذا مال سرقته أو غصبته ، لكن له أن يقول : هذا استحقاق لكم من شخص ، أو يوصله إليهم عن طريق شخص ولا يذكر اسمه ، فإذا أوصله إليهم صحت التوبة ، وإن كانت المظلمة -مثل الغيبة أو النميمة- يستحلها منهم ، فإذا كان يترتب على هذا شر يستغفر لهم في ظهر الغيب ويذكر صفاتهم الحميدة في الأماكن التي اغتابهم فيها ، بشرط ألا يكذب ولا يزيد .

الشرط الخامس : أن تكون التوبة قبل بلوغ الروح إلى الحلقوم ؛ لقول النبي ﷺ في الحديث الصحيح : **«إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر»**[1] ، والله تعالى يقول في كتابه العظيم : ﴿ إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوٓءَ بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُوْلَٰٓئِكَ يَتُوبُ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ ٱلْـَٰٔنَ وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ۚ أُوْلَٰٓئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [النساء : ١٧ - ١٨] ، قال العلماء : كل من تاب قبل الموت فقد تاب من قريب ، فإذا بلغت الروح إلى الحلقوم انتهى الأمر حينئذ ويكشف للإنسان عن مستقبله ، ويكون الغيب شهادة ولا توبة حينئذ .

الشرط السادس : أن تكون التوبة قبل طلوع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت الشمس من مغربها في آخر الزمان أغلق باب التوبة ، وكل يبقى على ما هو عليه ، يقول الله تعالى في كتابه العظيم : ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ أَوْ يَأْتِىَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِىَ بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ ۗ يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَٰنُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِىٓ إِيمَٰنِهَا خَيْرًا ﴾ [الأنعام : ١٥٨] ،

---

(١) أحمد (٢/ ١٣٢) ، والترمذي (٣٥٣٧) ، وابن ماجه (٤٢٥٣) .

وجاء في تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٥٨] أنها طلوع الشمس من مغربها، وفي الحديث: «**لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها**»[١]، وجاء في الحديث أنه «**إذا طلعت الشمس من مغربها آمن من في الأرض كلهم**»[٢] لكن آمنوا مع وجود الآية فلا ينفع؛ ولهذا فإن طلوع الشمس من مغربها يعقبه الدابة التي تسم الناس في جباههم، فتسم المؤمن سمة بيضاء يضيء لها وجهه، والكافر سمة سوداء يسود لها وجهه، ويعرف المؤمن من الكافر كما جاء في حديث أشراط الساعة.

الشرط السابع: أن تكون التوبة قبل نزول العذاب، فإذا نزل العذاب فلا تقبل التوبة، قال الله تعالى في كتابه العظيم: ﴿فَلَمَّا رَأَوْاْ بَأْسَنَا قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَحْدَهُۥ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِۦ مُشْرِكِينَ ۝ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَٰنُهُمْ لَمَّا رَأَوْاْ بَأْسَنَا ۖ سُنَّتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِى قَدْ خَلَتْ فِى عِبَادِهِۦ ۖ وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْكَٰفِرُونَ﴾ [غافر: ٨٤ - ٨٥]، ومثال هذا فرعون الذي هو أكفر الناس، والذي ادعى الربوبية والألوهية آمن لما رأى العذاب كما أخبر الله عنه فقال: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَآ أَدْرَكَهُ ٱلْغَرَقُ قَالَ ءَامَنتُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱلَّذِىٓ ءَامَنَتْ بِهِۦ بَنُوٓاْ إِسْرَٰٓءِيلَ وَأَنَا۠ مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ۝ ءَآلْـَٰٔنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٩٠، ٩١] فلم ينفعه إيمانه؛ لأنه فات الأوان بنزول العذاب.

قوله: «**قال قتادة: ﴿تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ [التحريم: ٨] الصادقة الناصحة**» يشير إلى قول الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ تُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾، ومفهوم هذا أن التوبة تنقسم إلى قسمين:

التوبة الصادقة: وهي التي فسرها قتادة بالناصحة، وهي توبة الصادقين في الأقوال وفي الأفعال، قال الله تعالى: ﴿فَلَوْ صَدَقُواْ ٱللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ [محمد: ٢١]، وقال سبحانه: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّٰدِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩] فالمؤمن صادق في إيمانه بالله ورسوله، صادق في توبته إن بدر منه ذنب أو معصية.

وثواب التوبة الصادقة الناصحة الفلاح وتكفير السيئات ورفع الدرجات، قال الله تعالى: ﴿وَتُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٣١]، ولعل هنا ليست للترجي، وإنما هي للتعليل، والمعنى: توبوا لكي تفلحوا، فمن تاب توبة صالحة حصل على الفلاح،

(١) أحمد (٤/ ٩٩)، وأبو داود (٢٤٧٩).

(٢) أحمد (٢/ ٢٣١)، والبخاري (٤٦٣٦)، ومسلم (١٥٧).

والفلاح : هو الحصول على المطلوب والنجاة من المرهوب ، والمفلح هو الذي حصّل كل خير وزال عنه كل شر ، قال الله تعالى : ﴿قَالَ ٱللَّهُ هَٰذَا يَوْمُ يَنفَعُ ٱلصَّٰدِقِينَ صِدْقُهُمْ ۚ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ۚ رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا۟ عَنْهُ ۚ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ﴾ [المائدة : ١١٩] ، وقال سبحانه : ﴿وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلصَّٰدِقَٰتِ وَٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰبِرَٰتِ﴾ ، ثم ذكر الثواب فقال : ﴿أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب : ٣٥] .

والتوبة الكاذبة : وهي أن يتوب الإنسان بلسانه ، ولكن قلبه معقود على المعصية مصر عليها لا ينزع عنها .

ومثال التوبة الكاذبة من يتعامل بالربا ويستغفر الله بلسانه ويصر على التعامل بالربا ، أو من يغتاب الناس ويقول : أستغفر الله من الغيبة ثم يأكل لحوم الناس ، وكذلك من يتوب ولكنه يعزم توبة مؤقتة فيتوب في رمضان ولكنه عازم على الرجوع إلى المعاصي بعد رمضان .

والكذب يكون في الاعتقاد : وهو كذب القلب ، فالمنافق كاذب يدعي الإيمان بلسانه وقلبه مكذب ، كما قال الله تعالى : ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة : ٨] ، وهذا هو أعظم الكذب .

ويكون في الأفعال : وهو كذب الجوارح ، وقد جاء ذكره في الحديث : «**إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة ؛ فزنا العين النظر ، وزنا اللسان المنطق ، والنفس تمنى وتشتهي والفرج يصدق ذلك كله ويكذبه**»(١) .

ويكون في الأقوال : وهو كذب اللسان ، بأن يقول : إنه رأى ولم ير ، ويحدث بالأمور المخالفة للواقع .

• [٥٨٦٢] ، [٥٨٦٣] هذان الحديثان في نفس المعنى ، غير أن حديث ابن مسعود رضي الله عنه فيه زيادة .

قوله : «إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه ، فقال به هكذا» ، هذا من قول ابن مسعود وهو موقوف عليه ، وهذا الكلام ليس من كيسه ، لكن فهمه من النصوص الأخرى ، قال الله تعالى في كتابه العظيم :

---

(١) أحمد (٢/ ٢٧٦) ، والبخاري (٦٢٤٣) ، ومسلم (٢٦٥٧) .

﴿وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَآ ءَاتَوا وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَٰجِعُونَ ۝ أُوْلَٰٓئِكَ يُسَٰرِعُونَ فِى ٱلْخَيْرَٰتِ وَهُمْ لَهَا سَٰبِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٠ - ٦١] أي: يؤدون أعمال الخير وهم خائفون، وقد سألت الصديقة بنت الصديق -عائشة رضي الله عنها- النبي ﷺ عن هذه الآية، فقالت: يا رسول الله، أهم الذين يسرقون ويشربون الخمر ويزنون، يخافون من عقوبات هذه المعاصي؟ فقال: **«لا يا بنت الصديق، ولكنهم الذين يصلون ويصومون ويتصدقون، ويخافون ألا تقبل منهم»**[(١)] فالمؤمن عنده خوف من الله بسبب ذنبه، وهذا هو الخوف الصحيح الذي يحمل صاحبه على الإقلاع عن المعاصي، لكنه خوف معه رجاء؛ لأنه إذا لم يكن معه رجاء كان قنوطًا ويأسًا من رحمة الله، كما أن الرجاء إذا لم يكن معه خوف لاسترسل الإنسان في المعاصي فيكون آمنًا من مكر الله، فالمؤمن لا يأمن مكر الله ولا يسترسل في المعاصي؛ لأنه يمنعه الخوف، ولا يقنط من رحمة الله؛ لأنه يمنعه الرجاء فيرجو ثواب الله وبره.

وأما الفاجر فلا يخاف، فهو غير مبال فلا يفكر في التوبة؛ لأن ذنوبه يسيرة عنده؛ ولهذا قال الحسن البصري: إن المؤمن جمع خوفًا وإحسانًا، وإن المنافق -أو الفاجر- جمع أمنًا وإساءة، فالمؤمن خائف من ذنوبه ويجاهد نفسه في إحسان العمل، والفاجر آمن ويسيء العمل.

والمؤمن يخاف من الذنوب؛ لأنه يرى أن لها خطرها، كما أن الإنسان يخشى الجبل الذي فوقه أن يقع عليه، فهو يبادر بالتوبة؛ لأنه يعلم أن الذنوب هي أسباب العقوبات والنكبات والمصائب في الدنيا، وأسباب العذاب والهلاك في الآخرة، وأعظم المعاصي الكفر، قال تعالى: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَٰطَتْ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ فَأُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾ [البقرة: ٨١] فهذه خطيئة الكفر، وكذلك العذاب في القبر سببه المعاصي، وفي حديث ابن عباس أن النبي ﷺ: مر بقبرين فقال: **«إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير، أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة»**[(٢)].

وكذلك مصائب الدنيا بسبب الذنوب، قال الله تعالى: ﴿وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَن كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، وقال سبحانه: ﴿مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ

---

(١) الترمذي (٣١٧٥)، وابن ماجه (٤١٩٨).
(٢) أحمد (١/ ٢٢٥)، والبخاري (٢١٨)، ومسلم (٢٩٢).

وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ﴾ [النساء : ٧٩] فالمعاصي هي أسباب العقوبات والمصائب، ففي غزوة أحد إنما حصلت النكسة والهزيمة بسبب معصية الرماة، فالنبي ﷺ قد أوقف على جبل الرماة عبد الله بن جبير ومن معه، وقال: **«لا تبرحوا مكانكم ولو تخطفنا الطير»**(١)، فلما حصل النصر للمسلمين تأولوا وقالوا: إذن نجمع الغنائم، فنهاهم ابن جبير لكنهم لم يطيعوه وأخلوا الجبل، فدخل عليهم خالد بن الوليد قبل أن يسلم، وحصلت النكسة وقتل من الصحابة سبعون، فتأثر الصحابة ﷺ وقالوا: كيف تحصل هذه الهزيمة ونحن مسلمون ومعنا رسول الله؟ فأنزل الله: ﴿أَوَلَمَّآ أَصَٰبَتۡكُم مُّصِيبَةٌ قَدۡ أَصَبۡتُم مِّثۡلَيۡهَا قُلۡتُمۡ أَنَّىٰ هَٰذَاۖ قُلۡ هُوَ مِنۡ عِندِ أَنفُسِكُمۡ﴾ [آل عمران : ١٦٥] فإذا كان الصحابة – وهم خيار الناس وأفضل الناس – ومعهم نبيهم ﷺ – وهو أفضل الناس – يعاقبون بذنوبهم فغيرهم من باب أولى.

والأمثلة كثيرة: فالأبوان آدم وحواء لما عصيا الله وأكلا من الشجرة أهبطا من الجنة من دار اللذة والنعيم والبهجة والسرور، إلى دار الآلام والمصائب والأكدار.

قوله: **«لله أفرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلًا وبه مهلكة، ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه، فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته، حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله، قال: أرجع إلى مكاني، فرجع فنام نومة، ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده»** هذا هو الحديث المرفوع الذي حدث به ابن مسعود عن النبي ﷺ، وهو مرفوع أيضًا من حديث أنس: **«الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة»**(٢) فصور النبي ﷺ حال مسافر في صحراء لا يرى لها نهاية، ومعه بعيره، وعلى البعير الطعام والشراب، فانفلتت منه هذه الدابة وهربت، فصار عنده يأس من الحياة، فجاء إلى شجرة فنام تحت ظلها ينتظر الموت، فلما استيقظ وجد الراحلة قائمة على رأسه، ففرح فرحًا شديدًا، فأخذ بخطامها، فأراد أن يشكر الله ﷻ كما جاء في الحديث الآخر: **«فقال: اللهم أنت عبدي وأنا ربك، أخطأ من شدة الفرح»**(٣) أي: يريد أن يقول: اللهم أنت ربي وأنا عبدك، وهذه الكلمة التي قالها كلمة كفر، لو قالها متعمدًا لكفر، لكنه غير متعمد، وهذا من

---

(١) أحمد (٤/ ٢٩٣)، وأبو داود (٢٦٦٢)، وبنحوه البخاري (٤٠٤٣).
(٢) أحمد (٣/ ٢١٣)، والبخاري (٦٣٠٩)، ومسلم (٢٧٤٧).
(٣) أحمد (٣/ ٢١٣) مختصرًا، ومسلم (٢٧٤٧).

الأدلة على أن من تكلم بكلمة الكفر مخطئًا فلا يكفر؛ لأن المخطئ معفو عنه، كما في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وجاء في الحديث **«أن الله تعالى قال: قد فعلت»**[١].

وفي هذين الحديثين إثبات الفرح لله ﷻ، وأنه من الصفات الفعلية التي تليق بالله ﷻ ولا نعلم كيفيتها كسائر صفاته سبحانه وتعالى، مثل غضبه ورضاه وسخطه وعلوه واستوائه ومحبته وجميع الصفات التي وردت في الكتاب والسنة، خلافًا للكلابية والأشاعرة الذين ينفون الصفات الفعلية ولا يثبتونها.

***

---

(١) أحمد (٢/ ٤١٢)، ومسلم (١٢٦) واللفظ له.

المتن

[٤/ ٧١] باب الضجع على الشق الأيمن

• [٥٨٦٤] حدثني عبدالله بن محمد، قال: حدثنا هشام بن يوسف، قال: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة ﵂ كان النبي ﷺ يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة، فإذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين، ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يجيء المؤذن فيؤذنه.

الشرح

• [٥٨٦٤] **حديث الباب هو حديث عائشة ﵂، وفيه استحباب صلاة ركعتي الفجر في البيت ولا سيما للإمام؛ لأنه هو الذي يتمكن من هذا؛ فالمأموم قد يخشى أن تفوته** الصلاة، ويستحب للمسلم أن يصلي جميع السنن الرواتب في البيت؛ فقد قال النبي ﷺ: **«أيها الناس صلوا في بيوتكم؛ فإن أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة»**(١)، وقد قال هذا وهو في المسجد النبوي وفضل الصلاة فيه كبير، كما جاء في الحديث: **«صلاة في مسجدي هذا بألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام»**(٢) وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة(٣)، ومع ذلك فصلاة النافلة في البيت أفضل.

ويستحب لمن صلى راتبة الفجر في البيت أن يضطجع على شقه الأيمن اقتداء بالنبي ﷺ؛ لأن النبي ﷺ كان يصليهما في البيت، أما إذا صلى في المسجد فلا يظهر ذلك، وبعض الناس يفعله حتى في المسجد، كما في بعض البلدان إذا صلوا ركعتي الفجر اضطجعوا في المسجد، ولم يرد أن الصحابة كانوا يفعلون هذا، وهذه الضجعة سنة وليست واجبة فمن تركها فلا حرج.

وجاء في حديث: **«من صلى فليضطجع على شقه الأيمن»**(٤) ولكن فيه ضعف، وقد أوجب هذه الضجعة الإمام أبو محمد بن حزم على كل من صلى ركعتي الفجر، وهذا من أغلاطه وأوهامه ﵀، ومعنى ذلك أنه يؤثِّم من صلى ركعتي الفجر ولم يضطجع على شقه الأيمن، وهذا ليس بصحيح، والصواب أن الاضطجاع سنة مستحبة لمن صلاهما في البيت.

---

(١) أحمد (٥/ ١٨٢)، والبخاري (٧٣١)، ومسلم (٧٨١).

(٢) أحمد (٢/ ٢٣٩)، والبخاري (١١٩٠)، ومسلم (١٣٩٤).

(٣) ابن ماجه (١٤١٣).

(٤) أحمد (٢/ ٤١٥)، وأبو داود (١٢١٦)، والترمذي (٤٢٠)، وابن ماجه (١١٩٩).

المتن

[٥/ ٧١] باب إذا بات طاهرا وفضله

• [٥٨٦٥] حدثنا مسدد، قال: حدثنا معتمر، قال: سمعت منصورًا، عن سعد بن عبيدة، قال: حدثني البراء بن عازب رضي الله عنهما قال: قال لي رسول الله ﷺ: **«إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن، وقل: اللهم أسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك؛ رهبة ورغبة إليك، لا ملجأ ولا منجى إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت، فإن مت مت على الفطرة، واجعلهن آخر ما تقول»**، فقلت أستذكرهن: وبرسولك الذي أرسلت؟ قال: **«لا، وبنبيك الذي أرسلت»**.

الشرح

قوله: **«باب إذا بات طاهرا وفضله»** المعنى: فهو أفضل أو فهو على خير، ومعنى يبيت طاهرًا أي: ينام على وضوء.

• [٥٨٦٥] قوله: **«مضجعك»** مصدر ميمي، يفتح ثالثه إذا كان من باب نصر مثل: قعد مقعَدًا ضجع مضجَعًا، ومنه قوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القمر: ٥٥]، وإذا كان من باب ضرب فإن المصدر الميمي يكسر ثالثه مثل: جلس مجلِسًا.

وفي هذا الحديث استحباب الوضوء عند النوم، وفيه استحباب الاضطجاع على الشق الأيمن، وفيه استحباب هذا الذكر عند النوم وأنه يكون آخر ما يقول، وهذا ذكر عظيم فيه إعلان الإيمان بالله عز وجل ورسوله ﷺ واللجوء إلى الله عز وجل والضراعة إليه والتسليم لحكمه والالتجاء إليه سبحانه وتعالى، وإعلان الإيمان بكتابه وبنبيه ﷺ.

قوله: **«اللهم أسلمت وجهي إليك»** أي: سلمت وجهي يا الله بين يديك، وفي اللفظ الآخر: **«اللهم أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك»**[1].

قوله: **«وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك؛ رهبة ورغبة إليك»** رغبة أي: جامعًا

---

(١) أحمد (٤/ ٢٨٥)، والبخاري (٦٣١١)، ومسلم (٢٧١٠).

بين رجائك وخشيتك «لا ملجأ ولا منجى إلا إليك» هذا تسليم لله ﷻ وتفويض الأمر إليه، بأن تلجئ الوجه إلجاء الرغبة والرهبة والتوكل والإيمان بالقضاء والقدر، ثم أعلن الإيمان فقال: «آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت».

قوله: «فإن مت مت على الفطرة» الفطرة يعني: الإسلام والدين، قال الله تعالى: ﴿فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِى فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠] ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ أي: مائلًا عن الشرك إلى التوحيد ﴿فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِى فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا﴾ والفطرة هي الدين.

قوله: «فقلت أستذكرهن: وبرسولك الذي أرسلت؟ قال: لا، وبنبيك الذي أرسلت» استُدل به على أن الذكر توقيفي لا يغير، وإلا فالمعنى واحد، مثل: «التحيات لله والصلوات والطيبات» لا تغير ولا يقدم بعضها بعضًا، ومثل: «اللهم صل على محمد» لا يغير فلا يقال: اللهم صل على سيدنا محمد وإن كان محمد ﷺ هو سيدنا، فلك أن تقول في الخطبة وفي الموعظة: سيدنا ونبينا وإمامنا وحبيبنا، لكن في التشهد لا تزيد، بل تقول: «اللهم صل على محمد» كما وردت.

وفي الحديث من الفوائد استحباب الوضوء عند النوم، واستحباب الاضطجاع على الشق الأيمن، واستحباب هذا الذكر وأنه لا يغير ولا يؤتى به بالمعنى بل لابد من لفظه، واستدل به بعضهم على منع الرواية بالمعنى وليس بصحيح؛ لأن رواية الحديث بالمعنى شيء آخر.

والجمهور على جواز الرواية بالمعنى إذا وجدت الشروط كالمعرفة باللغة إلى غير ذلك من الشروط التي اشترطها أكثر العلماء في الرواية بالمعنى.

وفيه من الفوائد أن من مات على هذا الذكر مات على الفطرة وهذا فضل عظيم.

وفيه أيضًا أن هذا الذكر يكون هو آخر ما يقوله الإنسان، وسيأتي أيضًا استحباب أن يضع يده تحت خده الأيمن.

وقيل في سبب قوله: «وبنبيك الذي أرسلت» أنه إذا قال: وبرسولك الذي أرسلت لا يكون هناك معنى جديد؛ لأن معنى النبوة غير معنى الرسالة فهو ﷺ نبئ باقرأ، وأرسل بالمدثر، فإذا قال: «وبنبيك الذي أرسلت» جمع بين النبوة والرسالة، أما إذا قال: وبرسولك الذي أرسلت فما أتى إلا بمعنى واحد وهو الرسالة؛ فلهذا قال له قل: «وبنبيك الذي أرسلت» حتى يأتي بالمعنيين.

المتن

[٦/ ٧١] باب ما يقول إذا نام

• [٥٨٦٦] حدثنا قبيصة، قال: حدثنا سفيان، عن عبدالملك، عن ربعي بن حراش، عن حذيفة بن اليمان قال: كان النبي ﷺ إذا أوىٰ إلىٰ فراشه قال: «**باسمك أحيا وأموت**»، وإذا قام قال: «**الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور**».

نُنْشِزُهَا: نُخرجها.

• [٥٨٦٧] حدثنا سعيد بن الربيع ومحمد بن عرعرة، قالا: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، قال: سمعت البراء بن عازب أن النبي ﷺ أمر رجلا. ح وحدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، قال: سمعت البراء بن عازب، أن النبي ﷺ أوصى رجلًا فقال: «**إذا أردت مضجعك فقل اللهم أسلمت نفسي إليك، وفوضت أمري إليك، ووجهت وجهي إليك وألجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا مَنْجَا ولا ملْجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت، فإن مت مت على الفطرة**».



هذه الترجمة فيما يقوله إذا نام حيث، قال: «باب ما يقول إذا نام»، والترجمة السابقة في «إذا بات طاهرًا».

• [٥٨٦٦] ويشرع في هذا الحديث أن يقول: «باسمك أحيا وأموت» وفي اللفظ الآخر «**باسمك اللهم أموت وأحيا**»[1] ومعنىٰ: «باسمك أحيا وأموت»: بذكر اسمك أحيا ما حييت، وعليه أموت.

إذن يشرع للإنسان إذا أراد النوم أن يقول: «باسمك أحيا وأموت» ويقول: «**اللهم أسلمت نفسي إليك...**» إلخ. ويجعلها آخر ما يقول.

قوله: «وإذا قام قال: الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور» والنشور فسره بالبعث؛ ولذا قال: «ننشرها: نخرجها» والبعث هو إخراج الموتىٰ من القبور، وذلك بعد

---

(١) أحمد (٥/ ٣٨٥)، والبخاري (٦٣١٢).

أن يأمر الله ﷻ إسرافيل بنفخ الصور فتتطاير الأرواح وتدخل في الأجساد بعد أن يتم خلق الناس حيث ينشئهم الله ﷻ خلقًا جديدًا ويتم خلقهم؛ فإذا نفخ إسرافيل في الصور تطايرت الأرواح ودخلت كل روح في جسدها فقام الناس من قبورهم قائلين: «**الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور**» يعني: وإليه البعث، والمعنى هو الإيمان بالبعث؛ يعني: نؤمن أن الله ﷻ يبعثنا، والإيمان بالبعث ركن من أركان الإيمان لا يصح إلا به، فمن لم يؤمن بالبعث فهو كافر بإجماع المسلمين وبنص القرآن العظيم، قال الله تعالى: ﴿زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَن لَّن يُبۡعَثُواْۚ قُلۡ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبۡعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلۡتُمۡۚ وَذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٞ﴾ [التغابن: ٧]، وقال سبحانه: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَأۡتِينَا ٱلسَّاعَةُۖ قُلۡ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأۡتِيَنَّكُمۡ عَٰلِمِ ٱلۡغَيۡبِ﴾ [سبأ: ٣]، وقال سبحانه: ﴿وَيَسۡتَنۢبِـُٔونَكَ أَحَقٌّ هُوَ﴾ [يونس: ٥٣] يعني: البعث ﴿قُلۡ إِي وَرَبِّيٓ إِنَّهُۥ لَحَقّٞ﴾.

فلذلك يستحب لمن أراد أن ينام أن يقول: «**باسمك اللهم أموت وأحيا**» ثم يقول: «**اللهم أسلمت نفسي إليك...**» وإذا استيقظ قال: «الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور».

وفيه أن النوم وفاة، واليقظة من النوم حياة أو بعث، قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي يَتَوَفَّىٰكُم بِٱلَّيۡلِ وَيَعۡلَمُ مَا جَرَحۡتُم بِٱلنَّهَارِ ثُمَّ يَبۡعَثُكُمۡ فِيهِ﴾ [الأنعام: ٦٠].

والنوم هو الموتة الصغرى، قال سبحانه: ﴿ٱللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلۡأَنفُسَ حِينَ مَوۡتِهَا وَٱلَّتِي لَمۡ تَمُتۡ فِي مَنَامِهَاۖ فَيُمۡسِكُ ٱلَّتِي قَضَىٰ عَلَيۡهَا ٱلۡمَوۡتَ وَيُرۡسِلُ ٱلۡأُخۡرَىٰٓ إِلَىٰٓ أَجَلٖ مُّسَمًّى﴾ [الزمر: ٤٢].

• [٥٨٦٧] قوله: «**عن أبي إسحاق**» هو الهمداني -بالدال المهملة مع سكون الميم- نسبة إلى قبيلة هَمْدَان، أما الهمذاني -بالذال المعجمة وبفتح الميم- نسبة إلى هَمَذَان بلدة في إيران منها بديع الزمان الهمذاني.

قوله: «اللهم أسلمت نفسي إليك» وجاء في اللفظ الآخر: «**اللهم أسلمت وجهي إليك**»(١) والحديث هنا فيه زيادة: «**ووجهت وجهي إليك**».

❊ ❊ ❊

(١) البخاري (٢٤٧).

المتن

[٧/ ٧١] باب وضع اليد تحت الخد اليمنى

• [٥٨٦٨] حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا أبو عوانة، عن عبدالملك، عن ربعي، عن حذيفة رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول: **«اللهم باسمك أموت وأحيا»**، وإذا استيقظ قال: **«الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور»**.

الشرح

• [٥٨٦٨] في هذا الحديث استحباب وضع اليد تحت الخد اليمنى عند النوم، واستحباب أن يكون النوم على الشق الأيمن، واستحباب أن يقول: **«اللهم باسمك أموت وأحيا»** وفي اللفظ الآخر: **«باسمك أحيا وأموت»**[1]، واستحباب أن يقول عند اليقظة: **«الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور»** والنشور يعني: البعث وخروج الناس من قبورهم.

* * *

(١) أحمد (٥/ ٣٩٩)، والبخاري (٧٣٩٤).

المتن

[٨/ ٧١] باب النوم على الشق الأيمن

• [٥٨٦٩] حدثنا مسدد، قال: حدثنا عبدالواحد بن زياد، قال: حدثنا العلاء بن المسيب، قال: حدثني أبي، عن البراء بن عازب قال: كان رسول الله ﷺ إذا أوىٰ إلىٰ فراشه نام علىٰ شقه الأيمن، ثم قال: **«اللهم أسلمت نفسي إليك، ووجهت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجىٰ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت»**، وقال رسول الله ﷺ: **«من قالهن ثم مات تحت ليلته مات على الفطرة»**.

الشرح

• [٥٨٦٩] كرر المؤلف رحمه الله هذا الحديث لاستنباط الأحكام، حيث أتىٰ بهذا الحديث في «باب إذا بات طاهرًا» ليستنبط حكم استحباب البيتوتة طاهرًا، وأعاده في «باب ما يقول إذا نام» وأنه يقول هذا عند النوم، ثم ذكره هنا في «باب النوم على الشق الأيمن» يعني أنه مستحب، وهو ذكر عظيم فيه التجاء العبد إلى الله ﷻ والتوكل عليه والانقياد لشرعه والإيمان بقضائه وقدره وبكتابه وبنبيه؛ ولهذا صار بهذه المثابة أنه «من قالهن ثم مات تحت ليلته مات على الفطرة».

❊ ❊ ❊

المتن

[٩/ ٧١] باب الدعاء إذا انتبه بالليل

• [٥٨٧٠] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا ابن مهدي، عن سفيان، عن سلمة، عن كريب، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: بت عند ميمونة، فقام النبي ﷺ فأتى حاجته فغسل وجهه ويديه ثم نام، ثم قام فأتى القربة فأطلق شناقها، ثم توضأ وضوءا بين وضوءين لم يكثر وقد أبلغ فصلى، فتمطيت كراهية أن يرى أني كنت أرقبه، فتوضأت فقام يصلي، فقمت عن يساره، فأخذ بأذني فأدارني عن يمينه، فتتامت صلاته ثلاث عشرة ركعة، ثم اضطجع فنام حتى نفخ، وكان إذا نام نفخ، فآذنه بلال بالصلاة فصلى ولم يتوضأ، وكان في دعائه: **«اللهم اجعل في قلبي نورا، وفي بصري نورا، وفي سمعي نورا، وعن يميني نورا وعن يساري نورا، وفوقي نورا، وتحتي نورا، وأمامي نورا، وخلفي نورا واجعل لي نورا»**.

قال كريب: وسبع في التابوت فلقيت رجلا من ولد العباس فحدثني بهن، فذكر عصبي ولحمي ودمي وشعري وبشري وذكر خصلتين.

• [٥٨٧١] حدثني عبدالله بن محمد، قال: حدثنا سفيان، قال: سمعت سليمان بن أبي مسلم، عن طاوس، عن ابن عباس كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجد قال: قال: **«اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت الحق ووعدك حق وقولك حق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق والنبيون حق ومحمد حق، اللهم لك أسلمت وعليك توكلت، وبك آمنت وإليك أنبت، وبك خاصمت وإليك حاكمت، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت، أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت** - أو **لا إله غيرك»**.



قوله: «باب الدعاء إذا انتبه بالليل» هذه الترجمة في الدعاء الذي يقوله الإنسان إذا انتبه من الليل، ويشمل ما إذا دعا بعد الانتباه من الليل مباشرة أو حين يدخل في الصلاة - يعني يصلي ويدعو - لأن ظاهر هذين الحديثين اللذين ساقهما المؤلف رحمه الله أن الدعاء في صلب الصلاة، ففي الحديث الأول أنه كان ﷺ يقول في السجود: «اللهم اجعل في قلبي نورًا وفي بصري نورًا

وفي سمعي نورًا» ويحتمل أن يكون في آخر التشهد، لكن الأقرب أنه في السجود، والحديث الثاني أيضًا حديث ابن عباس رضي الله عنهما: **«اللهم لك الحمد أنت نور السموات»** وهذا نوع من الاستفتاحات، والاستفتاح يكون بعد تكبيرة الإحرام، فالدعاء في هذين الحديثين دعاء في الصلاة، وصلاته ﷺ كانت بعد أن انتبه من الليل من بعد نومة، وكان انتباهه ﷺ في الغالب قبل نصف الليل أو بعد نصف الليل كما في حديث ابن عباس: «كان ﷺ إذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل قام ﷺ فتوضأ وصلى»[(١)].

• [٥٨٧٠] الحديث الأول: حديث ابن عباس رضي الله عنهما في قصة بيتوتته عند ميمونة رضي الله عنها، وميمونة خالته أخت أمه، وفي اللفظ الآخر «وكان صغيرًا» قد قارب العشر سنين، ونام النبي ﷺ وأهله في طول الوسادة ونام ابن عباس رضي الله عنهما في عرضها من جهة الخلف وبات عند ميمونة خالته رضي الله عنها لينظر صلاة النبي ﷺ -وكان ذكيًا- وفي لفظ آخر أن العباس رضي الله عنه -وهو أبوه- أمره بذلك حتى ينظر صلاة النبي ﷺ.

قوله: «بت عند ميمونة»، وفي اللفظ الآخر: «عند خالتي ميمونة»[(٢)] **«فقام النبي ﷺ فأتى حاجته فغسل وجهه ويديه ثم نام»** يعني: قام ﷺ وأتى حاجته من البول ونحوه فغسل وجهه ويديه ثم نام، وهذا فيه دليل على أن الإنسان إذا قام في أثناء الليل يقضي حاجته فإنه يستنجي ويغسل وجهه ويديه ويكتفي بذلك كما فعل النبي ﷺ، أما عند النوم فإنه يشرع له أن يتوضأ وضوءه للصلاة ثم ينام على شقه الأيمن.

وابن عباس رضي الله عنهما كان يرقب النبي ﷺ وكان يوهمه أنه نائم وهو منتبه؛ لأنه ما أتى إلا ليتعلم من النبي ﷺ فينظر ماذا يعمل في صلاته.

قوله: **«ثم قام»** أي: مرة ثانية، وابن عباس رضي الله عنهما يرقبه، قال: **«فأتى القربة فأطلق شناقها»** أي: رباط القربة، فما كان عندهم صنابير مثلنا الآن، ولا يوجد ماء إلا في القربة فيشرب منها ويتوضأ منها، ومعروف أن القربة لها فم، ويربط الفم بحبل -وهذا الحبل يسمى الشناق- ثم صب من القربة في إناء **«ثم توضأ وضوءًا بين وضوءين»** فسره بأنه «لم

---

(١) أحمد (١/ ٢٤٢)، والبخاري (١٨٣)، ومسلم (٧٦٣).
(٢) أحمد (١/ ٣٤٣)، والبخاري (١١٧).

يكثر وقد أبلغ» أي: بين الوضوء بالماء الكثير الذي فيه إسراف وبين الوضوء بالماء القليل الذي لا يكاد يتقاطر منه شيء لقلته كأنه يمسح.

وهذا يدل على أن ابن عباس رضي الله عنهما كان دقيقًا وهو ابن عشر سنين حيث يصف هذا الوصف.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «**فتمطيت**» يعني: تمددت «**كراهية أن يرى أني كنت أرقبه**» فهو أوهمه أنه انتبه من النوم الآن وهو ما نام، قال: «**فتوضأت**» وفي اللفظ الآخر أنه صب من القربة -مثلما فعل النبي ﷺ- وتوضأ «**فقام يصلي فقمت عن يساره**» أي: صف عن يسار النبي ﷺ «**فأخذ بأذني فأدارني عن يمينه**» فيه دليل على جواز صلاة النافلة جماعة؛ فإن زار الإنسان أناسًا في الليل أو في الضحى وأحبوا أن يصلوا جماعة فلا حرج إذا لم تتخذ عادة، وإلا فالجماعة تكون لصلاة الفريضة أو صلاة التراويح أو صلاة الكسوف أو صلاة الاستسقاء أو صلاة العيدين، هذه هي الصلوات التي تشرع لها جماعة، لكن لا مانع من صلاة النافلة الجماعة أحيانًا كما زار النبي ﷺ أنسًا وصلى عنده الضحى[1]، وكما زار عتبان رضي الله عنه وصلى هو وأبو بكر رضي الله عنه وصلى بهم جماعة.

وكما قام ابن عباس رضي الله عنهما يصلي عن يسار النبي ﷺ فلم ينكر عليه، ولو كانت الجماعة لا تجوز في صلاة النافلة لأنكر عليه.

وفيه دليل على أن موقف المأموم الواحد عن يمين الإمام لا عن يساره، ولهذا أداره عن يمينه ﷺ حيث قال رضي الله عنه: «**فأخذ بأذني فأدارني عن يمينه**» وفي اللفظ الآخر أنه أداره من الخلف[2].

وفيه دليل على أن من صفَّ عن يسار الإمام لا تبطل صلاته وإنما يأتي عن يمينه وصلاته صحيحة؛ لأن النبي ﷺ أقر ابن عباس رضي الله عنهما في إكمال صلاته، وما أمره أن يستأنفها من جديد.

---

(١) أحمد (٣/ ١٣١)، والبخاري (٣٨٠)، ومسلم (٦٥٨).

(٢) مسلم (٧٦٣).

قوله: «فتتامت صلاته ثلاث عشرة ركعة» تتامت بتاءين يعني: تكاملت، فالمعنىٰ: تكاملت صلاته ثلاث عشرة ركعة، وهذا فيه دليل علىٰ أنه أوتر بثلاث عشرة ركعة – والوتر: صلاة الليل – وفيه دليل علىٰ أن حديث عائشة ﵂: «ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره علىٰ إحدىٰ عشرة ركعة»[١] المراد به الأغلب، وليس المراد أنه لا يزيد، وإلا فقد يزيد كما في حديث ابن عباس ﵄ هنا حيث صلىٰ ثلاث عشرة ركعة، وقد ينقص كما ثبت في «صحيح البخاري» ﵀ أن النبي ﷺ أوتر بتسع، وثبت أنه ﷺ أوتر بسبع[٢]؛ فدل علىٰ أن مراد عائشة ﵂ ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره علىٰ إحدىٰ عشرة ركعة يعني: في الأغلب.

قوله: «ثم اضطجع» يعني: بعد أن صلىٰ ثلاث عشرة ركعة، وكانت صلاة طويلة تقارب ساعتين أو ثلاث ساعات، فكان ﷺ يقرأ قراءة طويلة، ويدل علىٰ هذا أنه لما كبر في آخر حياته كان يصلي قاعدًا فيقرأ قراءة طويلة فإذا بقي عليه مقدار ثلاثين آية أو أربعين آية قام فقرأها ثم ركع[٣]، وفي حديث حذيفة ﵁ أنه ﷺ قرأ البقرة وآل عمران والنساء في ركعة واحدة[٤] – خمسة أجزاء وربع – مع الترتيل والتدبر والوقوف عند آية الرحمة والوقوف عند آية العذاب والوقوف عند آية التسبيح، وفي حديث عائشة ﵂ أن سجدة من سجداته ﷺ قدر ما يقرأ الرجل خمسين آية[٥]؛ يعني أن صلاته ﷺ كانت طويلة فهو يقوم بعد نصف الليل أو قبله بقليل.

قوله: «ثم اضطجع فنام حتىٰ نفخ، وكان إذا نام نفخ» فيه أنه نام في السحر بعد صلاة الليل ليستريح ويستعين به علىٰ حوائج النهار، وكان هذا في بعض الأحيان، وفي بعض الأحيان الأخرىٰ أو في الغالب كان لا ينام، قالت عائشة ﵂: «انتهىٰ وتره إلىٰ السحر»[٦].

---

(١) أحمد (٦/ ٣٦)، والبخاري (٢٠١٣)، ومسلم (٧٣٨).
(٢) أحمد (٦/ ٥٣)، وأبو داود (١٣٥١)، والنسائي (١٧٢٢).
(٣) أحمد (٦/ ١٧٨)، والبخاري (١١١٨).
(٤) أحمد (٥/ ٣٨٤)، ومسلم (٧٧٢).
(٥) أحمد (٦/ ٨٨)، والبخاري (٩٩٤).
(٦) أحمد (٦/ ٤٦)، والبخاري (٩٩٦).

قوله: «فآذنه بلال بالصلاة فصلى ولم يتوضأ» فيه أنه ﷺ لم يتوضأ بعد أن نام ونفخ فدل على أن نومه ﷺ لا ينقض الوضوء، وهذا من خصائصه ﷺ؛ لأنه تنام عيناه ولا ينام قلبه، وأما الأمة فإن الواحد منهم إذا نام انتقض وضوءه إذا كان نومًا مستغرقًا يزول معه الإحساس كما في حديث صفوان بن عسال رضي الله عنه كان يأمرنا إذا سافرنا ألا ننزع خفافنا ثلاثة أيام بلياليهن ولكن من غائط وبول ونوم إلا من جنابة[1] والشاهد قوله رضي الله عنه: «ونوم» دل على أن النوم ينقض الوضوء.

والخف يمسح عليه المقيم والمسافر إلا من جنابة، ولكن من غائط وبول ونوم لا يخلعه بل يمسح عليه.

وابن عباس رضي الله عنهما دعا له النبي ﷺ فقال: **«اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل»**[2] فكان ذكيًا.

قوله: «وكان في دعائه: اللهم اجعل في قلبي نورًا وفي بصري نورًا وفي سمعي نورًا وعن يميني نورًا وعن يساري نورًا وفوقي نورًا وتحتي نورًا وأمامي نورًا وخلفي نورًا واجعل لي نورًا» فهذه عشر كلمات حفظها ابن عباس رضي الله عنهما الصغير ابن عشر سنين رغم أنه لم ينم مدة طويلة، قال كريب: وظاهر هذا أنه في السجود؛ لأنه كان في السجود بجواره فسمع دعاء النبي ﷺ؛ فدل على أن ترجمة البخاري رحمه الله «**باب الدعاء إذا انتبه بالليل**» يعني بها: إذا انتبه من الليل وصلى.

وقد ورد أيضًا أن هذا الدعاء مشروع عند الخروج، وكذلك في طريقه إلى المسجد ويقال أيضًا: **«اللهم اجعل في قلبي نورًا وفي لساني نورًا واجعل في بصري نورًا وفي سمعي نورًا وأمامي نورًا وفي خلفي نورًا وعن يميني نورًا وعن شمالي نورًا ومن فوقي نورًا ومن تحتي نورًا اللهم أعطني نورًا وزدني نورًا»**[3] وهو ثابت عند الخروج إلى المسجد.

---

(١) أحمد (٤/ ٢٣٩)، والترمذي (٩٦)، والنسائي (١٢٦)، وابن ماجه (٤٧٨).

(٢) أحمد (١/ ٢٦٦)، وأخرج الجملة الأولى منه: البخاري (١٤٣)، ومسلم (٢٤٧٧)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) ابن خزيمة في «صحيحه» (١/ ٢٢٩).

قوله: **«قال كريب: وسبع في التابوت»** اختلف العلماء في المراد بالتابوت؛ **فقال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقد اختلف في مراده بقوله التابوت فجزم الدمياطي في «حاشيته» بأن المراد به الصدر الذي هو وعاء القلب، وسبق ابن بطال والداودي إلى أن المراد بالتابوت الصدر، وزاد ابن بطال كما يقال لمن يحفظ العلم: علمه في التابوت مستودع. وقال النووي رَحِمَهُ اللَّهُ تبعًا لغيره: المراد بالتابوت الأضلاع وما تحويه من القلب وغيره تشبيهًا بالتابوت الذي يحرز فيه المتاع».

ومعنى الحديث: سبع كلمات في قلبي ولكن نسيتها، أما العشر الكلمات فقد حفظها وهي: **«اللهم اجعل في قلبي نورًا وفي بصري نورًا وفي سمعي نورًا وعن يميني نورًا وعن يساري نورًا وفوقي نورًا وتحتي نورًا وأمامي نورًا وخلفي نورًا واجعل لي نورًا»**.

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقيل: المراد سبعة أنوار كانت مكتوبة في التابوت الذي كان لبني إسرائيل فيه السكينة، وقال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللَّهُ: يريد بالتابوت الصندوق؛ أي سبع مكتوبة في صندوق عنده لم يحفظها في ذلك الوقت» والأقرب الأول.

ومن هذه الكلمات ما ذكره في آخر الحديث قال: **«فلقيت رجلًا من ولد العباس فحدثني بهن، فذكر عصبي ولحمي ودمي وشعري وبشري»** وهذه خمس، قال: **«وذكر خصلتين»** يعني تكملة السبع، **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «والخصلتان العظم والمخ، وقال الكرماني: لعلهما الشحم والعظم».

• [٥٨٧١] والحديث الثاني: حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا في تهجد النبي ﷺ في قيامه من الليل، وهذا الحديث فيه ذكر أحد الاستفتاحات في الصلاة وهو من أفضلها، وكان النبي ﷺ يستفتح به في التهجد، وثبتت استفتاحات أخرى نحو عشرة أخصرها: **«سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك»**(١) وهو الذي اختاره الإمام المجدد الشيخ محمد بن عبدالوهاب رَحِمَهُ اللَّهُ، والذي يحفظه العامة لسهولته، وهو أفضل الاستفتاحات في ذاته لأنه ذكر وتنزيه لله عَزَّ وَجَلَّ ومعنى **«سبحانك اللهم وبحمدك»** يعني:

---

(١) أحمد (٣/٦٩)، وأبوداود (٧٧٥، ٧٧٦)، والترمذي (٢٤٢، ٢٤٣)، والنسائي (٨٩٩، ٩٠٠)، وابن ماجه (٨٠٤، ٨٠٦).

أنزهك يا الله، وأذكرك وأحمدك **«وتبارك اسمك»** يعني: تعاظم اسمك **«وتعالى جدك»** أي: ارتفعت عظمتك **«ولا إله غيرك»** أي: لا معبود بحق سواك، فهذا أخصر الاستفتاحات وأفضلها في ذاته، وكان عمر رضي الله عنه يلقنه الناس على منبر النبي ﷺ.

ومن أخصرها أيضًا وأصحها ما رواه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سأل النبي ﷺ قال: بأبي أنت وأمي حين تكبر ماذا تقول؟ قال: **«اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب، اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد»**(١) وهذا أصح الاستفتاحات؛ لأنه اتفق عليه الشيخان.

ومن الاستفتاحات التي كان يستفتح بها النبي ﷺ في صلاة الليل ما ثبت في «صحيح مسلم» من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول: **«اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك؛ إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»**(٢).

وهذا الاستفتاح الذي في حديث الباب من أطول الاستفتاحات، لكن هل في هذا الاستفتاح دعاء ليندرج تحته؟ حيث قال المصنف رحمه الله: **«باب الدعاء إذا انتبه بالليل»** الجواب: نعم في آخره دعاء، وهو قوله: **«فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت»**.

قوله: **«اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن»** فهو سبحانه نور السموات والأرض، ولولا الله عز وجل لما حصل فيهما نور؛ فنور السموات والأرض من نوره سبحانه وتعالى.

وقوله: **«ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض»**، وفي لفظ: **«قيوم السموات والأرض»**(٣)، وفي لفظ: **«قيام»**(٤)، والمعنى: المقيم للسموات والأرض، ولولا الله عز وجل ما

---

(١) البخاري (٧٤٤)، ومسلم (٥٩٨).
(٢) مسلم (٧٧٠).
(٣) «سنن الدارمي» (١/ ٤١٥).
(٤) أحمد (١/ ٢٩٨)، ومسلم (٧٦٩).

قامت السموات والأرض، قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُمْسِكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ أَن تَزُولَاۚ وَلَئِن زَالَتَآ إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِهِۦٓ﴾ [فاطر: ٤١] فهو قيم السموات والأرض؛ يعني: المقيم لهما كما قال: «أنت نور السموات والأرض» فهو المنور لهما، وفي البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ أيضًا زيادة في اللفظ الآخر **«ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ومن فيهن»**[1].

قوله: **«ولك الحمد أنت الحق»** فهو سبحانه وتعالى الحق، والحق من أسماء الله ﷻ ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ٱلْمُبِينُ﴾ [النور: ٢٥].

قوله: **«والجنة حق»** موجودة وثابتة ومخلوقة أعدها الله ﷻ للمؤمنين **«والنار حق»** أيضًا موجودة وثابتة ومخلوقة أعدها الله ﷻ للكافرين والعصاة **«والساعة حق»** أي: القيامة **«والنبيون حق ومحمد حق»** ثم قال: **«اللهم لك أسلمت»** من الاستسلام والانقياد؛ يعني: أذعنت وانقدت لك يا الله ولأمرك واستجبت لك ولأمرك ولنهيك **«وعليك توكلت»** أي: عليك اعتمدت وفوضت أمري إليك **«وبك آمنت وإليك أنبت»** يعني: رجعت إليك **«وبك خاصمت وإليك حاكمت»** ثم يأتي الدعاء بعد هذه التوسلات العظيمة **«فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت، أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت - أو لا إله غيرك»**.

والشاهد هو مشروعية الدعاء إذا انتبه من الليل وتوضأ وصلى، والدعاء الوارد في الحديث الأول يكون داخل الصلاة في السجود، وهذا بعد الاستفتاح بعدما يكبر تكبيرة الإحرام.

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (١/ ٣٥٨)، والبخاري (١١٢٠).

المتن

[١٠/ ٧١] باب التكبير والتسبيح عند المنام

• [٥٨٧٢] حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن الحكم، عن ابن أبي ليلى، عن علي أن فاطمة شكت ما تلقى في يدها من الرحى، فأتت النبي ﷺ تسأله خادمًا فلم تجده، فذكرت ذلك لعائشة، فلما جاء أخبرته، قال: فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا فذهبت أقوم، فقال: **«مكانك»**، فجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري، فقال: **«ألا أدلكما على ما هو خير لكما من خادم، إذا أويتما إلى فراشكما** - أو **أخذتما مضاجعكما - فكبرا ثلاثا وثلاثين، وسبحا ثلاثا وثلاثين، واحمدا ثلاثا وثلاثين فهذا خير لكما من خادم»**.

وعن شعبة، عن خالد، عن ابن سيرين قال: التسبيح أربع وثلاثون.



هذه الترجمة للتكبير والتسبيح والتحميد أيضًا عند النوم.

• [٥٨٧٢] قوله: **«أن فاطمة شكت ما تلقى في يدها من الرحى»** لأنها تجلس الساعات الطوال تطحن الشيء القليل من الذرة أو من الشعير؛ فالمد يحتاج إلى ساعتين أو ثلاث لأنها كانت تمسك الرحى بيدها وتديرها، لذلك إذا جلست ساعة أو ساعتين تعبت ومجلت يدها؛ يعني: تشققت.

فبلغها أن النبي ﷺ أتاه سبي - والسبي هو ما يسبى من المشركين من النساء والذراري في الجهاد أرقاء - **«فأتت النبي ﷺ تسأله خادمًا فلم تجده، فذكرت ذلك لعائشة فلما جاء أخبرته قال: فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا فذهبت أقوم، فقال: مكانك، فجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري»** في اللفظ الآخر «جلس بينها وبين علي زوجها»[1] أي: لما علم النبي ﷺ جاءهم بعد العشاء مباشرة ولم يكن هناك مسافة بينهم **«فقال: ألا أدلكما على ما هو خير لكما من خادم»** أي: سأدلكما على خير مما سألتما **«إذا أويتما إلى فراشكما - أو أخذتما مضاجعكما - فكبرا ثلاثًا وثلاثين وسبحا ثلاثًا وثلاثين واحمدا ثلاثًا وثلاثين فهذا خير لكما من خادم»** أي: خير لكما من طلب خادم.

(١) البخاري (٥٣٦١).

وهذا الذكر يقال عند النوم، ومن واظب على هذا الذكر عند النوم لم يصبه إعياء ولا تعب؛ لأن فاطمة رضي الله عنها شكت التعب من العمل فأحالها على ذلك، وأفاده شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن من واظب على هذا الذكر عند النوم لم يصبه إعياء ولا تعب، وفي لفظ أن فاطمة رضي الله عنها قالت بعد ذلك: «فما شكوت إعياءً بعد ذلك» أي: تعبًا.

وكان علي رضي الله عنه يحافظ عليه حيث قال: «فما تركته منذ أخبرني النبي ﷺ فقال له قائل: ولا ليلة صفين؟ قال: ولا ليلة صفين» وصفين هي حرب ضروس بين أهل العراق وأهل الشام فلما تولى علي رضي الله عنه الخلافة نازعه معاوية رضي الله عنه وأهل الشام عن اجتهاد ولم يبايعوه بالخلافة وطالبوه بدم عثمان رضي الله عنه فحصل خلاف وقامت بينهما حروب منها حرب صفين، وكانت حربًا ضروسًا قتل فيها مقتلة عظيمة، وفي تلك الليلة التي تذهل فيها العقول -ليلة الحرب- ما ترك هذا الذكر.

وبعض الشراح استنبط من حديث الباب تفضيل الفقير على الغني؛ لأن النبي ﷺ ما أعطى فاطمة رضي الله عنها خادمًا، وقال: «**ألا أدلكما على ما هو خير لكما**» فلو كان الغنى أفضل من الفقر لأعطاهما خادمًا، وإنما اختار لهما الأفضل عند الله عز وجل لكن هذا ليس بظاهر فقد جاء في الحديث الآخر أن النبي ﷺ لما وسع الله عليه بعد ذلك وجاءه السبي أعطاها خادمًا[1]، وفي اللفظ الآخر أنه لما جاءت تطلب خادمًا قال النبي ﷺ: «**لا أعطيك خادمًا وأترك أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع، ولكن أبيعهم وأنفق عليهم**»[2] وأهل الصفة كانوا فقراء ليس لهم أهل ولا مال، وسموا أهل الصفة نسبة إلى غرفة في المسجد، فما كان لهم سكن إلا غرفة في المسجد يسكنون فيها، وكانوا يقربون من سبعين شخصًا منهم أبو هريرة رضي الله عنه، وكان الواحد منهم ثوبه إلى ركبته؛ فإذا سجد جمع ثوبه بيده كراهية أن ترى عورته، وكان بعضهم ليس له رداء، وما عنده إلا قطعة يشد بها النصف الأسفل، وكان إذا جاء النبي ﷺ صدقات أعطاهم؛ لذلك أبى النبي ﷺ أن يعطي فاطمة رضي الله عنها الخادم لينفق على أهل الصفة، ودلها على ما هو خير من خادم وهو التسبيح والتحميد والتكبير، ثم لما وسع الله عز وجل عليه بعد ذلك أعطاهما الخادم.

---

(١) أبو داود (٤١٠٦).
(٢) أحمد (١/١٠٦).

وفيه ما كان عليه السلف الصالح من شظف العيش وقلة الشيء وشدة الحال، وأن الله ﷻ حرمهم الدنيا، وكان ذلك صيانة لهم من تبعاتها، وهذه سنة أكثر الأنبياء والأولياء.

قوله: «التسبيح أربع وثلاثون» يعني: والتحميد ثلاث وثلاثون، والتكبير ثلاث وثلاثون، لكن أكثر الأحاديث على أن التكبير أربع وثلاثون فيحمل على أن هذه الرواية موقوفة على ابن سيرين.

وهذا الذكر أحد أنواع الذكر الذي يقال بعد الفريضة حيث يشرع أن يسبح ثلاثًا وثلاثين ويحمد ثلاثًا وثلاثين ويكبر ثلاثًا وثلاثين، وفي نوع آخر يسبح ثلاثًا وثلاثين ويحمد ثلاثًا وثلاثين ويكبر أربعًا وثلاثين، وفي نوع آخر يسبح ثلاثًا وثلاثين ويحمد ثلاثًا وثلاثين ويكبر ثلاثًا وثلاثين، ويقول تمام المائة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، وفي نوع آخر أيضًا ورد أن يسبح خمسًا وعشرين ويحمد خمسًا وعشرين ويهلل خمسًا وعشرين ويكبر خمسًا وعشرين فهذه مائة، وفي لفظ آخر أيضًا سيأتي يسبح عشرًا ويحمد عشرًا ويكبر عشرًا، وهذا أخصرها وأقلها، وهو يكون عند السفر إذا كان الإنسان مستعجلًا، هذه كلها وردت بعد الصلاة، والأفضل للمسلم أن يأتي بهذا مرة وبهذا مرة وبهذا مرة.



المتن

[١١/ ٧١] باب التعوذ والقراءة عند النوم

• [٥٨٧٣] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: حدثنا الليث، قال: حدثني عقيل، عن ابن شهاب، قال: أخبرني عروة، عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ مضجعه نفث في يده، وقرأ بالمعوذات ومسح بهما جسده.

• [٥٨٧٤] حدثنا أحمد بن يونس، قال: حدثنا زهير، قال: حدثنا عبيدالله بن عمر، قال: حدثني سعيد بن أبي سعيد، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال النبي ﷺ: **«إذا أوى أحدكم إلى فراشه فلينفض فراشه بداخلة إزاره؛ فإنه لا يدري ما خلفه عليه، ثم يقول: باسمك رب وضعت جنبي وبك أرفعه، إن أمسكت نفسي فارحمها، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين»**.

تابعه أبو ضمرة وإسماعيل بن زكريا عن عبيدالله.

وقال يحيى وبشر، عن عبيدالله، عن سعيد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

ورواه مالك وابن عجلان، عن سعيد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

الشرح

هذه الترجمة معقودة لبيان استحباب التعوذ والقراءة عند النوم لما ورد في حديث الباب.

• [٥٨٧٣] قوله: **«أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ مضجعه نفث في يده، وقرأ بالمعوذات»** المعوذات بكسر الواو مع التشديد، والمراد بالمعوذات: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ﴾ [الفلق: ١]، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ﴾ [الناس: ١]، ويقال: المعوذتان لسورتي ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ﴾ وألحقت بهما ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ تغليبًا؛ لأن سورتي ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ﴾ هما اللتان فيهما التعوذ، أما ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ فهي سورة الإخلاص وليس فيها تعوذ.

وفيه مشروعية التعوذ والقراءة عند النوم، وكان النبي ﷺ يجمع يديه فينفث فيهما ويقرأ: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ ثم ينفث ويقرأ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ﴾ ثم ينفث ويقرأ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ

ﱡﭐ﴿ٱلنَّاسِ﴾ [الناس: ١] ثم يمسح بها وجهه ورأسه وما استطاع من جسده ثم يعيده مرة ثانية وثالثة، وهنا لم يذكر ثلاثًا، لكن جاء في اللفظ الآخر أنه ﷺ يفعل هذا ثلاث مرات[١].

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أنه ورد في القراءة عند النوم عدة أحاديث صحيحة، منها حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قراءة آية الكرسي عند النوم، ومنها حديث أبي مسعود رضي الله عنه في قراءة الآيتين من آخر سورة البقرة **«من قرأهما في ليلة كفتاه»**[٢]، وحديث فروة بن نوفل عن أبيه أن النبي ﷺ قال لفروة بن نوفل رضي الله عنه: **«اقرأ ﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْكَٰفِرُونَ﴾** [الكافرون: ١] **في كل ليلة ونم على خاتمتها فإنها براءة من الشرك»**[٣]، وفي حديث جابر رضي الله عنه كان يقرأ ﴿الٓمٓ ۝١ تَنزِيلُ﴾ [السجدة: ١ - ٢] وتبارك[٤].

وجاء من التعوذات حديث: **«قل إذا أمسيت: أعوذ بكلمات الله من شر ما خلق لم يضرك شيء»**[٥]، وحديث: **«اللهم رب السموات ورب الأرض»**[٦]، وحديث: **«اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك؛ إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»**[٧]، وحديث **«اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم وكلماتك التامة من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته»**[٨].

- [٥٨٧٤] زاد قبل هذا الحديث في بعض النسخ «باب» بغير ترجمة، وإذا كان بغير ترجمة يكون كالفصل للباب السابق؛ فهو داخل في مشروعية التعوذ عند النوم.

قوله: **«قال النبي ﷺ: إذا أوى أحدكم إلى فراشه فلينفض فراشه بداخلة إزاره»** المراد بداخلة الإزار: طرف الإزار الذي يلي الجسد، وهذا الأمر -وهو نفض الفراش بداخلة الإزار- للاستحباب من باب الوقاية، وإن نفضه بغير الإزار كالفوطة ونحوها كفى ذلك.

---

(١) أحمد (٦/ ١١٦)، والبخاري (٥٠١٨).
(٢) أحمد (٤/ ١١٨)، والبخاري (٤٠٠٨)، ومسلم (٨٠٧).
(٣) أحمد (٥/ ٤٥٦)، والترمذي (٣٤٠٣)، وأبو داود (٥٠٥٥).
(٤) أحمد (٣/ ٣٤٠)، والترمذي (٢٨٩٢).
(٥) أحمد (٢/ ٢٩٠)، ومسلم (٢٧٠٩).
(٦) أحمد (٢/ ٣٨١)، ومسلم (٢٧١٣).
(٧) أحمد (٦/ ١٥٦)، ومسلم (٧٧٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٨) أبو داود (٥٠٥٢).

قوله: «**فإنه لا يدري ما خلفه عليه**» هذه الجملة فيها بيان الحكمة من هذا النفض وهو أنه لا يدري ما صار بعده خلفًا وبدلًا عنه إذا غاب من تراب أو قذاة أو هوام، وقد يكون في الفراش حشرات أو هوام أو عقارب مؤذية وهذا فيه نصح النبي ﷺ وإرشاده لأمته.

قوله: «**باسمك رب وضعت جنبي وبك أرفعه، إن أمسكت نفسي فارحمها، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين**» فيه استحباب هذا الدعاء إذا وضع رأسه على فراشه بعد أن ينفض الفراش بطرف الإزار، وهو داخل في الترجمة السابقة «**التعوذ والقراءة عند النوم**».

أما عن تخصيص النفض بداخلة الإزار فذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ خمسة أقوال:

الأول: قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «إن في ذلك خاصية طبية تمنع من قرب بعض الحيوانات، كما أمر بذلك العائن، ويؤيده ما وقع في بعض طرقه: «**فلينفض بها ثلاثًا**»[1] فحذا بها حذو الرقى في التكرير».

الثاني: قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وأشار الداودي فيما نقله ابن التين إلى أن الحكمة في ذلك أن الإزار يستر بالثياب فيتوارى بما يناله من الوسخ فلو نال ذلك بكمه صار غير لدن الثوب، والله يحب إذا عمل العبد عملًا أن يحسنه» يعني أن الإزار يستر بالثياب؛ فإن توارى - يعني الوسخ - يكون في الإزار بدل من أن يكون في الثوب.

الثالث: قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال صاحب «النهاية»: إنما أمر بداخلته دون خارجته؛ لأن المؤتزر يأخذ طرفي إزاره بيمينه وشماله ويلصق ما بشماله - وهو الطرف الداخلي - على جسده ويضع ما بيمينه فوق الأخرى؛ فمتى عاجله أمر أو خشي سقوط إزاره أمسكه بشماله ودفع عن نفسه بيمينه؛ فإذا صار إلى فراشه فحل إزاره فإنه يحل بيمينه خارج الإزار وتبقى الداخلة معلقة وبها يقع النفض».

الرابع: قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال البيضاوي رَحِمَهُ اللَّهُ: إنما أمر بالنفض بها؛ لأن الذي يريد النوم يحل بيمينه خارج الإزار وتبقى الداخلة معلقة فينفض بها».

---

(١) البخاري (٧٣٩٣).

الخامس : قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «وأشار الكرماني رَحِمَهُ ٱللَّهُ إلى أن الحكمة فيه أن تكون يده حين النفض مستورة لئلا يكون هناك شيء فيحصل في يده ما يكره . انتهى ، وهي حكمة النفض بطرف الثوب دون اليد لا خصوص الداخلة» .

على كل حال هذه توجيهات قد يكون بعضها وجيهًا وبعضها ليس بوجيه والمهم أن على المسلم أن ينفض فراشه إذا آوى إليه ، وهذا من باب الاستحباب وليس من باب الوجوب ، والأمر في هذا واسع .

❊ ❊ ❊

المتن

[١٢/ ٧١] باب الدعاء نصف الليل

• [٥٨٧٥] حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله، قال: حدثنا مالك، عن ابن شهاب، عن أبي عبدالله الأغر وأبي سلمة بن عبدالرحمن، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: **«يتنزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، يقول: من يدعوني فأستجيب له؟ من يسألني فأعطيه؟ ومن يستغفرني فأغفر له؟»**.

الشرح

قوله: **«باب الدعاء نصف الليل»** ليفرق بين هذه الترجمة وبين الترجمة الأولى **«باب الدعاء إذا انتبه بالليل»** أن الأمر في الترجمة الأولى عام إذ قد يكون انتباهه من الليل قبل نصف الليل، وقد يكون بعد نصف الليل كما في الحديث أن النبي ﷺ كان إذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل قام فتوضأ وصلى؛ فإذا انتبه قبل نصف الليل أو بعد نصف الليل يتوضأ ويصلي ويدعو(١)، أما هذه الترجمة ففيها تخصيص بنصف الليل حيث قال: **«باب الدعاء نصف الليل»** كما جاء في الحديث: **«ينزل الله إلى السماء الدنيا نصف الليل الأخير»**.

والحديث الذي استدل به المصنف رحمه الله فيه الدعاء ثلث الليل الآخر، والترجمة فيها الدعاء نصف الليل؛ وذلك لأن الترجمة فيها إشارة إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند أحمد رحمه الله بلفظ: **«ينزل الله إلى السماء الدنيا نصف الليل الأخير أو ثلث الليل الآخر»**(٢) فالمؤلف رحمه الله يشير إلى الرواية التي فيها ذكر الوقتين وإن كانت ليست على شرطه، كما ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله، ومنه قول الله تعالى: ﴿قُمِ ٱلَّيۡلَ إِلَّا قَلِيلٗا ۝ نِّصۡفَهُۥٓ أَوِ ٱنقُصۡ مِنۡهُ قَلِيلًا﴾ [المزمل: ٢-٣].

فقوله: **«باب الدعاء نصف الليل»** يعني: باب بيان فضل الدعاء في ذلك الوقت إلى طلوع الفجر، وفضل النصف الأخير أفضل من النصف الأول، وكذلك كانت صلاة داود عليه السلام كما في الحديث الآخر **«أحب الصلاة إلى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام**

(١) أحمد (١/ ٢٤٢)، والبخاري (١٨٣)، ومسلم (٧٦٣).
(٢) أحمد (٢/ ٥٠٤).

سدسه»[1] فداود ﷺ كان ينام النصف الأول، ثم يقوم ثلثه وهو السدس الرابع والخامس، وينام السدس السادس حتىٰ يتقوىٰ علىٰ أعمال النهار؛ لأن داود ﷺ كان حاكمًا يحكم بين الناس، وفي حديث الباب: **«يتنزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقىٰ ثلث الليل الآخر»** وثلث الليل الآخر: هو السدس الخامس والسادس؛ فيكون نصف الليل الأخير فاضلًا كله بأسداسه الثلاثة هو أفضل من نصف الليل الأول.

• [٥٨٧٥] قوله: **«يتنزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقىٰ ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب له؟ من يسألني فأعطيه؟ ومن يستغفرني فأغفر له؟»** وفي لفظ: **«ينزل ربنا فيقول: من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له»**[2] يعني: حتىٰ يطلع الفجر.

وهذا الحديث -حديث النزول الإلهي- متواتر، رواه الشيخان البخاري ومسلم وأهل السنن والإمام أحمد وغيرهم.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قال ابن بطال: هذا وقت شريف خصه الله تعالىٰ بالتنزيل فيه فيتفضل علىٰ عباده بإجابة دعائهم وإعطاء سؤلهم وغفران ذنوبهم وهو وقت غفلة وخلوة واستغراق في النوم واستلذاذ له» لاسيما في هذا الزمن سار الناس لا ينامون إلا آخر الليل، وكان الناس قبل أن توجد الكهرباء ينامون بعد العشاء مباشرة، ولو أراد أحدهم أن يجلس ما استطاع فليس هناك نور ولو جلس ساعة لتعب ومل ونام، أما الآن فصار الرجال والنساء يسهرون حتى الأطفال تعودوا ألا يناموا إلا متأخرين.

ولهذا قال الحافظ ابن حجر رحمه الله **يحكي عن ابن بطال** رحمه الله: «ومفارقة اللذة والدعة صعب؛ لاسيما أهل الرفاهية وفي زمن البرد وكذا أهل التعب ولا سيما في قصر الليل؛ فمن آثر القيام لمناجاة ربه والتضرع إليه في غفران ذنوبه، وفكاك رقبته من النار وسأله التوبة في هذا الوقت الشاق علىٰ خلوة نفسه بلذتها ومفارقة دعتها وسكنها «دل علىٰ خلوص نيته وصحة رغبته فيما عند ربه».

---

(١) أحمد (٢/ ١٦٠)، والبخاري (١١٣١)، ومسلم (١١٥٩).

(٢) أحمد (٢/ ٤٨٧)، والبخاري (١١٤٥)، ومسلم (٧٥٨).

ولذلك نبه الله ﷻ عباده على الدعاء في هذا الوقت الذي تخلو فيه النفس من خواطر الدنيا وعلقها ليستشعر العبد الجد والإخلاص لربه ﷻ، والله تعالى يقول: ﴿قُمِ ٱلَّيۡلَ إِلَّا قَلِيلٗا ۝ نِّصۡفَهُۥٓ أَوِ ٱنقُصۡ مِنۡهُ قَلِيلًا﴾ [المزمل: ٢-٣].

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «وقال أيضًا: النزول محال على الله ﷻ لأن حقيقته الحركة من جهة العلو إلى السفل، وقد دلت البراهين القاطعة على تنزيهه على ذلك فليتأول ذلك بأن المراد نزول ملك الرحمة ونحوه، أو يفوض مع اعتقاد التنزيه».

وهذا قول الكرماني رَحِمَهُ ٱللَّهُ وهذه براهين فاسدة وتأويل فاسد، والصواب الذي عليه أهل السنة والجماعة أن الله ﷻ ينزل نزولًا يليق بجلاله وعظمته من غير تكييف ولا تمثيل.

والنزول ليس محالًا على الله ﷻ فقد أخبر عنه النبي ﷺ وهو أفضل الخلق فكيف يخبر عن شيء محال على الله ﷻ؟! وكيف يقال إنه محال على الله ﷻ؟!

أما قوله بأنه نزول ملك فهل يمكن أن الملك هو الذي يقول من يسألني فأعطيه؟! من يدعوني فأستجيب له؟! من يستغفرني فأغفر له؟! فهذا يدل على أنه تأويل فاسد، وهو مذهب المؤولة، والثاني هو مذهب المفوضة، وكلاهما مذهب باطل.

والصواب إثبات النزول لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته، وهؤلاء العلماء -وإن كانوا كبارًا- لم يوفقوا في سن الطلب إلى من ينشئهم على مذهب أهل السنة والجماعة، وظنوا أن هذا هو الحق وأن هذا هو التنزيه، نسأل الله ﷻ أن يعفو عنا وعنهم.

وعلى طالب العلم أن يهتم ويعتني بمذهب السلف الصالح مذهب أهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين القاضي بإثبات صفات الله ﷻ على ما يليق بجاهه وعظمته من غير تكييف ولا تمثيل.

***

المتن

[١٣/ ٧١] باب الدعاء عند الخلاء

• [٥٨٧٦] حدثنا محمد بن عرعرة، قال: حدثنا شعبة، عن عبدالعزيز بن صهيب، عن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ إذا دخل الخلاء قال: **«اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث»**.

الشرح

• [٥٨٧٦] هذا الدعاء يقال عند الخلاء، وأصل الخلاء هو الفضاء في الصحراء وغيرها حيث كان الإنسان يقضي حاجته في البرية في مكان بعيد عن الناس، ثم إنه أطلق على كل مكان تُقضى فيه الحاجة خلاء، حتى ولو كان داخل البيت ويغلقه على نفسه يسمى خلاء.

والمراد هنا هو الدعاء عند إرادة الدخول للخلاء، وليس المراد أنه يدعو في أثناء قضاء الحاجة؛ فالمكان الذي تقضى فيه الحاجة لا يذكر الله عز وجل فيه، ومثل ذلك قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨] فالمعنى: إذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بالله عز وجل.

يستحب أن يقول إذا أراد دخول الخلاء: **«اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث»** يعني: ألوذ وألتجئ وأعتصم بالله عز وجل من شر الخبث والخبائث، والخبث ذكران الشياطين، والخبائث إناثهم؛ فأنت تستعيذ بالله عز وجل من الذكران والإناث.

ويستحب أن يقول: **«باسم الله، اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث»**(١) فيضم لما في «الصحيحين»؛ فعند الدخول يقدم رجله اليسرى ويقول: **«باسم الله، اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث»**، وإذا خرج قدم رجله اليمنى وقال: **«غفرانك»**(٢) كما في الحديث الآخر، وجاء في حديث لكن فيه ضعف قوله ﷺ: **«الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني»**(٣).

---

(١) ابن أبي شيبة في «المصنف» (١/ ١١).
(٢) أحمد (٦/ ١٥٥)، وأبو داود (٣٠)، والترمذي (٨)، وابن ماجه (٣٠٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٣) ابن ماجه (٣٠١).

المتن

[١٤/ ٧١] باب ما يقول إذا أصبح

• [٥٨٧٧] حدثنا مسدد ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا حسين ، قال : حدثنا عبدالله ابن بريدة ، عن بشير بن كعب ، عن شداد بن أوس ، عن النبي ﷺ قال : **«سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أبوء لك بنعمتك وأبوء لك بذنبي ، فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، إذا قال حين يمسي فمات دخل الجنة** – أو كان من أهل الجنة – **وإذا قال حين يصبح فمات من يومه»** . مثله .

• [٥٨٧٨] حدثنا أبو نعيم ، قال : حدثنا سفيان ، عن عبدالملك بن عمير ، عن ربعي بن حراش ، عن حذيفة قال : كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينام قال : **«باسمك اللهم أموت وأحيا»** ، وإذا استيقظ من منامه قال : **«الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور»** .

• [٥٨٧٩] حدثنا عبدان ، عن أبي حمزة ، عن منصور ، عن ربعي بن حراش ، عن خرشة بن الحر ، عن أبي ذر ﷺ قال : كان النبي ﷺ إذا أخذ مضجعه من الليل قال : **«اللهم باسمك أموت وأحيا»** ، وإذا استيقظ قال : **«الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور»** .



هذا الذكر يقوله إذا أصبح ، وذكر فيه ثلاثة أحاديث .

• [٥٨٧٧] **الحديث الأول : حديث شداد ﷺ قال : «سيد الاستغفار» سبق في أول كتاب الدعوات في أفضل الذكر أو أفضل الدعاء ، والمعنى : أفضل الاستغفار وأعظمه ومقدمه هذا الدعاء «اللهم أنت ربي ، لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أبوء لك بنعمتك ، وأبوء لك بذنبي ؛ فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، أعوذ بك من شر ما صنعت» وذلك لما اشتمل عليه من الشهادة لله تعالى بالوحدانية ، والشهادة لله تعالى بالربوبية ، واعتراف الإنسان بنعم الله ﷻ ، واعتراف الإنسان لله ﷻ بالعبودية ، واعتراف العبد بذنبه وحاجته إلى ربه ، فكل هذه أمور توسل بها العبد إلى الله ﷻ لطلب المغفرة ؛ فلذلك صار هذا الدعاء وهذا الذكر سيد الاستغفار كما سبق .**

ومن فضل هذا الدعاء أنه «إذا قال حين يمسي فمات دخل الجنة -أو كان من أهل الجنة- وإذا قال حين يصبح فمات من يومه» دخل الجنة أو كان من أهل الجنة .

- [٥٨٧٨] الحديث الثاني : حديث حذيفة رضي الله عنه في مشروعية الدعاء عند النوم وعند الاستيقاظ «كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينام قال : باسمك اللهم أموت وأحيا ، وإذا استيقظ من منامه قال : الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور» .

- [٥٨٧٩] والحديث الثالث : حديث أبي ذر رضي الله عنه قال : «كان النبي ﷺ إذا أخذ مضجعه من الليل قال : اللهم باسمك أموت وأحيا ، وإذا استيقظ قال : الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور» يعني أنه يشرع هذا الذكر عند النوم وعند الاستيقاظ .



المتن

[١٥/ ٧١] باب الدعاء في الصلاة

• [٥٨٨٠] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: حدثنا الليث، قال: حدثني يزيد، عن أبي الخير، عن عبدالله بن عمرو، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال للنبي ﷺ: علمني دعاء أدعو به في صلاتي، قال: **«قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب إلا أنت؛ فاغفر لي مغفرة من عندك، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم»**.

وقال عمرو بن الحارث، عن يزيد، عن أبي الخير، سمع عبدالله بن عمرو قال أبو بكر رضي الله عنه للنبي ﷺ.

• [٥٨٨١] حدثنا علي، حدثنا مالك بن سعير، قال: حدثنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة ﴿**وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا**﴾ [الإسراء: ١١٠] أنزلت في الدعاء.

• [٥٨٨٢] حدثني عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، عن عبدالله رضي الله عنه قال: كنا نقول في الصلاة: السلام على الله السلام على فلان، فقال لنا النبي ﷺ ذات يوم: **«إن الله هو السلام، فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل: التحيات لله إلى قوله: الصالحين، فإذا قالها أصاب كل عبد لله في السماء والأرض صالح أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، ثم يتخير من الثناء ما شاء»**.

الشرح

هذه الترجمة لبيان مشروعية الدعاء في الصلاة، وذكر فيها ثلاثة أحاديث.

• [٥٨٨٠] **الحديث الأول: حديث أبي بكر الصديق ﷺ في تعليمه الدعاء الذي يدعو به في الصلاة.**

قوله: «علمني دعاء أدعو به في صلاتي» وفي لفظ: «وفي بيتي»[١].

قوله: «قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلمًا كثيرًا ولا يغفر الذنوب إلا أنت؛ فاغفر لي مغفرة من عندك، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم» وهذا الدعاء يشرع للإنسان أن يقوله في آخر

---

(١) مسلم (٢٧٠٥).

التشهد بعد الصلاة على النبي ﷺ، ويشرع أيضًا أن يدعو به في البيت، وإذا كان الصديق رضي الله عنه هو أفضل الناس بعد الأنبياء يُعلِّم هذا الدعاء **«اللهم إني ظلمت نفسي ظلمًا كثيرًا»** وفي لفظ: **«كبيرًا»**(١) **«ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم»** فغيره من باب أولى أحوج إلى هذا الدعاء، وهذا يدل على أنه ليس هناك أحد معصومًا من الذنوب كبائرها وصغائرها إلا الأنبياء فهم معصومون من الشرك ومعصومون عن كبائر الذنوب، لكن قد تقع منهم الصغائر، قال الله تعالى عن آدم وحواء: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَآ أَنفُسَنَا﴾ [الأعراف: ٢٣]، وقال عن موسى عليه السلام: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَٱغْفِرْ لِي﴾ [القصص: ١٦]، وقال عن داود عليه السلام: ﴿وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۩ فَغَفَرْنَا لَهُۥ ذَٰلِكَ﴾ [ص: ٢٤-٢٥]، وقال عن سليمان عليه السلام: ﴿رَبِّ ٱغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَّا يَنۢبَغِي لِأَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِيٓ﴾ [ص: ٣٥]، وقال عن نبيه محمد ﷺ: ﴿لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]؛ فلا أحد يخلو من الذنوب، وفي الحديث: **«لو لم تذنبوا لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم»**(١) وفي الحديث الآخر: **«كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون»**(٢).

فالمؤمن والمتقي قد تقع منه الزلات لكن ليس من شأن المؤمنين أو المتقين أن يصروا على الذنوب، كما قال الله تعالى في شأن المتقين: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَا فَعَلُواْ فَٰحِشَةً أَوْ ظَلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ ذَكَرُواْ ٱللَّهَ فَٱسْتَغْفَرُواْ لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ إِلَّا ٱللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّواْ عَلَىٰ مَا فَعَلُواْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: ١٣٥] فالمتقون لا يصرون على الذنب بل يبادرون بالتوبة والاستغفار.

- [٥٨٨١] الحديث الثاني: حديث عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى: **«﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا﴾ [الإسراء: ١١٠] أنزلت في الدعاء»** أي: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ﴾ يعني: بدعائك؛ لأن الصلاة معناها في اللغة: الدعاء، والمشهور أن هذه الآية نزلت في قراءة النبي ﷺ بمكة قبل الهجرة، حيث إذا جهر به سبه المشركون وسبوا من أنزله، وإذا أسر لم يسمعه أصحابه؛ فأمره الله تعالى بقراءة بين القراءتين فقال تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ﴾؛ حتى لا يسبك المشركون ﴿وَلَا تُخَافِتْ بِهَا﴾؛ حتى يسمعه أصحابك ﴿وَٱبْتَغِ

(١) أحمد (٢/ ٣٠٩)، ومسلم (٢٧٤٩).
(٢) أحمد (٣/ ١٩٨)، والترمذي (٢٤٩٩)، وابن ماجه (٤٢٥١).

بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلاً﴾ [الإسراء: ١١٠] بين الجهر والإسرار، هذا هو المشهور أنها نزلت في الصلاة، أما الدعاء في غير الصلاة فلا يجهر به.

- [٥٨٨٢] الحديث الثالث: حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه في تعليم النبي ﷺ إياهم التشهد، قال رضي الله عنه: «كنا نقول في الصلاة: السلام على الله، السلام على فلان» أي: قبل أن يفرض التشهد كانوا يقولون في تشهدهم: السلام على الله، السلام على جبريل، السلام على ميكائيل، السلام على فلان وفلان «فقال لنا النبي ﷺ ذات يوم: إن الله عز وجل هو السلام» أي: فلا تقولوا: السلام على الله عز وجل لأن الله هو السلام، ومنه السلام «فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل: التحيات لله إلى قوله: الصالحين» يعني: إلى قوله: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» «فإذا قالها أصاب كل عبد لله في السماء والأرض صالح» أي: كل عبد صالح تشمله هذه الدعوة في السماء وهم الملائكة، وفي الأرض وهم الصالحون من عباد الله عز وجل.

وهذا التشهد فيه ترتيب وتعليم من الله عز وجل حيث قال: «التحيات لله» فبدأ بحق الله عز وجل فللَّه جميع أنواع التحيات التي يعظم بها الله عز وجل من العبادات «والصلوات لله» أي: الصلوات الخمس وغيرها «والطيبات لله» أي: الدعوات الطيبات كلها لله عز وجل، ثم السلام على النبي ﷺ «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته» وقوله: «أيها النبي» على الاستحضار، ثم السلام على النفس وعلى غير النفس «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»، ثم الشهادتين «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله»، ثم الصلاة على النبي ﷺ، ثم الدعاء.

قوله: «ثم يتخير من الثناء ما شاء» وفي اللفظ الآخر: «ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه»(١) وهذا هو الشاهد للترجمة «الدعاء في الصلاة»، وفي اللفظ الآخر أن النبي ﷺ علمهم أن يستعيذوا بالله عز وجل من أربع ويقولوا: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال»(٢)، وهذا دعاء؛ فدل على مشروعية الدعاء في الصلاة.

يقول الطبري رحمه الله -كما نقل الحافظ ابن حجر رحمه الله: «في حديث أبي بكر رضي الله عنه دلالة على رد قول من زعم أنه لا يستحق اسم الإيمان إلا من لا خطيئة له ولا ذنب؛ لأن الصديق رضي الله عنه

---

(١) أحمد (١/ ٤٣١)، والبخاري (٨٣٥).

(٢) أحمد (٢/ ٤٥٤)، والبخاري (١٣٧٧)، ومسلم (٥٨٨).

من أكبر أهل الإيمان، وقد علمه النبي ﷺ يقول: **«إني ظلمت نفسي ظلمًا كثيرًا ولا يغفر الذنوب إلا أنت»**.

ولا شك أن اسم الإيمان يقع على كامل الإيمان وعلى ضعيف الإيمان؛ فالعاصي يطلق عليه اسم الإيمان لكن بقيد فيقال له: مؤمن ناقص الإيمان أو مؤمن ضعيف الإيمان أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته، لا ينفى عنه الإيمان ولا يوصف باسم الإيمان إلا بقيد؛ فلا يقال: ليس بمؤمن، بل يقال: ليس بمؤمن حقًّا أو ليس بصادق الإيمان، والمطيع يسمى مؤمنًا ويطلق عليه الإيمان فيقال له: مؤمن، والعاصي يقيد.

وهذا الدعاء الذي علمه النبي ﷺ للصديق رضي الله عنه قال عنه الكرماني رحمه الله كما نقل الحافظ رحمه الله: «هذا الدعاء من الجوامع؛ لأن فيه الاعتراف بغاية التقصير وطلب غاية الإنعام؛ فالمغفرة ستر الذنوب ومحوها، والرحمة إيصال الخيرات؛ ففي الأول طلب الزحزحة عن النار، وفي الثاني طلب إدخال الجنة، وهذا هو الفوز العظيم.

وقال ابن أبي جمرة ما ملخصه في الحديث: مشروعية الدعاء في الصلاة، وفضل الدعاء المذكور على غيره، وطلب التعليم من الأعلى وإن كان الطالب يعرف ذلك النوع، وخص الدعاء بالصلاة لقوله ﷺ: **«أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»**[1]» وهذا فيه دليل على فضل الدعاء في السجود، وأنه من أسباب الإجابة.

وقد ورد التشهد على أنواع منها تشهد ابن مسعود رضي الله عنه، وتشهد ابن عباس رضي الله عنهما، وتشهد ابن عمر رضي الله عنهما، وأفضلها تشهد ابن مسعود هذا؛ لأن النبي ﷺ علمه وكفه بين كفيه كما يعلم السورة من القرآن.

* * *

(١) أحمد (٢/ ٤٢١)، ومسلم (٤٨٢).

المتن

[٧١/ ١٦] باب الدعاء بعد الصلاة

• [٥٨٨٣] حدثني إسحاق، قال: أخبرنا يزيد، قال: أخبرنا ورقاء، عن سمي، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قالوا: يا رسول الله، ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم، قال: **«كيف ذلك؟»** قال: صلوا كما صلينا، وجاهدوا كما جاهدنا، وأنفقوا من فضول أموالهم وليست لنا أموال، قال: **«أفلا أخبركم بأمر تدركون من كان قبلكم، وتسبقون من جاء بعدكم، ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به إلا من جاء بمثله: تسبحون في دبر كل صلاة عشرا، وتحمدون عشرا، وتكبرون عشرا»**.

تابعه عبيدالله بن عمر عن سمي.

ورواه ابن عجلان، عن سمي ورجاء بن حيوة.

ورواه جرير، عن عبدالعزيز بن رفيع، عن أبي صالح، عن أبي الدرداء.

ورواه سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

• [٥٨٨٤] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن المسيب بن رافع، عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب المغيرة إلى معاوية بن أبي سفيان أن رسول الله ﷺ كان يقول في دبر كل صلاته إذا سلم: **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»**.

وقال شعبة، عن منصور: سمعت المسيب.



هذه الترجمة للدعاء بعد الصلاة؛ يعني: بعد السلام، أما الترجمة السابقة فكانت للدعاء في الصلاة؛ أي: في صلب الصلاة قبل السلام.

قوله: «باب الدعاء بعد الصلاة» سماه المؤلف رحمه الله دعاءً رغم أن الأحاديث التي ذكرها فيها ذِكْر من تسبيح وتحميد وتكبير؛ لأن الذاكر والعابد داعٍ في المعنى؛ لأنه يطلب بذكر الله ﷻ وعبادته ثواب الله تعالى؛ فجميع العبادات دعاء لله ﷻ لكنها دعاء عبادة، فالصوم والصلاة

والحج والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وبر الوالدين وصلة الأرحام كل هذا يسمى دعاء، وذكر في هذه الترجمة حديثين.

• [٥٨٨٣] الحديث الأول: حديث أبي هريرة رضي الله عنه في مجيء فقراء المهاجرين للنبي ﷺ، وشكواهم سبق الأغنياء لهم.

قوله: **«قالوا: يا رسول الله»** يعني: الفقراء، وفي اللفظ الآخر: أنه جاء فقراء المهاجرين إلى النبي ﷺ يشكون سبق الأغنياء لهم في الصدقات والإنفاق والعتق[١].

قوله: **«قالوا: يا رسول الله، ذهب أهل الدثور»** أهل الدثور يعني: أهل الأموال **«بالدرجات والنعيم المقيم»** يعني: سبقونا فما نستطيع أن نلحق بهم **«قال: كيف ذلك؟»** أي: كيف سبقوكم؟ **«قال: صلوا كما صلينا، وجاهدوا كما جاهدنا، وأنفقوا من فضول أموالهم وليست لنا أموال»** أي: نحن وإياهم سواء في الصلاة والجهاد والحج لكنهم ينفقون ولا ننفق **«قال: أفلا أخبركم بأمر تدركون من كان قبلكم، وتسبقون من جاء بعدكم، ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به إلا من جاء بمثله»** يعني: أخبركم بأمر تدركون من سبقكم وكان قبلكم، وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به إلا من صنع مثلما صنعتم قالوا: بلى يا رسول الله، قال: **«تسبحون في دبر كل صلاة عشرًا وتحمدون عشرًا وتكبرون عشرًا»** فيكون هذا الذكر بعد الصلاة ثلاثين، التسبيح عشر، والتحميد عشر، والتكبير عشر، وهذا نوع من أنواع الذكر بعد الصلاة، وثبتت أنواع أخر في «الصحيحين»، منها: التسبيح ثلاث وثلاثون والتحميد ثلاث وثلاثون والتكبير ثلاث وثلاثون ففي اللفظ الآخر أن النبي ﷺ قال لفقراء المهاجرين: **«تسبحون دبر كل صلاة ثلاثًا وثلاثين وتحمدون ثلاثًا وثلاثين وتكبرون ثلاثًا وثلاثين»**[٢] وليس فيه تكملة المائة، ومنها هذا الذكر السابق وزيادة تمام المائة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، ومنها الذكر السابق التسبيح ثلاث وثلاثون والتحميد ثلاث وثلاثون إلا أن التكبير أربع وثلاثون، وفي لفظ أن التحميد أربع وثلاثون، لكنها رواية موقوفة كما في الحديث الذي مر بنا قبل ذلك.

---

(١) البخاري (٨٤٣)، ومسلم (٥٩٥).

(٢) مسلم (٥٩٥).

ومنها أيضًا ذكر خامس ورد عند النسائي، وهو التسبيح والتحميد والتكبير والتهليل كل واحدة خمس وعشرون فتكون مائة، والأفضل للمسلم أن يفعل كل واحدة منها تارة.

• [٥٨٨٤] الحديث الثاني: حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه برواية وراد مولاه قال: «كتب المغيرة إلى معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول في دبر كل صلاته إذا سلم: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير» وثبت عند النسائي رحمه الله بسند جيد زيادة: **«يحيي ويميت»**(١) قبل «وهو على كل شيء قدير» وثبت في مسلم رحمه الله زيادة: **«لا حول ولا قوة إلا بالله، لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون»**(٢).

وقوله: «اللهم لا مانع لما أعطيت» يعني: لا أحد يمنع ما أعطاه الله عز وجل «ولا معطي لما منعت» من منعه الله عز وجل شيئًا فلا يمكن أن يعطيه أحد كما قال تعالى: ﴿مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۖ وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ﴾ [فاطر: ٢].

قوله: «ولا ينفع ذا الجد منك الجد» الجد: الحظ كالغنى والجاه والمال والنسب، والمعنى: لا ينفع صاحب الحظ حظه ولا ينجيه من النار إذا كان عمله سيئًا؛ فصاحب المال لا ينفعه ماله إذا كان عمله سيئًا، وصاحب الجاه والسلطان لا ينفعه سلطانه ولا جاهه إذا كان عمله سيئًا، وصاحب النسب لا ينفعه نسبه عند الله عز وجل إذا كان عمله سيئًا كقوله ﷺ: **«ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»**(٣) أي: من أخره العمل لا يلحقه النسب؛ ولهذا ما نفع أبا لهب وأبا جهل نسبهما الشريف ولم ينجهما من النار؛ فمن كان عمله سيئًا لا ينفعه نسبه ولو كان من أولاد الأنبياء.

والحاصل أن الحظ لا ينفع إلا إذا استعمله في طاعة الله عز وجل، فإذا استعمل الجاه والسلطان أو المال وسخره في طاعة الله عز وجل، وجعل ملكه وسلطانه أو ماله أو جاهه أو نسبه خادمًا للدين وتابعًا له نفعه، أما إذا جعل الدين تابعًا له هلك.

---

(١) النسائي في «الكبرى» (٦/ ٣٧).
(٢) مسلم (٥٩٤).
(٣) أحمد (٢/ ٢٥٢)، ومسلم (٢٦٩٩).

وهذا الذكر فيه زيادة ثبتت في حديث معاذ رضي الله عنه بلفظ أن النبي ﷺ قال لمعاذ رضي الله عنه : **«لا تدعن أن تقول دبر كل صلاة : اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك»**(١) .

واختلف العلماء هل يقال في آخر الصلاة أو بعد السلام دبر كل صلاة؟ وقال المحققون كشيخ الإسلام(٢) وابن القيم(٣) : إن الأولى أن يكون في آخر التشهد ؛ لأن دبر الشيء آخره وهو جزء منه ، وإن قاله بعد الصلاة فلا بأس .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «وفي هذه الترجمة رد على من زعم أن الدعاء بعد الصلاة لا يشرع متمسكًا بالحديث الذي أخرجه مسلم رحمه الله من رواية عبدالله بن الحارث عن عائشة رضي الله عنها كان النبي ﷺ إذا سلم لا يثبت إلا قدر ما يقول : **«اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام»**(٤) ، والجواب : أن المراد بالنفي المذكور نفي استمراره جالسًا على هيئته قبل السلام إلا بقدر أن يقول ما ذكر ؛ فقد ثبت أنه كان إذا صلى ﷺ أقبل على أصحابه فيحمل ما ورد من الدعاء بعد الصلاة على أنه كان يقوله بعد أن يقبل بوجهه على أصحابه» .

فيشرع للإمام إذا سلم أن يقول : **«اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام»** وهو متجه إلى القبلة فلا يقول وهو مستقبل القبلة إلا هذه الجملة ، وبعض الأئمة لجهله يجلس طويلًا ويكمل الذكر وهو مستقبل القبلة وهذا غير مشروع كما ورد في الحديث إذا سلم لا يجلس إلا قدر ما يقول : **«اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام»** ، ثم ينصرف إلى المؤمنين ويعطيهم وجهه ثم يقول : **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير»** .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قال ابن القيم في «الهدي النبوي» : وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة سواء الإمام والمنفرد والمأموم ؛ فلم يكن ذلك من هدي النبي ﷺ

---

(١) أحمد (٥/ ٢٤٤) ، وأبو داود (١٥٢٢) ، والنسائي (١٣٠٣) .

(٢) انظر «مجموع الفتاوى» (٢٢/ ٥٠١) .

(٣) انظر «زاد المعاد» (١/ ٣٠٥) .

(٤) أحمد (٦/ ٦٢) ، ومسلم (٥٩٢) .

أصلًا» أي: كون الإمام أو المأموم يستقبل القبلة بعد السلام مباشرة ويدعو أو يرفع يديه ويدعو، أو يدعو الإمام ويؤمن المأمومون دعاءً جماعيًا، هذا من البدع، ولهذا قال ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ كما نقل الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «فلم يكن ذلك من هدي النبي ﷺ أصلًا ولا روي عنه بإسناد صحيح ولا حسن، وخص بعضهم ذلك بصلاتي الفجر والعصر، ولم يفعله النبي ﷺ ولا الخلفاء بعده، ولا أرشد إليه أمته، وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضًا من السنة بعدهما، قال: وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها فيها وأمر بها فيها، قال: وهذا اللائق بحال المصلي فإنه مقبل على ربه مناجيه فإذا سلم منها انقطعت المناجاة وانتهى موقفه وقربه؛ فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب منه وهو مقبل عليه ثم يسأل إذا انصرف عنه، ثم قال: لكن الأذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن أتى بها أن يصلي على النبي ﷺ بعد أن يفرغ منها ويدعو بما شاء، ويكون دعاؤه عقب هذه العبادة الثانية وهي الذكر لا لكونه دبر المكتوبة. قلت: وما ادعاه من النفي مطلقًا فمردود؛ فقد ثبت عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال له: **«يا معاذ إني والله لأحبك؛ فلا تدع دبر كل صلاة أن تقول: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك»**(١) أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم».

وفي هذه الأحاديث الحض على الذكر في أدبار الصلوات وأن ذلك يوازي إنفاق المال في طاعة الله عَزَّ وَجَلَّ لقوله ﷺ: **«تدركون به من سبقكم»**(٢) فينبغي المحافظة على هذا الذكر؛ فالفقراء يدركون به الأغنياء.

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وسئل الأوزاعي رَحِمَهُ اللَّهُ: هل الذكر بعد الصلاة أفضل أم تلاوة القرآن؟ فقال: ليس شيء يعدل القرآن، ولكن كان هدي السلف الذكر».

ومفاد قول الأوزاعي رَحِمَهُ اللَّهُ أن المفضول في وقته مقدم على الفاضل؛ يعني أنه إذا قال شخص: السلام عليكم ورحمة الله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وبدأ يقرأ القرآن، وأتى

---

(١) أحمد (٥/ ٢٤٤)، وأبو داود (١٥٢٢)، والنسائي (١٣٠٣)، وصححه ابن حبان (٥/ ٣٦٤-٣٦٦)، والحاكم (١/ ٤٠٧).

(٢) البخاري (٨٤٣)، ومسلم (٥٩٥).

شخص آخر بالأذكار فإن المصيب الذي يأتي بالأذكار؛ فإذا قال الآخر: أنا أقرأ القرآن، والقرآن أفضل الذكر، نقول: نعم القرآن أفضل الذكر، لكن هذا الذكر مؤقت ومحله يفوت، أما القرآن فوقته واسع خلال اليوم والليلة، فهذا الذكر وإن كان مفضولًا إلا أنه مؤقت ووقته يفوت فلا يقدم عليه الفاضل في هذه الحالة.

وفيه أن الذكر يلي الصلاة المكتوبة ولا يؤخر بعد الراتبة؛ فبعض الناس إذا سلم مباشرة قام يصلي الراتبة وبعد الراتبة يكمل الذكر، وهذا خلاف المشروع؛ فالذكر وقراءة آية الكرسي والمعوذتين وقل هو الله أحد يكون قبل الصلاة الراتبة ثم بعد ذلك تُصلى الراتبة؛ فالراتبة وقتها موسع إلى خروج الوقت.

* * *

المتن

[١٧/ ٧١] باب قول الله ﷻ: ﴿وَصَلِّ عَلَيۡهِمۡ﴾ [التوبة: ١٠٣]

ومن خص أخاه بالدعاء دون نفسه

وقال أبو موسى: قال النبي ﷺ: **«اللهم اغفر لعبيد أبي عامر، اللهم اغفر لعبدالله بن قيس ذنبه»**.

- [٥٨٨٥] حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة، قال: حدثنا سلمة بن الأكوع قال: خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر قال رجل من القوم: أي عامر لو أسمعتنا من هنياتك، فنزل يحدو بهن يذكر: تالله لولا الله ما اهتدينا، وذكر شعرا غير هذا ولكني لم أحفظه، قال رسول الله ﷺ: **«من هذا السائق؟»** قالوا: عامر بن الأكوع، قال: **«يرحمه الله»**، وقال رجل من القوم: يا رسول الله، لولا متعتنا به، فلما صاف القوم قاتلوهم فأصيب عامر بقائمة سيف نفسه فمات، فلما أمسوا أوقدوا نارا كثيرة، فقال رسول الله ﷺ: **«ما هذه النار، على أي شيء توقدون؟»** قالوا: على حمر أَنَسِيَّة، فقال: **«أهريقوا ما فيها واكسروها»**، قال رجل: يا نبي الله، ألا نهريق ما فيها ونغسلها؟ قال: **«أو ذاك»**.

- [٥٨٨٦] حدثنا مسلم، قال: حدثنا شعبة، عن عمرو، هو: ابن مرة، قال: سمعت ابن أبي أوفى قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه رجل بصدقة قال: **«اللهم صل على آل فلان»**، فأتاه أبي فقال: **«اللهم صل على آل أبي أوفى»**.

- [٥٨٨٧] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، عن إسماعيل، عن قيس، قال: سمعت جريرا قال: قال لي رسول الله ﷺ: **«ألا تريحني من ذي الخلصة»** وهو نصب كانوا يعبدونه يسمى الكعبة اليمانية، قلت: يا رسول الله، إني رجل لا أثبت على الخيل فصَكَّ في صدري، فقال: **«اللهم ثبِّته واجعله هاديا مهديا»**، قال: فخرجت في خمسين من أحمس من قومي – وربما قال سفيان: فانطلقت في عصبة من قومي – فأتيتها فأحرقتها، ثم أتيت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله، والله ما أتيتك حتى تركتها مثل الجمل الأجرب، فدعا لأحمس خيلها.

- [٥٨٨٨] حدثنا سعيد بن الربيع، قال: حدثنا شعبة، عن قتادة، قال: سمعت أنسًا قال: قالت أم سليم للنبي ﷺ: أنس خادمك، قال: **«اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته»**.

• [٥٨٨٩] حدثني عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا عبدة، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمع النبي ﷺ رجلا يقرأ في المسجد قال: «**رحمه الله، لقد أذكرني كذا وكذا آية أسقطتها من سورة كذا وكذا**».

• [٥٨٩٠] حدثنا حفص بن عمر، قال: حدثنا شعبة، قال: أخبرني سليمان، عن أبي وائل، عن عبدالله قال: قسم النبي ﷺ قسما فقال رجل: إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله، فأخبرت النبي ﷺ فغضب حتى رأيت الغضب في وجهه، قال: «**يرحم الله موسى أوذي بأكثر من هذا فصبر**».

الشرح

هذه الترجمة معقودة لقول الله تبارك وتعالى خطابًا لنبيه ﷺ: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] يعني: ادعُ لهم؛ لأن الصلاة هنا المراد بها الدعاء ﴿إِنَّ صَلَوٰتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ﴾ أي: دعاء النبي ﷺ سكن لأصحابه رضي الله عنهم.

قوله: «**ومن خص أخاه بالدعاء دون نفسه**» يعني: إذا دعا لأخيه ولم يدع لنفسه فلا بأس، والأولى أن يدعو الإنسان لنفسه ثم لأخيه، فيقول: اللهم اغفر لنا وله، اللهم ارحمنا وإياه، وإن خص أخاه بالدعاء دون نفسه وقال: اللهم اغفر لفلان -وحده- فلا حرج؛ فالترجمة معقودة للدعاء وتخصيص الإنسان أخاه بالدعاء دون نفسه، كما في هذه النصوص التي ذكرها المصنف رحمه الله، وورد أيضًا الدعاء لنفسه ولأخيه معًا؛ فقد فعل النبي ﷺ هذا وهذا.

قوله: «**اللهم اغفر لعبيد أبي عامر**» هو عامر بن الأكوع أخو سلمة، ودعا له النبي ﷺ في خيبر -كما سيأتي- والشاهد أن النبي ﷺ دعا له، ولم يقل اللهم اغفر لنا ولعبيد؛ فلم يدع لنفسه ولكن خص أخاه بالدعاء.

وقوله: «**اللهم اغفر لعبدالله بن قيس ذنبه**» عبدالله بن قيس هو أبو موسى الأشعري رضي الله عنه، والشاهد أن النبي ﷺ خصه بالدعاء ولم يقل: اللهم اغفر لنا ولعبدالله.

• [٥٨٨٥] ثم ذكر حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه في دعاء النبي ﷺ لأخيه عامر بن الأكوع رضي الله عنه وذلك في غزوة خيبر فقال: «**خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر، قال رجل من القوم: أي عامر، لو أسمعتنا من هنياتك**» يعني: من شعرك ومن رجزك «**فنزل يحدو بهن يذكر:**

تالله لولا الله ما اهتدينا ....

وذكر شعرًا غير هذا ولكني لم أحفظه»

والأبيات هي :

تـــالله لـــولا الله مـــا اهتـــدينا	ولا تصـــــدقنا ولا صــــلينا
فــــأنزلن ســــكينة علينــــا	وثبــت الأقــدام إن لاقينــا
إن الألى قـــد بغـــوا علينـــا	إذا أرادوا فتنـــــة أبينـــا

وجعل يحدو بهذا الرجز ، وفيه أنه لا حرج في الشعر والرجز إذا لم يكن فيه محذور ، أو كان الشعر مفيدًا ؛ فالنبي ﷺ سمع كعب بن زهير وهو يلقي قصيدته ، وسمع شعر حسان رضي الله عنه وقال : **«اهجهم وروح القدس يؤيدك»**(١) فالشعر حسنه حسن وقبيحه قبيح .

وقد جاء النهي عن الاستكثار من الشعر وأن يشغل الإنسان وقته في الشعر ، قال ﷺ : **«لأن يمتلئ أحدكم جوفه قيحًا خيرًا من أن يمتلئ شعرًا»**(٢) وذلك إذا كان الإنسان يغلب عليه الشعر ويلهيه عن ذكر الله ﷻ وعن تلاوة القرآن ، فبعض الناس تجده مولعًا بالشعر في الليل وفي النهار حتى إن بعض الشعراء تجده أربعًا وعشرين ساعة في الشعر ، فيذهب إلى الصلاة وقلبه مشغول فهذا هو المنهي عنه ، وإلا فالرجز الطيب لا محذور فيه والشعر الذي لا يشغل عن ذكر الله ﷻ وعن الواجبات بشرط ألا يكون هذا الشعر فيه محذور من السب والهجاء والغزل ، وبشرط ألا يكون فيه طرب -يعني : ألا يلحنه تلحين الغناء- ومن ذلك ما ابتلي به كثير من الشباب الآن فيما يسمونه بالنشيد الجماعي ، حيث يضيعون الساعات الطوال في تلحينها وهي طرب وغناء ليس فيه أي فائدة ، بل الفائدة الطرب متى يرفع الصوت ومتى يخفضه ، ومن ذلك ما يفعلونه في بعض التسجيلات حيث إنه إذا أراد أحدهم تسجيل محاضرة تجده يذهب بنصف الشريط في الأناشيد والغناء الجماعي ، وهذا غلط لأن فيه إضاعة للوقت ، فنقول لهم : اتركوا هذه الأناشيد الجماعية التي فيها طرب وفيها تلحين فهي الغناء بعينه ، وفيها إضاعة الوقت والشيطان جاءهم من هذا الباب ، وهم يزعمون أنهم شباب اهتدوا وأنهم تركوا الغناء ، ولكن رجعوا إليه مرة أخرى وتشبهوا بالصوفية الذين يتعبدون بالغناء ـ نسأل الله السلامة والعافية ـ فالواجب الحذر

---

(١) أحمد (٤/ ٣٠٢) ، والبخاري (٣٢١٣) ، ومسلم (٢٤٨٦) .

(٢) أحمد (١/ ١٧٥) ، والبخاري (٦١٥٤) ، ومسلم (٢٢٥٧) .

والتحذير من هذا العمل وأن تترك جميع الأناشيد فإذا كانت القصيدة سليمة ويقرؤها أحدهم بصوت عالٍ من دون تلحين ومن دون مثيرات والباقي يستمعون فلا بأس ، أما كونهم يستدلون بالرجز وأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يقولون :

تـــالله لـــولا الله مـــا اهتـــدينا ولا تصـــــدقنا ولا صـــــلينا

فنقول لهم : هذه أراجيز طيبة ليس فيها محذور وغير مقصودة لذاتها والأصوات فيها تختلط مثل ما يفعله بعض العمال حيث تجدهم يقولون كلمات جماعية ليستعينوا بها على العمل ، فهذا قياس مع الفارق وليس بحجة لكم ، نسأل الله عز وجل لنا ولهم الهداية .

قوله : **«قال رسول الله ﷺ : من هذا السائق؟ قالوا : عامر بن الأكوع قال : يرحمه الله»** وهذا هو الشاهد ؛ حيث دعا له النبي ﷺ بالرحمة ولم يقل : اللهم ارحمنا وإياه ، وفهم عمر رضي الله عنه من ترحم النبي ﷺ أنه سوف يستشهد ؛ ولهذا قال : **«يا رسول الله لولا متعتنا به»** وفي اللفظ الآخر أنه قال : **«وجبت يا رسول الله»**(١) يعني أنه سوف يستشهد .

وأما ابن عبدالبر رحمه الله فقد أورد قول عمر رضي الله عنه في عامر رضي الله عنه : **«وجبت يا رسول الله لو متعتنا به»** مورد الاستقراء - يعني : التتبع - فقال كما نقل عنه الحافظ ابن حجر رحمه الله : «كانوا عرفوا أنه ما استرحم لإنسان قط في غزاة تخصه إلا استشهد» .

قوله : **«فلما صاف القوم»** منصوبة على المفعولية ، والضمير في صافَّ يعود لعامر رضي الله عنه ؛ أي : فلما صاف عامر رضي الله عنه القوم **«قاتلوهم فأصيب عامر بقائمة سيف نفسه فمات»** وجاء في اللفظ الآخر : أنه تبارز هو ويهودي اسمه مرحب ، وكان سيف عامر رضي الله عنه قصيرًا فارتد إليه طرف السيف وأصاب ركبته ؛ فجرح ثم مات .

وبعض الصحابة رضي الله عنهم ظن أنه قتل نفسه ، وقالوا : حبط عمله ؛ فحزن عليه أخوه سلمة فأتى إليه النبي ﷺ وهو حزين قال : **«ما لك؟»** قال : يا رسول الله يقولون : إن عامرًا حبط عمله ؛ إنه قتل نفسه! قال : **«كذب من قال ذلك إنه لجاهد مجاهد قل عربي نشأ بها مثله»**(٢) هذا يدل على أن من مات بشيء من سلاحه بدون قصد منه فإنه يكون شهيدًا ، ومثله الذي ذهب لينظف السلاح فأصابه بدون اختياره فهذا ما قتل نفسه .

---

(١) أحمد (٤/ ٥١) ، والبخاري (٤١٩٦) ، ومسلم (١٨٠٢) .
(٢) أحمد (٤/ ٤٧) ، والبخاري (٦١٤٨) .

وفي هذا دليل على أن ما يسمى بالحملات الاستشهادية إنما هي حملات انتحارية لأنهم يقتلون ويفجرون أنفسهم؛ لأن الصحابة أشكل عليهم عامر رضي الله عنه لما ارتد إليه ذباب نفسه وما قتل نفسه بشيء، وقالوا: حبط عمله؛ فكيف بالذي يفجر نفسه باختياره؟! فالذي يفجر نفسه باختياره عند الصحابة رضي الله عنهم لا إشكال في أنه قاتل لنفسه، وعلى هذا لا يجوز للإنسان أن يقتل نفسه، بل إذا قتله العدو وهو يجاهد في صف القتال فهذا هو الشهيد حتى ولو انغمس في العدو، كما في قصة أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه حيث إنه لما كان في صف القتال جاء رجل من الصحابة رضي الله عنه ودخل في صفوف الروم؛ فصاح الناس يلقي بنفسه إلى التهلكة؛ فقال أبو أيوب رضي الله عنه: أيها الناس إنكم تحملون هذه الآية على غير تأويلها، وإننا نحن الأنصار لما أعز الله عز وجل جنده وأعز الإسلام قلنا لو جلسنا في بيوتنا جلسنا في مزارعنا نصلحها؛ فأنزل الله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥][(١)] فالجلوس في المزارع وإصلاحها وترك الجهاد هو الإلقاء بالنفس إلى التهلكة، أما الذي يدخل في صفوف الكفار في وقت القتال وحين الالتحام لا يسمى ملقٍ بنفسه إلى التهلكة.

أما الذي يفجر نفسه ويقتل نفسه بين قوم غافلين وليس في صفوف القتال قال فيه بعض العلماء المعاصرين: إن هذه حملات استشهادية، وأنه ليس هناك طريق لإرهاب العدو إلا من هذا الطريق، وأن لها آثارًا طيبة، وأنها أرعبت العدو وصار يحسب لها ألف حساب، ولكن ظاهر النصوص أنه لا يجوز للإنسان أن يقتل نفسه بكل حال، وأن الذي يقتله العدو هو الشهيد، أما الذي يقتل نفسه يكون منتحرًا.

قوله: «فلما أمسوا» أي: تلك الليلة «أوقدوا نارًا كثيرة؛ فقال رسول الله ﷺ: ما هذه النار؟ على أي شيء توقدون؟ قالوا: على حمر أنسية، فقال: أهريقوا ما فيها واكسروها؛ فقال رجل: يا نبي الله ألا نهريق ما فيها ونغسلها؟ قال: أو ذاك» فيه تحريم أكل لحوم الحمر الأهلية، وإنما قال النبي ﷺ: «واكسروها» مبالغة في النهي عنها، ولهذا أباح لهم بعد ذلك إبقاءها بعد غسلها، وفيه دليل على أن الوحي جاء سريعًا بإبقائها في الحال.

وأحيانًا يأتي الوحي سريعًا، كما في قصة سودة رضي الله عنها لما قال عمر رضي الله عنه: عرفناك يا سودة

---

(١) الترمذي (٢٩٧٢)، وأبو داود (٢٥١٢).

ارجعي ، وكان عمر ﭬ يحب أن تحتجب نساء النبي ﷺ ولا تخرج فنزل الوحي في الحال ؛ فقال النبي ﷺ : **«إنه رخص لكن في أن تخرجن لحوائجكن»**[(١)] .

وكما ورد في قصة ابن أم مكتوم ﭬ لما نزل قول الله تعالىٰ : **«لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله»** جاء عبدالله بن أم مكتوم ﭬ فقال : يا رسول‌الله أنا ضرير لو استطعت لجاهدت ؛ فأنزل الله ﷻ : ﴿غَيْرُ أُوْلِي ٱلضَّرَرِ﴾ [النساء : ٩٥] في الحال .

• [٥٨٨٦] وهذا الحديث فيه دليل علىٰ جواز الصلاة على الغير ؛ أي : يقول : اللهم صل عليه ، وفيه دليل علىٰ جواز الصلاة علىٰ غير الأنبياء في بعض الأحيان إذا لم يتخذ هذا عادة كما في هذا الحديث ، وفيه أن من أتىٰ بصدقته يصلىٰ عليه كما قال ﷺ : **«اللهم صل علىٰ آل أبي أوفىٰ»** وهذا هو الشاهد ، والصلاة من الله ﷻ هي الثناء علىٰ عبده في الملأ الأعلىٰ ، والصلاة من العباد : الدعاء .

• [٥٨٨٧] وهذا الحديث في ذي الخلصة ، وذو الخلصة صنم كانوا يعبدونه يسمى الكعبة اليمانية ، ومكانه موجود الآن في تبالة من جهة بيشة ، وقد هدم علىٰ عهد النبي ﷺ وأعيد في زمن الشيخ محمد بن عبدالوهاب ﵀ وهدم ، وسيعود في آخر الزمان ؛ لقول النبي ﷺ في الحديث الصحيح : **«لا تقوم الساعة حتىٰ تضطرب أليات نساء دوس عند ذي الخلصة يطفن به»**[(٢)] أليات جمع : ألية ، وهي المقعدة .

وجرير بن عبدالله البجلي ﭬ لما أسلم كان لا يثبت على الخيل فصك النبي ﷺ في صدره وقال : **«اللهم ثبته واجعله هاديًا مهديًّا»** فثبت على الخيل ، وهذا هو الشاهد في الحديث ، أن النبي ﷺ دعا له ، وخصه بالدعاء ، كما في الحديث السابق **«اللهم صل علىٰ آل فلان . . . اللهم صل علىٰ آل أبي أوفىٰ»** ، وهذا فيه علم من أعلام النبوة حيث إنه بعد هذا الدعاء كان لا يسقط من على الخيل ، ثم قال جرير ﭬ وكان رئيسًا في قومه : **«فخرجت في خمسين من أحمس من قومي وربما قال سفيان : فانطلقت في عصبة من قومي فأتيتها»** يعني : ذا الخلصة **«فأحرقتها»** أي : أحرق هذا الصنم **«ثم أتيت النبي ﷺ فقلت : يا رسول‌الله ، والله ما أتيتك حتىٰ تركتها مثل**

---

(١) أحمد (٦/ ٥٦) ، والبخاري (١٤٧) ، ومسلم (٢١٧٠) .
(٢) أحمد (٢/ ٢٧١) ، والبخاري (٧١١٦) ، ومسلم (٢٩٠٦) .

الجمل الأجرب» يعني: أحرقتها فصارت سوداء مثل الجمل الأجرب **«فدعا لأحمس خيلها»**، في اللفظ الآخر: «فبرك على رجال أحمس» قال: **«اللهم بارك في رجال أحمس وخيلها»**(١)، وفي بعضها أنه دعا لهم مرات متعددة **«اللهم بارك في أحمس ورجالها اللهم بارك في رجال أحمس وخيلها»**(٢) وهذه منقبة لهم، وفيه تخصيصهم بالدعاء.

• [٥٨٨٨] الشاهد من هذا الحديث أن النبي ﷺ خص أنسًا رضي الله عنه بالدعاء دون نفسه فقال: **«اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته»** فصار من أولاده وأولاد أولاده قبل وفاته ما يزيدون على المائة وبارك الله عز وجل له فيما أعطاه.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قال الداودي رحمه الله: هذا يدل على بطلان الحديث الذي ورد **«اللهم من آمن بي وصدق ما جئت به فأقلل له من المال والولد»**(٣) الحديث، قال: وكيف يصح ذلك؟ وهو ﷺ يحض على النكاح والتماس الولد».

والحافظ ابن حجر رحمه الله أجاب عن هذا فقال: «لا منافاة بينهما؛ لاحتمال أن يكون ورد في حصول الأمرين معًا» يعني: المال والولد.

ثم قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «فيقال: كيف دعا لأنس رضي الله عنه وهو خادمه بما كرهه لغيره؟! ويحتمل أن يكون مع دعائه له بذلك قرنه بأن لا يناله من قبل ذلك ضرر؛ لأن المعنى في كراهية اجتماع كثرة المال والولد إنما هو لما يخشى من ذلك من الفتنة بهما والفتنة لا يؤمن معها الهلكة».

• [٥٨٨٩] الشاهد قوله: **«رحمه الله»** حيث خصه بالدعاء دون نفسه، فدل على جواز تخصيص الإنسان غيره بالدعاء.

قوله: **«لقد أذكرني كذا وكذا آية أسقطتها من سورة كذا وكذا»** وفي رواية **«أنسيتها»**(٤)، وهذا يدل على ضعف حديث **«من نسي آية جاء يوم القيامة وهو أجزم»**(٥) الذي رواه

(١) أحمد (٤/ ٣٦٠)، والبخاري (٤٣٥٧)، ومسلم (٢٤٧٦).
(٢) البخاري (٣٠٢٠)، ومسلم (٢٤٧٦).
(٣) ابن ماجه (٤١٣٣).
(٤) أحمد (٦/ ٦٢)، والبخاري (٥٠٣٨)، ومسلم (٧٨٨).
(٥) أخرجه أبو داود (١٤٧٤).

أبو داود؛ لأن الإنسان محل نسيان، وفيه أن النبي ﷺ قد ينسىٰ ولكن لابد أن يذكر فلا يمكن أن يظل ناسيًا.

• [٥٨٩٠] قوله: «**قسم النبي ﷺ قسمًا**» يعني: من الغنائم؛ يتألف به بعض ضعفاء الإيمان حتىٰ يتقوىٰ إيمانهم، وترك أقوياء الإيمان ووكلهم إلىٰ أنفسهم؛ إذ الرسول ﷺ لا يعطي للهوىٰ لكن ليتألف الذين أسلموا حديثًا، ولأن الذين أسلموا قديمًا كالمهاجرين والأنصار كان إيمانهم قويًّا، وقد قال النبي ﷺ في الحديث الآخر: «**أعطي أناسًا خشية أن يكبهم الله علىٰ وجوههم في النار**»(١) فهو ﷺ إذا لم يعطهم ارتدوا.

قوله: «**فقال رجل: إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله**» هذا يحتمل أنه كان من المنافقين، أو أنه قال ذلك لشدة ما في نفسه، واتهام النبي ﷺ بالجور ردة عن الإسلام، وفي الحديث الآخر قال الرجل الذي هو أصل الخوارج: «**اعدل يا محمد فإن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله؛ فقال له ﷺ: خبت وخسرت! فمن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله! ألا تأمنوني وأنا أمين ما في السماء يأتيني خبر ما في السماء صباحًا ومساءً**»(٢).

قوله: «**فأخبرت النبي ﷺ**» فيه دليل علىٰ جواز إخبار ولاة الأمور بما يخشىٰ من ضرره وشره، وأن نقل أخبار المجرمين والذين يريدون شرًّا بالبلاد وإبلاغ ولاة الأمور دفعًا للشر ليس من الغيبة، ولكنه من النصيحة؛ ولهذا لم ينكر النبي ﷺ علىٰ عبدالله بن مسعود رضي الله عنه لما أخبره مقالة هذا الرجل.

قوله: «**فغضب حتىٰ رأيت الغضب في وجهه**»، وفي اللفظ الآخر: «حتىٰ كان وجهه كالصرف(٣) فتمنىٰ عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أنه لم يخبره من شدة ما وجد نبينا ﷺ».

قوله: «**يرحم الله موسىٰ لقد أوذي بأكثر من هذا فصبر**» هذا هو الشاهد؛ حيث خصه النبي ﷺ بالدعاء دون نفسه فدل علىٰ جواز تخصيص الإنسان غيره بالدعاء.

---

(١) أحمد (١/ ١٧٦)، وأبو داود (٤٦٨٣)، والنسائي (٤٩٩٢)، وبنحوه عند البخاري (٢٧)، ومسلم (١٥٠).

(٢) أحمد (٣/ ٤)، والبخاري (٤٣٥١)، ومسلم (١٠٦٤).

(٣) مسلم (١٠٦٢).

المتن

[١٨/ ٧١] باب ما يكره من السجع في الدعاء

• [٥٨٩١] حدثنا يحيى بن محمد بن السكن، قال: حدثنا حبان بن هلال أبو حبيب، قال: حدثنا هارون المقرئ، قال: حدثنا الزبير بن الخريت، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: حدِّث الناس كل جمعة مرة، فإن أبيت فمرتين، فإن أكثرت فثلاث مرار، ولا تمل الناس هذا القرآن، ولا ألفينك تأتي القوم وهم في حديث من حديثهم فتقص عليهم فتقطع عليهم حديثهم فتملهم، ولكن أنصت فإذا أمروك فحدثهم وهم يشتهونه، وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه، فإني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون إلا ذلك.



هذه الترجمة في كراهة السجع في الدعاء، **قال الحافظ ابن حجر** رحمه الله: **«السجع -بفتح** المهملة وسكون الجيم بعدها عين مهملة- هو موالاة الكلام على روي واحد، ومنه سجعت الحمامة إذا رددت صوتها؛ قاله ابن دريد، وقال الأزهري: هو الكلام المقفى من غير مراعاة وزن»؛ فالسجع بحيث تكون آخر الجمل متوافقة مكروه في الدعاء، وهذا إذا تكلفه، أما إذا كان بدون تكلف فلا بأس.

• [٥٨٩١] قال ابن عباس رضي الله عنهما ينصح تلميذه عكرمة: **«حدث الناس كل جمعة مرة، فإن أبيت فمرتين فإن أكثرت فثلاث مرار، ولا تمل الناس هذا القرآن»** يعني: لا تحدث الناس وتعظهم كل يوم فيسأمون، لكن حدثهم في الأسبوع مرة أو مرتين أو ثلاث مرات، وقد جاء عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يحدث الناس كل خميس؛ فقال له بعض الناس: يا أبا عبدالرحمن، ألا حدثتنا كل يوم، فقال: إني أكره أن أملكم، وإن النبي ﷺ كان يتخولنا بالموعظة مخافة السآمة علينا، وإني أتخولكم كما يتخولكم رسول الله ﷺ[1].

قوله: **«ولا ألفينك»** يعني: ولا أجدنك **«تأتي القوم وهم في حديث من حديثهم فتقص عليهم فتقطع عليهم حديثهم فتملهم»** أي: إذا كانوا منشغلين منسجمين في الحديث فلا تقطع

(١) أحمد (١/ ٣٧٧)، والبخاري (٧٠)، ومسلم (٢٨٢١).

عليهم الحديث «ولكن أنصت» حتىٰ ينتهوا «فإذا أمروك فحدثهم وهم يشتهونه» فالواعظ إذا أتىٰ قومًا وهم مشغولون بحديث بينهم أو مشغولون بمسألة فلا يقطع عليهم الحديث، ولكن ينتظر حتىٰ ينتهوا؛ فإذا انتهوا قال لهم: هل تريدون أن أحدثكم؟ فإذا أمروه حدثهم وهم يشتهونه؛ حتىٰ يقع منهم موقعًا.

قوله: **«وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه»** هذا هو الشاهد؛ لأن السجع ممل، وإذا كان متكلفًا أضاع المعنىٰ، حيث إن بعض الناس يعتني باللفظ ويهمل المعنىٰ، لكن إذا جاء السجع عفو الخاطر ولم يخل بالمعنىٰ فلا بأس به قوله: **«فإني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون إلا ذلك»** يعني: لا يفعلون إلا اجتناب السجع.

ومن السجع المستثنىٰ غير المتكلف ما في بعض خطب النبي ﷺ، وكما في بعض الدعوات: **«اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن عين لا تدمع، ومن نفس لا تشبع، ومن قلب لا يخشع»**(١) ومثل: **«اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب»**(٢)، وفي الأدعية المأثورة كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة.

والسجع المتكلف داخل فيه كلام الكهان، كما في قصة المرأتين من هذيل لما قتلت إحداهما الأخرىٰ وما في بطنها بحجر فقضى النبي ﷺ في الجنين بغرة عبد أو أمة؛ فجاء أخوها وقال: كيف أغرم من لا أكل ولا استهل فمثل ذلك يطل؛ فقال النبي ﷺ: **«إن هذا من سجع الكهان»**(٣).

فالسجع المتكلف فيه مشابهة للكهان، لكن السجع الذي يأتي عفو الخاطر لا بأس به.

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (٤/ ٣٧١)، ومسلم (٢٧٢٢).
(٢) البخاري (٢٩٣٣)، ومسلم (١٧٤٢).
(٣) البخاري (٥٧٥٨)، ومسلم (١٦٨١).

المتن

[١٩/ ٧١] باب ليعزم المسألة فإنه لا مكره له

• [٥٨٩٢] حدثنا مسدد، قال: حدثنا إسماعيل، قال: أخبرنا عبدالعزيز، عن أنس ﵁، قال: قال رسول الله ﷺ: **«إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة، ولا يقولن: اللهم إن شئت فأعطني؛ فإنه لا مستكره له»**.

• [٥٨٩٣] حدثنا عبدالله بن مسلمة، عن مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: **«لا يقولن أحدكم: اللهم اغفر لي، اللهم ارحمني إن شئت ليعزم المسألة؛ فإنه لا مكره له»**.

الشرح

هذه الترجمة في النهي عن الاستثناء في الدعاء، والأمر بعزم المسألة، وذكر فيها حديثين.

• [٥٨٩٢] الحديث الأول: حديث أنس ﵁ قال: **«قال رسول الله ﷺ: إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة»** فهذا أمر بالعزم، والأمر للوجوب؛ فدل على وجوب العزم في المسألة **«ولا يقولن: اللهم إن شئت فأعطني»** وهذا نهي عن الاستثناء في الدعاء، والنهي للتحريم؛ فدل على تحريم الاستثناء في الدعاء.

وذكر الحديث الحكمة من النهي فقال: **«فإنه لا مستكره له»**، وجاء في الحديث الثاني: حديث أبي هريرة ﵁ **«فإنه لا مكره له»** وهما بمعنى واحد، والمعنى: أن الله ﷻ لا يتأتى إكراهه من أحد فيخفف عليه بالمشيئة؛ فالمكره هو الذي يخفف عليه بالمشيئة، ولأن تعليقه بالمشيئة يدل على قلة الرغبة في المطلوب؛ يعني كأنه يقول: إن شئت يا الله فاغفر لي وإن شئت فلا تغفر لي، وهذا غلط.

والذي ينبغي أن يجتهد العبد ويلح في السؤال ويعظم الرغبة فيما عند الله ﷻ؛ لأن الله تعالى يحب الملحين ويغضب على من لم يسأله كما في الحديث: **«من لم يسأل الله يغضب عليه»**[١]، بخلاف بني آدم فإنهم يكرهون الذي يلح عليهم في المسألة ويغضبون منه، قال الشاعر:

---

(١) أحمد (٢/ ٤٤٢)، والترمذي (٣٣٧٣).

الله يغضب إن تركت سؤاله   وبُني آدم حين يسأل يغضب

وذلك لأن الله ﷻ مالك السموات والأرض، ولأن يديه سحاء الليل والنهار لا يغيضها نفقة سبحانه وتعالى؛ ومن استكبر عن عبادته ودعائه أدخله جهنم داخرًا ذليلًا صاغرًا؛ نسأل الله تعالى السلامة والعافية.

قال ابن بطال رحمه الله: «فيه دليل أنه ينبغي للمؤمن أن يجتهد في الدعاء، ويكون على رجاء من الإجابة، ولا يقنط من رحمة الله ﷻ؛ لأنه يدعو كريمًا» كما في قوله ﷺ **«ادعوا الله وأنتم موقنون الإجابة»**[1].

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقد قال ابن عيينة رحمه الله: لا يمنعن أحدًا الدعاء ما يعلم في نفسه - يعني: من التقصير - فإن الله ﷻ قد أجاب دعاء شر خلقه وهو إبليس حين قال: ﴿رَبِّ فَأَنظِرْنِيٓ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الحجر: ٣٦] وقال الداودي رحمه الله: معنى قوله ليعزم المسألة أن يجتهد ويلح، ولا يقل: إن شئت كالمستثني، ولكن دعاء البائس الفقير».

وقد وقع في رواية عطاء بن مينا: **«ليعزم المسألة؛ فإن الله صانع ما شاء»**[2]، وفي رواية العلاء: **«فإن الله لا يتعاظمه شيء أعطاه»**[3]، وجاء في رواية همام عن أبي هريرة رضي الله عنه في كتاب التوحيد: **«لا يقول اللهم ارزقني إن شئت، اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت»**[4] في رواية: **«ليعزم وليعظم الرغبة»**[2].

أما إذا قال: في الدعاء إن شاء الله من باب الخبر فلا بأس فقد يقال: إنه يقاس على قوله: **«طهور إن شاء الله»**[5] لكن الأولى ألا يُستثنى من مثل هذا.

• [٥٨٩٣] الحديث الثاني: حديث أبي هريرة رضي الله عنه **«أن رسول الله ﷺ قال: لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي اللهم ارحمني إن شئت»** فهذا نهي عن الاستثناء في الدعاء.

---

(١) أحمد (٢/ ١٧٧)، والترمذي (٣٤٧٩).
(٢) مسلم (٢٦٧٩).
(٣) مسلم (٢٦٧٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٤) البخاري (٧٤٧٧).
(٥) البخاري (٣٦١٦).

المتن

[٢٠/ ٧١] باب يستجاب للعبد ما لم يعجل

• [٥٨٩٤] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن أبي عبيد مولى ابن أزهر، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «**يستجاب لأحدكم ما لم يعجل، يقول: دعوت فلم يستجب لي**».

الشرح

• [٥٨٩٤] هذا الحديث فيه أن من موانع قبول الدعاء الاستعجال؛ حيث إنه إذا استعجل انقطع وترك الدعاء، والدعاء له أسباب وله موانع؛ فإذا وجدت الأسباب وانتفت الموانع قبل الله ﷻ الدعاء، ومن الموانع: الاستعجال «**يقول: دعوت فلم يستجب لي**»، وفي اللفظ الآخر: «**لا يقول أحدكم دعوت ودعوت فعند ذلك يستحسر فيدع الدعاء**»[(١)].

ومن موانع قبول الدعاء: الدعاء بإثم أو قطيعة رحم، كأن يدعو على والديه أو يدعو على أقاربه.

ومن موانع قبول الدعاء: أن يسأل الله شيئًا لا يليق به ولا يمكن أن يصل إليه، كأن يسأل الله ﷻ منازل الأنبياء فيقول: اللهم أعطني منازل الأنبياء، اللهم أعطني منزلة نبيك محمد ﷺ؛ فهذا من الاعتداء وقال تعالى: ﴿ٱدْعُوا۟ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ﴾ [الأعراف: ٥٥].

ومن موانع قبول الدعاء أيضًا: عدم حضور القلب.

ومن أسباب قبول الدعاء: أن يحمد الله ﷻ ويثني عليه، ويصلي على نبيه ﷺ في أول الدعاء.

ومن أسباب قبول الدعاء: تحري الأدعية التي وردت في القرآن أو في السنة النبوية.

ومن أسباب قبول الدعاء: تحري أوقات الإجابة كالسجود وبين الأذان والإقامة، وفي آخر الليل، وآخر ساعة من يوم الجمعة.

ومن أسباب القبول أيضًا: استقبال القبلة، ورفع اليدين، وتقديم التوبة، والاعتراف بالذنب، والإخلاص، والتوسل إلى الله ﷻ بأسمائه الحسنى؛ كل هذا من أسباب قبول الدعاء

---

(١) مسلم (٢٧٣٥).

يقول الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦].

فلابد من وجود الأسباب وانتفاء الموانع؛ فإذا وجدت الأسباب وانتفت الموانع قبل الدعاء، والاستعجال الذي ذكر في الحديث من موانع قبول الدعاء؛ حيث إنه إذا استعجل انقطع وترك الدعاء، والداعي على خير لأنه يعبد ربه، والعابد مثاب من الله ﷻ، وقد يؤخر الله ﷻ الإجابة ليستمر الإنسان في الدعاء ليكثر ثوابه وأجره، وكما جاء في الحديث الذي رواه الإمام أحمد رحمه الله أنه قد يستجاب له وتعجل له دعوته، وقد يدخر الله ﷻ له في الآخرة ما هو أفضل منها، وقد يدفع عنه من السوء مثلها؛ حيث قال: **«ما من أحد يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطي بها إحدى ثلاث خصال: إما أن تعجل له دعوته، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها، وإما أن يدخر له من الخير مثلها أو أفضل منها»**[1]، وجاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند مسلم رحمه الله: **«لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم وما لم يستعجل، قيل: وما الاستعجال؟ قال: يقول: قد دعوت وقد دعوت فلم أرَ يستجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء»**[2] ومعنى يستحسر: ينقطع.

ومن آداب الدعاء ملازمة الطلب وعدم اليأس من الإجابة؛ لما في ذلك من الانقياد والاستسلام وإظهار الافتقار حتى قال بعض السلف: لأنا أشد خشية لأن أحرم الدعاء من أن أحرم الإجابة.

قال الشارح رحمه الله: «وكأنه أشار إلى حديث ابن عمر رضي الله عنهما رفعه: **«من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة»**[3]».

وثبت عن عمر رضي الله عنه أنه قال: إني لا أحمل هم الإجابة، وإنما أحمل هم الدعاء؛ فإذا ألهمت الدعاء فإن الإجابة معه. وهذا مشهور عن عمر رضي الله عنه؛ فإذا وفقت للدعاء فإن الإجابة معه.

وجاء في حديث أن دعوة المؤمن لا ترد، لكن -كما سبق- إما إن تعجل له، وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها، وإما أن يُدخر له في الآخرة خيرٌ منها.

---

(١) أحمد (٣/ ١٨).
(٢) مسلم (٢٧٣٥).
(٣) الترمذي (٣٥٤٨).

المتن

[٢١/ ٧١] رفع الأيدي في الدعاء

وقال أبو موسى : دعا النبي ﷺ ثم رفع يديه ، ورأيت بياض إبطيه .

وقال ابن عمر : رفع النبي ﷺ يديه : «**اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد**» .

وقال الأويسي : حدثني محمد بن جعفر ، عن يحيى بن سعيد وشريك سمعا أنسًا عن النبي ﷺ رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه .



هذه الترجمة لرفع الأيدي في الدعاء .

وذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ أثر أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «**دعا النبي ﷺ ثم رفع يديه ، ورأيت بياض إبطيه**» يعني : من مبالغته في الرفع ، وهذا دليل على أنه ﷺ كان عليه رداء ، ولو كان عليه قميص - مثل ثيابنا الآن - ما استطاع أن يرى الإبط ، وكان ﷺ يلبس إزارًا ورداء على عادة العرب ، ومن ذلك أن النبي ﷺ لما كسفت الشمس قام يجر رداءه[1] أي : يجر رداءه -من السرعة- قبل أن يضعه على كتفه ، وكان ﷺ يتخفف إذا جلس في البيت فيضع الرداء ، وإذا أراد أن يخرج لبس الرداء .

وفيه دليل على أن النبي ﷺ لا يترك الشعر في إبطيه ، بل ينتف الشعر منهما ، ولو كان ﷺ لا ينتف شعره لما رؤي بياض إبطيه ، وفيه مشروعية إزالة شعر الإبطين بالنتف .

قوله : «**اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد**» هذه القصة كانت في بعض الغزوات ، حيث أرسل النبي ﷺ خالدًا رضي الله عنه إلى بني خزيمة يدعوهم إلى الإسلام ، فلما أقبل عليهم جعلوا يقولون : صبأنا صبأنا - يعني : أسلمنا ؛ لأنهم كانوا يسمعون أن من خرج من دين إلى دين آخر يسمى صابئًا ، ولم يعذرهم خالد رضي الله عنه وجعل يقتلهم وهم يقولون : صبأنا صبأنا فلما بلغ النبي ﷺ ما فعله خالد رضي الله عنه شدد عليه ، ورفع يديه وقال : «**اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد**»

---

(١) البخاري (١٠٤٠) .

وهو رضي الله عنه مجتهد في ذلك ؛ لأنه ما ظن أنهم أسلموا ، فإما أنه ظن أن هذه الكلمة لا تدخلهم في الإسلام ، أو أنه ظن أنهم قالوها تعوذًا .

ثم ودىٰ النبي ﷺ الرجال الذين قتلهم خالد رضي الله عنه -أي : دفع ديتهم- ودفع إليهم كل شيء حتىٰ ملغة الكلب -أي : الإناء الذي يسقىٰ فيه الكلب - من بيت المال ؛ لأنهم قتلوا خطأ .

ولم يعزل النبي ﷺ خالدًا رضي الله عنه لأن هذا كان خطأ غير متعمد ، وهو قائد له مكانته فهو سيف الله عز وجل ، ولكنه تبرأ من فعله وودىٰ بني جذيمة .

وهذه الأحاديث الثلاثة كلها دليل لما ترجم له المؤلف رحمه الله **«رفع الأيدي في الدعاء»** ففيها مشروعية رفع الأيدي في الدعاء ، وأن رفع الأيدي في الدعاء من أسباب قبول الدعاء ، إلا في المواضع التي لم يرفع فيها النبي ﷺ يديه فلا ترفع الأيدي فيها ، وفي الحديث يقول النبي ﷺ : **«إن الله يستحيي من عبده إذا رفع يديه»** يعني : يدعو **«أن يردهما صفرًا»**(١) يعني : خائبتين ، وفيه إثبات الحياء لله عز وجل .

ورفع الأيدي في الدعاء له ثلاث حالات :

الحالة الأولىٰ : ما ورد فيه رفع اليدين ترفع اليدان فيه مثل : الدعاء على الصفا لمن يسعىٰ بحج أو عمرة ، ورفع اليدين على المروة ورفع الأيدي في عرفة للحاج ، ورفع الأيدي بعد رمي الجمرة الأولىٰ ، ورفع الأيدي بعد الجمرة الثانية ، فهذه ستة مواضع ترفع فيها الأيدي في الحج ، وكذلك رفع الأيدي في الاستسقاء .

الحالة الثانية : ما وجد سببه في عهد النبي ﷺ ولم ينقل عنه رفع اليدين فيه فلا ترفع الأيدي فيه ، مثال ذلك : الدعاء في خطبة الجمعة ؛ فكون الخطيب يرفع يديه في الدعاء أو المأمومين يرفعون أيديهم في الدعاء في خطبة الجمعة فهذه بدعة ، إلا إذا استسقىٰ في خطبة الجمعة فيجوز أن يرفع يديه ويرفع المأمومون أيديهم ، ومثله : رفع اليدين بالدعاء بعد الصلاة المكتوبة ، نص أئمة الدعوة علىٰ أنه بدعة ؛ لأنه وجد سببه في عهد النبي ﷺ ولم يرفع يديه ، ومثله : الدعاء في خطبة العيد ، وبعد الكسوف والدعاء بين السجدتين ، والدعاء في آخر التشهد الأول في الصلاة ، فمن رفع يديه في هذه المواضع فقد ابتدع .

---

(١) أبو داود (١٤٨٨) ، الترمذي (٣٥٥٦) .

الحالة الثالثة : ما سوى الحالتين السابقتين مسكوت عنه فيجوز فيها الرفع وعدمه كالدعاء بعد النافلة ، والدعاء بعد صلاة الضحى ، والدعاء بعد صلاة الليل في آخره ، والدعاء بعد الموعظة ، والدعاء بعد تلاوة القرآن ، ولما كان رفع الأيدي من أسباب إجابة الدعاء إن فعله تارة وتركه تارة فهذا حسن .

ومن الأحاديث الصحيحة في رفع اليدين أن النبي ﷺ رفع يديه يدعو لعثمان رضي الله عنه [١] ، ودعاؤه في الكسوف ، ودعاؤه لأهل البقيع حيث رفع يديه ثلاث مرات [٢] ، وفي «الصحيحين» من حديث أبي حميد رضي الله عنه في قصة ابن اللتبية : رفع يديه يدعو حتى رأيت بياض إبطيه [٣] ، وفي حديث عمر رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي يُسْمَع دوي كدوي النحل ؛ فأنزل الله ﷻ عليه يومًا ثم سري عنه ؛ فاستقبل القبلة ورفع يديه ودعا [٤] .

وذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله حديثًا أخرجه أبو داود والحاكم قال : **«المسألة : أن ترفع يديك حذو منكبيك ، والاستغفار : أن تشير بأصبع واحدة ، والابتهال : أن تمد يديك جميعًا»** [٥] .

وذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله حديث مسلم رحمه الله من حديث عمارة بن رويبة أنه رأى بشر بن مروان يرفع يديه -يعني- في خطبة جمعة ؛ فأنكر عليه عمارة فقال : لقد رأيت رسول الله ﷺ وما يزيد على هذا ، يشير بالسبابة [٦] .

وحكى الطبري عن بعض السلف أنه أخذ بظاهره ، وقال : السنة أن الداعي يشير بأصبع واحدة ، وورد أنه إنما ورد في الخطيب حال الخطبة .

❊ ❊ ❊

(١) الطبراني في «الأوسط» (٧/ ١٩٦) ، و«الكبير» (١٧/ ٢٤٩) .
(٢) أحمد (٦/ ٢٢١) ، ومسلم (٩٧٤) .
(٣) البخاري (٦٩٧٩) ، ومسلم (١٨٣٢) .
(٤) أحمد (١/ ٣٤) ، والترمذي (٣١٧٣) .
(٥) أبو داود (١٤٨٩) .
(٦) أحمد (٤/ ١٣٥) ، ومسلم (٨٧٤) .

المتن

[٢٢/ ٧١] باب الدعاء غير مستقبل القبلة

• [٥٨٩٥] حدثنا محمد بن محبوب، قال: حدثنا أبو عوانة، عن قتادة، عن أنس رضي الله عنه بينا النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة فقام رجل، فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يسقينا، فتغيمت السماء ومطرنا حتى ما كاد الرجل يصل إلى المنزل، فلم نَزَل نُمْطر إلى الجمعة المقبلة، فقام ذلك الرجل - أو غيره - فقال: ادع الله أن يصرفه عنا؛ فقد غرقنا، فقال: «**اللهم حوالينا ولا علينا**»، فجعل السحاب تتقطع حول المدينة ولا يمطر أهل المدينة.

الشرح

هذه الترجمة معقودة للدعاء غير مستقبل القبلة، ومعناها: أنه يجوز للإنسان أن يدعو وهو مستقبل القبلة أو غير مستقبلها، واستقبال القبلة أفضل، لكن في بعض الأحيان لا يستقبل الإنسان القبلة، كأن يكون خطيبًا يستقبل المأمومين ولا يستقبل القبلة، وكذلك في صلاة الكسوف، وفي صلاة العيد يدعو وهو غير مستقبل القبلة.

• [٥٨٩٥] هذا الحديث فيه دليل لما ترجم له المؤلف رحمه الله وهو جواز الدعاء إلى غير القبلة فالنبي ﷺ في الجمعة الأولى دعا الله عز وجل واستسقى، وفي الجمعة الثانية دعا الله عز وجل في الاستصحاء، وكل من الدعاءين في الجمعتين كان إلى غير القبلة.

وفي الحديث علم من أعلام النبوة حيث أجاب الله عز وجل دعاء نبيه ﷺ في الحالين، في الاستسقاء في الجمعة الأولى، وفي الاستصحاء في الجمعة الثانية، فلما استسقى في الجمعة الأولى تغيمت السماء ومطروا في الحال «**حتى ما كاد الرجل يصل إلى منزله**»، وفي الجمعة الثانية دعا بالاستصحاء فأضحت السماء وتقطع السحاب حول المدينة، وفي اللفظ الآخر أنها «صارت كالإكليل»(١) أي: كالدائرة فالمدينة لا يأتيها مطر وما حولها يمطر؛ فدل هذا على أنه رسول الله ﷺ حقًا.

ولم يُذكر في هذا الحديث أنه حول رداءه في الاستسقاء، لكن جاء هذا في الأحاديث الأخرى، وجاء أيضًا أنه استقبل القبلة بعدما انتهى من الخطبة.

---

(١) أحمد (٣/ ١٩٤)، والبخاري (١٠٢١)، ومسلم (٨٩٧).

المتن

[٢٣/ ٧١] باب الدعاء مستقبل القبلة

• [٥٨٩٦] حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا عمرو بن يحيى، عن عباد بن تميم، عن عبدالله بن زيد قال: خرج رسول الله ﷺ إلى هذا المصلى يستسقي، فدعا واستسقى، ثم استقبل القبلة، وقلب رداءه.

الشرح

هذه الترجمة للدعاء مستقبل القبلة.

• [٥٨٩٦] قوله: «**خرج رسول الله ﷺ إلى هذا المصلى يستسقي؛ فدعا واستسقى**» ظاهره أنه دعا غير مستقبل القبلة لقوله: «**ثم استقبل القبلة**»؛ حيث إن «**ثم**» تفيد الترتيب والتراخي، والمؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ قال: «**باب الدعاء مستقبل القبلة**».

واستشكل هذا الشراح، **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال الإسماعيلي رَحِمَهُ اللَّهُ: هذا الحديث مطابق للترجمة التي قبل هذا، يريد أنه قدم الدعاء قبل الاستسقاء».

يعني: الحديث فيه أنه خرج يستسقي فدعا واستسقى، ثم استقبل القبلة، وقلب رداءه، وليس فيه أنه استقبل القبلة ودعا فهو مطابق للترجمة التي قبل هذه.

وقال **الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «ثم قال: لكن لعل البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ أراد أنه لما تحول وقلب رداءه دعا حينئذ أيضًا، قلت: وهو كذلك».

يعني أن مراد الإسماعيلي رَحِمَهُ اللَّهُ أنه استقبل القبلة ودعا وقلب رداءه، لكن ليس في الحديث أنه دعا، ولعل البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ يشير إلى ما ورد في بعض طرق هذا الحديث أنه لما أراد أن يدعو استقبل القبلة وحول رداءه[١].

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «والجمع بينه وبين حديث أنس رضي الله عنه أن القصة التي في حديث أنس رضي الله عنه كانت في خطبة الجمعة بالمسجد، والقصة التي في حديث عبدالله بن زيد كانت بالمصلى».

---

(١) أحمد (٤/ ٣٩)، والبخاري (١٠٣٠)، ومسلم (٨٩٤).

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقد ورد في استقبال القبلة في الدعاء من فعل النبي ﷺ عدة أحاديث منها حديث عمر رضي الله عنه عند الترمذي، وقد قدمته في «باب رفع اليدين في الدعاء» ولمسلم والترمذي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن عمر رضي الله عنه لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين فاستقبل القبلة ثم مد يديه فجعل يهتف بربه[1] الحديث، وحديث ابن مسعود رضي الله عنه استقبل النبي ﷺ الكعبة فدعا على نفر من قريش[2] الحديث متفق عليه، وفي حديث عبدالرحمن بن طارق عن أبيه أن رسول الله كان إذا جاز مكانًا من دار يعلى استقبل القبلة فدعا[3] أخرجه أبو داود والنسائي واللفظ له، وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه رأيت رسول الله ﷺ في قبر عبدالله ذي البجادين... الحديث، وفيه: فلما فرغ من دفنه استقبل القبلة رافعًا يديه[4] أخرجه أبو عوانة في «صحيحه»».

فحديث أبي عوانة هذا إذا صح يكون فيه دليل على استقبال القبلة في الدعاء للميت بعد الدفن -والمعروف في الأحاديث الأخرى أن الدعاء يكون إلى أي جهة- وفيه أيضًا رفع اليدين في الدعاء للميت بعد دفنه.

قوله: «وقلب رداءه» أي: جعل ما على الأيسر على الأيمن، وما على الأيمن على الأيسر.

* * *

(١) مسلم (١٧٦٣)، والترمذي (٣٠٨١).

(٢) أحمد (١/ ٣٩٧)، والبخاري (٣٩٦٠)، ومسلم (١٧٩٤).

(٣) أبو داود (٢٠٠٧)، والنسائي (٢٨٩٦).

(٤) «مسند البزار» (٥/ ١٢٣).

المَتْنُ

[٢٤/ ٧١] باب دعوة النبي ﷺ لخادمه بطول العمر وكثرة ماله

• [٥٨٩٧] حدثنا عبدالله بن أبي الأسود، قال: حدثنا حرمي، قال: حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أنس رضي الله عنه، قال: قالت أمي: يا رسول الله، خادمك، ادع الله له، قال: **«اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته»**.

الشَّرْحُ

• [٥٨٩٧] قوله: **«اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته»** ليس فيه الدعاء بطول العمر، إنما دعا له بكثرة المال والولد والبركة مع أن المؤلف رحمه الله قال: **«باب دعوة النبي ﷺ لخادمه بطول العمر وكثرة ماله»** **قال الحافظ ابن حجر** رحمه الله: **«وذكره في عدة أبواب وليس في شيء منها ذكر العمر فقال بعض الشراح: مطابقة الحديث للترجمة أن الدعاء بكثرة الولد يستلزم حصول طول العمر»**.

وهو كذلك، كما أن الدعاء بالبركة أيضًا يلزم منه طول العمر؛ قاله العيني رحمه الله.

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله: **«والأولى في الجواب أنه أشار كعادته إلى ما ورد في بعض طرقه فأخرج في «الأدب المفرد» من وجه آخر عن أنس رضي الله عنه قال: قالت أم سليم رضي الله عنها وهي أم أنس رضي الله عنه: خويدمك ألا تدعو له؟ فقال: «اللهم أكثر ماله وولده وأطل حياته واغفر له»**[1]».

وهذا الحديث في «الأدب المفرد»، وقد سكت عليه الحافظ ابن حجر رحمه الله، والبخاري رحمه الله في «الأدب» لا يلتزم الصحة كما يلتزمها في «صحيحه» بل قد يروي فيه الأحاديث الضعيفة، وقصده جمع ما ورد في الباب.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: **«فأما كثرة ولد أنس رضي الله عنه وماله، فوقع عند مسلم رحمه الله في آخر هذا الحديث من طريق أبي إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة عن أنس رضي الله عنه قال أنس**

---

(١) البخاري في «الأدب المفرد» (١/ ٢٢٧).

ﷺ : فوالله إن مالي لكثير، وإن ولدي وولد ولدي ليتعادون على نحو المائة اليوم»؛ استجابة لدعوة النبي ﷺ.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وتقدم في حديث **«الطاعون شهادة لكل مسلم»**[1] في كتاب الطب قول أنس ﷺ: أخبرتني ابنتي أمينة أنه دفن من صلبي إلى يوم مقدم الحجاج البصرة مائة وعشرون» أي: دفن من صلبه مائة وعشرون ولدًا إلى مقدم الحجاج البصرة ماتوا في الطاعون.

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال النووي رَحِمَهُ اللَّهُ في ترجمته: كان أكثر الصحابة أولادًا، وقد قال ابن قتيبة في «المعارف»: كان بالبصرة ثلاثة ما ماتوا حتى رأى كل واحد منهم من ولده مائة ذكر من صلبه أبو بكرة وأنس وخليفة بن بدر، وزاد غيره رابعًا وهو المهلب بن أبي صفرة، وأخرج الترمذي عن أبي العالية في ذكر أنس ﷺ[2]: وكان له بستان يأتي في كل سنة الفاكهة مرتين، وكان فيه ريحان يجيء منه ريح المسك، ورجاله ثقات، وأما طول عمر أنس ﷺ فقد ثبت في «الصحيح» أنه كان في الهجرة ابن تسع سنين، وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيما قيل، وقيل: سنة ثلاث، وله مائة وثلاث سنين؛ قاله خليفة، وهو المعتمد، وأكثر ما قيل في سنه: أنه بلغ مائة وسبع سنين، وأقل ما قيل فيه: تسعًا وتسعين سنة»؛ فاستجابة لدعاء النبي ﷺ طال عمره وكثر ماله وولده ﷺ.

وكثرة المال إنما تكون خيرًا إذا استعمله صاحبه في طاعة الله ﷻ وكسبه من الوجوه المشروعة، أما إذا كسبه من الوجوه المحرمة والمشبوهة ولم يؤد حقه فيكون شرًّا، لكن الرسول ﷺ دعا لأنس بالبركة؛ والبركة يلزم منها أن سوف يستعمله في طاعة الله ﷻ.

* * *

---

(١) أحمد (٣/ ١٠٨)، والبخاري (٢٨٣٠)، ومسلم (١٩١٦).

(٢) الترمذي (٣٨٣٣).

المتن

[٢٥/ ٧١] باب الدعاء عند الكرب

• [٥٨٩٨] حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا هشام، قال: حدثنا قتادة، عن أبي العالية، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان النبي ﷺ يدعو عند الكرب: **«لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب السموات والأرض ورب العرش العظيم»**.

• [٥٨٩٩] حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن هشام بن أبي عبدالله، عن قتادة، عن أبي العالية، عن ابن عباس أن رسول‌الله ﷺ كان يقول عند الكرب: **«لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم»**.

وقال وهب: حدثنا شعبة عن قتادة مثله.



هذه الترجمة في **«الدعاء عند الكرب»** والكرب: الشدة، وهو ما يدهم المرء مما يأخذه بنفسه فيغمه ويحزنه، وذكر فيها حديثين لابن عباس رضي الله عنهما.

• [٥٨٩٨] الرواية الأولى: **«كان النبي ﷺ يدعو عند الكرب: لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب السموات والأرض ورب العرش العظيم»** وهذه الرواية فيها تهليلتان، الأولى آخرها: **«العظيم الحليم»**، والثانية آخرها: **«رب السموات والأرض ورب العرش العظيم»**.

• [٥٨٩٩] والرواية الثانية عن ابن عباس: **«أن رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب: لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم»** وفيها ثلاث تهليلات، التهليلة الأولى: آخرها **«العظيم الحليم»**، التهليلة الثانية: آخرها **«رب العرش العظيم»**، والتهليلة الثالثة: آخرها **«رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم»**، ثم يدعو بعد ذلك، وإن اكتفى بذلك كفى.

ولكن كيف سماه دعاءً فقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «باب الدعاء عند الكرب» وهو ذكر والجواب أن هذا ذكر ودعاء ؛ لأن الذاكر داعٍ وسائل في المعنىٰ بلسان الحال ، كذلك المصلي والصائم والمتصدق كل منهم سائل بلسان الحال ، لأن كلًّا منهم يطلب ثواب الله ﷻ وفضله ورحمته ، أما الذي يقول : رب اغفر لي ، رب ارحمني فهذا داع بلسان المقال ، وهو عابد لله ﷻ أيضًا بسؤاله ودعائه ؛ حيث إن الدعاء عبادة .

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ معنىٰ هذه الكلمات فقال : «قال العلماء : «**الحليم**» : الذي يؤخر العقوبة مع القدرة ، و«**العظيم**» : الذي لا شيء يعظم عليه ، و«**الكريم**» : المعطي فضلًا» .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قال الطيبي رَحِمَهُ ٱللَّهُ : صدر هذا الثناء بذكر الرب ليناسب كشف الكرب ؛ لأنه مقتضى التربية ، وفيه التهليل المشتمل على التوحيد ، وهو أصل التنزيهات الجلالية ، والعظمة التي تدل علىٰ تمام القدرة ، والحلم الذي يدل على العلم ؛ إذ الجاهل لا يتصور منه حلم ولا كرم ، وهما أصل الأوصاف الإكرامية ، ووقع في حديث علي رضي الله عنه الذي أشرت إليه : «**لا إله إلا الله الكريم العظيم ، سبحان الله تبارك الله رب العرش العظيم ، والحمد لله رب العالمين**»[(١)] ، وفي لفظ «**الحليم الكريم**»[(٢)] في الأول ، وفي لفظ «**لا إله إلا الله وحده لا شريك له العلي العظيم لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحليم الكريم**»[(١)] ، وفي لفظ «**لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحانه تبارك وتعالىٰ رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين**»[(٣)] أخرجها كلها النسائي ، قال الطبري رَحِمَهُ ٱللَّهُ : معنىٰ قول ابن عباس رضي الله عنهما يدعو ، وإنما هو تهليل وتعظيم يحتمل أمرين : أحدهما : أن المراد تقديم ذلك قبيل الدعاء ، كما ورد من طريق يوسف ابن عبدالله بن الحارث المذكورة ، وفي آخره : ثم يدعو . قلت : وكذا هو عند أبي عوانة في «مستخرجه» من هذا الوجه ، وعند عبد بن حميد من هذا الوجه : كان إذا حزبه أمر قال . . . فذكر الذكر المأثور وزاد : ثم دعا . وفي «الأدب المفرد» من طريق عبدالله بن الحارث : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما فذكره ، وزاد في آخره : «**اللهم اصرف عني شره**»[(٤)] قال الطبري : ويؤيد هذا ما روىٰ الأعمش عن

---

(١) النسائي في «السنن الكبرىٰ» (٦/ ١٦٢) .

(٢) أحمد (١/ ٩١) ، والنسائي في «الكبرىٰ» (٦/ ١٦٠) .

(٣) أحمد (١/ ١٥٨) ، والنسائي في «الكبرىٰ» (٦/ ١٦٠) .

(٤) «الأدب المفرد» (١/ ٢٤٥) .

إبراهيم قال: كان يقال: إذا بدأ الرجل بالثناء قبل الدعاء استجيب، وإذا بدأ بالدعاء قبل الثناء كان على الرجاء. ثانيهما: ما أجاب به ابن عيينة فيما حدثنا حسين بن حسن المروزي قال: سألت ابن عيينة عن الحديث الذي فيه أكثر ما كان يدعو به النبي ﷺ بعرفة **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له...»**(١) الحديث؛ فقال سفيان رَحِمَهُ اللَّهُ: هو ذكر وليس فيه دعاء، ولكن قال النبي ﷺ عن ربه عَزَّ وَجَلَّ: **«من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين»**(٢) قال: وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبدالله بن جدعان:

أأذكر حاجتي أم قد كفاني ... حياؤك إن شيمتك الحياء

إذا أثنى عليك المرء يومًا ... كفاه من تعرضك الثناء

قال سفيان: فهذا مخلوق حين نسب إلى الكرم اكتفى بالثناء عن السؤال فكيف بالخالق عَزَّ وَجَلَّ. قلت: ويؤيد الاحتمال الثاني حديث سعد بن أبي وقاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رفعه **«دعوة ذي النون إذ دعا وهو في بطن الحوت: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فإنه لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب الله تعالى له»**(٣) أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم، وفي لفظ للحاكم: فقال رجل: أكانت ليونس خاصة أم للمؤمنين عامة؟ فقال رسول الله ﷺ: **«ألم تسمع إلى قول الله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنجِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٣]؟»**(٤).

يعني أنها ليست خاصة بيونس عَلَيْهِ السَّلَامُ بل ما دعا بها أحد إلا استجيب له، وهي ذكر وليس فيها دعاء، والذكر كافٍ؛ لأن الله عَزَّ وَجَلَّ يعلم الحال، وإن دعا بعدها فحسن.

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وأخرج النسائي والطبري من طريق الحسن بن الحسن بن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: لما زوج عبدالله بن جعفر ابنته قال لها: إن نزل بك أمر فاستقبليه بأن تقولي: لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين، قال الحسن: فأرسل إلي الحجاج فقلتهن فقال: والله لقد أرسلت إليك وأنا أريد أن أقتلك؛

---

(١) أحمد (٢/ ٢١٠).

(٢) البخاري في «خلق أفعال العباد» (١/ ١٠٩).

(٣) الترمذي (٣٥٠٥)، والنسائي في «الكبرى» (٦/ ١٦٨)، والحاكم (١/ ٦٨٤).

(٤) الحاكم (١/ ٦٨٥).

فلأنت اليوم أحب إلي من كذا وكذا» أي أن الحجاج، كان يريد أن يقتله فلما قال هذه الكلمات صرف الله ﷻ قلبه عن قتله.

ثم قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وزاد في لفظ: فسل حاجتك. ومما ورد من دعوات الكرب ما أخرجه أصحاب السنن إلا الترمذي عن أسماء بنت عميس رضي الله عنها قالت: قال لي رسول الله ﷺ: **«ألا أعلمك كلمات تقوليهن عند الكرب: الله الله ربي لا أشرك به شيئًا»**[١]، وأخرجه الطبري من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس رضي الله عنهما مثله، ولأبي داود وصححه ابن حبان عن أبي بكرة رضي الله عنه رفعه **«دعوات المكروب: اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت»**[٢]».

❊ ❊ ❊

(١) أبو داود (١٥٢٥)، وابن ماجه (٣٨٨٢)، والنسائي في «الكبرى» (٦/ ١٦٦).
(٢) أبو داود (٥٠٩٠)، وصححه ابن حبان (٣/ ٢٥٠).

المَتْنُ

[٧١/ ٢٦] باب التعوذ من جهد البلاء

• [٥٩٠٠] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثني سمي، عن أبي صالح، عن أبي هريرة كان رسول الله ﷺ يتعوذ من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء.

قال سفيان: الحديث ثلاث، زدت أنا واحدة، لا أدري أيتهن هي.

الشَّرْحُ

قوله: «**باب التعوذ من جهد البلاء**» الجهد بفتح الجيم وبضمها: المشقة، وجهد البلاء يعني: مشقة البلاء، والبلاء بالفتح مع المد، **وقال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «ويجوز الكسر مع القصر»؛ يعني: البلى، لكن هذا فيه نظر؛ لأن البلى بالكسر مع القصر معناه: التغير وطول المدة.

• [٥٩٠٠] قوله: «**كان رسول الله ﷺ يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء**» فيه استحباب الاستعاذة من هذه الأشياء المذكورة في الحديث، وفيه أن السجع لا يكره إذا كان من غير قصد ولا تكلف، وسبقت ترجمة «**باب ما يكره من السجع في الدعاء**» والمراد إذا كان متكلفًا، أما إذا كان غير متكلف وجاء عفو الخاطر فلا بأس كما جاء في الحديث «**اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء**»[1] وفي اللفظ الآخر: «**اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن عين لا تدمع، ومن نفس لا تشبع، ومن دعاء لا يسمع**»[2].

قوله: «**قال سفيان: الحديث ثلاث، زدت أنا واحدة**» أي: زاد واحدة من هذه الأربع ولم يذكر ما هي.

ولقد تكلم الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ على معاني هذه الكلمات فقال: «وقال ابن بطال وغيره: «**جهد البلاء**»: كل ما أصاب المرء من شدة مشقة، وما لا طاقة له بحمله، ولا يقدر على دفعه،

---

(١) أحمد (٢/ ٢٤٦)، والبخاري (٦٣٤٧)، ومسلم (٢٧٠٧).
(٢) أحمد (٤/ ٣٧١)، ومسلم (٢٧٢٢).

وقيل : المراد بجهد البلاء : قلة المال ، وكثرة العيال ، كذا جاء عن ابن عمر رضي الله عنهما ، والحق أن ذلك فرد من أفراد جهد البلاء ، وقيل : هو ما يختار الموت عليه ، قال : **«ودرك الشقاء»** يكون في أمور الدنيا وفي أمور الآخرة ، وكذلك **«سوء القضاء»** عام في النفس والمال والأهل والولد والخاتمة والمعاد ، قال : والمراد بالقضاء هنا المقضي ؛ لأن حكم الله عز وجل كله حسن لا سوء فيه ، وقال غيره : القضاء : الحكم بالكليات على سبيل الإجمال في الأزل ، والقدر الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك الكليات على سبيل التفصيل ، قال ابن بطال رحمه الله : **«وشماتة الأعداء»** : ما ينكأ القلب ويبلغ من النفس أشد مبلغ ، وإنما تعوذ النبي ﷺ من ذلك تعليمًا لأمته ؛ فإن الله تعالى كان أمنه من جميع ذلك» .

ثم قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قال النووي رحمه الله : **«شماتة الأعداء»** فرحهم ببلية تنزل بالمعادي ، قال : وفي الحديث دلالة لاستحباب الاستعاذة من الأشياء المذكورة ، وأجمع على ذلك العلماء في جميع الأعصار والأمصار» .

وقوله : **«وسوء القضاء»** لا يعارض ما سبق به القدر ؛ لأن الدعاء من القدر ، وجاء في الحديث الآخر : **«الدعاء والقدر يعتلجان بين السماء والأرض فأيهما أقوى غلب صاحبه»**[1] فالقضاء يحتمل الدافع والمدفوع ؛ فقد يقضى على المرء مثلًا بالبلاء ، ويقضى أنه إن دعا كشف ، ويكون البلاء قدرًا معلقًا فإذا دعا صاحبه كشف عنه .

فالقضاء نوعان :

قضاء مبرم : وهو غير معلق بسبب ، وهذا لا يرد ومنه ما جاء في الحديث الصحيح الذي ذكره الشيخ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله في كتاب «التوحيد»[2] «باب ما جاء أن بعض هذه الأمة تعبد الأوثان» قال : **«وإن ربي قال : يا محمد إذا قضيت قضاءً فإنه لا يرد»**[3] .

بسبب : كطول العمر بصلة الرحم ، والقدر المعلق بالدعاء فهذا لا يقع إلا إذا دعا ؛ فيكون الدعاء سببًا من أسباب حصول المقدور .

---

(١) الحاكم (١/ ٦٦٩) .

(٢) كتاب التوحيد (ص٦٨) .

(٣) أحمد (٥/ ٢٧٨) ، ومسلم (٢٨٨٩) .

المتن

[٢٧/ ٧١] باب دعاء النبي ﷺ اللهم الرفيق الأعلى

• [٥٩٠١] حدثنا سعيد بن عفير، قال حدثني الليث قال: حدثني عقيل، عن ابن شهاب، قال: أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحيح: **«لن يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة، ثم يخير»**، فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ساعة، ثم أفاق، فأشخص بصره إلى السقف، ثم قال: **«اللهم الرفيق الأعلى»**، قلت: إذن لا يختارنا، وعلمت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح، قالت: فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها: **«اللهم الرفيق الأعلى»**.

الشرح

قوله: **«دعاء النبي ﷺ اللهم الرفيق الأعلى»** أي: في آخر لحظة من حياته ﷺ.

• [٥٩٠١] قوله: **«كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحيح: لن يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير»** هذا من خصائص الأنبياء أنه لا يقبض أحدهم حتى يرى مقعده من الجنة ويخير بين الاستمرار في الحياة والموت، بخلاف غيره من المؤمنين فإنه لا يرى مقعده في الجنة إلا ساعة الاحتضار وخروج الروح؛ ولهذا يحب لقاء الله ﷻ مع كونه يكره الموت؛ قال ﷺ: **«من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»** فقالت عائشة رضي الله عنها: يا رسول الله، كلنا نكره الموت! فقال ﷺ: **«يا عائشة ليس ذلك كذلك، لكن المؤمن إذا حضر الموت وكشف له عن المستقبل بشر برضوان الله ولقائه والجنة فأحب لقاء الله فأحب الله لقاءه، والكافر والفاجر إذا حضره الموت كشف له عن مستقبله فرأى مقعده من النار فكره لقاء الله فكره الله لقاءه»**[1] إذن فكل واحد يكره الموت، لكن عند الاحتضار يكشف للإنسان عن مستقبله فتتغير الحال؛ فالمؤمن إذا كشف له عن مستقبله ورأى ما أعد الله ﷻ له من الكرامة أحب لقاء الله ﷻ فأحب الله ﷻ لقاءه،

---

(١) أحمد (٥/ ٣١٦)، والبخاري (٦٥٠٧)، ومسلم (٢٦٨٣) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

والفاجر يكشف له عن مستقبله فيرئ مقعده من النار فيكره لقاء الله ﷻ فيكره الله ﷻ لقاءه، أما الأنبياء فلا يقبض الواحد منهم حتئ يرئ مقعده من الجنة قبل أن يصل إلى حالة الكشف والاحتضار، ويخير بين الاستمرار في الحياة الدنيا أو الموت، فإذا اختار الموت قبضه الله ﷻ، ومن ذلك ما رواه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ في الصحيح: «**أن موسئ** عليه السلام ـ وهو نبي كريم من أولي العزم الخمسة ـ **جاءه ملك الموت ليقبض روحه في صورة رجل دخل عليه؛ فصكه حتئ فقأ عينيه؛ فذهب ملك الموت إلى ربه** ﷻ، **وقال: رب أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت**، يريد الدنيا. **فأصلح الله** ﷻ **له عينيه، ثم قال له: ارجع إليه وقل له: ضع يدك على متن ثور فكل ما مست يدك من شعرات الثور فلك به سنة فقال له ذلك؛ فقال موسئ** عليه السلام: **ثم ماذا يا رب بعد ذلك؟ قال: ثم الموت؛ فقال: الآن يا رب**»[1] أي: جعل الله ﷻ في قلبه أنه يقبل الموت الآن، وهو الوقت الذي قدره الله ﷻ؛ فقبض الله ﷻ روحه.

قوله: «**فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ساعة ثم أفاق**» فيه شدة ما أصاب النبي ﷺ، وفي الحديث الآخر: «**إني أوعك كما يوعك رجلان**» فقال له ابن مسعود رضي الله عنه: أذلك لأن لك أجر رجلين؟ قال: «**نعم**»[2] ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها: ما أكره شدة الموت لأحد بعد أن رأيت النبي ﷺ يوعك كما يوعك الرجلان[3].

فأجر النبي ﷺ مضاعف ليعلي الله ﷻ درجته، وليعظم أجره، وليكون قدوة لغيره.

قوله: «**فأشخص بصره إلى السقف، ثم قال: اللهم الرفيق الأعلى**» قالت عائشة رضي الله عنها: «**قلت: إذن لا يختارنا**» يعني ما يريدنا، وعائشة رضي الله عنها كانت أحب الناس إليه لكنه اختار الرفيق الأعلى، والرفيق الأعلى قيل: الجنة، وقيل: الملائكة، وقيل: الأنبياء والصالحون، ولا منافاة فالجنة في العلو وسقفها عرش الرحمن، وفيها الملائكة، وفيها الأنبياء والصالحون.

* * *

(١) البخاري (١٣٣٩)، ومسلم (٢٣٧٢).
(٢) أحمد (١/ ٣٨١)، والبخاري (٥٦٤٨)، ومسلم (٢٥٧١).
(٣) أحمد (٦/ ٦٤)، والبخاري (٤٤٤٦).

المتن

[٢٨/ ٧١] باب الدعاء بالموت والحياة

• [٥٩٠٢] حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن إسماعيل، عن قيس قال: أتيت خبابا، وقد اكتوى سبعا، قال: لولا أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به.

• [٥٩٠٣] حدثني محمد بن المثنى، قال: حدثنا يحيى، عن إسماعيل، قال: حدثني قيس قال: أتيت خبابا وقد اكتوى سبعا في بطنه، فسمعته يقول: لولا أن النبي ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به.

• [٥٩٠٤] حدثني محمد بن سلام، قال: أخبرنا إسماعيل بن علية، عن عبدالعزيز بن صهيب، عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«لا يتمنين أحد منكم الموت لضر نزل به، فإن كان لابد متمنيا للموت، فليقل: اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي»**.



هذه الترجمة في **«الدعاء بالموت والحياة»** وذكر فيها حديثين.

• [٥٩٠٢] الحديث الأول: حديث قيس رضي الله عنه في مقالة خباب بن الأرت رضي الله عنه من طريقين:

الطريق الأولى: قوله: **«أتيت خبابًا وقد اكتوى سبعًا»** أي: سبع كيات، **«قال: لولا أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به»** من شدة ما يجد من المرض.

• [٥٩٠٣] والطريق الأخرى قوله: **«أتيت خبابًا وقد اكتوى سبعًا في بطنه فسمعته يقول: لولا أن النبي ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به»**.

• [٥٩٠٤] والحديث الثاني: حديث أنس رضي الله عنه قال: **«قال رسول الله ﷺ: لا يتمنين أحد منكم الموت لضر نزل به؛ فإن كان لابد متمنيًا للموت فليقل: اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرًا لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيرًا لي»**؛ وذلك لأن الإنسان لا يدري ما وراء الموت، ثم إن عمر المؤمن لا يزيده إلا خيرًا، ولهذا جاء في الحديث الآخر: **«لا يتمنى أحدكم الموت؛ فإن عمر**

المؤمن لا يزيده إلا خيرًا»[١] ، وفي الحديث الآخر : **«خيركم من طال عمره وحسن عمله ، وشركم من طال عمره وساء عمله»**[٢] لأن مَن طال عمره في الخير ، يزيد في الأعمال الصالحة فتكتب له وترفع درجاته ، ومن كان عمله سيئًا - والعياذ بالله تعالى - إذا زاد عمره زاد عذابه ؛ لأنه يزيد في الأعمال السيئة .

قال بعض العلماء : يستثنى من النهي عن تمني الموت وقت الفتن ، فإذا خشي الإنسان على دينه جاز له أن يتمنى الموت ، وكان بعض السلف ، يدعون بهذا الدعاء : اللهم إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون .

واستدل بعضهم على هذا بقول يوسف ﷺ : ﴿رَبِّ قَدْ ءَاتَيْتَنِى مِنَ ٱلْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِى مِن تَأْوِيلِ ٱلْأَحَادِيثِ ۚ فَاطِرَ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ أَنتَ وَلِىِّۦ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْأَخِرَةِ ۖ تَوَفَّنِى مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِى بِٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [يوسف : ١٠١] لكن ليس فيه دلالة ؛ لأنه دعا أنه إذا جاء الأجل أن يتوفاه مسلمًا .

والأولى أن يجعل المؤمن الخيرة إلى الله ﷻ ، وإن ضاقت عليه الدنيا يقول : **«اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرًا لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيرًا لي»** .

❋ ❋ ❋

(١) أحمد (٢/ ٣٥٠) ، ومسلم (٢٦٨٢) .
(٢) أحمد (٥/ ٤٠) ، والترمذي (٢٣٣٠) .

المتن

[٢٩/ ٧١] باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رءوسهم

وقال أبو موسىٰ: ولد لي مولود فدعا النبي ﷺ له بالبركة.

• [٥٩٠٥] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا حاتم، عن الجعد بن عبدالرحمن، قال: سمعت السائب ابن يزيد يقول: ذهبت بي خالتي إلىٰ رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، إن ابن أختي وجع فمسح رأسي ودعا لي بالبركة، ثم توضأ فشربت من وضوئه، ثم قمت خلف ظهره، فنظرت إلىٰ خاتمه بين كتفيه مثل زر الحجلة.

• [٥٩٠٦] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: حدثنا ابن وهب، قال: حدثنا سعيد بن أبي أيوب، عن أبي عقيل أنه كان يخرج به جده عبدالله بن هشام من السوق أو إلى السوق، فيشتري الطعام فيلقاه ابن الزبير وابن عمر، فيقولان: أشركنا؛ فإن النبي ﷺ قد دعا لك بالبركة، فيشركهم، فربما أصاب الراحلة كما هي فيبعث بها إلى المنزل.

• [٥٩٠٧] حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، عن صالح بن كيسان، عن ابن شهاب قال: أخبرني محمود بن الربيع، وهو الذي مج النبي ﷺ في وجهه وهو غلام من بئرهم.

• [٥٩٠٨] حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة ﵂ قالت: كان النبي ﷺ يؤتىٰ بالصبيان فيدعو لهم، فأتي بصبي فبال علىٰ ثوبه فدعا بماء فأتبعه إياه ولم يغسله.

• [٥٩٠٩] حدثنا أبو اليمان: قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني عبدالله بن ثعلبة ابن صعير، وكان رسول الله ﷺ قد مسح عنه أنه رأىٰ سعد بن أبي وقاص يوتر بركعة.

الشرح

هذه الترجمة في «الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رءوسهم».

ومعنى الترجمة: استحباب الدعاء للصبيان بالبركة واستحباب مسح رءوسهم، وأن هذا من الرحمة ومن الشفقة والعطف على الصبيان.

والدعاء لهم بالبركة فيه فائدة لهم في المستقبل ؛ لأن الله ﷻ يبارك فيهم ويجعلهم مباركين ، ومن كان فيه بركة فإنه يكون قد بعد عما يضره من المعاصي وشؤمها .

والعطف على الصبيان ومسح رءوس اليتامى والمساكين من أسباب لين القلب وإزالة القسوة منه .

قوله : «**ولد لي مولود فدعا النبي ﷺ له بالبركة**» هذا الأثر معلق ، وجاء موصولا في موضع آخر .

وفي لفظ آخر : «**ولد لي غلام فأتيت به النبي ﷺ فحنكه وسماه إبراهيم ودعا له بالبركة**»(١) وهذا الأثر يدل على استحباب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رءوسهم .

• [٥٩٠٥] هذا حديث السائب بن يزيد رضي الله عنه ، وهو من صغار الصحابة رضي الله عنهم .

قوله : «**ذهبت بي خالتي إلى رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله ، إن ابن أختي وجع**» أي : أصابه مرض .

قوله : «**فمسح رأسي ودعا لي بالبركة**» هذا هو الشاهد من الحديث ؛ حيث إنه ﷺ مسح على رأسه ودعا له بالبركة .

وفيه عطف النبي ﷺ ورحمته بالصبيان ومراعاته لآبائهم ؛ فإن الإنسان إذا عطف على الصغار ومازحهم وأحسن إليهم كان في هذا عناية بآبائهم ؛ لأن آباءهم وأمهاتهم يسرون بذلك ، ويكون هذا من تقوية الصلة والرابطة بين المسلمين .

قوله : «**ثم توضأ فشربت من وضوئه**» وذلك رجاء حصول البركة ، ويحتمل أنه شرب من وضوء النبي ﷺ بأمر من خالته ؛ لأنه كان صغيرًا .

قوله : «**ثم قمت خلف ظهره فنظرت إلى خاتمه بين كتفيه مثل زر الحجلة**» هذا خاتم النبوة ، وهو قطعة لحم زائدة في الظهر مثل بيضة الحمامة ، و«**زر الحجلة**» : هو الزرار الذي تربط بها الرواقات ليتصل بعضها ببعض .

---

(١) أحمد (٤/ ٣٩٩) ، والبخاري (٦١٩٨) ، ومسلم (٢١٤٥) .

• [٥٩٠٦] قوله: «**عن أبي عقيل**» بفتح العين هو: زهرة بن معبد «**أنه كان يخرج به جده عبدالله ابن هشام**» أي: جد زهرة بن معبد «**من السوق أو إلى السوق؛ فيشتري الطعام فيلقاه ابن الزبير وابن عمر؛ فيقولان:**» أي: لعبدالله بن هشام «**أشركنا**» أي: في هذه البيعة «**فإن النبي ﷺ قد دعا لك بالبركة**» أي: حتى ننال من هذه البركة.

قوله: «**فربما أصاب الراحلة**» أي: من الربح.

والشاهد أن النبي ﷺ دعا لعبدالله بن هشام بالبركة؛ ومن آثار هذه البركة أنه يربح حتى يصيب الراحلة كاملة من الربح في بيعه وشرائه.

وفيه استحباب الدعاء للصبيان بالبركة.

• [٥٩٠٧] قوله: «**محمود بن الربيع**» هو من صغار الصحابة ﷺ زارهم النبي ﷺ في بيتهم، واستُخرج دلو من بئرهم؛ فمج النبي ﷺ في وجهه وهو غلام ابن خمس سنين.

وفي لفظ آخر قال: «**لقد عقلت مجة مجها النبي ﷺ في وجهي وأنا ابن خمس سنين**»(١) فالنبي ﷺ فعل ذلك لما جعل الله ﷻ في جسده وما مس جسده من البركة.

وهذا فيه تبريك للصبيان؛ فالنبي ﷺ مج في وجهه لما يرجى له من البركة بسبب ذلك.

وفيه عناية النبي ﷺ بالأطفال وهو ما يكون سببًا في صلاحهم والبركة فيهم، ومن ذلك الدعاء لهم بالبركة.

• [٥٩٠٨] هذا الحديث فيه أيضًا عناية النبي ﷺ بالصبيان والدعاء لهم.

قوله: «**كان النبي ﷺ يؤتى بالصبيان فيدعو لهم**»؛ فكان ﷺ يدعو لهم ويبرك عليهم؛ رجاء للخير للصبيان، ولما في ذلك من تأليف قلوب آبائهم وأمهاتهم، وتقوية الصلة بين المسلمين.

ومن الفوائد والأحكام في هذا الحديث: أن بول الصبي الذي لم يأكل الطعام لا يحتاج إلى غسل، بل يكتفى بصب الماء عليه، وهذا دل عليه قوله: «**فأتي بصبي فبال على ثوبه فدعا بماء فأتبعه إياه ولم يغسله**».

أما إذا أكل الصبي الطعام فإنه لابد من غسله، أما بول الجارية الأنثى فلابد من غسله أكلت أو لم تأكل.

---

(١) أحمد (٥/ ٤٢٧)، والبخاري (٧٧).

• [٥٩٠٩] قوله: «وكان رسول الله ﷺ قد مسح عنه» وفي لفظ آخر: «مسح وجهه»[١] هذا هو الشاهد، وهو مسح النبي ﷺ للصبيان والدعاء لهم بالبركة؛ فمسح النبي ﷺ عنه؛ لما يرجى من البركة لما لامس جسم النبي ﷺ.

قوله: «أنه رأى سعد بن أبي وقاص» هو أحد العشرة المبشرين بالجنة ﵁.

قوله: «يوتر بركعة» فيه دليل على أنه لا بأس أن يوتر بركعة، وأقل صلاة الليل الوتر بركعة، والكمال ثلاث ركعات بتسليمتين أو بتسليمة واحدة يسردهن ولا يجلس إلا في آخرهن، وإن زاد فأوتر بخمس أو بسبع أو بتسع فهو أفضل.

وكان النبي ﷺ في الغالب يوتر بإحدى عشرة ركعة، كما في حديث عائشة ﵂ قالت: ما كان النبي ﷺ يزيد في رمضان ولا في غير رمضان على إحدى عشرة ركعة[٢].

وربما أوتر ﷺ بثلاث عشرة كما في حديث ابن عباس ﵄[٣]، وربما أوتر بتسع[٤]، وربما أوتر بسبع[٥].

وفيه دليل على أنه لا بأس أن يجعل صلاة الليل كلها ركعة واحدة يوتر بها؛ فقد ورد أن قول الله تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَٰنِتٌ ءَانَآءَ ٱلَّيْلِ سَاجِدًا وَقَآئِمًا يَحْذَرُ ٱلْأَخِرَةَ وَيَرْجُواْ رَحْمَةَ رَبِّهِۦ﴾ [الزمر: ٩] نزلت في عثمان ﵁ حيث كان يقرأ القرآن كاملا في ركعة يجعلها وترًا، وهذا فعله بعض السلف من المتقدمين ومن المتأخرين، كان يقرأ القرآن في ليلة في ركعة ولاسيما في ليل الشتاء حيث إنه إذا كان يقرأ الجزء في ثلث ساعة فسيقرؤه كله في عشر ساعات، وإذا قرأ الجزء في ربع ساعة فسيقرؤه كله في سبع ساعات ونصف.

وقد يقرأ القرآن كله في ليل الصيف إذا بدأ بعد العشاء مباشرة؛ فمن أعطاه الله ﷻ النشاط والقوة فهذا أمر عظيم، ولن يقدر عليه إلا من أقدره الله ﷻ عليه ووفقه.

---

(١) أحمد (٥/ ٤٣٢)، والبخاري (١٤٩٢).
(٢) أحمد (٦/ ٣٦)، والبخاري (١١٤٧)، ومسلم (٧٣٨).
(٣) أحمد (١/ ٢٢٨)، والبخاري (٤٥٦٩)، ومسلم (٧٣٦).
(٤) أحمد (٦/ ١٦٨)، وأبو داود (١٣٥١).
(٥) أحمد (٦/ ٥٣)، وأبو داود (١٣٥١)، والنسائي (١٧٢٢).

المتن

[٣٠/ ٧١] باب الصلاة على النبي ﷺ

- [٥٩١٠] حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، قال: حدثنا الحكم، قال: سمعت عبدالرحمن ابن أبي ليلى قال: لقيني كعب بن عجرة، فقال: ألا أهدي لك هدية، إن النبي ﷺ خرج علينا، فقلنا: يا رسول‌الله، قد علمنا كيف نسلم عليك، فكيف نصلي عليك؟ قال: **«قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»**.

- [٥٩١١] حدثنا إبراهيم بن حمزة، قال: حدثنا ابن أبي حازم والدراوردي، عن يزيد، عن عبدالله بن خباب، عن أبي سعيد الخدري قال: قلنا: يا رسول‌الله، هذا السلام عليك، فكيف نصلي عليك؟ قال: **«قولوا: اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم»**.

الشرح

قوله: **«باب الصلاة على النبي ﷺ»** أي: بيان حكمها، أو فضلها، أو صفتها، وكل هذا محتمل.

والحديثان اللذان أوردهما المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ يدلان على أن المراد صفتها؛ أي كيفيتها.

- [٥٩١٠] الحديث الأول: حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه.

قوله: **«ألا أهدي لك هدية»** وأي هدية أعظم من هذه الهدية؛ أهدى له علما.

قوله: **«قد علمنا كيف نسلم عليك»** وعلموا هذا من التشهد: **«السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته»**[١].

قوله: **«فكيف نصلي عليك؟»** أي: إذا كنا في صلاتنا **«قال: قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»**. وهذا نوع من أنواع الصلاة على النبي ﷺ

---

(١) أحمد (١/ ٣٧٦)، والبخاري (٨٣١)، ومسلم (٤٠٢).

ويشمل : الصلاة على محمد وعلى آل محمد ، والصلاة على آل إبراهيم فقط ، والتبريك على محمد وعلى آل محمد ، والتبريك على آل إبراهيم فقط .

• [٥٩١١] الحديث الثاني : حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : **«اللهم صل على محمد عبدك ورسولك ، كما صليت على إبراهيم ، وبارك على محمد وآل محمد ، كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم»** وهذا نوع آخر من أنواع الصلاة على النبي ﷺ وفيه : الصلاة على محمد ، والصلاة على إبراهيم فقط ، والتبريك على محمد وآل محمد ، وعلى إبراهيم وعلى آل إبراهيم .

وهناك أنواع أخرى مثل : **«اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم»**[١] .

وقد استوفى ابن القيم رحمه الله أنواع الصلاة على النبي ﷺ في مؤلف خاص في الصلاة على النبي ﷺ سماه : «جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على خير الأنام» .

وهي أنواع كثيرة ومتعددة ، لكن أكملها ما ورد في كتاب الأنبياء في «صحيح البخاري رحمه الله» من الجمع بين محمد وآل محمد في الصلاة ، وبين إبراهيم وآل إبراهيم في الصلاة ، والجمع بين محمد وآل محمد وإبراهيم وآل إبراهيم في التبريك ، ونصها : **«اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد»**[٢] .

وبالرغم من كمال هذه الصيغة وفضلها ووضوحها غابت على شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، مع حفظه العظيم ، وغابت أيضًا عن تلميذه العلم ابن القيم رحمه الله ، وقد كان حفظ شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عظيمًا حيث قال بعضهم : إن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله كأن أمامه «الصحيحين» والكتب الستة و«مسند الإمام أحمد» يأخذ ما يشاء ويدع ما يشاء ، ومع ذلك غاب عنه هذا النوع من الصلاة على النبي ﷺ فذهب إلى أنه لم يرد الجمع بين محمد وآل محمد وإبراهيم وآل إبراهيم في الصلاة[٣] .

---

(١) أحمد (٥/ ٤٢٤) ، والبخاري (٣٣٦٩) .
(٢) البخاري (٣٣٧٠) ، ومسلم (٤٠٥) .
(٣) انظر «الفتاوى الكبرى» (٢/ ١٩١ - ١٩٢) .

وكذلك ابن القيم[١] رَحِمَهُ اللَّهُ أيضًا غاب عنه هذا وقال: «لم يرد الجمع بين محمد وآل محمد وإبراهيم وآل إبراهيم، وإنما الذي ورد الجمع بين محمد وآل محمد ثم الصلاة على آل إبراهيم، والجمع بين محمد وآل محمد وإبراهيم وآل إبراهيم في التبريك؛ لكن لم يرد الجمع بين إبراهيم وآل إبراهيم في الصلاة».

وهذا من الدلائل على أن البشر مهما بلغوا من العلم فهم محل النقص، وفيه دليل على أن العالم الكبير قد يخفى عليه شيء من العلم؛ فهذا أبو بكر الصديق رضي الله عنه قد خفي عليه بعض العلم حيث جاءت الجدة تسأله عن ميراثها فقال: لا أعلم لك شيئًا في كتاب الله، ولا أعلم لك شيئًا في سنة رسول الله ﷺ، وسأسأل الناس؛ فسألهم فأخبروه أن النبي ﷺ قضى للجدة بالسدس.

كذلك عمر رضي الله عنه أشكل عليه شيء من أبواب الربا، وأشكل عليه الكلالة.

وكذلك عبدالله بن مسعود رضي الله عنه لما حصل بينه وبين أبي موسى رضي الله عنه مناظرة في التيمم وقيل له الآية: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا﴾ [النساء: ٤٣] فلم يدر ما يقول.

والمقصود أن العالم الكبير قد يخفى عليه شيء من العلم، وقد يكون عند الصغير ما ليس عند الكبير.

واختلف العلماء في حكم الصلاة على النبي ﷺ، وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ فيها عشرة مذاهب.

فمن العلماء من قال: إنها غير واجبة بل مستحبة.

ومنهم من قال: إنها واجبة في العمر مرة؛ لقول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦].

وقال بعضهم: إنها واجبة في الصلاة.

وقيل: إنها ركن من أركان الصلاة، وذهب إلى ذلك الحنابلة[٢] فقالوا: إن الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأخير من أركان الصلاة.

وقال بعضهم: إن الصلاة على النبي ﷺ في التشهد سنة.

---

(١) انظر «جلاء الأفهام» (ص٢٩٥).
(٢) انظر «كشاف القناع» (١/ ٣٨٨).

وأورد العلماء إشكالا على قوله : **«اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم»**(١) وهو كيف يطلب النبي ﷺ أن يكون مثل إبراهيم في الصلاة وهو أفضل منه ، والأصل أن المشبه به أفضل من المشبه؟! .

وقد أجاب العلماء عن هذا بأجوبة متعددة : الأول : ما ذكره الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن هذا قبل أن يعلمه الله عَزَّوَجَلَّ أنه أفضل من إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ .

الثاني : أنه قال ذلك تواضعًا وشرعه لأمته ليكتسبوا بذلك .

الثالث : أن التشبيه إنما هو لأصل الصلاة بأصل الصلاة لا القدر بالقدر .

الرابع : أن الكاف في قوله : **«كما صليت على إبراهيم»** للتعليل وليست للتشبيه .

الخامس : أن المراد أن يجعله خليلا كما جعل إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ خليلا .

السادس : أن قوله : **«اللهم صل على محمد»** مقطوع عن التشبيه ؛ فيكون التشبيه متعلقًا بقوله : **«وآل محمد»** .

السابع : أن التشبيه إنما هو للمجموع بالمجموع .

الثامن : أن التشبيه بالنظر إلى ما يحصل لمحمد وآل محمد من صلاة كل فرد .

التاسع : أن التشبيه راجع إلى المصلي فيما يحصل له من الثواب .

وأحسن ما قيل في هذا ما أقره العلامة ابن القيم(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ ونقله شارح الطحاوية أن إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ في ذريته الأنبياء ، فكل من بعث من الأنبياء بعد إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ فهو من ذريته ، قال الله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ ٱلنُّبُوَّةَ وَٱلْكِتَـٰبَ﴾ [العنكبوت : ٢٧] .

وإبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ رزقه الله عَزَّوَجَلَّ نبيين كريمين : الأول : إسماعيل عَلَيْهِ السَّلَامُ وهو أبو العرب وأمه هاجر ، ومن سلالته نبينا محمد ﷺ .

الثاني : إسحاق عَلَيْهِ السَّلَامُ وأمه سارة بنت عم إبراهيم ، ورزقه الله عَزَّوَجَلَّ إسحاق عَلَيْهِ السَّلَامُ بعد إسماعيل عَلَيْهِ السَّلَامُ باثنتي عشرة سنة ، ثم أنجب إسحاق عَلَيْهِ السَّلَامُ نبي الله يعقوب عَلَيْهِ السَّلَامُ .

---

(١) أحمد (٤/ ٢٤١) ، والبخاري (٣٣٧٠) ، ومسلم (٤٠٥) .

(٢) انظر «جلاء الأفهام» (ص٢٩٠) .

ويعقوب ﷺ هو إسرائيل وأنجب يعقوب ﷺ يوسف ﷺ، وأنبياء بني إسرائيل كلهم من سلالة يعقوب بن إسحاق.

فموسىٰ وزكريا ويحيىٰ وسليمان وداود وعيسىٰ وكل من أنبياء بني إسرائيل من سلالة إسحاق ﷺ.

أما نبينا ﷺ فهو آخر الأنبياء، فليس بعده نبي، فإذا طلب للنبي ﷺ من الصلاة مثل الصلاة لإبراهيم ﷺ وآله، وفي آل إبراهيم ﷺ كل هؤلاء الأنبياء؛ فمعناه أن يحصل للنبي ﷺ فضل كبير؛ حيث إنه حصل له مثل ما لإبراهيم ﷺ وآل إبراهيم ﷺ من الأنبياء، وليس في آل محمد ﷺ أحد من الأنبياء بعده؛ فيحصل للنبي ﷺ من الفضل مثل الذي حصل للأنبياء ويبقىٰ زيادة وهي التي تكون لآله.

وهذا أرجح الأقوال وإن كان الحافظ ابن حجر رحمه الله نقله عن ابن القيم رحمه الله ورد عليه.

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقال ابن القيم رحمه الله بعد أن زيف أكثر الأجوبة ألا تشبيه المجموع بالمجموع، وأحسن منه أن يقال: هو ﷺ من آل إبراهيم، وقد ثبت ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالىٰ: ﴿**إِنَّ ٱللَّهَ ٱصۡطَفَىٰٓ ءَادَمَ وَنُوحٗا وَءَالَ إِبۡرَٰهِيمَ وَءَالَ عِمۡرَٰنَ عَلَى ٱلۡعَٰلَمِينَ**﴾ [آل عمران: ٣٣] قال: محمد ﷺ من آل إبراهيم ﷺ؛ فكأنه أمرنا أن نصلي علىٰ محمد وعلىٰ آل محمد خصوصًا بقدر ما صلينا عليه مع إبراهيم وآل إبراهيم عمومًا؛ فيحصل لآله ما يليق بهم، ويبقى الباقي كله له، وذلك القدر أزيد مما لغيره من آل إبراهيم قطعًا، ويظهر حينئذ فائدة التشبيه».

أي أنك إذا قلت: «**اللهم صل علىٰ محمد وعلىٰ آل محمد كما صليت علىٰ إبراهيم وعلىٰ آل إبراهيم**» دخل النبي ﷺ في آل إبراهيم ﷺ؛ لأنه من ولد إبراهيم ﷺ فيحصل لآل النبي ﷺ ما يليق بهم، وتبقىٰ بقية الصلاة كلها له، وذلك قدر أزيد مما لغيره من آل إبراهيم ﷺ.

فكأننا أمرنا بالصلاة على النبي ﷺ مرتين: مرة وحده ﷺ، ومرة في دخوله في آل إبراهيم ﷺ؛ لأنه من آل إبراهيم ﷺ، وبهذا تظهر فائدة التشبيه.

وقوله: «**بارك علىٰ محمد**» المراد بالبركة هنا الزيادة من الخير والكرامة، وقيل: المراد التزكية والتطهير من العيوب، وقيل: المراد إثبات ذلك واستمراره.

والبركة : هي ثبوت الخير ودوامه واستمراره ، من قولهم : بركت الإبل أي ثبتت على الأرض ، وبه سميت بركةُ الماء بركةً لإقامة الماء فيها واستمراره فيها .

وفي بعض الروايات وردت : **«كما باركت على إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد»**(١)

وقوله : **«في العالمين»** : المراد به أصناف الخلق ، وقيل : ما حواه بطن الفلك ، وقيل : كل محدث ، وقيل : كل ما فيه روح .

وقوله : **«إنك حميد مجيد»** هما اسمان من أسماء الله ﷻ .

وقوله : **«حميد»** : هو فعيل من الحمد ، بمعنى المحمود .

وقوله : **«مجيد»** : من المجد ، وهو صفة من كمل في الشرف ، وهو يستلزم العظمة والجلال ، فالمجيد : الذي له الصفات العظيمة .

ومناسبة ختم هذا الدعاء بهذين الاسمين العظيمين ، هو تكريم الله ﷻ لنبيه ﷺ وثناؤه عليه وزيادة تقريبه ، وذلك مما يستلزم طلب الحمد والمجد ؛ إذ المعنى : إنك فاعل ما تستوجب به الحمد من النعم المترادفة ، كريم بكثرة الإحسان إلى عبادك .

واستدل بهذا الحديث على وجوب الصلاة على النبي ﷺ في كل صلاة .

وقال بعض العلماء : إنما تجب الصلاة على النبي ﷺ عند ذكر النبي ﷺ لحديث : **«البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي»**(٢) .

والصلاة على النبي ﷺ من أفضل القربات وأجل الطاعات ، وتتحقق وتتأكد في يوم الجمعة ، وفي ليلتها .

وقد جاء في حديث أبيّ بن كعب رضي الله عنه قال : يا رسول الله ، أجعل لك بعض صلاتي؟ أي : وقتًا أخصصه للذكر والدعاء؟ قال : **«ما شئت»** قال : أجعل لك نصف صلاتي؟ قال : **«ما شئت»** قال : أجعل لك ثلثي صلاتي؟ قال : **«ما شئت»** قال : أجعل لك صلاتي كلها؟ قال : **«إذن تكفى همك ويغفر ذنبك»**(٣) .

---

(١) أحمد (٤/ ١١٨) ، ومسلم (٤٠٥) .
(٢) أحمد (١/ ٢٠١) ، والترمذي (٣٥٤٦) .
(٣) الترمذي (٢٤٥٧) .

وهذا يدل على فضل الصلاة على النبي ﷺ، وأنها من أفضل الطاعات وأجل القربات.

وأهل الحديث لهم ميزة، وهي أنهم يكثرون من الصلاة على النبي ﷺ حينما يقرءون الحديث؛ فكلما ورد ذكر النبي ﷺ صلوا عليه، وهذه ميزة لأهل الحديث ليست لغيرهم.

وقد مر في التراجم السابقة أنه لا بأس بالصلاة على غير النبي ﷺ إذا لم يتخذ هذا عادة، ومن ذلك أن النبي ﷺ صلى على آل أبي أوفى حينما أتوا بصدقتهم فقال: **«اللهم صل على آل أبي أوفى»**[1].

لكن القاعدة المطردة عند العلماء أن الصلاة تكون على الأنبياء، والترضي يكون للصحابة، والترحم يكون على من بعدهم.

ولا بأس -أيضًا- بالترضي على غير الصحابة، بشرط ألا يتخذ هذا عادة.

ويجب ألا يُخص أحدٌ من الصحابة رضي الله عنهم بالصلاة عليه، ولهذا لما خص الشيعة الصلاة على علي رضي الله عنه أنكر العلماء عليهم ذلك فهم يقولون: عليٌّ صلى الله عليه، ويقولون: علي عليه السلام، وفاطمة عليها السلام.

وكذلك قولهم لعلي رضي الله عنه: كرم الله وجهه، وكل الصحابة كرم الله وجوههم، وقال بعضهم: إن عليًا لم يسجد لصنم فلهذا خص بتكريم وجهه.

والصلاة على النبي ﷺ مشروعة بالإجماع في التشهد، والجمهور ذهبوا إلى أنها واجبة واستدلوا بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦] وهذا أمر، والأمر الأصل فيه الوجوب.

وقال بعضهم: المقصود بالصلاة على النبي ﷺ التقرب إلى الله عز وجل بامتثال أمره وقضاء حق النبي ﷺ علينا.

وتبعهم ابن عبدالسلام كما أورد الحافظ ابن حجر رحمه الله فقال: «ليست صلاتنا على النبي ﷺ شفاعة له؛ فإن مثلنا لا يشفع لمثله ولكن الله عز وجل أمرنا بمكافأة من أحسن إلينا فإن عجزنا عنها كافأناه بالدعاء؛ فأرشدنا الله عز وجل لما علم عجزنا عن مكافأة نبينا ﷺ إلى الصلاة عليه.

---

(١) أحمد (٤/ ٣٥٣)، والبخاري (١٤٩٨)، ومسلم (١٠٧٨).

وقال ابن العربي رَحِمَهُ اللَّهُ : فائدة الصلاة عليه ترجع إلى الذي يصلي عليه ؛ لدلالة ذلك على نصوع العقيدة وخلوص النية وإظهار المحبة والمداومة على الطاعة والاحترام للواسطة الكريمة ﷺ .

واحتج الطبري رَحِمَهُ اللَّهُ لعدم الوجوب أصلا مع ورود صيغة الأمر بذلك بالاتفاق بين جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأمة على أن ذلك غير لازم فرضًا حتى يكون تاركه عاصيًا قال : فدل على أن الأمر فيه للندب» ، والصواب أن القاعدة عند أهل الأصول أن الأمر للوجوب والنهي للتحريم ، أما القول بأنه للاستحباب فهذا قول ضعيف كما قرر ذلك الآمدي في كتاب «الأحكام» وغيره .

واختُلف في وجوب الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأول والصواب أنها ليست واجبة ، والشافعي [١] رَحِمَهُ اللَّهُ يرى أنه يستحب الصلاة على النبي ﷺ فيه .

أما خطبة الجمعة فذهب جمع من أهل العلم إلى أنه لابد من الصلاة على النبي ﷺ في كل خطبة من الخطبتين حيث إن كل خطبة يجب أن تشتمل على الشهادة لله تعالى بالوحدانية والشهادة للنبي ﷺ بالرسالة .

والصلاة على النبي ﷺ في صلاة الجنازة ركن في التكبيرة الثانية .

ويستحب الصلاة على النبي ﷺ عقب إجابة المؤذن .

ويستحب أيضًا في أول الدعاء وأوسطه وآخره ، وفي آخر القنوت وفي أثناء تكبيرات العيد وعند دخول المسجد والخروج منه وعند الاجتماع والتفرق وعند السفر والقدوم وعند القيام لصلاة الليل وعند ختم القرآن وعند الهم والكرب وعند التوبة من الذنب وعند قراءة الحديث وتبليغ العلم والذكر .

وقيل : إذا نسي الإنسان شيئًا يقول : اللهم صل على محمد ﷺ ، ولكنه يحتاج إلى دليل ؛ فقد ورد فيه أحاديث ضعيفة .

وقيل : عند استلام الحجر .

---

(١) انظر «أسنى المطالب» (١/ ١٦٥) .

وعند طنين الأذن ، وفيه حديث موضوع لا أصل له : «إذا طنت أذنك اليمنى فإن أحدًا يمدحك وإذا طنت أذنك اليسرى فإن أحدًا يسبك فصل على النبي» .

وعند التلبية وعقب الوضوء وعند العطاس .

وعند الذبح وهذا يكون في الأضحية والهدايا .

وورد الأمر بالإكثار على النبي ﷺ في يوم الجمعة وليلته .

وقوله : «آل إبراهيم» هم ذريته من إسماعيل وإسحاق ، ويدخل فيهم الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون دون من عداهم .

* * *

المتن

[٣١/ ٧١] باب هل يُصَلَّى على غير النبي ﷺ

وقول الله ﷻ: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَوٰتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]

- [٥٩١٢] حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن عمرو بن مرة عن ابن أبي أوفى قال: كان إذا أتى رجل النبي ﷺ بصدقته قال: **«اللهم صل عليه»**، وأتاه أبي بصدقة، فقال: **«اللهم صل على آل أبي أوفى»**.
- [٥٩١٣] حدثنا عبدالله بن مسلمة، عن مالك، عن عبدالله بن أبي بكر، عن أبيه، عن عمرو ابن سليم الزرقي قال: أخبرني أبو حميد الساعدي أنهم قالوا: يا رسول الله، كيف نصلي عليك؟ قال: **«قولوا: اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم؛ إنك حميد مجيد»**.

الشرح

هذه الترجمة في الصلاة على غير النبي ﷺ، ويدخل في الغير: الأنبياء والملائكة والمؤمنون.

واستدل المؤلف بقوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَوٰتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي: ادع لهم.

- [٥٩١٢] قوله: **«كان إذا أتى رجل النبي ﷺ بصدقته قال: اللهم صل عليه، وأتاه أبي بصدقة؛ فقال: اللهم صل على آل أبي أوفى»** دل على جواز الصلاة على غير النبي ﷺ في بعض الأحيان، وأن من أتى بالصدقة يستحب أن يُصلى عليه.
- [٥٩١٣] ثم ذكر حديث أبي حميد الساعدي رضي الله عنه وفيه نوع آخر من أنواع الصلاة على النبي ﷺ قوله: **«اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»**

ووجه الدلالة أنه فيه الصلاة على غير النبي ﷺ من أزواجه وذريته؛ فدل على أنه لا بأس بالصلاة على غير النبي ﷺ.

فتجوز الصلاة على من جاء بالصدقة، وعلى الصحابة والعلماء والأئمة أحيانًا ما لم يتخذ هذا عادة مستمرة.

يقول الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قوله: **«باب هل يصلي على غير النبي ﷺ»** أي استقلالًا أو تبعًا، ويدخل في الغير الأنبياء والملائكة والمؤمنون؛ فأما مسألة الأنبياء فورد فيها أحاديث: أحدها: حديث علي رضي الله عنه في الدعاء بحفظ القرآن ففيه: **«وصل علي وعلى سائر النبيين»**[١] أخرجه الترمذي والحاكم. وحديث بريدة رفعه: **«لا تتركن في التشهد الصلاة علي وعلى أنبياء الله»**[٢] الحديث أخرجه البيهقي بسند واه. وحديث أبي هريرة رضي الله عنه رفعه: **«صلوا على أنبياء الله»**[٣] الحديث، أخرجه إسماعيل القاضي بسند ضعيف. وحديث ابن عباس رضي الله عنهما رفعه: **«إذا صليتم علي فصلوا على أنبياء الله؛ فإن الله بعثهم كما بعثني»**[٤]».

وهذا بالنسبة للأنبياء فهل يصلى على الملائكة؟ **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «وأما الملائكة فلا أعرف فيه حديثًا نصًا، وإنما يؤخذ ذلك من الذي قبله إن ثبت؛ لأن الله تعالى سماهم رسلًا، وأما المؤمنون فاختلف فيه فقيل: لا تجوز إلا على النبي ﷺ خاصة، وحكي عن مالك رَحِمَهُ اللَّهُ كما تقدم، وقالت طائفة: لا تجوز مطلقًا استقلالًا وتجوز تبعًا، فيما ورد به النص أو ألحق به؛ لقوله تعالى: ﴿لَّا تَجْعَلُوا۟ دُعَآءَ ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُم بَعْضًا﴾ [النور: ٦٣] ولأنه لما علمهم السلام قال: **«السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»**[٥] ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه وعلى أهل بيته، وهذا القول اختاره القرطبي رَحِمَهُ اللَّهُ في «المفهم» وأبو المعالي من الحنابلة، وقد تقدم تقريره في تفسير سورة الأحزاب، وهو اختيار ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ من المتأخرين، وقالت طائفة: تجوز تبعًا مطلقًا ولا تجوز استقلالًا، وهذا قول أبي حنيفة رَحِمَهُ اللَّهُ وجماعة، وقالت طائفة: تكره استقلالًا لا تبعًا».

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال ابن القيم: المختار أن يصلى على الأنبياء والملائكة وأزواج النبي ﷺ وآله وذريته وأهل الطاعة، على سبيل الإجمال، وتكره في غير الأنبياء لشخص

---

(١) الترمذي (٣٥٧٠)، والحاكم (١/ ٤٦١).

(٢) «سنن الدارقطني» (١/ ٣٥٥).

(٣) ساقه ابن كثير من طريقه (٣/ ٥١٧)، ومن طريق أخرى أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (١/ ١٤٩).

(٤) لم نقف عليه من حديث ابن عباس، وأخرجه البيهقي في «الشعب» (١/ ١٤٨)، والسبكي في «طبقات الشافعية» (١/ ١٨٨) من حديث أبي هريرة.

(٥) أحمد (١/ ٣٧٦)، والبخاري (٨٣١)، ومسلم (٤٠٢).

مفرد بحيث يصير شعارًا، ولا سيما إذا ترك في حق مثله أو أفضل منه كما يفعله الرافضة»؛ فهم يصلون على علي رضي الله عنه دون غيره.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «فلو اتفق وقوع ذلك مفردًا في بعض الأحايين من غير أن يتخذ شعارًا لم يكن به بأس، ولهذا لم يرد في حق غير من أمر النبي ﷺ بقول ذلك لهم وهم من أدى زكاته إلا نادرًا كما في قصة زوجة جابر وآل سعد بن عبادة رضي الله عنهم. تنبيه: اختلف في السلام على غير الأنبياء بعد الاتفاق على مشروعيته في تحية الحي؛ فقيل: يشرع مطلقًا، وقيل: بل تبعًا، ولا يفرد لواحد لكونه صار شعارًا للرافضة».

قوله: **«وذريته»** أي: ذرية النبي ﷺ وقيل: النسل، وقيل: يختص بالنساء والأطفال، وقيل: يطلق على الأصل.

وأصله من ذرأ بالهمزة أي خلق، وقيل: هي من الذر؛ أي: خلقوا أمثال الذر.

واستُدل بهذا الحديث على أن المراد بآل محمد ﷺ أزواجه وذريته.

واستُدل به على أن الصلاة على آل محمد لا تجب لسقوطها في هذا الحديث وأنها مستحبة، فإذا قال الإنسان التشهد في الصلاة على النحو التالي: **«التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد ألا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، اللهم صل على محمد»** ثم سلم التسليمتين صحت صلاته، عند الحنابلة(١) وجماعة.

وبعض العلماء يوجب بعد التشهد الاستعاذة بالله عز وجل من أربع: **«اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال»(٢)**.

وممن أوجب ذلك الدعاء طاوس بن كيسان اليماني رحمه الله؛ لأنه قال لابنه مرة لما صلى: هل استعذت بالله عز وجل من أربع؟ قال: لا، قال: أعد صلاتك؛ فدل على أنه يرى وجوب الاستعاذة من هذه الأربع، لكن الجمهور على الاستحباب.

---

(١) انظر «كشاف القناع» (١/ ٣٨٨).

(٢) أحمد (٢/ ٤٥٤)، والبخاري (١٣٧٧)، ومسلم (٥٨٨).

المتن

[٣٢/ ٧١] باب قول النبي ﷺ: «من آذيته فاجعله له زكاة ورحمة»

• [٥٩١٤] حدثنا أحمد بن صالح، قال: حدثنا ابن وهب، قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب، قال: أخبرني سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول: **«اللهم فأيما مؤمن سببته فاجعل ذلك له قربة إليك يوم القيامة»**.

الشرح

• [٥٩١٤] قوله: **«اللهم فأيما مؤمن سببته فاجعل ذلك له قربة إليك يوم القيامة»** هذا من نصح النبي ﷺ وحرصه على أمته؛ فالنبي ﷺ بشر قد يجتهد قبل أن ينزل عليه الوحي وقد يحكم بالظاهر فيخطئ؛ فشرط هذا على ربه.

وقد ثبت أنه ﷺ سب معاوية رضي الله عنه أو دعا عليه؛ فكان ذلك قربة له.

وقد جاء في الحديث الآخر في غير الصحيح أن النبي ﷺ قال: **«اللهم إني بشر فأيما رجل سببته أو لعنته فاجعل ذلك رحمة وزكاة وتطهيرًا له»**(١) فهذا من نصح النبي ﷺ ورحمته بأمته؛ لأن النبي ﷺ بشر يصيب ويخطئ.

وإذا اقتدى الأمراء أو القضاة بالنبي ﷺ كأن يقول الأمير أو القاضي: **«اللهم فأيما مؤمن سببته فاجعل ذلك له قربة إليك يوم القيامة»**؛ اقتداء بالنبي ﷺ فهذا حسن.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقد بينه مسلم رحمه الله من طريق ابن أخي ابن شهاب عن عمه بهذا الإسناد بلفظ: **«اللهم إني اتخذت عندك عهدًا لن تخلفنيه؛ فأيما مؤمن سببته أو جلدته فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة»**(٢)، ومن طريق أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: **«اللهم إنما أنا بشر؛ فأيما رجل من المسلمين سببته أو لعنته أو جلدته فاجعله له زكاة ورحمة»**(٢)، ومن طريق الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه مثل رواية ابن أخي ابن شهاب، لكن قال: **«فأي المؤمنين آذيته: شتمته لعنته جلدته؛ فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها**

---

(١) أحمد (٤/ ٣٠).
(٢) مسلم (٢٦٠١).

إليك يوم القيامة»[١] ، ومن طريق سالم عن أبي هريرة ﷺ بلفظ : **«اللهم إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر ، وإني قد اتخذت عندك عهدًا»** الحديث ، وفيه : **«فأيما مؤمن آذيته»**[١] والباقي بمعناه بلفظ **«أو»** ، وأخرج من حديث عائشة ﷺ بيان سبب هذا الحديث ، قالت : دخل على رسول الله ﷺ رجلان فكلماه بشيء لا أدري ما هو ؛ فأغضباه فسبهما ولعنهما ، فلما خرجا قلت له ؛ فقال : **«أوما علمت ما شارطت عليه ربي ، قلت : اللهم إنما أنا بشر ؛ فأي المسلمين لعنته أو سببته فاجعله له زكاة وأجرًا»**[٢] ، وأخرجه من حديث جابر ﷺ نحوه[٣] ، وأخرجه من حديث أنس ﷺ وفيه تقييد المدعو عليه بأن يكون ليس لذلك بأهل ، ولفظه : **«إنما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر ، وأغضب كما يغضب البشر ؛ فأيما أحد دعوت عليه من أمتي بدعوة ليس لها بأهل أن يجعلها له طهورًا وزكاة وقربة يقربه بها منه يوم القيامة»**[٤] .

* * *

(١) مسلم (٢٦٠١) .
(٢) مسلم (٢٦٠٠) .
(٣) مسلم (٢٦٠٢) .
(٤) مسلم (٢٦٠٣) .

المتن

[٣٣/ ٧١] باب التعوذ من الفتن

• [٥٩١٥] حدثنا حفص بن عمر، قال: حدثنا هشام، عن قتادة، عن أنس رضي الله عنه سئل رسول الله ﷺ حتى أحفوه المسألة فغضب، فصعد المنبر فقال: **«لا تسألوني اليوم عن شيء إلا بينته لكم»** فجعلت أنظر يمينا وشمالا فإذا كل رجل لافًّا رأسه في ثوبه يبكي، فإذا رجل كان إذا لاحى الرجال يدعى لغير أبيه، فقال: يا رسول الله، من أبي؟ قال: **«حذافة»**، ثم أنشأ عمر، فقال: رضينا بالله ربًّا وبالإسلام دينا وبمحمد ﷺ رسولًا، نعوذ بالله من الفتن، فقال رسول الله ﷺ: **«ما رأيت في الخير والشر كاليوم قط، إنه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما وراء الحائط»**.

وكان قتادة يذكر عند هذا الحديث هذه الآية: ﴿**يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَسۡـَٔلُواْ عَنۡ أَشۡيَآءَ**﴾ [المائدة: ١٠١] الآية.



قوله: **«باب التعوذ من الفتن»** فيه مشروعية التعوذ من الفتن، وهذا يشرع للمسلم في كل وقت في الصلاة وفي غيرها.

• [٥٩١٥] قوله: **«سئل رسول الله ﷺ حتى أحفوه المسألة فغضب»** أي: ألحوا عليه في المسألة. وفي رواية «حتى أغضبوه» فلما أغضبوه صعد المنبر وخطبهم.

قوله: **«لا تسألوني اليوم عن شيء إلا بينته لكم»** هذا قاله بوحي من الله ﷻ، وفي لفظ آخر: **«لا تسألوني عن شيء في مقامي هذا إلا أخبرتكم به»**(١) وهذا عام في مسائل الدين وغيرها من مسائل الدنيا؛ فكلمة **«شيء»** جاءت نكرة في سياق النفي فتعم، والقاعدة الأصولية: أن النكرة في سياق النهي أو النفي تعم، ودل على ذلك سؤال عبدالله بن حذافة رضي الله عنه عن نسبه وهو ليس من مسائل الدين.

---

(١) أحمد (٣/ ١٦٢)، والبخاري (٧٢٩٤)، ومسلم (٢٣٥٩).

قال أنس رضي الله عنه - وكان صغيرًا - : **«فجعلت أنظر يمينًا وشمالًا فإذا كل رجل لافًّا رأسه في ثوبه يبكي»** خوفًا من أن ينزل فيهم وحي لغضب رسول الله ﷺ.

قوله: **«فإذا رجل كان إذا لاحى الرجال يدعى لغير أبيه»** هو: عبدالله بن حذافة رضي الله عنه كان إذا خاصم أحد الرجال طعنه في نسبه فأراد أن يتأكد؛ فسأل النبي ﷺ عن أبيه: **«فقال: يا رسول الله، من أبي؟ قال: حذافة»** فحصل من جواب النبي ﷺ صحة نسب هذا الرجل وثبوته.

ويقال: إن أمه أنكرت عليه ذلك فقالت: ما رأيت من ابن أعق منك، كيف تسأل النبي ﷺ عن مثل هذا؟! أما تخشى أن تكون أمك قد قارفت ما يقارفه أهل الجاهلية فتفضحها على رءوس الخلائق؟! فقال: والله لو نسبني إلى عبد أسود لانتسبت إليه فأنا أريد أن أعرف نسبي (١).

أما قوله: **«ثم أنشأ عمر، فقال: رضينا بالله ربًّا وبالإسلام دينًا وبمحمد ﷺ رسولًا، نعوذ بالله من الفتن»** وهذا هو الشاهد من الحديث وهذا فيه فضل عمر رضي الله عنه وفهمه حيث سكن غضب النبي ﷺ بعد مقالة عمر رضي الله عنه هذه.

أما قوله: **«فقال رسول الله ﷺ: ما رأيت في الخير والشر كاليوم قط»** فالشر قريب من الخير.

قوله: **«إنه صورت لي الجنة والنار»** أي صورت له في مقامه ﷺ، والمراد أنها قربت له أو كشفت له مثل ما كان في صلاة الاستسقاء.

وفيه إثبات وجود الجنة والنار الآن، وهذا يرد على المعتزلة القائلين بأن الجنة والنار معدومتان الآن، وإنما تخلقان يوم القيامة، وهذا من جهلهم وضلالهم.

فقال المعتزلة: لو كانتا موجودتين الآن ولا جزاء كان هذا عبثًا، والعبث محال على الله ﷻ؛ فما الفائدة من خلقهما الآن؛ وليس ثم جزاء والجزاء إنما يكون يوم القيامة، وهذه شبهة عقلية، حيث يحكمون عقولهم قبحًا وحسنًا.

---

(١) مسلم (٢٣٥٩).

ويرد عليهم القرآن الكريم؛ قال تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣] ﴿وَٱتَّقُواْ ٱلنَّارَ ٱلَّتِىٓ أُعِدَّتْ لِلْكَٰفِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١] وهما غير معطلتين؛ فالجنة فيها الولدان وفيها الحور وأرواح المؤمنين، والنار فيها أرواح الكفار؛ فالروح تنعم في الجنة، أو تعذب في النار، قبل يوم القيامة.

وكذلك أيضًا لا يكون الترغيب والترهيب في الجنة والنار إلا إذا كانتا موجودتين؛ فإن الإنسان إذا علم بوجود الجنة اجتهد في تحصيلها، وإذا علم بوجود النار اجتهد في الهرب والبعد عنها أكثر مما لو كانت غير موجودة.

وفي الحديث أن غضب النبي ﷺ لا يمنع من حكمه؛ فإنه لا يقول إلا الحق في الغضب والرضا.

❋ ❋ ❋

المتن

[٣٤/ ٧١] باب التعوذ من غلبة الرجال

• [٥٩١٦] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب ابن عبدالله بن حنطب، أنه سمع أنس بن مالك يقول: قال النبي ﷺ لأبي طلحة: **«التمس لنا غلاما من غلمانكم يخدمني»**، فخرج بي أبو طلحة يردفني وراءه، فكنت أخدم رسول الله ﷺ كلما نزل فكنت أسمعه يكثر أن يقول: **«اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، والعجز والكسل، والبخل والجبن، وضلع الدين وغلبة الرجال»**، فلم أزل أخدمه حتى أقبلنا من خيبر وأقبل بصفية بنت حيي قد حازها، فكنت أراه يحوي وراءه بعباءة أو بكساء ثم يردفها وراءه، حتى إذا كنا بالصهباء صنع حيسا في نطع، ثم أرسلني فدعوت رجالا فأكلوا، وكان ذلك بناءه بها ثم أقبل حتى إذا بدا له أحد قال: **«هذا جبل يحبنا ونحبه»** فلما أشرف على المدينة قال: **«اللهم إني أحرم ما بين جبليها مثل ما حرم به إبراهيم مكة، اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم»**.

الشرح

هذه الترجمة في التعوذ من غلبة الرجال كما جاء في الحديث.

• [٥٩١٦] قوله: **«التمس لنا غلامًا من غلمانكم يخدمني»** وفي لفظ آخر: **«التمس لي»** وفيه أن أنسًا رضي الله عنه أتى به أبو طلحة رضي الله عنه - زوج أمه - إلى النبي ﷺ ليخدم النبي ﷺ، وكان يسمع النبي ﷺ يكثر من هذا الدعاء: **«اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، والعجز والكسل، والبخل والجبن، وضلع الدين وغلبة الرجال»** وفيه مشروعية التعوذ بالله ﷻ من غلبة الرجال، وهو شاهد الترجمة.

قوله: **«الهم»**: يكون في المستقبل.

قوله: **«الحزن»**: يكون في الماضي.

قوله: **«العجز»**: الشيء الذي لا يستطيعه الإنسان.

قوله: **«الكسل»**: الشيء الذي يستطيعه الإنسان لكن لا يريد أن يعمله ركونًا إلى الراحة.

قوله : «**البخل**» : التخلي عن أداء الواجبات المالية .

قوله : «**الجبن**» : هو التأخر عن الواجب بسبب الخوف .

قوله : «**ضلع الدين**» أي : شدته .

قوله : «**غلبة الرجال**» أي : قوتهم وقهرهم وشدة تسلطهم .

وهذا الدعاء مشروع في الصلاة وخارج الصلاة ، وفي كل وقت ، وهو من جوامع الكلم .

قوله : «**صنع حيسًا**» الحيس مكون من التمر والأقط والسمن ، قال الشاعر :

التمر والسمن جميعًا والأقط الحيس إلا أنه لم يختلط

قوله : «**نطع**» : بساط من الجلد يوضع فيه الحيس .

قوله : «**حتى إذا بدا له أحد قال : هذا جبل يحبنا ونحبه**» فيه أن الله تعالى يجعل في الجمادات إحساسًا ؛ فقد جعل الله تعالى في جبل أحد – وهو من الحجارة – المحبة ؛ كما قال الله تعالى : ﴿وَإِنَّ مِنَ ٱلْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَٰرُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ ٱلْمَآءُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة : ٧٤] .

وفيه مشروعية الوليمة في العرس ، وأنه لا يشترط أن يكون فيها لحم ؛ فإن النبي ﷺ أولم على صفية ؓ بالتمر والسمن والأقط ، ولم يكن فيها لحم ، ودعا الناس فأكلوا منه .

قوله : «**اللهم إني أحرم ما بين جبليها**» أي أظهر تحريم ما بين جبليها ، وهما عير وثور بالمدينة «**مثل ما حرم به إبراهيم مكة**» والله ﷻ هو الذي حرم مكة وهو الذي حرم المدينة ، لكن المراد أن إبراهيم ؑ أظهر تحريم مكة كما أن النبي ﷺ أظهر تحريم المدينة ؛ فالمحرم هو الله ﷻ ، كما جاء في حديث آخر : «**إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض**»(١) .

* * *

---

(١) أحمد (١/ ٢٥٩) ، والبخاري (٤٣١٣) .

المتن

[٣٥/ ٧١] باب التعوذ من عذاب القبر

- [٥٩١٧] حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا موسى بن عقبة، قال: سمعت أم خالد بنت خالد، قال: ولم أسمع أحدا سمع من النبي ﷺ غيرها قالت: سمعت النبي ﷺ يتعوذ من عذاب القبر.

- [٥٩١٨] حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، قال: حدثنا عبدالملك، عن مصعب قال: كان سعد يأمر بخمس، ويذكرهن عن النبي ﷺ أنه كان يأمر بهن: «**اللهم إني أعوذ بك من البخل، وأعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر، وأعوذ بك من فتنة الدنيا** - يعني: فتنة الدجال - **وأعوذ بك من عذاب القبر**».

- [٥٩١٩] حدثني عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، عن مسروق، عن عائشة قالت: دخلت علي عجوزان من عجز يهود المدينة، فقالتا لي: إن أهل القبور يعذبون في قبورهم فكذبتهما، ولم أنعم أن أصدقهما فخرجتا ودخل علي النبي ﷺ، فقلت له: يا رسول الله، إن عجوزين وذكرت له، فقال: «**صدقتا إنهم يعذبون عذابا تسمعه البهائم كلها**»، فما رأيته بعد في صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر.

الشرح

- [٥٩١٧] هذا الحديث فيه مشروعية التعوذ من عذاب القبر، في الصلاة وفي خارجها.

- [٥٩١٨] قوله: «**اللهم إني أعوذ بك من البخل، وأعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر، وأعوذ بك من فتنة الدنيا - يعني: فتنة الدجال - وأعوذ بك من عذاب القبر**» هذا دعاء مشروع، ويستحب أن يقال في آخر التشهد قبل السلام.

قوله: «**وأعوذ بك من فتنة الدنيا يعني: فتنة الدجال**» فسر فتنة الدنيا بفتنة الدجال، وهذا تفسير الراوي عبدالملك بن عمير؛ إشارة إلى أن فتنة الدجال أعظم الفتن الكائنة في الدنيا.

لكن تخصيص فتنة الدنيا بفتنة الدجال فحسب ليس بصحيح؛ لأن فتنة الدنيا أشمل؛ فهي تشمل فتنة الحروب والقتل بغير حق، وفتنة المال الذي يطغي، وفتنة الشبهات وفتنة الشهوات ومن ذلك فتنة الدجال، وهي أعظمها.

وفتنة الشبهات هي التي تؤثر على الإنسان حتى يكون في عقيدته خلل .

وفتنة الشهوات هي التي تحمله على المعاصي ، ومن ذلك فتنة الدجال .

والحديث فيه مشروعية الاستعاذة من عذاب القبر .

• [٥٩١٩] هذا الحديث فيه أن النبي ﷺ كان لا يتعوذ من عذاب القبر أولًا ، ثم أعلمه الله ﷻ ، وفيه أن عائشة ﵂ كانت لا تعلم بعذاب القبر .

وقولها ﵂ : «فما رأيته بعد في صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر» ؛ لأنه كان قبل ذلك لا يتعوذ ثم أعلمه الله ﷻ فكان يداوم عليه .

وفيه دليل على أن اليهود كان عندهم علم في كتبهم ومع ذلك لا يعملون به ؛ فقد حرموا من الإيمان بالنبي ﷺ قال تعالى : ﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ يَعْرِفُونَهُۥ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَآءَهُمْ ۖ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ ٱلْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة : ١٤٦] .

وفيه قبول الحق ممن جاء به ولو كان كافرًا ؛ فلقد جاءت عجوزان من يهود المدينة بالحق فقبله النبي ﷺ منهما وقال : «صدقتا» .

ولما جاءه اليهودي الذي قال : يا محمد إن الله يمسك السموات يوم القيامة على أصبع ، والأرضين على أصبع ضحك النبي ﷺ ؛ تصديقًا لقوله[١] .

وكذلك الشيطان لما قال لأبي هريرة ﵁ : اقرأ آية الكرسي عند النوم ؛ صدقه النبي ﷺ[٢] .

فالحق يقبل ممن جاء به ولو كان كافرًا ، ولو كان شيطانًا .

والحديث فيه ثبوت عذاب القبر .

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (١/ ٣٧٨) ، والبخاري (٤٨١١) ، ومسلم (٢٧٨٦) .

(٢) البخاري معلقا في الوكالة ، باب : إذا وكل رجلا فترك الوكيل شيئا فأجازه ، ووصله النسائي في «السنن الكبرى» (٥/ ١٣-١٤) .

المتن

[٣٦/ ٧١] باب التعوذ من فتنة المحيا والممات

• [٥٩٢٠] حدثنا مسدد، حدثنا المعتمر، قال: سمعت أبي قال: سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: كان نبي الله ﷺ يقول: **«اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل، والجبن والهرم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات»**.

الشرح

• [٥٩٢٠] هذا الحديث فيه مشروعية التعوذ بهذا الدعاء في الصلاة وخارجها.

قوله: **«العجز»** هو عدم القدرة على الشيء.

قوله: **«الكسل»** هو عدم فعل الشيء مع القدرة عليه ركونًا إلى الراحة.

قوله: **«الجبن»** هو التأخر عن أعمال الخير بسبب الخوف.

قوله: **«الهرم»** أي: كبر السن الذي يزول معه العقل ولا يستفيد منه صاحبه ويكون كلًّا على غيره.

أما قوله: **«وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات»** ففتنة المحيا ما يعرض للإنسان مدة حياته من الاشتغال بالدنيا والشهوات والشبهات والحروب وأعظمها والعياذ بالله ﷻ سوء الخاتمة.

وفتنة الممات هي الفتنة عند الموت، ويجوز أن يراد بها فتنة القبر، والممات أي: زمن الموت والفزع.

وينبغي للمرء أن يرغب إلى ربه في دفع ما نزل به ودفع ما لم ينزل به.

وأصل الفتنة الامتحان والاختبار، وتستعمل في الشرع في كشف ما يكره، يقال: فتنت الذهب إذا اختبرته بالنار لتنظر جودته، قال تعالى: ﴿إِنَّمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَأَوۡلَٰدُكُمۡ فِتۡنَةٞ﴾ [التغابن: ١٥]، وتستعمل في الإكراه على الخروج من الدين، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَتَنُواْ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ وَٱلۡمُؤۡمِنَٰتِ﴾ [البروج: ١٠] أي: أكرهوهم على الخروج من الدين بعرضهم على النار.

وتستعمل كذلك في الضلال والإثم والكفر والعذاب والفضيحة، والسياق هو الذي يحدد المعنى.

المتن

[٣٧/ ٧١] باب التعوذ من المأثم والمغرم

• [٥٩٢١] حدثنا معلى بن أسد ، قال : حدثنا وهيب ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول : **«اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم ، والمأثم والمغرم ، ومن فتنة القبر وعذاب القبر ، ومن فتنة النار وعذاب النار ، ومن شر فتنة الغنى ، وأعوذ بك من فتنة الفقر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، اللهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد ، ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس ، وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب»** .

الشرح

• [٥٩٢١] هذا الحديث اشتمل على هذه الدعوات العظيمة التي ينبغي للمسلم أن يدعو بها في الصلاة وفي خارجها .

قوله : **«الكسل»** هو التباطؤ والتأخر عن العمل مع القدرة عليه ؛ ركونًا إلى الراحة .

قوله : **«والهرم»** هو تقدم السن الذي يزول معه العقل والفكر ؛ فيكون صاحبه كلًّا على غيره ولا يستفيد من حياته ، وينقطع عمله ؛ لأن الإنسان إذا فقد العقل رفع عنه التكليف ، ولهذا استعاذ منه النبي ﷺ ، وفي الحديث الآخر : **«وأن أرد إلى أرذل العمر»**(١) وهو الهرم الشديد الذي يصل به إلى أرذل العمر بحيث يفقد عقله ، أما إذا كان عقله معه فهو مكلف ويستفيد بالأعمال الصالحة .

قوله : **«والمأثم»** يعني : ما يجلب للإنسان الإثم ويوقعه في والمعاصي .

قوله : **«والمغرم»** : الغرامة ، وهي ما يلزم الإنسان أداؤه كالدين .

أما قوله : **«فتنة القبر»** فهي سؤال منكر ونكير ، ويقال لهما : الفتانان ؛ لأنهما يختبران الإنسان فيسألانه عن ربه ، وعن دينه ، وعن نبيه .

---

(١) أحمد (١/ ١٨٣) ، والبخاري (٢٨٢٢) .

وأما قوله : «وعذاب القبر» فهو العذاب الذي يكون في القبر على الروح والبدن جميعًا ، وهو قول أهل السنة والجماعة ، بخلاف المعتزلة القائلين بأن العذاب لا يكون إلا للروح فقط .

والصواب أن العذاب والنعيم يكون للروح والبدن جميعًا إلا أن أغلبه يكون للروح ؛ لأن البدن يبلى ويصير ترابًا والروح باقية في نعيم أو عذاب .

قوله : «ومن فتنة النار» هو سؤال خزنة النار على سبيل التوبيخ والتقريع ، قال تعالى : ﴿كُلَّمَآ أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَآ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ [الملك : ٨] وهذا من الفتن فهو اختبار مقصود به التعذيب .

قوله : «وعذاب النار» فيه مشروعية الاستعاذة بالله ﷻ من عذاب النار .

قوله : «ومن شر فتنة الغنى» ذكر فتنة الغنى وذكر أنها شر ؛ لأن الغنى قد يطغي الإنسان ، كما قال تعالى : ﴿كَلَّآ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَيَطْغَىٰٓ ۝ أَن رَّءَاهُ ٱسْتَغْنَىٰٓ﴾ [العلق : ٦ ، ٧] إشارة إلى أن الغنى مضرته أكثر من مضرة غيره ، وتنبيهًا لأصحابه لئلا يغتروا فيغفلوا عن مفاسد الغنى .

والشر يكون في الغنى وفي الفقر ؛ فكل من الغنى والفقر فيه الخير وفيه الشر ؛ ولهذا استعاذ النبي ﷺ من الفقر أيضًا .

والخير في الغنى : أن يجمع الإنسان المال من وجوهه المباحة والمشروعة وأن يؤدي الواجبات وأن ينفق في المستحبات والمشاريع الخيرية .

والشر في الغنى : أن يجمعه من حلال وحرام ومشبوه ويبخل بالواجبات .

قوله : «وأعوذ بك من فتنة الفقر» والفقر فيه خير إذا صبر عليه واحتسب ورجا ما عند الله ﷻ وهو أن الله ﷻ يأجره أجر الصابرين ، وفيه شر عندما يجزع ويتسخط ويسيء الظن بربه ، والفقر قد يحمل صاحبه على الكذب وعلى السرقة وعلى المماطلة وعلى خلف الوعد ؛ فمثلا حينما يأتيه الغريم ويطلب حقه فيعده أن يعطيه في المرة القادمة ويخلف في وعده ؛ لأنه ما عنده شيء ، ولكن يريد أن يتخلص منه فيقع في الكذب .

أما قوله : «وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال» الدجال صيغة مبالغة من الدجل أي : الكثير الدجل والكذب والتمويه .

والدجاجلة كثيرون، لكن أكبرهم الدجال الذي يخرج في آخر الزمان معه صورة الجنة وصورة النار، ويجري الله ﷻ على يديه خوارق عظيمة؛ ابتلاء وامتحانًا؛ حيث يأمر السماء فتمطر والأرض فتنبت؛ فالذي يطيعه يدخله في الذي يراه الناس أنه الجنة وهو النار، والذي يعصيه يدخله في الذي يراه الناس أنه النار وهو الجنة.

ونار الدجال سوداء تدخن، وجنته خضراء تجري، ويفتتن به خلق كثير يضلهم فيتبعونه ويكفرون بالله ﷻ.

وهو يدعي الصلاح أولًا، ثم يدعي النبوة، ثم يدعي الربوبية، وهو من أشراط الساعة الكبار، ويخرج بعد المهدي - الشرط الثاني من أشراط الساعة الكبار - ويقول للناس: أنا ربكم الأعلى.

وفتنة الدجال عظيمة، ومن فِتَنِه أنه يقطع الرجل نصفين ثم يقول له: قم، فيستوي قائمًا، وهذا من الخوارق.

ويأتي إلى القوم من البادية فيدعوهم إلى عبادته فيستجيبون له؛ فيصبحون وقد امتلأت ضروع مواشيهم لبنًا حليبًا.

ويأتي إلى القوم فيدعوهم فيردون دعوته فيصبحون ممحلين.

ويتبعه قوم يعلمون كذبه لكنهم لا يصبرون على شظف الحياة فيؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة؛ فيعيشون عيشة الأغنياء.

وفي «صحيح مسلم»: **«ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة أمر أكبر من الدجال»**[1] ولهذا شرع للمسلم أن يستعيذ بالله ﷻ من فتنة المسيح الدجال في آخر الصلاة.

قوله: «اللهم اغسل عني خطاياي» هذا دعاء عظيم، وغسل الخطايا أي مغفرتها، والمعنى: اغفرها لي يا الله، واسترها يا الله، واكفني شرها؛ فإن الذنوب لها شر وآثار سيئة، وكل الشرور والمصائب بسبب الذنوب والمعاصي، والغسل يمحو الشيء ويزيل أثره.

---

(١) مسلم (٢٩٤٦).

وقوله : «بماء الثلج والبرد» يعني بعد الماء ، وهذا زيادة في التنقية ؛ فحينما يغسل الثوب بالثلج والبرد يكون فيه زيادة نقاء ، وفيه مبالغة في استعمال المبردات في إطفاء حرارة الذنوب بالغسل ، حيث ترقى من الماء إلى ما هو أبرد منه وهو الثلج ، ثم إلى ما هو أبرد منه وهو البرد – الذي يجمد فيصير جليدًا- فيكون البرد أشد من الثلج ؛ لأن الثلج يذوب .

أما قوله : «ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس» وتنقية القلب من الخطايا أي : غفرانها وسترها والوقاية منها ، ويستحب سؤال الله ﷻ أن ينقي القلب كتنقية الثوب الأبيض من الدنس .

قوله : «وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب» والمراد بالدعاء هنا السلامة منها بالبعد ؛ فإذا بعد هذه المسافة فإنه يسلم منها .



المتن

[٣٨/ ٧١] باب الاستعاذة من الجبن والكسل
كُسالى وكَسالى واحد

• [٥٩٢٢] حدثنا خالد بن مخلد، قال: حدثنا سليمان، قال: حدثني عمرو بن أبي عمرو، قال: سمعت أنس بن مالك كان النبي ﷺ يقول: «**اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، والعجز والكسل، والجبن والبخل، وضلع الدين وغلبة الرجال**».



هذه الترجمة فيها مشروعية الاستعاذة من الجبن والكسل.

قوله: «كُسالى وكَسالى واحد» أي: بضم الكاف وفتحها، وهما جمع كسلان، وهما قراءتان في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوٓاْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ قَامُواْ كُسَالَىٰ﴾ [النساء: ١٤٢] حيث قرأ الجمهور بالضم، وهناك قراءة بالفتح، وهي قراءة ابن تميم: ﴿وَإِذَا قَامُوٓاْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ قَامُواْ «كَسالى»﴾.

• [٥٩٢٢] هذا الحديث فيه مشروعية الاستعاذة من هذه الأشياء.

قوله: «الهم» هو ما يتصوره العقل من المكروه في الحال أو في المستقبل، فإذا اهتم الإنسان بشيء يكرهه في الحال أو في المستقبل يقول هذا الدعاء.

أما قوله: «والحزن» فهو ما وقع من مكروه في الماضي، يحزن على شيء مضى، ولهذا فإن المؤمنين تبشرهم الملائكة عند الموت: ﴿أَلَّا تَخَافُواْ وَلَا تَحْزَنُواْ﴾ [فصلت: ٣٠] فالهم الخوف مما يكون في المستقبل، والحزن يكون على فوات الشيء الذي مضى، وكل منهما يتعب الإنسان؛ فالهم يتعب الإنسان.

قوله: «والعجز»: ضد القدرة، فصاحبه يريد أن يفعل شيئًا ولا يقدر عليه.

قوله: «والكسل»: ضد النشاط، وهو أن يتأخر عن فعل شيء وهو يستطيعه ركونًا إلى الراحة.

قوله: «والجبن»: ضد الشجاعة، وهو عدم الإقدام على فعل الخير وهو قادر عليه خوفًا.

قوله: «والبخل»: ضد الكرم، وهو عدم قيام الإنسان بما وجب عليه من النفقات.

قوله : «وضلع الدين» يقال : ضلَع -بفتح اللام- يَضْلَع أي : مال ، وأصل الضلع الاعوجاج ، والمراد هنا : ثقل الدين وشدته حتى يميل صاحبه عن الاستواء والاعتدال لثقله ، وذلك حيث لا يجد من عليه الدين وفاء ، ولاسيما مع المطالبة ؛ ولهذا قال بعض السلف : ما دخل هم الدين قلبًا إلا أذهب من العقل ما لا يعود إليه .

قوله : «وغلبة الرجال» : شدة تسلطهم ، واستيلاؤهم عليه .

وهذا من جوامع الكلم ، وهو دعاء عظيم مشروع في الصلاة وفي خارجها .

❊ ❊ ❊

المتن

[٣٩/ ٧١] باب التعوذ من البخل
البُخْل والبَخَل واحد مثل الحُزْن والحَزَن

• [٥٩٢٣] حدثني محمد بن المثنى ، قال : حدثني غندر ، حدثنا شعبة ، عن عبدالملك بن عمير ، عن مصعب بن سعد ، عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه كان يأمر بهؤلاء الخمس ويحدثهن ، عن النبي ﷺ : **«اللهم إني أعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا ، وأعوذ بك من عذاب القبر»** .

الشرح

قوله : **«البُخْل والبَخَل واحد مثل الحُزْن والحَزَن»** أي فيه الوجهان ، قال الله تعالى : ﴿وَقَالُوا۟ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِىٓ أَذْهَبَ عَنَّا ٱلْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر : ٣٤]

وكذلك أيضًا : كُسالى وكَسالى ، وجبريل وجبرائيل ، وإسماعيل وإسماعين ، كلها أوجه .

وقد يأتي الحَزَن بمعنى الصعوبة ؛ فعن سعيد بن المسيب أن جدّه كان اسمه حزنًا فأراد النبي ﷺ أن يغيره إلى سهل فأبى أن يغيره ؛ فقال سعيد : فما زالت الحزونة فينا بعد[١] .

والشيء المرتفع يقال له : حَزَن ؛ يعني أنه صعب من القسوة والشدة .

ويطلق الحزن على الشيء الذي مضى ، كما في الحديث : **«اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن»**[٢] والهم يكون لما في المستقبل .

• [٥٩٢٣] هذه الدعوات الخمس من جوامع الكلم ، وهي من الأدعية النبوية المشروعة لكل مسلم أن يدعو بها في كل وقت .

قوله : **«البخل»** هو ضد الكرم ، وهو التأخر عن أداء الواجب من النفقات - وأعظمها الزكاة - والنذور والكفارات .

قوله : **«الجبن»** هو ضد الشجاعة ، وهو التأخر عن العمل الصالح مع القدرة عليه .

---

(١) البخاري (٦١٩٠) .

(٢) أحمد (٣/ ١٥٩) ، والبخاري (٦٣٦٩) .

قوله : «**أرذل العمر**» أي : أسوأ العمر وأردؤه ، وهو الذي يزول معه العقل ؛ بحيث يكون الإنسان كلًّا على غيره ، ولا يستفيد من بقية حياته عملا صالحًا ؛ لأنه إذا فقد العقل رفع التكليف .

وأطلق عليه «**أرذل العمر**» ؛ لأنه لا يرجىٰ بعده أن يعود إليه العقل ، ولا يرجىٰ بعده حياة كريمة ؛ بخلاف الطفل ؛ فإنه ناقص العقل إلا أن عقله في نمو ؛ فأصل العقل موجود وينمو ويعقل ، أما «**أرذل العمر**» فليس بعده شيء إلا الموت .

قوله : «**فتنة الدنيا**» هي فتن الشبهات وفتن الشهوات وفتنة الحروب وفتنة المال ، وتدخل فيها فتنة المسيح الدجال .

وجاء تفسير فتنة الدنيا بفتنة الدجال فعن شعبة قال : سألت عبدالملك بن عمير عن فتنة الدنيا فقال : الدجال ، وقد سبق بيان هذا .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وفي إطلاق الدنيا على الدجال إشارة إلى أن فتنته أعظم الفتن الكائنة في الدنيا ، وقد ورد ذلك صريحًا في حديث أبي أمامة قال : خطبنا رسول الله ﷺ فذكر الحديث ، وفيه : «**إنه لم تكن فتنة في الأرض منذ ذرأ الله ذرية آدم أعظم من فتنة الدجال**»(١) أخرجه أبو داود وابن ماجه» .

وأخرج مسلم رَحِمَهُ اللَّهُ في «صحيحه» عن النبي ﷺ أنه قال : «**ما بين خلق آدم وقيام الساعة أمر أكبر من الدجال**»(٢) وفي لفظ : «**أمر أعظم من الدجال**»(٣) .

فكان ينبغي للحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ أن يأتي بهذا الحديث ؛ لأنه أصح من حديث ابن ماجه .

قوله : «**عذاب القبر**» فالقبر إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار ، فبعض الناس يعذب في قبره ويفتح له باب إلى النار فيأتيه من حرها وسمومها ، أما المؤمن فينعم في قبره ويفتح له باب إلى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها .

ويشرع للمسلم هذا الدعاء في آخر الصلاة .

---

(١) ابن ماجه (٤٠٧٧) .

(٢) مسلم (٢٩٤٦) .

(٣) أحمد (٤/ ١٩) .

المتن

[٤٠/ ٧١] باب التعوذ من أرذل العمر

﴿أَرَاذِلُنَا﴾ [هود: ٢٧] سُقَّاطُنَا.

• [٥٩٢٤] حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبدالوارث، عن عبدالعزيز بن صهيب، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: كان رسول الله ﷺ يتعوذ يقول: **«اللهم إني أعوذ بك من الكسل، وأعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك من الهرم، وأعوذ بك من البخل»**.

الشرح

هذه الترجمة فيها مشروعية التعوذ من أرذل العمر.

قوله: «﴿أَرَاذِلُنَا﴾ [هود: ٢٧]: **سُقَّاطُنَا**» يشير إلى قول الله تعالى عن قوم نوح عليه السلام أنهم قالوا: ﴿وَمَا نَرَىٰكَ ٱتَّبَعَكَ إِلَّا ٱلَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِىَ ٱلرَّأْىِ﴾.

وقوله: «**سُقَّاطُنَا**» السقطة: هم الذين لا قيمة لهم في المجتمع.

• [٥٩٢٤] وذكر المؤلف رحمه الله حديث أنس رضي الله عنه ليبين أن رسول الله ﷺ كان يتعوذ من هذه الأشياء.

قوله: «**الكسل**» هو التأخر عن العمل مع قدرته عليه خلودًا إلى الراحة والدعة.

قوله: «**الجبن**» هو ضد الشجاعة، وهو عدم الإقدام على عمل الخير مع قدرته عليه، خوفًا من أن يصيبه شيء.

قوله: «**الهرم**» وهو التقدم في السن مع فقدان العقل وعدم الزيادة في الخير.

قوله: «**البخل**» هو عدم القيام بالواجبات المالية.

والحديث فيه ذكر «**الهرم**» وقد ذكر في الترجمة «**التعوذ من أرذل العمر**» لأنه أراد تفسير الهرم بأرذل العمر، فالهرم هو أرذل العمر، الذي يزول معه العقل، وإذا زال العقل رفع التكليف فلا يكتب له حسنات ولا يكتب عليه سيئات، ويكون كلًّا على من عنده، وهذا

لا يدخل في الحديث: **«إذا مرض العبد أو سافر كتب الله له ما كان يعمل صحيحًا مقيمًا»**[1]؛ لكن الذي أصابه المصائب والتعب والمشقة في جسمه -كمرض أو ألم في يديه أو كسر أو ما أشبه ذلك- فالصواب -والله أعلم- أن أعماله التي كان يعملها تكتب له.

* * *

(١) أحمد (٤/ ٤١٠)، والبخاري (٢٩٩٦).

المتن

[٤١/ ٧١] باب الدعاء برفع الوباء والوجع

• [٥٩٢٥] حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا سفيان، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة ﵂، قالت: قال النبي ﷺ: **«اللهم حبب إلينا المدينة كما حببت إلينا مكة أو أشد، وانقل حماها إلى الجحفة، اللهم بارك لنا في مدنا وصاعنا»**.

• [٥٩٢٦] حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، قال: أخبرنا ابن شهاب، عن عامر بن سعد أن أباه قال: عادني رسول الله ﷺ في حجة الوداع من شكوى أَشْفَيْتُ منه على الموت، فقلت: يا رسول الله، بلغ بي ما ترى من الوجع وأنا ذو مال ولاترثني إلا بنت لي واحدة، أفأتصدق بثلثي مالي؟ قال: **«لا»** قلت: فبشطره، قال: **«الثلث كبير؛ إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس، وإنك لن تنفق نفقة تبتغي وجه الله إلا أُجرت، حتى ما تجعل في في امرأتك»** قلت: أُخَلَّفُ بعد أصحابي، قال: **«إنك لن تخلَّف فتعمل عملا تبتغي به وجه الله إلا ازددت درجة ورفعة، ولعلك تخلَّف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون، اللهم أمض لأصحابي هجرتهم، ولا تردهم على أعقابهم، لكن البائسَ سعدُ بن خولة»**، قال سعد: رثى له رسول الله ﷺ من أن تُوفي بمكة.



قوله: **«باب الدعاء برفع الوباء والوجع»** هذه الترجمة في الدعاء برفع الوباء والوجع، والوباء هو المرض العام.

وذكر الحافظ ابن حجر ﵀ أن بعض العلماء قال: إن الوباء والطاعون مترادفان، وبين الحافظ ابن حجر ﵀ أنهما ليسا مترادفين، وأن الوباء أعم وأوسع، فالطاعون لا يدخل المدينة، والوباء وقع بها كما في قصة العرنيين، وكما في حديث أبي الأسود أنه كان عند عمر فوقع بالمدينة بالناس موت ذريع، وأن الوباء مرض عام ينشأ عن فساد الهواء، وقد يسمى طاعونًا تجوزًا.

• [٥٩٢٥] قوله: **«وانقل حماها إلى الجحفة»** قال الحافظ ابن حجر ﵀: «هو يتعلق بالركن الأول من الترجمة وهو الوباء؛ لأنه المرض العام، وأشار به إلى ما ورد في بعض طرقه حيث

قالت في أوله : «قدمنا المدينة وهي أوبأ أرض الله»[(١)] وقد تقدم بهذا اللفظ في آخر كتاب الحج» . واستجاب الله دعاء النبي ﷺ فنقلت الحمى إلى الجحفة .

• [٥٩٢٦] قوله : **«أن أباه»** هو الصحابي الجليل سعد بن أبي وقاص أبو إسحاق القرشي رضي الله عنه ، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، أسلم قديمًا ، وكان سابع سبعة في الإسلام ، وكان عمره حين أسلم تسع عشرة سنة ، وهاجر إلى المدينة ، وشهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ، وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله ، وجمع النبي ﷺ له أبويه يوم أحد فقال ﷺ : **«ارم فداك أبي وأمي»**[(٢)] ، وهو أحد الستة الذين جعل عمر رضي الله عنه فيهم الشورى ، وكان مجاب الدعوة ، وهو الذي كَوَّف الكوفة ، ونفى الأعاجم ، وتولى قتال فارس حيث أمَّره عمر ابن الخطاب رضي الله عنه على ذلك ، وفتح الله على يديه أكثر فارس ، وفتح القادسية وغيرها ، ومات سنة خمس وخمسين في قصره بالعقيق على عشرة أميال من المدينة ، وحمل إلى المدينة على رقاب الرجال ، ودفن بالبقيع ، وصلى عليه مروان بن الحكم ، وهو آخر العشرة وفاة .

قوله : **«قال : عادني رسول الله ﷺ»** فيه استحباب زيارة المريض .

قوله : **«في حجة الوداع من شكوى أشفيت منه على الموت»** قال النووي[(٣)] : «أي : قاربته وأشرفت عليه ، يقال : أشفى عليه وأشاف قاله الهروي ، وقال ابن قتيبة : لا يقال : أشفى إلا في الشر ، قال إبراهيم الحربي : الوجع اسم لكل مرض .

وفيه جواز ذكر المريض ما يجده لغرض صحيح من مداواة أو دعاء صالح أو وصية أو استفتاء عن حاله ونحو ذلك ، وإنما يكره من ذلك ما كان على سبيل التسخط ونحوه فإنه قادح في أجر مرضه» .

قوله : **«فقلت : يا رسول الله ، بلغ بي ما ترى من الوجع وأنا ذو مال ولا ترثني إلا بنت لي واحدة ، أفأتصدق بثلثي مالي؟ قال : لا قلت : فبشطره ، قال : الثلث كبير»** فيه دليل على أنه لا يجوز الوصية بأكثر من الثلث ولو لم يكن للإنسان إلا وارث واحد ؛ لأن سعدًا لم يكن له في ذلك الوقت إلا ابنة واحدة ومنعه النبي ﷺ أن يوصي بأكثر من الثلث .

---

(١) أحمد (٦/ ٥٦) ، والبخاري (١٨٨٩) .

(٢) أحمد (١/ ١٣٦) ، والبخاري (٢٩٠٥) ، ومسلم (٢٤١١) .

(٣) «شرح النووي على مسلم» (١١/ ٧٦) .

قوله : «إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس» أي : تركك المال لورثتك خير من أن تتركهم فقراء يسألون الناس بأكفهم يشحذون ، فبين النبي ﷺ العلة والحكمة في كون الإنسان لا يوصي بأكثر من الثلث .

قوله : «وإنك لن تنفق نفقة تبتغي وجه الله إلا أجرت ، حتى ما تجعل في في امرأتك» فيه فضل الإخلاص وأن العمل لا يقبل بدونه وأن الإنسان إذا استحضر الإخلاص يؤجر على النفقة ولو كانت على أهله وأولاده .

قوله : «قلت : أخلف بعد أصحابي» أصلها أأخلف بهمزتين وحذفت إحداهما .

قوله : «إنك لن تخلف فتعمل عملا تبتغي به وجه الله» أي : بإخلاص .

قوله : «ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون» فيه علم من أعلام النبوة ؛ فقد وقع ما أخبر به النبي ﷺ فشفاه الله من مرضه الذي أشفى منه على الموت ، وعاش ورزقه الله أولادا ذكورا ، وكان في حال مرضه ليس له إلا ابنة واحدة ، وقاتل الفرس ونفع الله به أقواما أسلموا على يديه ، وضُر به آخرون ماتوا على الكفر .

قوله : «اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم» هذا الدعاء متضمن الدعاء لسعد بالعافية ؛ ليرجع إلى المدينة دار هجرتهم .

قوله : «لكن البائس سعد بن خولة قال سعد : رثى له رسول الله ﷺ من أن توفي بمكة» أي : توجع له ؛ وذلك لأن المهاجر ليس له أن يقيم في البلد التي هاجر إليها أكثر من ثلاثة أيام من غير عذر ؛ لأنه تركها لله . قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «ونقل ابن المزين المالكي أن الرثاء لسعد بن خولة بسبب إقامته بمكة ولم يهاجر ، وتعقب بأنه شهد بدرًا ، ولكن اختلفوا متى رجع إلى مكة حتى مرض بها فمات؟ فقيل : إنه سكن مكة بعد أن شهد بدرًا ، وقيل : مات في حجة الوداع ، وأغرب الداودي فيما حكاه ابن التين فقال : لم يكن للمهاجرين أن يقيموا بمكة إلا ثلاثًا بعد الصدر» وهذا هو الظاهر .

ثم قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «فدل ذلك أن سعد بن خولة توفي قبل تلك الحجة وقيل : مات في الفتح بعد أن أطال المقام بمكة بغير عذر ؛ إذ لو كان له عذر لم يأثم» فسعد بن خولة مات بمكة ولهذا رثاه النبي ﷺ وتوجع له .

المتن

[٤٢/ ٧١] باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنة الدنيا وفتنة النار

• [٥٩٢٧] حدثني إسحاق بن إبراهيم، قال: أخبرنا الحسين، عن زائدة، عن عبدالملك، عن مصعب، عن أبيه قال: تعوذوا بكلمات كان النبي ﷺ يتعوذ بهن: **«اللهم إني أعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك من البخل، وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر، وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر»**.

• [٥٩٢٨] حدثنا يحيى بن موسى، قال: حدثنا وكيع، قال: حدثنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أن النبي ﷺ كان يقول: **«اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم، والمغرم والمأثم، اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار، وفتنة القبر وعذاب القبر، وشر فتنة الغنى، وشر فتنة الفقر، ومن شر فتنة المسيح الدجال، اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد، ونق قلبي من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب»**.

الشرح

قوله: **«باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنة الدنيا وفتنة النار»** هذه الترجمة في الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار.

• [٥٩٢٧] قوله: **«تعوذوا بكلمات كان النبي ﷺ يتعوذ بهن»** هذا الأمر للاستحباب.

قوله: **«اللهم إني أعوذ بك من الجبن»** الجبن ضد الشجاعة وهو التأخر عن العمل خوفا ومهابة.

قوله: **«وأعوذ بك من البخل»** البخل هو عدم أداء الحقوق الواجبة في المال؛ ولذلك استعاذ منه.

قوله: **«وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر»** أي: الهرم؛ وذلك لأن الإنسان إذا بلغ الهرم وأرذل العمر يكون كلًّا على أهله ومن عنده فيؤذيهم ويشق عليهم؛ فاستعاذ منه.

قوله: **«وأعوذ بك من فتنة الدنيا»** وذلك يشمل فتنة الحروب وفتنة الأموال وفتنة الشبهات وفتنة الشهوات وأعظمها فتنة الدجال.

• [٥٩٢٨] ذكر : «أن النبي ﷺ كان يقول : «اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم» الكسل ضد النشاط ، وهو التأخر عن العمل مع القدرة عليه ركونًا إلى الراحة ، والهرم المراد به أرذل العمر .

قوله : «والمغرم» أي : الغرامة وهي الديون التي يغرم بها الإنسان ويطالَب بها .

قوله : «والمأثم» أي : ما يُوجِب له الإثم .

قوله : «وفتنة النار» أي : الاختبار والامتحان بسؤال الخزنة ﴿أَلَمۡ يَأۡتِكُمۡ نَذِيرٞ﴾ [الملك : ٨] .

قوله : «وفتنة القبر» يعني : سؤال الملكين حيث يسألانه عن ربه ودينه ونبيه .

قوله : «وعذاب القبر» يعني : العذاب الذي يكون في القبر .

قوله : «وشر فتنة الغنى» أي : ما يكون بسببه من الأشر والبطر والبغي وكسبه من حرام وإنفاقه في غير ما شرع الله .

قوله : «وشر فتنة الفقر» أي : ما يكون بسببه من الجزع والسخط وعدم الصبر ، وما يحمل عليه الفقر من ارتكاب المحرمات كأن يعد ويخلف .

قوله : «ومن شر فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد ، ونق قلبي من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب» الدجال صيغة مبالغة من الدجل وهو الكثير الدجل ، والمراد بغسل الخطايا مغفرتها .



المتن

[٤٣/ ٧١] باب الاستعاذة من فتنة الغنى

• [٥٩٢٩] حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا سلام بن أبي مطيع، عن هشام، عن أبيه، عن خالته أن النبي ﷺ كان يتعوذ: **«اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار ومن عذاب النار، وأعوذ بك من فتنة القبر، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة الغنى، وأعوذ بك من فتنة الفقر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال»**.

الشرح

قوله: **«باب الاستعاذة من فتنة الغنى»** المراد بفتنة الغنى: الغنى الذي يترتب عليه آفات مفسدة كجمع المال بطريق محرم، أو التعالي على الناس أو منعه للزكاة الواجبة عليه خشية أن ينقص ماله، أو الانشغال بماله عن الصلوات والواجبات الشرعية، أو الإسراف في إنفاقه على المباحات، أو غير ذلك من الآفات فهذا الغنى المفسد لدين العبد هو الذي يستعاذ منه.

• [٥٩٢٩] قوله: **«أن النبي ﷺ كان يتعوذ: اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار»** الفتنة هي الاختبار كما قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى ٱلنَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [الذاريات: ١٣] أي: يختبرون ويشمل ذلك أيضا فتنة الخزنة.

قوله: **«وأعوذ بك من فتنة القبر»** أي: سؤال منكر ونكير.

قوله: **«وأعوذ بك من فتنة الغنى»** أي: ما يكون بسببه من الأشر والبطر وغيره، والمال إذا كان نافعًا فلا يكون فتنة، وكذلك الأولاد إذا كانوا صالحين نفع الله بهم في الدنيا والآخرة.

قوله: **«وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال»** ومن فتنة الدجال أن أناسًا يعرفون أنه كذاب لكن يتبعونه بسبب الجشع، ومن فتنته أن من يتبعه يكون في رغد من العيش، أما من لم يتبعه فيكون في ضيق من الحال، وكما سبق أنه يأتي إلى قوم يردون دعوته فيصبحون ممحلين، ويأتي إلى قوم من أهل البادية فيستجيبون له فتمتلئ ضروع مواشيهم لبنًا.

* * *

المتن

[٤٤/ ٧١] باب التعوذ من فتنة الفقر

• [٥٩٣٠] حدثنا محمد، قال: حدثنا أبو معاوية، قال: حدثنا هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ يقول: «**اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار، وفتنة القبر وعذاب القبر، وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر، اللهم إني أعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال، اللهم اغسل قلبي بماء الثلج والبرد، ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب، اللهم إني أعوذ بك من الكسل والمأثم والمغرم**».

الشرح

قوله: «**باب التعوذ من فتنة الفقر**» ترجم المؤلف رحمه الله على كل جزئية وعلى كل تعوذ ويكرر لمزيد الفائدة ولسرد الأسانيد وتقويتها.

قال النووي[١]: «أما استعاذته ﷺ من فتنة الغنى وفتنة الفقر؛ فلأنهما حالتان تخشى الفتنة فيهما بالتسخط وقلة الصبر والوقوع في حرام أو شبهة للحاجة، ويخاف في الغنى من الأشر والبطر والبخل بحقوق المال أو إنفاقه في إسراف وفي باطل أو في مفاخر».

• [٥٩٣٠] قوله: «**اللهم إني أعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال**» هذه صفة كاشفة؛ لأن الدجال ليس عنده خير، والصفة صفتان: صفة كاشفة، وصفة مؤسسة، فالصفة الكاشفة هي التي تكشف الحالة التي هو عليها مثل قام قيامًا قعد قعودًا، فتكون للتأكيد، فالدجال ليس عنده خير وما عنده إلا شر.

***

(١) «شرح النووي على مسلم» (١٧/ ٢٨).

المَتْن

[٤٥/ ٧١] باب الدعاء بكثرة المال مع البركة

• [٥٩٣١] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، قال: سمعت قتادة، عن أنس، عن أم سليم أنها قالت: يا رسول الله أنس خادمك، ادع الله له، فقال: «**اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته**». وعن هشام بن زيد قال: سمعت أنس بن مالك بمثله.

الشَّرْح

قوله: «**باب الدعاء بكثرة المال مع البركة**» هذه الترجمة للدعاء بكثرة المال مع البركة، ثم أتبعها بباب: «**الدعاء بكثرة الولد مع البركة**» وقد قال المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ فيما سبق: «**باب دعوة النبي ﷺ لخادمه بطول العمر وكثرة ماله**» ويجمع بينهم بأنه ﷺ دعا له بثلاثة أشياء: بطول العمر، وكثرة المال، وكثرة الولد، مع مصاحبة البركة لكل هذا.

• [٥٩٣١] قوله: «**اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته**» فيه مشروعية الدعاء بكثرة المال والولد لكن مع البركة؛ لأن البركة تزيل الشر الذي يكون في المال والولد، فالمال يكون خيرًا ويكون شرًّا، فيكون خيرًا إذا بارك الله له فيه فاكتسبه من طرق مشروعة، وأدى ما أوجبه الله عليه، ويكون شرًّا وفتنة وعذابًا إذا لم يبارك له فيه، فيكون صاحبه كالذي يأكل ولا يشبع.

وكذلك الولد يكون خيرًا ويكون شرًّا، فيكون خيرًا إذا بارك الله فيه وكان خيِّرا ونشأ نشأة صالحة فإنه يصير نافعًا له في الدنيا ويدعو له بعد موته، وقد يكون شرًّا كما قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّ مِنۡ أَزۡوَٰجِكُمۡ وَأَوۡلَٰدِكُمۡ عَدُوّٗا لَّكُمۡ فَٱحۡذَرُوهُمۡۚ﴾ [التغابن: ١٤].

قوله: «**وعن هشام بن زيد قال: سمعت أنس بن مالك بمثله**» المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ يبين ما في الإسناد من اختلاف بين الرواة فمنهم من جعل الحديث من مسند أم سليم ومنهم من جعله من مسند أنس رضي الله عنه وكلاهما صحيح كما بين الشارح.

***

المتن

[٧١/٤٦] باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة

• [٥٩٣٢] حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع، قال: حدثنا شعبة، عن قتادة، قال: سمعت أنسا رضي الله عنه قال: قالت أم سليم: أنس خادمك، قال: **«اللهم أكثر ماله وولده، وبارك له فيما أعطيته»**.

الشرح

قوله: **«باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة»** فيه مشروعية الدعاء بكثرة الأولاد مع البركة.

• [٥٩٣٢] قوله: **«اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته»** كرر المصنف رحمه الله الحديث ليستوضح ما فيه من فوائد أخرى، وفيه مشروعية الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة، والدعاء بالبركة يزيل شر المال وشر الولد.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «فأما كثرة ولد أنس وماله فوقع عند مسلم في آخر هذا الحديث من طريق إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال أنس: «فوالله إن مالي لكثير، وإن ولدي وولد ولدي ليتعادون على نحو المائة اليوم»، وتقدم في حديث: **«الطاعون شهادة لكل مسلم»**[1] في كتاب الطب قول أنس أخبرتني ابنتي أمينة: «أنه دفن من صلبي إلى يوم مقدم الحجاج البصرة مائة وعشرون» وقال النووي في ترجمته: كان أكثر الصحابة أولادًا. وقد قال ابن قتيبة في «المعارف»: كان بالبصرة ثلاثة ما ماتوا حتى رأى كل واحد منهم من ولده مائة ذكر لصلبه: أبو بكرة وأنس وخليفة بن بدر، وزاد غيره رابعًا وهو المهلب بن أبي صفرة».

* * *

(١) أحمد (٣/ ١٥٠)، والبخاري (٢٨٣٠)، ومسلم (١٩١٦).

المتن

[٤٧/ ٧١] باب الدعاء عند الاستخارة

• [٥٩٣٣] حدثنا مطرف بن عبدالله أبو مصعب ، قال : حدثنا عبدالرحمن بن أبي الموالي ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر رضي الله عنه قال : كان النبي ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كالسورة من القرآن ، إذا همَّ بالأمر فليركع ركعتين ، ثم يقول : «**اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خيرٌ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري** - أو قال : **في عاجل أمري - وآجله فاقدره لي ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري** - أو قال : **في عاجل أمري - وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ، ثم رضني به ، ويسمي حاجته**» .



قوله : «**باب الدعاء عند الاستخارة**» هذه الترجمة لبيان الدعاء عند الاستخارة .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قوله «**باب الدعاء عند الاستخارة**» : هي استفعال من الخير أو من الخيرة -بكسر أوله وفتح ثانيه- بوزن العنبة ، اسم من قولك : خار الله له ، واستخار الله : طلب منه الخيرة ، وخار الله له : أعطاه ما هو خير له ، والمراد : طلب خير الأمرين لمن احتاج إلى أحدهما» .

• [٥٩٣٣] قوله : «**كان النبي ﷺ يعلمنا الاستخارة**» والاستخارة : هي طلب التوفيق من الله إلى خير الأمرين .

والاستخارة تكون فيما لم يتبين مصلحته ، وفيما لا يعلم عاقبته كالزواج من فلانة أو التجارة أو غيرهما ، أما ما ظهرت فائدته ومصلحته فلا استخارة فيه ، وما علم حكمه من الشرع كالصلاة والحج وأداء الزكاة ليس فيه استخارة ؛ فلا يستخير الإنسان هل يصلي الرواتب أو لا؟ ولا يستخير هل يؤدي زكاته أو لا؟ ولا يستخير الإنسان هل يصوم رمضان أو لا؟ ولا يستخير الإنسان هل يحج أو لا؟ إلا إذا كان طريقه مخوفًا فيستخير هل يحج في هذا العام أو لا؟

قوله : «**في الأمور كلها**» قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن أبي جمرة : هو عام أريد به الخصوص ، فإن الواجب والمستحب لا يستخار في فعلهما ، والحرام والمكروه لا يستخار في تركهما» .

أي : لا يستخير الإنسان ربه أن يترك الزنا أو السرقة أو التعامل بالربا ، ولكن يستخير في الأمور المباحة ، أو في الأمور المستحبة إذا تعارض أمران أيهما يبدأ به ، وتدخل الاستخارة أيضًا فيما عدا ذلك في الواجب المخير والمستحب المخير وفيما كان زمنه موسعًا ، ويتناول العموم العظيم من الأمور والحقير ، فيستخير الإنسان ربه فيما لم يتبين له مصلحته ، ويستشير مع ذلك أهل الخبرة ، ثم يمضي لما ينشرح له صدره ، فإن لم يتبين له شيء فإنه يعيد الاستخارة .

قوله : «**كالسورة من القرآن**» فيه عناية النبي ﷺ بأصحابه وتعليمه لهم ما يحتاجون إليه .

قوله : «**إذا همَّ بالأمر فليركع ركعتين ، ثم يقول**» وفي اللفظ الآخر : «**إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة**»(١) فيه أن ركعتي الاستخارة نافلة ، وله أن يجمع في النافلة بين نية صلاة السنة الراتبة والاستخارة ، أو نية تحية المسجد والاستخارة ، ونحو ذلك ، ولكن الأولى ألا يجمع بين النيتين ، فيصلي ركعتين بنية صلاة الاستخارة فقط .

قال النووي(٢) : «يقرأ في الأولى بعد الفاتحة : ﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْكَٰفِرُونَ﴾ [الكافرون : ١] وفي الثانية : ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص : ١]» ولكن هذا ليس عليه دليل .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال شيخنا : ومن المناسب أن يقرأ فيهما مثل قوله : ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ﴾ [القصص : ٦٨] ويقرأ : ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ ٱلْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب : ٣٦]» وهذا أيضا يحتاج إلى دليل .

قوله : «**ثم يقول**» ظاهره أن الدعاء يكون بعد السلام ؛ لأنه قال في الرواية الأخرى : «**فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل**» فهو دليل على أن الدعاء يكون بعد السلام ، وسواء رفع يديه أو لم يرفع .

---

(١) أحمد (٣/ ٣٤٤) ، والبخاري (١١٦٦) .

(٢) «الأذكار» للنووي (٢٧٧) .

وقال شيخ الإسلام[١] : «جوز الدعاء في صلاة الاستخارة وغيرها قبل السلام وبعده، والدعاء قبل السلام أفضل، فإن النبي ﷺ أكثر دعائه كان قبل السلام، والمصلي قبل السلام لم ينصرف فهذا أحسن، والله تعالى أعلم».

قوله: **«اللهم إني أستخيرك بعلمك»** فيه إثبات العلم لله ﷻ.

قوله: **«وأستقدرك بقدرتك»** فيه إثبات القدرة لله ﷻ.

قوله: **«وأسألك من فضلك العظيم»** فيه الالتجاء إلى الله ﷻ.

قوله **«فإنك تقدر ولا أقدر»** يقال: تقدُر، وتقدِر -بضم الدال وكسرها- من باب نصر، ومن باب ضرب، قَدَرَ يَقْدُرُ وقَدَر يَقْدِرُ.

قوله: **«وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خيرٌ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري»** ويسميه بعينه زواجًا أو تجارة أو غير ذلك.

قوله: **«أو قال: في عاجل أمري وآجله فاقدره لي»** بضم الدال وكسرها.

قوله: **«وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال: في عاجل أمري - وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه»** ويسميه تجارة أو زواجًا أو غير ذلك.

قوله: **«واقدر لي الخير حيث كان، ثم رضني به، ويسمي حاجته»** قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «والسر فيه ألا يبقى قلبه متعلقًا به فلا يطمئن خاطره. والرضا سكون النفس إلى القضاء».

وفي الحديث فوائد: منها أنه دليل لأهل السنة أن الشر من تقدير الله تعالى خلافًا للمعتزلة الذين يقولون: إن الشر من العبد، لكنه لا يضاف إلى الله كما قال النبي ﷺ: **«والشر ليس إليك»**[٢].

وفي الحديث شفقة النبي ﷺ على أمته وتعليمهم جميع ما ينفعهم في دينهم. والله وأعلم.

* * *

(١) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (٢٣/ ١٧٧).
(٢) أحمد (١/ ١٠٢)، ومسلم (٧٧١).

المتن

[٤٨/ ٧١] باب الوضوء عند الدعاء

• [٥٩٣٤] حدثني محمد بن العلاء، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بريد بن عبدالله، عن أبي بردة، عن أبي موسى قال: دعا النبي ﷺ بماء فتوضأ، ثم رفع يديه، فقال: **«اللهم اغفر لعبيد أبي عامر»**، ورأيت بياض إبطيه، فقال: **«اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس»**.



قوله: **«باب الوضوء عند الدعاء»** وفي بعض النسخ بتقديم الدعاء: **«باب الدعاء عند الوضوء»** أي: بيان مشروعية الوضوء لأجل الدعاء، أو مشروعية الدعاء عند الوضوء.

• [٥٩٣٤] قوله: **«دعا النبي ﷺ بماء فتوضأ»** فيه استحباب الوضوء لمن يريد الدعاء.

قوله: **«ثم رفع يديه»** فيه مشروعية رفع اليدين مع الدعاء.

قوله: **«اللهم اغفر لعبيد أبي عامر»** عبيد أبي عامر بن الأكوع أخي سلمة بن الأكوع، وذلك – كما سبق في غزوة خيبر – أن أبا عامر عبيدًا أراد قتل يهودي في خيبر فتبارزا وكان سيف أبي عامر قصيرًا فرجع إليه ذباب سيفه – أي طرفه – فأصاب ركبته فمات من ذلك، ثم أتى سلمة إلى النبي ﷺ وهو كئيب حزين فسأله عن حاله فقال: إن بعض الناس يقولون: إن عامرًا حبط عمله وإنه قتل نفسه وإنه في النار فقال النبي ﷺ: **«كذب من قال ذلك؛ إنه لجاهد مجاهد قل عربي نشأ بها مثله»**(١) وذلك لأنه لم يتعمد قتل نفسه وإنما رجع إليه ذباب سيفه فأصاب ركبته فمات، ودعا له النبي ﷺ فطيب نفوس ذويه كأخيه سلمة بن الأكوع.

وفي هذا دليل على أن ما يسمونه الآن العمليات الاستشهادية – وهو الذي يفجر نفسه ليقتل غيره – أنها عمليات انتحارية، ووجه ذلك أن الصحابة رضي الله عنهم قد أشكل عليهم فعل أبي عامر حينما ارتد إليه ذباب سيفه فأصاب ركبته فمات بدون اختياره وقالوا: حبط عمله فيفهم من هذا أن الذي يفجر نفسه باختياره من باب أولى.

---

(١) أحمد (٤/ ٤٧)، والبخاري (٤١٩٦)، ومسلم (١٨٠٢).

وبعض إخواننا من طلبة العلم يرى أنها حملات وعمليات استشهادية ويفتي بهذا ويقول: إن هذا هو الذي أرهب اليهود وغيرهم من أنواع الكفرة وأرعبهم، وليس لهم طريق إلا هذا، ولهم على ذلك أدلة فمن أدلتهم حديث أبي أيوب لما ألقى رجل من المسلمين نفسه في صفوف الروم للقتال قال الناس: سبحان الله ألقى بنفسه في التهلكة، فقال أبو أيوب: أيها الناس إنكم تتأولون هذه الآية على غير تأويلها ولكن لما أعز الله نبيه وانتشر الإسلام قلنا: لو أقمنا في مزارعنا فأصلحناها فأنزل الله هذه الآية ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥] فالتهلكة هي الإقامة في الأموال وإصلاحها وترك الجهاد في سبيل الله وليس من ذلك إلقاء الإنسان نفسه.

ويجاب عن هذا بأحد أمرين:

أولا: إنه كان في وقت القتال وحينما التقى الصفان صف المسلمين وصف الكفار زج بنفسه بين الكفار.

ثانيًا: هو لم يقتل نفسه ولا فجر نفسه، ثم أيضًا قد يسلم فيدخل في الصفوف ثم يخرج سالمًا، أما الذي يفجر نفسه فيصدق عليه أنه قتل نفسه، ولأنه أيضًا يفجر نفسه في قوم آمنين وليس ذلك قتالًا ولا حربًا.

فالذي يظهر لنا أن هذه ليست عمليات استشهادية وإنما عمليات انتحارية، وهو الذي يفتي به شيخنا الشيخ عبدالعزيز بن باز رَحِمَهُ ٱللَّهُ والشيخ محمد بن العثيمين رَحِمَهُ ٱللَّهُ.

والاستدلال بحديث أبي عامر لم أسمعه من استدلالات شيخنا، ولكن تبين لي ذلك من فعل الصحابة، فحديث أبي عامر هذا من الأدلة على أن العمليات التي يسمونها استشهادية إنما هي عمليات انتحارية.

استدل المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ بهذا الحديث على مشروعية الدعاء بعد الوضوء، أو عند الوضوء، وأن الدعاء عند الوضوء من أسباب الإجابة حيث قال كما في بعض النسخ: **«باب الدعاء عند الوضوء»**.

***

المتن

[٤٩/ ٧١] باب الدعاء إذا علا عَقَبَةً

• [٥٩٣٥] حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن أبي عثمان، عن أبي موسى ﵁ قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر فكنا إذا علونا كبرنا، فقال النبي ﷺ: **«أيها الناس اربَعوا على أنفسكم؛ فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا، ولكن تدعون سميعا بصيرا»** ثم أتى عليَّ وأنا أقول في نفسي: لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال: **«يا عبدالله بن قيس قل لا حول ولا قوة إلا بالله؛ فإنها كنز من كنوز الجنة»**، أو قال: **«ألا أدلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة؟ لا حول ولا قوة إلا بالله»**.

الشرح

قوله: **«باب الدعاء إذا علا عَقَبَةً» قال الحافظ ابن حجر** ﵀: **«كذا ترجم بالدعاء وأورد** في الحديث التكبير! وكأنه أخذه من قوله في الحديث: **«إنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا» فسمى التكبير دعاء»**.

• [٥٩٣٥] قوله: **«كنا مع النبي ﷺ في سفر فكنا إذا علونا كبرنا»** أي: كانوا يرفعون أصواتهم بالتكبير فيقولون: الله أكبر، الله أكبر.

وفيه مشروعية التكبير للمسافر إذا علا.

قوله: **«فقال النبي ﷺ: أيها الناس اربعوا على أنفسكم»** أي: ارفقوا بأنفسكم، ولا تتعبوها، واخفضوا شيئًا من أصواتكم.

وفيه مشروعية الإسرار بالذكر والدعاء إلا ما ورد الشرع بالجهر فيه كالأذان، والإقامة، والذكر بعد الفريضة، فالمؤذن يرفع صوته بالأذان، وكذلك بالإقامة، وجاء في الحديث: أنهم كانوا يعرفون انقضاء صلاة النبي ﷺ بالجهر بالذكر بعد الصلاة ففي «الصحيحين»: عن ابن عباس ﵄ قال: «كنت أعرف انقضاء صلاة النبي ﷺ بالتكبير»[1].

قوله: **«فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا»** أي الله، ففيه أن الله حاضر وليس بغائب.

---

(١) البخاري (٨٤٢)، ومسلم (٥٨٣).

قوله : «ولكن تدعون سميعًا بصيرًا» فيه إثبات الأسماء لله ، فمن أسمائه السميع ، والبصير ، وفيه إثبات صفتي السمع والبصر لله ﷻ ؛ لأن كل اسم من أسماء الله مشتمل على صفة ، فالسميع مشتمل على صفة السمع ، والبصير مشتمل على صفة البصر ، والله تعالى يسمع كلام المتكلم ولو خفض صوته ، وقد جاءت المجادلة خولة بنت حكيم تجادل النبي ﷺ بصوت منخفض في شأن زوجها أوس بن الصامت لما ظاهر منها فسمعها الله ، حتى قالت عائشة ﵂ : «الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت خولة إلى رسول الله ﷺ تشكو زوجها ، فكان يخفى علي كلامها ؛ فأنزل الله ﷻ : ﴿قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِي تُجَٰدِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِيٓ إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَآۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعُۢ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة : ١]»[1] فالله تعالى سمع كلامهم من فوق سبع سموات ، وأنزل هذه الآية ، ففيه إثبات السمع والبصر لله ﷻ .

وجاء في اللفظ الآخر : «**إن الذي تدعونه سميع قريب ، أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته**»[2] ففيه إثبات القرب لله ﷻ ، وأنه قرب خاص ، قرب من الداعين بالإجابة ، وقرب من العابدين بالإثابة ، وليس قربًا من كل أحد ، والمعنى أقرب إلى أحدكم أيها الداعين كما قال الله تعالى في قصة صالح ﵇ : ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَٰلِحًاۚ قَالَ يَٰقَوْمِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُۥۖ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ وَٱسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَٱسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوٓا۟ إِلَيْهِۚ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ﴾ [هود : ٦١] فهو قريب من المستغفرين التائبين ، كما أنه ودود رحيم بهم ، كما قال تعالى في ذكر قول شعيب ﵇ : ﴿وَٱسْتَغْفِرُوا۟ رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوٓا۟ إِلَيْهِۚ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [هود : ٩٠] فالقرب قرب خاص ، وهو نوعان : قرب من الداعين بالإجابة ، وقرب من العابدين بالإثابة ، كما قال تعالى : ﴿وَٱسْجُدْ وَٱقْتَرِب﴾ [العلق : ١٩] فالله قريب من الساجد بالإثابة .

وذهب جمع من أهل العلم أن القرب يكون عامًّا وخاصًّا ، مثل المعية ، وقالوا : ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾ [ق : ١٦] هذا يعود إلى الله ، أي : نحن أقرب إليه بالعلم من حبل الوريد ، وقال بعض أهل العلم : أقرب إليه بالقدرة ، وقال بعض أهل العلم : أقرب إليه بالقدرة والرؤية ، وذهب جمع آخر من أهل العلم كشيخ الإسلام ابن تيمية وجماعة إلى أن قوله تعالى : ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾ وقوله : ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾ [الواقعة : ٨٥] إنما في قرب

---

(١) أحمد (٦/ ٤٦) ، والنسائي (٣٤٦٠) ، وابن ماجه (١٨٨) .

(٢) أحمد (٤/ ٤٠٢) ، والنسائي في «الكبرى» (٤/ ٣٩٨) .

الملائكة، فقالوا: قوله: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ﴾ [الواقعة: ٨٥] أي: بملائكتنا ﴿وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾ أي: لا تبصرون الملائكة، وكذا في الآية الأخرىٰ: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾[ق: ١٦] أي: الملائكة أقرب إلىٰ قلب العبد من حبل الوريد، بدليل أنه قيد ذلك بالظرف في قوله: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ق: ١٧] يعني: نحن أقرب إليه وقت تلقي المتلقيين، قالوا: ولو كان القرب عامًّا لما قيد بالظرف وقت تلقي المتلقين فدل علىٰ أن هذا قرب خاص، ودل علىٰ أنه قرب الملائكة في الآيتين؛ فدل علىٰ أن القرب لا يكون إلا خاصًّا بخلاف المعية فإنها تكون عامة وخاصة.

قوله: **«فقال: يا عبدالله بن قيس قل: لا حول ولا قوة إلا بالله؛ فإنها كنز من كنوز الجنة. أو قال: ألا أدلك علىٰ كلمة هي كنز من كنوز الجنة؟ لا حول ولا قوة إلا بالله»** فيه فضل هذه الكلمة **«لا حول ولا قوة إلا بالله»**، وأنها كنز من كنوز الجنة، وتسمىٰ كنزًا؛ لأنها كالكنز في نفاسته وصيانته علىٰ أعين الناس.

ومعنىٰ: **«لا حول ولا قوة إلا بالله»**: يعني لا تحول من حال إلىٰ حال، ولا قوة لأحد علىٰ شيء إلا بالله، فلا تحول من مرض إلىٰ صحة، ولا من فقر إلىٰ غنىٰ، ولا من الذل إلى العز، ولا من الضعف إلى القوة إلا بالله، فلا تحول لي يا الله من حال إلىٰ حال، ولا قوة إلا بك؛ ولهذا شرع أن يجاب المؤذن عند قوله: «حي على الصلاة، حي على الفلاح» بـ**«لا حول ولا قوة إلا بالله»** أي: لا حول لي، ولا قوة لي علىٰ إجابة المؤذن إلا بالله ﷻ.

وفي الحديث تسمية الذكر دعاء، فالذي فيه إنما ذكر الله وهو التكبير وقال المؤلف في الترجمة: **«باب الدعاء إذا علا عقبة»** لأن الذاكر داع في المعنىٰ؛ لأنه يطلب الثواب كالمصلي والصائم كل منهما داع في المعنىٰ.

فالحديث يدل علىٰ أن السنة للمسافر أنه إذا ارتفع وعلا عقبة أو جبلًا أو تلًّا، أو نشزًا، أو مرتفعًا أن يكبر الله؛ إعلانًا وإعلامًا بأن الله هو الأكبر من كل شيء، وإذا انخفض وهبط واديًا سن له أن يسبح تنزيهًا لله عن السفول.

***

المتن

[٥٠/ ٧١] باب الدعاء إذا هبط واديا

فيه حديث جابر .

الشرح

قوله : «باب الدعاء إذا هبط واديا» لم يذكر فيه المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديثًا وإنما أشار إليه وأحال عليه .

قوله : «فيه حديث جابر» المراد به حديث جابر الذي تقدم في الجهاد في «باب التسبيح إذا هبط واديًا» ولفظه : «كنا إذا صعدنا كبرنا ، وإذا نزلنا سبحنا» ، وقال بعده : «باب التكبير إذا علا شرفًا» ، وأورد فيه حديث جابر أيضًا ، لكن بلفظ : «تصوبنا» بدل «نزلنا» .

يقول الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «ومناسبة التكبير عند الصعود إلى المكان المرتفع أن الاستعلاء والارتفاع محبوب للنفوس ؛ لما فيه من استشعار الكبرياء ، فشرع لمن تلبس به أن يذكر كبرياء الله ، وأنه أكبر من كل شيء ، فيكبره ؛ ليشكر له ذلك تعظيمًا لله ، فيزيده من فضله .

ومناسبة التسبيح عند الهبوط ؛ لكون المكان المنخفض محل ضيق ، فيشرع فيه التسبيح ؛ لأنه من أسباب الفرج ، كما وقع في قصة يونس عَلَيْهِ السَّلَامُ حين سبح في الظلمات فنجي من الغم» .

وأيضًا من مناسبته أن التسبيح تنزيه لله عن السفول ، فيتذكر أن ربه في العلو منزه عن السفل ، فيكون التسبيح مناسبته أمران :

الأمر الأول : أنه في مكان منخفض محل ضيق فيشرع التسبيح ؛ لأنه من أسباب الفرج .

والأمر الثاني : أن التسبيح تنزيه لله عن السفول ؛ حيث يذكر أن ربه في العلو ، وأنه منزه عن السفول كما أن التكبير عند الصعود ؛ لأنه في مكان استعلاء وارتفاع ، فيعظم الله ، ويذكر كبرياءه ، وأنه أكبر من كل شيء .

وأما عن كيفية التكبير والتسبيح ، فإنه يكبر : الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، ويسبح : سبحان الله ، سبحان الله ، سبحان الله .

* * *

المتن

[٥١/ ٧١] باب الدعاء إذا أراد سفرا أو رجع
فيه يحيى بن أبي إسحاق عن أنس

• [٥٩٣٦] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات، ثم يقول: **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، آيبون تائبون عابدون لربنا حامدون، صدق الله وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده»**.

الشرح

قوله: **«باب الدعاء إذا أراد سفرًا أو رجع»** المراد بالدعاء: الذكر؛ لأن الذاكر داع في المعنى.

• [٥٩٣٦] ذكر المؤلف رحمه الله فيه حديث ابن عمر رضي الله عنهما في التكبير والتهليل؛ لبيان مشروعية التكبير والتهليل إذا شرع في السفر، وإذا رجع، ولكن الحديث ليس فيه إلا الذكر عند الرجوع فقط، وقد بوب المؤلف رحمه الله: **«باب الدعاء إذا أراد سفرًا»** فالمؤلف قاس الذكر عند الشروع في السفر على الذكر عند الرجوع منه، أو أنه أشار إلى الأدلة الأخرى التي قد دلت على ذلك، فقد وقع - كما ذكر الحافظ - عند مسلم من رواية علي بن عبدالله الأزدي عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بعيره خارجًا إلى سفر كبر ثلاثًا، ثم قال: **«سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين»**(١)، ثم قال: وإذا رجع قالهن، وزاد: يعني يكبر ويقول: **«لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير»**(٢)، وإذا رجع زاد: **«آيبون تائبون عابدون لربنا حامدون»**.

وظاهره أن الأقرب أنه يقول هذا الدعاء بعد الخروج من البلد، إذا فارق البيوت؛ لقوله في حديث ابن عمر السابق: «خارجًا»، فمن كان في البلد لا يكون خارجًا، بل لا يزال فيها، ويحتمل أن يقوله بمجرد ما يركب بعيره، ولو كان في البلد.

---

(١) مسلم (١٣٤٢).
(٢) أحمد (٢/ ٥)، والبخاري (١٧٩٧)، ومسلم (١٣٤٤).

قوله: «أن رسول الله ﷺ كان إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر» أي: إذا رجع من غزو أو حج أو عمرة، وهذه أسفار عبادة، لكن هل هو خاص بالغزو والحج والعمرة أو هو عام؟

الجواب: أنه عام، وليس هذا خاصًا بهذه الأسفار الثلاثة عند الجمهور، فيشرع قول ذلك إذا سافر مثلًا لطلب العلم، أو سافر لصلة الرحم، أو سافر سفرًا مباحًا للتجارة، أو للسياحة أو غير ذلك.

وبعض العلماء يقول: إنه خاص بسفر الطاعة، وقال آخرون: إنه يتعدى إلى المباح أيضًا؛ لأن المسافر سفرًا مباحًا، لا ثواب له، لكن يشرع له الأذكار حتى يحصل على الثواب، وقال بعضهم: حتى في سفر المعصية يشرع هذا؛ لأن مرتكب المعصية بحاجة إلى تحصيل الثواب.

قوله: «على كل شرف من الأرض» أي: مرتفع؛ فالشرف هو المكان العالي من الأرض.

قوله: «ثلاث تكبيرات» أي: يقول: الله أكبر الله أكبر الله أكبر.

قوله: «ثم يقول: لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، آيبون» يعني: راجعون.

قوله: «تائبون» أي: تائبون من الذنوب مقلعون عنها.

قوله: «عابدون» أي: عابدون له متلبسون بالعبادة فنعبد ربنا بما شرع.

قوله: «لربنا حامدون، صدق الله وعده» أي: فيما وعد به من إظهار دينه، فقد وعد سبحانه نبيه بإظهاره الدين على الدين كله فأظهره قال تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَرْسَلَ رَسُولَهُۥ بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ﴾ [الصف: ٩] وقال تعالى أيضًا: ﴿وَعَدَكُمُ ٱللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ [الفتح: ٢٠].

قوله: «ونصر عبده» أي محمدًا ﷺ.

قوله: «وهزم الأحزاب وحده» المشهور أن الأحزاب هم كفار قريش ومن معهم من الكفرة الذين تحزبوا وتجمعوا وأحاطوا بالمدينة للقضاء على الإسلام والمسلمين، فهزمهم الله، وأرسل عليهم ريحًا وجنودًا من الملائكة، فكانت هذه الريح تزلزلهم وتقلع خيامهم وتكفئ قدورهم، وكانت الملائكة تلقي في قلوبهم الرعب حتى ارتدوا خائبين. وقال بعضهم: الأحزاب أعم من هذا.

المتن

[٥٢/ ٧١] باب الدعاء للمتزوج

• [٥٩٣٧] حدثنا مسدد، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن ثابت، عن أنس ﵁ قال: رأى النبي ﷺ على عبدالرحمن بن عوف أثر صفرة، فقال: **«مَهْيَم - أَوْ - مَهْ»**، قال: تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب، فقال: **«بارك الله لك، أولم ولو بشاة»**.

• [٥٩٣٨] حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن عمرو، عن جابر ﵁ قال: هلك أبي وترك سبع - أو تسع - بنات، فتزوجت امرأة، فقال النبي ﷺ: **«تزوجت يا جابر؟»** قلت: نعم، قال: **«أبكرا أم ثيبًا؟»** قلت: ثيب، قال: **«هلا جارية تلاعبها وتلاعبك، وتضاحكها أو تضاحكك»**، قلت: هلك أبي وترك سبع - أو تسع - بنات فكرهت أن أجيئهن بمثلهن، فتزوجت امرأة تقوم عليهن، قال: **«فبارك الله عليك»**.

لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو: بارك الله عليك.

الشرح

قوله: **«باب الدعاء للمتزوج»** هذه الترجمة في الدعاء للمتزوج وبيان مشروعيته، وقد ذكر فيها المؤلف حديثين.

• [٥٩٣٧] قوله: **«أثر صفرة»** أي: أثر طيب.

قوله: **«فقال: مهيم - أو مه -»** هي كلمة استفهام تعني: ما الخبر؟ أي: ما سبب وضعك الطيب في ثوبك؟

قوله: **«قال: تزوجت امرأة»** فيه دليل على أن الصحابة لا يتكلفون فعبدالرحمن بن عوف تزوج امرأة، ولم يخبر النبي ﷺ، ولم يعلم عنه النبي ﷺ حتى رأى عليه أثر صفرة، فسأله عن حاله فأخبره أنه تزوج.

وكان النبي ﷺ قد آخى بين عبدالرحمن بن عوف وسعد بن الربيع، وذلك أن المهاجرين لما قدموا من مكة وتركوا ديارهم وأموالهم وليس معهم شيء؛ آخى النبي ﷺ بينهم وبين الأنصار، فكل واحد من المهاجرين ربطه بواحد من الأنصار، وقال: هذا أخوك فصاروا يتوارثون بهذه

الأخوة في أول الإسلام دون أخوة النسب، وكان الواحد من الأنصار ﷺ يتنازل عن نصف ماله لأخيه المهاجر، وإذا كان له زوجتان قال له: انظر أيتهما تعجبك أطلقها فإذا اعتدت تتزوجها، وهذا وارد عن سعد بن الربيع ﷺ فإنه قال لعبدالرحمن بن عوف ﷺ: «أقاسمك مالي نصفين، وأزوجك، قال: بارك الله لك في أهلك ومالك، دلوني على السوق، فما رجع حتى استفضل أقطًا وسمنًا، فأتى به أهل منزله، فمكثنا يسيرًا، أو ما شاء الله، فجاء وعليه وضر من صفرة» أي: تزوج فصار عليه أثر من الطيب فسأله النبي ﷺ عن ذلك.

قوله: **«على وزن نواة من ذهب»** أي: بوزن نواة التمرة من ذهب.

قوله: **«فقال: بارك الله لك»** فيه مشروعية الدعاء للمتزوج وفي لفظ آخر: **«بارك الله عليكما، ولكما، وجمع بينكما في خير»**(١).

قوله: **«أولم ولو بشاة»** فيه مشروعية الوليمة للمتزوج، وأن أقلها شاة على قدر المدعوين، وإذا زادوا زاد، فيذبح شاتين أو ثلاثًا أو أربعًا أو خمسًا على حسب المدعوين، وينبغي للإنسان أن يقتصد، ولا يسرف، ولا يأتي بطعام ولحوم ترمى في النفايات، بل يكون ذلك على حسب الحاجة، وعلى قدر عدد الناس، وإذا بقي شيء يجب أن يلاحظه، ولا يجعله يضيع فيتفق مثلًا مع بعض المؤسسات الخيرية التي تأخذ الباقي من الطعام من اللحوم وتوزعه على المحتاجين، ولا يشترط أن يكون في الوليمة لحم، بل يجوز من غيره، فقد أولم النبي ﷺ على صفية بين المدينة وخيبر بالحيس والحيس تمر وأقط وسمن وليس فيه لحم(٢)، وأشبع ﷺ الناس خبزًا ولحمًا في زواجه بزينب(٣)، فعلى حسب الحال، وعلى حسب الاستطاعة، وعلى حسب القدرة، وعلى حسب المدعوين، فينبغي للإنسان ألا يتكلف، إن كان في يسر فإنه يجعل في الوليمة لحمًا، ويدعو ما يسر الله، وإن كان حاله ليست ميسورة فتكون دعوته على حسب حاله.

• [٥٩٣٨] قوله: **«تزوجت يا جابر؟ قلت: نعم، قال: أبكرا أم ثيبًا؟ قلت: ثيب، قال: هلا جارية تلاعبها وتلاعبك، وتضاحكها أو تضاحكك»** هذا فيه استحباب الزواج بالبكر، وأن

---

(١) أحمد (٢/ ٣٨)، وأبو داود (٢١٣٠)، وابن ماجه (١٩٠٥).
(٢) أحمد (٣/ ١٥٩)، والبخاري (٢٢٣٥).
(٣) أحمد (٣/ ٢٠٠)، والبخاري (٤٧٩٤)، ومسلم (١٤٢٨).

زواج البكر أفضل، حيث أشار النبي ﷺ على جابر بذلك؛ لأنها أولى من الثيب في غض بصره وإحصانه، ولأن البكر لم تجرب أحدًا من الرجال، ويستطيع أن ينشئها على ما يريد من الأخلاق والعادات الطيبة، بخلاف الثيب فإنها جربت غيره، فالبكر أفضل إلا إذا كان هناك مصلحة تقتضي تقديم الثيب فإنها تقدم كما فعل جابر؛ لأن جابرًا قدم الثيب على البكر مراعاة لأخواته فإنه قال: **«هلك أبي وترك سبع -أو تسع- بنات فكرهت أن أجيئهن بمثلهن، فتزوجت امرأة تقوم عليهن»** أي: إن أبي مات وترك تسع بنات، فلو جئت ببكر لصارت مثلهن، ستلعب معهن، ولا تفيدهن، لكن آتي بثيب مضى عليها مدة، وخبرت الدنيا وعرفتها، تقوم عليهن، وتصلحهن، وتمشطهن، فقال النبي ﷺ أحسنت. وفيه فضل جابر في تقديمه مصلحة أخواته على مصلحة نفسه.

قوله: **«قال: فبارك الله عليك»**، وفي اللفظ الآخر: **«بارك الله لك»** فيه مشروعية الدعاء للمتزوج وهو شاهد الترجمة، ولو قال: بارك الله لك، أو بارك عليكما، وجمع بينكما في خير، فحسن.

* * *

المَتْن

[٧١/ ٥٣] باب ما يقول إذا أتى أهله

• [٥٩٣٩] حدثني عثمان بن أبي شيبة ، قال : حدثنا جرير ، عن منصور ، عن سالم ، عن كريب ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال النبي ﷺ : **«لو أن أحدهم إذا أراد أن يأتي أهله قال : بسم الله ، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا ؛ فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا»** .

الشَّرْح

قوله **«باب ما يقول إذا أتى أهله» قال الحافظ ابن حجر** رحمه الله : «ذكر فيه حديث ابن عباس ، وفي لفظه ما يقتضي أن القول المذكور يشرع عند إرادة الجماع ، فيرفع احتمال ظاهر الحديث أنه يشرع عند الشروع في الجماع» .

• [٥٩٣٩] قوله : **«لو أن أحدهم إذا أراد أن يأتي أهله قال : بسم الله ، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا ؛ فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدًا»** هذا ذكر ودعاء عظيم ، وفيه مشروعية التسمية عند إرادة الجماع ، وأنه من أسباب حفظ الولد من الشرور ، وينبغي للمسلم ألا يدعه عند إرادة جماع أهله ؛ لما فيه من الفائدة العظيمة التي ذكرها النبي ﷺ وهي أنه : **«إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدًا»** فينبغي للإنسان أن يحسن ظنه بربه عز وجل .

قوله : **«لم يضره شيطان أبدًا»** عام يشمل جميع أنواع الضرر ، فلا يضره في دينه ، ولا في بدنه ، ولا في خلقه ، ولا يلزم من هذا ألا يحصل له وساوس ، فالوسوسة قد تحصل للإنسان المؤمن ، والأنبياء لم يسلموا من الشيطان ، فالرسول ﷺ جاءه الشيطان وهو يصلي فخنقه وقالوا : فسمعناه في الصلاة يقول : **«ألعنك بلعنة الله»** ، فلما سلم قال : **«إن الشيطان جاء بشهاب من نار ليحرق وجهي»** ، وفي رواية أخرى : «قام رسول الله ﷺ فسمعناه يقول : **«أعوذ بالله منك»** ، ثم قال : **«ألعنك بلعنة الله ثلاثًا»** ، وبسط يده ، كأنه يتناول شيئًا ، فلما فرغ من الصلاة ، قلنا : يا رسول الله قد سمعناك تقول في الصلاة شيئًا لم نسمعك تقوله قبل

ذلك، ورأيناك بسطت يدك؟ قال: «**إن عدو الله إبليس جاء بشهاب من نار ليجعله في وجهي، فقلت: أعوذ بالله منك، ثلاث مرات، ثم قلت: ألعنك بلعنة الله التامة، فلم يستأخر، ثلاث مرات، ثم أردت أخذه، والله لولا دعوة أخينا سليمان؛ لأصبح موثقًا يلعب به ولدان أهل المدينة**[1]» يعني: قوله ﷺ: ﴿وَهَبۡ لِي مُلۡكٗا لَّا يَنۢبَغِي لِأَحَدٖ مِّنۢ بَعۡدِيٓ﴾ [ص: ٣٥].

* * *

(١) مسلم (٥٤٢).

المتن

[٥٤/ ٧١] باب قول النبي ﷺ: «آتنا في الدنيا حسنة»

• [٥٩٤٠] حدثنا مسدد، قال: حدثنا عبدالوارث، عن عبدالعزيز، عن أنس قال: كان أكثر دعاء النبي ﷺ: **«اللهم آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار»**.

الشرح

قوله: **«قول النبي ﷺ: آتنا في الدنيا حسنة»** ترجم المؤلف رحمه الله بلفظ الآية، وهذا الدعاء من أجمع الدعاء، وهو دعاء عظيم شمل خيري الدنيا والآخرة، فمن أعطاه الله حسنة الدنيا وحسنة الآخرة فقد حصل على خيري الدنيا والآخرة، وحصل على خير عظيم، وكان النبي ﷺ يختم به أدعيته؛ فينبغي أن يُختم به الدعاء.

وحسنة الدنيا: تشمل العلم النافع، والعمل الصالح، والإيمان والتوحيد، والعافية، والرزق الحلال، والزوجة الصالحة، فكل هذا داخل فيها.

وحسنة الآخرة: تشمل الجنة، وما فيها من الكرامة، والنعيم، ورضا الرب سبحانه وتعالى.

وقد بين الله تعالى في كتابه في آخر آيات الحج من سورة البقرة أن الناس قسمان: قسم يسأل خير الدنيا ولا يتجاوزها، وقسم يسأل خير الآخرة، قال تعالى: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُم مَّنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ۗ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾ [البقرة: ٢٠٠] فهذا همته قاصرة وليس له في الآخرة من نصيب، ﴿وَمِنْهُم مَّن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [البقرة: ٢٠١ - ٢٠٢] فينبغي للمسلم أن تكون همته عالية فيسأل الله خيري الدنيا والآخرة، ويكثر من هذا الدعاء فهو دعاء عظيم.

• [٥٩٤٠] قوله: **«كان أكثر دعاء النبي ﷺ: «اللهم آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار»** وفي «صحيح مسلم» أن قتادة سأل أنسًا: أي دعوة كان يدعو بها النبي ﷺ أكثر؟ قال: **«اللهم آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار»**(١) قالوا: وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها.

---

(١) مسلم (٢٦٩٠).

واختلفت عبارات السلف في تفسير الحسنة – كما ذكر الحافظ – فمنهم من قال : الحسنة هي نعيم الدنيا والآخرة ، والوقاية من العذاب ، ومنهم من قال : الحسنة هي العلم والعبادة .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «ونقل الثعلبي عن السدي ومقاتل : حسنة الدنيا : الرزق الحلال الواسع ، والعمل الصالح ، وحسنة الآخرة : المغفرة والثواب .

وعن عطية : حسنة الدنيا : العلم ، والعمل به ، وحسنة الآخرة : تيسير الحساب ، ودخول الجنة .

وبسنده عن عوف قال : من آتاه الله الإسلام ، والقرآن ، والأهل ، والمال ، والولد ، فقد آتاه في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة» .

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ ما نقل الثعلبي عن علي رضي الله عنه قال : «إنها في الدنيا : المرأة الصالحة ، وفي الآخرة : الحوراء ، وعذاب الدنيا المرأة السوء» .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ **أيضًا** : «وقال الشيخ عماد الدين بن كثير رَحِمَهُ اللَّهُ : الحسنة في الدنيا : تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ، ودار رحبة -أي : واسعة- وزوجة حسنة ، وولد بار ، ورزق واسع ، وعلم نافع ، وعمل صالح ، ومركب هنيء ، وثناء جميل .

إلى غير ذلك مما شملته عباراتهم فإنها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا .

وأما الحسنة في الآخرة : فأعلاها دخول الجنة ، وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات ، وتيسير الحساب ، وغير ذلك من أمور الآخرة .

وأما الوقاية من عذاب النار : فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم ، وترك الشبهات» وأعلى نعيم يعطاه المؤمنون رؤية الله في الآخرة ، وهي الزيادة التي قال الله تعالى : ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُواْ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس : ٢٦] فإذا رأى المؤمنون ربهم نسوا ما هم فيه من النعيم ، والمعتزلة ينكرون رؤية الله في الآخرة وينكرون صفات الله ، ومنهم الزمخشري في كتابه «الكشاف» وهو كتاب في التفسير ، لكنه فسر القرآن على طريقة المعتزلة ، وهو إمام في اللغة ، وإمام فرقة من فرق المعتزلة تسمى «الزمخشرية» ، ولكنه يقر مذهب المعتزلة تقريرًا خفيًّا ، بحيث لا يستطيع الإنسان أن يدركه فينجذب الإنسان إلى مذهبه وهو لا يشعر ، فإذا قرأه الإنسان غير المتمكن دخل في أفكار المعتزلة وهو لا يشعر .

قال البلقيني [١] : «استخرجت من الكشاف اعتزالًا بالمناقيش . منها أنه قال في قوله سبحانه وتعالى : ﴿فَمَن زُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّارِ وَأُدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران : ١٨٥] أي فوز أعظم من دخوله الجنة» ، وسكت ، وقصده بذلك إنكار الرؤية ؛ لأن رؤية الله أعظم ، فثبت في الحديث الصحيح [٢] أن رؤية الله أعظم ما يعطاه المؤمنون .

* * *

(١) «مباحث في علوم القرآن» (١/ ٣٥٦) .
(٢) مسلم (١٨١) .

المتن

[٥٥/ ٧١] التعوذ من فتنة الدنيا

• [٥٩٤١] حدثنا فروة بن أبي المغراء، قال: حدثنا عبيدة، هو: ابن حميد، عن عبدالملك بن عمير، عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ يعلمنا هؤلاء الكلمات كما تُعَلَّم الكتابة: **«اللهم إني أعوذ بك من البخل، وأعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك من أن نرد إلى أرذل العمر، وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر»**.



قوله: **«التعوذ من فتنة الدنيا» قال الحافظ ابن حجر** رحمه الله: **«تقدمت هذه الترجمة ضمن ترجمة، وذلك قبل اثني عشر بابًا، وتقدم شرح الحديث أيضًا»**.

• [٥٩٤١] سبق هذا الحديث مرات وقد أعاده المؤلف رحمه الله، **وهذا الدعاء كان النبي ﷺ يدعو به في آخر التشهد**.

قوله: **«اللهم إني أعوذ بك من البخل»** وهو التأخر عن أداء الواجب المالي كالبخل بالزكاة والنفقات الواجبة والكفارات.

قوله: **«وأعوذ بك من الجبن»** وهو التأخر عن الأعمال الطيبة والتأخر عن الجهاد خوفًا، وهو ضد الشجاعة.

قوله: **«وأعوذ بك من أن نرد إلى أرذل العمر»** أرذل العمر هو أسوؤه وهو الوقت الذي يتقدم فيه الإنسان في السن جدًّا حتى يفقد عقله، وحينئذ ينقطع عمله ويكون كلًّا على أهله، فيتعبهم ولا يستفيد من حياته، والطفل وإن كان ليس معه عقل إلا أن عقله في نمو، بخلاف من رد إلى أرذل العمر فليس بعده شيء إلا الموت فيكون كلًّا على نفسه وعلى غيره، ولا يستفيد من عمله فهذا أسوأ العمر وأرذله.

قوله: **«وأعوذ بك من فتنة الدنيا»** أي: من فتنة الشبهات وفتنة الشهوات وفتنة الحروب وفتنة الأموال وأعظمها فتنة الدجال.

قوله: **«وعذاب القبر»** أي فتنة القبر وسؤال الملكين منكر ونكير.

المتن

[٧١ /٥٦] باب تكرير الدعاء

• [٥٩٤٢] حدثني إبراهيم بن منذر، قال: حدثنا أنس بن عياض، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ طُبَّ، حتى إنه ليخيل إليه أنه قد صنع الشيء وما صنعه، وإنه دعا ربه ثم قال: **«أَشَعَرْتِ أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه»**، فقالت عائشة: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: **«جاءني رجلان، فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي، فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب، قال: من طبّه؟ قال: لبيد بن الأعصم، قال: في ماذا؟ قال: في مُشط ومُشاطة، وجُفّ طَلْعة، قال: فأين هو؟ قال: في ذَرْوان»** وذَرْوان بئر في بني زريق، قالت: فأتاها رسول الله ﷺ، ثم رجع إلى عائشة، فقال: **«والله لكأن ماءها نُقاعة الحناء، ولكأن نخلها رءوس الشياطين»**، قالت: فأتى رسول الله ﷺ فأخبرها عن البئر، فقلت: يا رسول الله، فهلا أخرجته؟ قال: **«أما أنا فقد شفاني الله، وكرهت أن أثير على الناس شرا»**.

زاد عيسى بن يونس والليث، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة قالت: سُحر رسولُ الله ﷺ فدعا ودعا. وساق الحديث.

الشرح

قوله: **«باب تكرير الدعاء» قال الحافظ ابن حجر** رحمه الله: **«ذكر فيه حديث عائشة أن النبي ﷺ طب -بضم الطاء- أي سحر، وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب الطب. وأخرج أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ: «كان يعجبه أن يدعو ثلاثًا، ويستغفر ثلاثًا»** [١] **وتقدم في الاستئذان حديث أنس: «كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثًا»»** [٢].

• [٥٩٤٢] **هذا حديث عائشة في سحر النبي ﷺ قد سبق مرات، وساقه المؤلف هنا لما فيه من تكرير الدعاء.**

---

(١) أحمد (١/ ٣٩٤)، وأبو داود (١٥٢٤)، والنسائي في «الكبرى» (٦/ ١١٩).
(٢) أحمد (٣/ ٢١٣)، والبخاري (٩٥).

قوله: «**عن عائشة** رضي الله عنها **أن رسول الله** ﷺ **طب**» أي: سحر، وسمي السحر طبًا تفاؤلًا بالطيب، كما يقال للديغ الذي لدغته الحية أو العقرب: سليم، وكما تسمى الصحراء المهلكة: مفازة؛ تفاؤلا لسالكها بالسلامة والفوز، فقد كانت عادة العرب أن تتفاءل.

قولها: «**حتى إنه ليخيل إليه أنه قد صنع الشيء وما صنعه**» فيه دليل على أن سحره كان في أمور الدنيا ولم يتعلق بشيء من دينه، ولا بشيء من عقله، وبعض الناس أنكر هذا الحديث وطعن فيه مع أنه ثابت في «الصحيحين»، وقالوا: إن هذا يلزم منه الطعن في النبوة.

والجواب عليهم: أن سحر النبي ﷺ لم يتعلق بدينه، ولا في تبليغه الرسالة، ولا في عقله، وإنما هو في أمور الدنيا حيث يخيل إليه أنه فعل الشيء من أمور الدنيا ولم يفعله، كما يخيل إليه أنه أتى أهله ولم يأتهم.

قولها: «**وإنه دعا ربه**» فيه مشروعية الدعاء إلى الله والرجوع إليه والضراعة إليه في كشف ما نزل بالإنسان من ضر. وفي اللفظ الآخر: قالت: «فدعا ودعا» ففيه تكرير الدعاء وهذا هو الشاهد للترجمة.

قوله: «**أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه**» فيه أن الله مفت كما أخبر عن نفسه بذلك في قوله: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ﴾ [النساء: ١٧٦] والنبي ﷺ مفت والعالم يسمى مفتيا، وهذا من الأسماء المشتركة مثل: السميع، والبصير، والعليم؛ لأن أسماء الله نوعان: مشتركة: مثل السميع، والبصير، والعليم.

وخاصة بالله: مثل الرحمن، والله، ورب العالمين، والمعطي والمانع، والقابض والباسط، وغير ذلك.

قوله: «**فقالت عائشة: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: جاءني رجلان**» أي: ملكان من الملائكة.

قوله: «**فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟**» أي: إن أحد الملكين يقول للآخر: «ما وجع الرجل؟» يعنون الرسول ﷺ.

قوله: «**قال: مطبوب**» أي: مسحور.

قوله: «**قال: من طبه؟**» أي: من سحره؟

قوله : **«قال : لبيد بن الأعصم»** أي : اليهودي ، والنبي ﷺ يسمع وهو نائم ، لكنه تنام عيناه ولا ينام قلبه .

قوله : **«قال : في ماذا؟ قال : في مُشط ومُشاطة»** أي : المشط الذي يكد به الشعر ، والمشاطة : الشعر الذي يتبقى في أسنان المشط .

قوله : **«وجف طلعة»** وفي لفظ آخر **«وجف طلعة ذكر»**[١] فالجف هو الوعاء أو الغشاء الذي يكون فيه طلع النخل ويسمى الكافور .

قوله : **«قال : فأين هو؟ قال : في ذَرْوان . وذروان بئر في بني زريق»** وفي لفظ آخر : **«تحت رعوفة في بئر ذروان»**[٢] ، أي أن هذا اليهودي الخبيث -لبيد بن الأعصم- هو الذي جمع السحر في المشط والمشاطة والشعر ، ثم جعلها في وعاء جف طلعة ذكر ، ونزل في البئر وجعله تحت صخرة في البئر ، فانظر خبث هذا اليهودي .

قوله : **«قالت : فأتاها رسول الله ﷺ ، ثم رجع إلى عائشة ، فقال : والله لكأن ماءها نُقاعة الحناء»** يعني : هذه البئر .

قوله : **«ولكأن نخلها رءوس الشياطين ، قالت : فأتى رسول الله ﷺ فأخبرها عن البئر ، فقلت : يا رسول الله ، فهلا أخرجته؟»** أي : السحر .

قوله : **«قال : أما أنا فقد شفاني الله ، وكرهت أن أثير على الناس شرًّا»** وفي لفظ : **«فأمر بها فدفنت»**[٣] . أي : إنه لو استخرجها لتكلم الناس ماذا حصل وما هو؟ فدفنها حتى لا يتكلم الناس . وجاء في رواية أخرى أنه استخرجه ، والجمع بينهما -كما ذكر الحافظ في غير هذا الموضع في أبواب السحر- أنه استخرج من البئر ، ولم يستخرج من الجف .

قوله : **«زاد عيسى بن يونس والليث»** ابن سعد **«عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة ، قالت : سحر رسول الله ﷺ فدعا ودعا ، وساق الحديث» قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ : «كذا للأكثر ، وسقط كل ذلك لأبي زيد المروزي ، ورواية عيسى بن يونس تقدمت موصولة في الطب مع

---

(١) أحمد (٦/ ٥٧) ، والبخاري (٣٢٦٨) ، ومسلم (٢١٨٩) .
(٢) أحمد (٦/ ٦٣) ، والبخاري (٦٠٦٣) .
(٣) أحمد (٦/ ٥٧) ، والبخاري (٥٧٦٣) ، ومسلم (٢١٨٩) .

شرح الحديث ، وهو المطابق للترجمة بخلاف رواية أنس بن عياض التي أوردها في الباب فليس فيها تكرير الدعاء .

ووقع عند مسلم من رواية عبيد الله بن نمير ، عن هشام في هذا الحديث : «فدعا ، ثم دعا ، ثم دعا»[١] ، وتقدم توجيه ذلك ، وتقدم الكلام على طريق الليث في صفة إبليس من بدء الخلق» .

* * *

(١) مسلم (٢١٨٩) .

المتن

[٥٧/ ٧١] الدعاء على المشركين

وقال ابن مسعود : قال النبي ﷺ : **«اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف»** .

وقال : **«اللهم عليك بأبي جهل»** .

وقال ابن عمر : دعا النبي ﷺ في الصلاة : **«اللهم العن فلانا وفلانا»** حتى أنزل الله تعالى : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران : ١٢٨] .

• [٥٩٤٣] حدثني ابن سلام ، قال : أخبرنا وكيع ، عن ابن أبي خالد قال : سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال : دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب قال : **«اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب اهزمهم وزلزلهم»** .

• [٥٩٤٤] حدثنا معاذ بن فضالة ، قال : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا قال : **«سمع الله لمن حمده»** في الركعة الآخرة من صلاة العشاء قنت : **«اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة ، اللهم أنج الوليد بن الوليد ، اللهم أنج سلمة بن هشام ، اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشدد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف»** .

• [٥٩٤٥] حدثنا الحسن بن الربيع ، قال : حدثنا أبو الأحوص ، عن عاصم ، عن **أنس** رضي الله عنه : بعث النبي ﷺ سرية يقال لهم : القراء فأصيبوا ، فما رأيت النبي ﷺ وجد على شيء ما وجد عليهم ، فقنت شهرا في صلاة الفجر يقول : **«إن عصية عصوا الله ورسوله»** .

• [٥٩٤٦] حدثنا عبدالله بن محمد ، قال : حدثنا هشام ، قال : أخبرنا معمر ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان اليهود يسلمون على النبي ﷺ تقول : السام عليك ، ففطنت عائشة إلى قولهم ، فقالت : عليكم السام واللعنة ، فقال النبي ﷺ : **«مهلا يا عائشة ، إن الله يحب الرفق في الأمر كله»** ، فقالت : يا نبي الله ، أولم تسمع ما يقولون؟! قال : **«أولم تسمعين أرد ذلك عليهم فأقول : عليكم»** .

• [٥٩٤٧] حدثنا محمد بن المثنى ، قال : حدثنا الأنصاري ، قال : حدثنا هشام بن حسان ، قال : حدثنا محمد بن سيرين ، قال : حدثنا عبيدة ، حدثنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : كنا مع

النبي ﷺ يوم الخندق ، فقال : «**ملأ الله بيوتهم وقبورهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس**» ، وهي : صلاة العصر .

الشرح

قوله : «**الدعاء على المشركين**» هذه الترجمة لبيان مشروعية الدعاء على المشركين على الإطلاق ، وتقدم في كتاب الجهاد تقييد الدعاء عليهم بالهزيمة والزلزلة ، فقال : «**باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة**» .

قوله : «**وقال ابن مسعود : قال النبي ﷺ : اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف**» أي : سبع سنين قحط تأتي عليهم كسني يوسف السبع التي ذكرها الله تعالى في قوله : ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ﴾ [يوسف : ٤٨] أي : سبع سنين جدب .

وسبب دعائه ﷺ عليهم هو أنه رأى من قريش تكذيبًا وإدبارًا عن قبول الإسلام ، فدعا عليهم .

وفيه دليل على مشروعية الدعاء على المشركين .

قوله : «**وقال : اللهم عليك بأبي جهل**» واسم أبي جهل : عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي المخزومي ، وكان أبو جهل يكنى أبا الحكم فكناه رسول الله ﷺ أبا جهل .

والسبب في دعاء الرسول ﷺ على أبي جهل أن عقبة بن أبي معيط وضع القاذورات ومنها سلى جزور على ظهر الرسول ﷺ وهو ساجد عند الكعبة ، وأخذ أبو جهل هو وأصحابه يضحكون فقال ﷺ : «**اللهم عليك بقريش**» ثلاث مرات ، وقال : «**اللهم عليك بأبي جهل ، وعليك بعتبة ابن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، والوليد بن عتبة ، وأمية بن خلف ، وعقبة بن أبي معيط**»(١) فأرداهم الله قتلى يوم بدر في القليب .

وفي الحديث دليل على مشروعية الدعاء على كافر بعينه إذا اشتد أذاه للمسلمين .

قوله : «**وقال ابن عمر : دعا النبي ﷺ في الصلاة : اللهم العن فلانًا وفلانًا**» حتى أنزل الله

---

(١) أحمد (١/ ٤١٧) ، والبخاري (٢٤٠) ، ومسلم (١٧٩٤) .

تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨]» وجاء في رواية أخرى تسميتهم، وهم: «صفوان بن أمية، وسهيل بن عمرو، والحارث بن هشام»(١).

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «والثلاثة الذين سماهم قد أسلموا يوم الفتح، ولعل هذا هو السر في نزول قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ﴾، ووقع في رواية يونس عن الزهري، عن سعيد وأبي سلمة، عن أبي هريرة، نحو حديث ابن عمر لكن فيه: **«اللهم العن لحيان، ورعلًا، وذكوان، وعصية»**(٢) قال: ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ﴾.

قلت: وهذا إن كان محفوظًا احتمل أن يكون نزول الآية تراخى عن قصة أحد؛ لأن قصة رعل وذكوان كانت بعدها كما سيأتي، وفيه بعد، والصواب: أنها نزلت في شأن الذين دعا عليهم بسبب قصة أحد والله أعلم.

ويؤيد ذلك ظاهر قوله في صدر الآية: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟﴾ [آل عمران: ١٢٧] أي: يقتلهم ﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾ أي: يخزيهم، ثم قال: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: فيسلموا ﴿أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ أي: إن ماتوا كفارًا».

وفيه دليل على جواز الدعاء على كفار معينين بأسمائهم في الصلاة وجواز لعنهم؛ إذا اشتد أذاهم للمسلمين.

وأما الفاسق المؤمن ففي جواز لعنه بعينه خلاف، فقيل: يجوز، وقيل: لا يجوز.

والراجح: عدم الجواز، وإنما يلعن الفساق على العموم، فيقال: لعن الله من شرب الخمر، لعن الله الزناة، لعن الله السراق، كما حديث: **«لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده، ويسرق الحبل فتقطع يده»**(٣).

ومما يدل على أنه لا يجوز لعن الفاسق حديث الرجل الذي كان يشرب الخمر، وكان اسمه عبدالله وكان يلقب حمارًا، وكان يُضحك النبي ﷺ وكان يؤتى به كثيرًا فيجلد في شرب الخمر،

---

(١) أحمد (٢/ ٩٣)، والبخاري (٤٠٧٠).

(٢) البخاري (٢٨٠١)، ومسلم (٦٧٥).

(٣) أحمد (٢/ ٢٥٣)، والبخاري (٦٧٨٣)، ومسلم (١٦٨٧).

فأتي به مرة ليجلد فقال رجل من القوم : أخزاه الله وفي لفظ آخر : لعنه الله فقال النبي ﷺ : **«لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله»**(١) ، وفي لفظ آخر : **«لا تعينوا عليه الشيطان»**(٢) فدل على أنه لا يلعن بل يكفي إقامة الحد عليه .

● [٥٩٤٣] قوله : **«قال : دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب»** وهم كفار قريش ومن تبعها من القبائل الذين تحزبوا على المسلمين في غزوة الخندق وأحاطوا بالمدينة ، فكان يدعو عليهم .

قوله : **«قال : اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب ، اهزمهم وزلزلهم»** فيه دليل على جواز السجع إذا كان غير متكلف ، فإذا كان بعفو الخاطر بغير تكلف فلا بأس به ، ومثل ذلك أيضًا قوله ﷺ في الحديث : **«اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن نفس لا تشبع ، ومن دعوة لا يستجاب لها»**(٣) ولكن إذا كان فيه تكلف فهو مكروه ؛ حيث يكون على حساب المعنى .

هذا وقد استجاب الله لدعاء نبيه ﷺ فهزم الأحزاب وزلزلهم .

● [٥٩٤٤] قوله : **«أن النبي ﷺ كان إذا قال : سمع الله لمن حمده في الركعة الآخرة من صلاة العشاء قنت»** فيه دليل على أن القنوت ليس خاصًّا بصلاة الفجر ، أو صلاة المغرب ، فقد قنت النبي ﷺ في صلاة العشاء ، فكان إذا قال : سمع الله لمن حمده في الركعة الأخيرة يقنت ، فإذا اشتد الأمر واحتاج أن يقنت قنت في صلاة الفجر ، أو الظهر ، أو العصر ، أو المغرب ، أو العشاء .

قوله : **«اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة»** هو عياش بن أبي ربيعة عمرو بن المغيرة بن عبد الله ابن عمر بن مخزوم القرشي ، ويقال له : ذو الرمحين ، وقد هاجر إلى أرض الحبشة ، ثم هاجر إلى المدينة ، ومات بالشام في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

«اللهم أنج الوليد بن الوليد» هو الوليد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي ، أخو خالد بن الوليد ، حضر بدرًا مع المشركين ؛ فأسر فافتداه أخواه هشام

---

(١) البخاري (٦٧٨٠) .
(٢) أحمد (٢/ ٢٩٩) ، والبخاري (٦٧٧٧) .
(٣) أحمد (٤/ ٣٧١) ، ومسلم (٢٧٢٢) .

وخالد ، فلما افتدي أسلم وعاتبوه في ذلك ، فقال : كرهت أن يظنوا بي أني جزعت من الأسر ، ولما أسلم حبسه أخواله ، وكان أخوه خالد بن الوليد يعذبه قبل أن يسلم ، وحبسه المشركون بمكة عن الهجرة فانفلت منهم ، بعد أن دعا له النبي ﷺ في قنوته بالنجاة ، فقدم المدينة وتوفي بها فكفنه رسول الله ﷺ في قميصه .

قوله : **«اللهم أنج سلمة بن هشام»** سلمة بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم المخزومي ، أخو أبي جهل ، وكان كفار مكة حبسوه عن الهجرة وآذوه ، فدعا له رسول الله ﷺ ، فنجاه الله ، ولما مات النبي ﷺ خرج إلى الشام فاستشهد بمرج الصفر في المحرم سنة أربع عشرة ، وقيل : استشهد بأجنادين .

قوله : **«اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشدد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف»** فيه مشروعية القنوت في النوازل ، والدعاء على الكفار الذين يؤذون المؤمنين ، والدعاء للمؤمنين بأسمائهم .

• [٥٩٤٥] ذكر : **«بعث النبي ﷺ سرية يقال لهم : القراء فأصيبوا»** وفي لفظ : «بعث النبي ﷺ سبعين رجلًا لحاجة ، يقال لهم : القراء ، فعرض لهم حيان من بني سليم : رعل ، وذكوان عند بئر ، يقال لها : بئر معونة ، فقال القوم : والله ما إياكم أردنا ، إنما نحن مجتازون في حاجة للنبي ﷺ فقتلوهم فدعا النبي ﷺ عليهم شهرًا»(١) .

قوله : **«فقنت شهرًا في صلاة الفجر يقول : إن عصية عصوا الله ورسوله»** فيه مشروعية القنوت في صلاة الفجر للدعاء على الكفار .

وكان النبي ﷺ يدعو تارة على المشركين إذا اشتد أذاهم وضررهم على المسلمين ، وتارة يدعو لهم بالهداية إذا لم يؤذوه كما سيأتي في الترجمة التالية أنه دعا لدوس وهم كفار ؛ لأنهم لم يؤذوا المسلمين ، فدعا لهم بالهداية فهداهم الله ، وأما رعل وذكوان لما آذوا المسلمين دعا عليهم .

وفي الحديث أنه قنت في صلاة الفجر ، وفي الحديث الذي قبله أنه قنت في صلاة العشاء ؛ فدل على أن القنوت يكون في صلاة الفجر وفي صلاة العشاء وفي غيرهما من الصلوات .

• [٥٩٤٦] قوله : **«كان اليهود يسلمون على النبي ﷺ تقول : السام عليك»** أي : أن اليهود -

---

(١) البخاري (٤٠٨٨) .

وهم قوم خبث- كانوا إذا جاءوا إلى النبي ﷺ يوهمون أنهم يسلمون، فيقولون: «السام عليك» بحذف اللام، فيوهمون أنهم يقولون: السلام، وهم يقولون: السام، والسام هو الموت.

قوله: «ففطنت عائشة إلى قولهم، فقالت: عليكم السام واللعنة» أي: أن عائشة رضي الله عنها دعت على اليهود فقالت: عليكم السام واللعنة.

قوله: «فقال النبي ﷺ: «مهلا يا عائشة، إن الله يحب الرفق في الأمر كله» فيه أنه ينبغي للإنسان أن يسلك الرفق الذي يؤدي إلى الغرض المقصود بدون أن يحصل نزاع أو شقاق.

قوله: «فقالت: يا نبي الله، أولم تسمع ما يقولون؟!» أي: إنهم يقولون: السام.

قوله: «قال: أولم تسمعين أرد ذلك عليهم فأقول: عليكم؟» وفي لفظ آخر: «يستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم فيَّ»[1] أي: رددت عليهم تحيتهم فقلت: وعليكم فهي تقبل منا ولا تقبل منهم وبذلك ينتهي الأمر من دون عنف؛ لأن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله.

• [٥٩٤٧] قوله: «كنا مع النبي ﷺ يوم الخندق» وهو يوم غزوة الأحزاب.

قوله: «ملأ الله بيوتهم وقبورهم نارًا» فيه جواز الدعاء على المشركين إذا آذوا المسلمين.

قوله: «كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس. وهي: صلاة العصر» فيه بيان أن صلاة العصر هي الصلاة الوسطى على الراجح، وهي مسألة فيها خلاف كبير، والصلاة الوسطى من الوسَط وهو الخير فسميت وسطى لفضلها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] يعني خيارًا عدولًا، وليس المراد به الوسْط كما قال بعضهم: إنها وسطى؛ لأنها متوسطة بين صلاتين نهاريتين وهما: الفجر والظهر، وصلاتين ليليتين وهما: المغرب والعشاء. وقال بعضهم: الصلاة الوسطى هي صلاة الفجر. وقال بعضهم: هي صلاة الظهر. وقيل: هي صلاة العشاء. والصواب: أنها صلاة العصر؛ لأنه قد جاء تفسيرها في الحديث، وفي مصحف عائشة ﴿حَٰفِظُواْ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ «صلاة العصر»﴾، وهذا يحمل على التفسير لا على التلاوة.

---

(١) البخاري (٦٠٣٠).

المتن

[٥٨/ ٧١] باب الدعاء للمشركين

• [٥٩٤٨] حدثنا علي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه قدم الطفيل بن عمرو على رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، إن دوسا قد عصت وأبت فادع الله عليها، فظن الناس أنه يدعو عليهم، فقال: **«اللهم اهد دوسا وأت بهم»**.

الشرح

قوله: **«باب الدعاء للمشركين»** الظاهر أن هذا الباب متعارض مع الذي قبله: **«الدعاء على المشركين»** ولكن لا يوجد تعارض، والجمع بينهما ممكن، **فقد قال الحافظ ابن حجر** رحمه الله: «تقدمت هذه الترجمة وحديث أبي هريرة فيها في كتاب الجهاد لكن زاد: **«بالهدى ليتألفهم»**»، وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «كان ﷺ تارة يدعو عليهم، وتارة يدعو لهم، فالحالة الأولى: حيث تشتد شوكتهم ويكثر أذاهم - كما تقدم في الأحاديث التي قبل هذا بباب - والحالة الثانية: حيث تؤمن غائلتهم، ويرجى تألفهم، كما في قصة دوس».

• [٥٩٤٨] قوله: **«قدم الطفيل بن عمرو على رسول الله ﷺ»** هو الطفيل بن عمرو بن طريف بن العاص الدوسي، لقبه ذو النور، أسلم بمكة، وقدم على رسول الله ﷺ في عمرة القضاء، وقتل يوم اليرموك بالشام في عهد عمر بن الخطاب.

قوله: **«فقال: يا رسول الله، إن دوسًا قد عصت وأبت فادع الله عليها، فظن الناس أنه يدعو عليهم»** وكان رسول الله ﷺ بعث الطفيل ليدعو قومه إلى الإسلام فلم يستجيبوا؛ فلذلك قال ما قال.

قوله: **«اللهم اهد دوسًا وأت بهم»** فيه مشروعية الدعاء للمشركين الذين لم يؤذوا المسلمين، وسبق في الحديث السابق أنه دعا على المشركين فقال: **«ملأ الله بيوتهم وقبورهم نارًا»**(١)، وأيضًا دعا على أبي جهل بن هشام، فما الجمع بين الأمرين؟

---

(١) أحمد (١/ ٧٩)، والبخاري (٢٩٣١)، ومسلم (٦٢٧).

الجواب : يجمع بينهما بأن الكافر الذي لم يؤذ المسلمين يجوز أن يدعىٰ له ، كما فعل النبي ﷺ مع دوس ، وأما الكافر المؤذي فيدعىٰ عليه .

وقد تكلم العلماء في الجمع بينهما فقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «حكى ابن بطال أن الدعاء للمشركين ناسخ للدعاء على المشركين ، ودليله قوله تعالىٰ : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران : ١٢٨] قال : والأكثرون علىٰ أن لا نسخ وأن الدعاء على المشركين جائز ، وإنما النهي عن ذلك في حق من يرجىٰ تألفهم ودخولهم في الإسلام - يعني في قول المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في كتاب الجهاد : «باب الدعاء للمشركين بالهدىٰ ليتألفهم» - ويحتمل في التوفيق بينهما أن الجواز حيث يكون في الدعاء ما يقتضي زجرهم عن تماديهم على الكفر ، والمنع حيث يقع الدعاء عليهم بالهلاك علىٰ كفرهم والتقييد بالهداية ، يرشد إلىٰ أن المراد بالمغفرة في قوله : **«اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون»**[1] العفو عما جنوه عليه في نفسه لا محو ذنوبهم كلها ؛ لأن ذنب الكفر لا يمحىٰ ، أو المراد بقوله : «اغفر لهم» اهدهم إلىٰ الإسلام الذي تصح معه المغفرة أو المعنى اغفر لهم إن أسلموا» .

والصواب : أن الجمع بين النصوص - كما سبق - هو أن يدعىٰ على المشركين الذين يؤذوا المسلمين ، وأما الذين لم يؤذوهم فيدعىٰ لهم بالهداية .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (١/ ٣٨٠) ، والبخاري (٣٤٧٧) ، ومسلم (١٧٩٢) .

المتن

[٥٩/ ٧١] باب قول النبي ﷺ: «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت»

• [٥٩٤٩] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا عبدالملك بن صباح، قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن ابن أبي موسى، عن أبيه، عن النبي ﷺ أنه كان يدعو بهذا الدعاء: **«رب اغفر لي خطيئتي وجهلي، وإسرافي في أمري كله، وما أنت أعلم به مني، اللهم اغفر لي خطاياي وعمدي، وجهلي وهزلي، وكل ذلك عندي، اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، أنت المقدم وأنت المؤخر، وأنت على كل شيء قدير»**.

وقال عبيدالله بن معاذ: حدثنا أبي، قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن أبي بردة بن أبي موسى، عن أبيه، عن النبي ﷺ.

• [٥٩٥٠] حدثني محمد بن المثنى، قال: حدثنا عبيدالله بن عبدالمجيد، قال: حدثنا إسرائيل، قال: حدثنا أبو إسحاق، عن أبي بكر بن أبي موسى، وأبي بردة - أحسبه عن أبي موسى - عن النبي ﷺ أنه كان يدعو: **«اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي، وإسرافي في أمري، وما أنت أعلم به مني، اللهم اغفر لي هزلي وجدي، وخطاياي وعمدي، وكل ذلك عندي»**.

الشرح

قوله: **«باب قول النبي ﷺ: اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت»** هذه الترجمة على لفظ الحديث لبيان مشروعية هذا الدعاء وأنه مشروع في كل وقت في الصلاة وخارجها.

وإنما بوب على هذا الجزء من الحديث؛ لأنه يجمع جميع ما ذكر فيه من الدعاء؛ لأن الدعاء الآتي في الحديث بطوله لا يخلو من طلب المغفرة من أحد أمرين: إما متقدم، وإما متأخر.

• [٥٩٤٩] قوله: **«أنه كان يدعو بهذا الدعاء»** أي أن النبي ﷺ كان يدعو به مطلقًا في الصلاة وخارجها.

قوله: **«رب اغفر لي خطيئتي»** أي: ذنبي، وفي لفظ آخر: **«خطئي»**(١) وهو ضد العمد.

قوله: **«وجهلي»** الجهل ضد العلم.

---

(١) أحمد (٤/ ٢١٧).

قوله : «وإسرافي في أمري كله» الإسراف : مجاوزة الحد .

قوله : «وما أنت أعلم به مني» هذا تفويض لله ﷻ ، وفيه تعميم للذنوب أي : سواء علمتُها أم لم أعلمها وهذا يدل على شمول هذا الدعاء .

قوله : «اللهم اغفر لي خطاياي» جمع خطيئة ، وهي الذنب ؛ فالخطايا هي الذنوب .

قوله : «وعمدي» العمد ضد الخطأ ، وفيه سؤال الرب سبحانه وتعالى أن يغفر الذنوب العمد وغير العمد .

قوله : «وجهلي وهزلي» الجهل ضد العلم ، أي : ما أعمله عن جهل ، وفي اللفظ الآخر : «**اغفر لي هزلي وجدي**»[1] والجد ضد الهزل ، أي : وما أعمله جادًا قاصدًا أو هازلًا .

قوله : «وكل ذلك عندي» هذا اعتراف وإقرار من العبد بذنبه ، والإقرار واعتراف الإنسان بحاجته وفقره إلى ربه وعبوديته له وسيلة من وسائل قبول الدعاء ، كما في حديث سيد الاستغفار : «**وأبوء بذنبي ؛ فاغفر لي**»[2] وكما قال الله تعالى عن موسى : ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَآ أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [القصص : ٢٤] .

قوله : «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت» هذا دعاء عام لكل الذنوب المتأخرة والمتقدمة .

وقوله : «وما أسررت وما أعلنت» هذا أيضًا دعاء عام بمغفرة ذنوب السر والعلانية ، ويجمع جميع ما ذكر من الدعاء بطوله ؛ لأن الدعاء السابق لا يخلو من طلب المغفرة من أمر إما متقدم وإما متأخر وإما سر وإما علن .

قوله : «أنت المقدم وأنت المؤخر» هذا توسل بأسماء الله ﷻ فالمقدم والمؤخر من أسماء الله ﷻ ؛ لأن النبي ﷺ أطلقهما على الله ﷻ فقال : «أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير» وهو كقوله ﷺ : «**اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء**»[3] فالأول والآخر من أسماء الله ، والمقدم والمؤخر من أسماء الله أيضًا .

---

(١) أحمد (٤/ ٤١٧) ، والبخاري (٦٣٩٩) .

(٢) أحمد (٤/ ١٢٢) ، والبخاري (٦٣٠٦) .

(٣) أحمد (٢/ ٥٣٦) ، ومسلم (٢٧١٣) .

وهذا دعاء عظيم ، فيه توسل العبد إلى الله باعترافه بخطئه ، واعترافه بذنبه وجهله ، وفيه التوسل باسمه المقدم والمؤخر ، وأنه على كل شيء قدير .

قوله : **«وقال عبيد الله بن معاذ»** كذا علقه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ من طريق عبيد الله ، أي : لم يذكره هنا مسندًا ، **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ : «أخرجه مسلم بصريح التحديث فقال : «حدثنا عبيد الله بن معاذ»[1] وكذا قال الإسماعيلي : «حدثنا الحسن بن سفيان ، حدثنا عبيد الله بن معاذ» به ، وأشار الإسماعيلي إلى أن في السند علة أخرى فقال : سمعت بعض الحفاظ يقول : إن أبا إسحاق لم يسمع هذا الحديث من أبي بردة ، وإنما سمعه من سعيد بن أبي بردة ، عن أبيه . قلت وهذا تعليل غير قادح ، فإن شعبة كان لا يروي عن أحد من المدلسين إلا ما يتحقق أنه سمعه من شيخه» .

• [٥٩٥٠] قوله : **«عن النبي ﷺ أنه كان يدعو»** أي أنه كان يدعو بهذا الدعاء .

وقد بحث الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ محل هذا الدعاء فقال : «لم أر في شيء من طرقه محل الدعاء بذلك ، وقد وقع معظم آخره في حديث ابن عباس : «أنه ﷺ كان يقوله في صلاة الليل»[2] ، ووقع أيضًا في حديث علي عند مسلم : «أنه كان يقوله في آخر الصلاة»[3] ، واختلفت الرواية : هل كان يقوله قبل السلام ، أو بعده؟

ففي رواية لمسلم : «ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد والسلام : **«اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أسرفت ، وما أعلنت ، وما أنت أعلم به مني ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت»**[3] .

وفي رواية له : وإذا سلم قال : **«اللهم اغفر لي ما قدمت»**[3] إلخ .

ويجمع بينهما بحمل الرواية الثانية على إرادة السلام ؛ لأن مخرج الطريقين واحد .

---

(١) مسلم (٢٧١٩) .

(٢) أحمد (١/ ٢٩٨) ، والبخاري (١١٢٠) ، ومسلم (٧٦٩) .

(٣) مسلم (٧٧١) .

وأورده ابن حبان في «صحيحه» بلفظ : «كان إذا فرغ من الصلاة وسلم»[١] وهذا ظاهر في أنه بعد السلام، ويحتمل أنه كان يقول ذلك قبل السلام وبعده، وقد وقع في حديث ابن عباس نحو ذلك كما بينته عند شرحه».

وعلى أية حال فهذا الدعاء العظيم مشروع في كل وقت؛ في آخر الصلاة وخارجها، وفي صلاة الليل، وفي صلاة الفريضة، وبعد السلام، وبعد الانتهاء من الأذكار، وفي البيت وفي خارج البيت، وفي السفر وفي الحضر.

قوله : «**اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي، وإسرافي في أمري، وما أنت أعلم به مني، اللهم اغفر لي هزلي وجدي**» ذكر هنا الهزل مقابل الجد، والجد ما يعمله جادًّا، والهزل ما يعمله هازلًا.

قوله : «**وخطاياي وعمدي**»، وفي لفظ آخر : «**وخطئي وعمدي**»[٢] أي : ما أفعله مخطئًا وما أفعله متعمدًا.

قوله : «**وكل ذلك عندي**» فيه توسل العبد إلى الله بالاعتراف بخطئه، والاعتراف بحاجته إلى ربه ﷻ، واعتراف العبد بأن له ربًّا يغفر الذنب ويأخذ به.

وهذا دعاء عظيم ينبغي للمسلم أن يدعو به في كل وقت في الصلاة وفي خارجها.

والنبي ﷺ معلم الأمة ويقول ذلك تعبدًا لله ﷻ، وقد قال بعضهم : وقوع الخطيئة من الأنبياء جائز؛ لأنهم مكلفون، ولا شك أن الله قد أخبر بذلك في القرآن فقال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿لِّيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنۢبِكَ﴾ [الفتح : ٢] لكن يقال : تقع منهم الصغائر لكنهم عليهم الصلاة والسلام معصومون من الشرك والكبائر.

وهل يقول القائل في دعائه : اللهم اغفر لجميع المسلمين؟

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «نقل الكرماني تبعًا لمغلطاي عن القرافي أن قول القائل في دعائه : «اللهم اغفر لجميع المسلمين» دعاء بالمحال؛ لأن صاحب الكبيرة قد يدخل النار ودخول النار ينافي الغفران.

---

(١) ابن حبان (٥/ ٣٧٢).

(٢) أحمد (٤/ ٤١٧)، ومسلم (٢٧١٩).

وتعقب بالمنع وأن المنافي للغفران الخلود في النار، وأما الإخراج بالشفاعة أو العفو فهو غفران في الجملة.

وتعقب أيضًا بالمعارضة بقول نوح ﷺ: ﴿رَّبِّ ٱغْفِرْ لِى وَلِوَٰلِدَىَّ وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِىَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ [نوح: ٢٨]، وقول إبراهيم ﷺ: ﴿رَبَّنَا ٱغْفِرْ لِى وَلِوَٰلِدَىَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ ٱلْحِسَابُ﴾ [إبراهيم: ٤١]، وبأن النبي ﷺ أمر بذلك في قوله تعالى: ﴿وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنۢبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ [محمد: ١٩].

والتحقيق أن السؤال بلفظ التعميم لا يستلزم طلب ذلك لكل فرد بطريق التعيين، فلعل مراد القرافي منع ما يشعر بذلك لا منع أصل الدعاء بذلك. ثم إني لا يظهر لي مناسبة ذكر هذه المسألة في هذا الباب، والله أعلم».



المتن

[٦٠/ ٧١] باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة

• [٥٩٥١] حدثنا مسدد، قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، قال: حدثنا أيوب، عن محمد، عن أبي هريرة ﷺ قال: قال أبو القاسم ﷺ: **«في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم وهو قائم يصلي يسأل خيرا إلا أعطاه»**، وقال بيده، قلنا: يُقَلِّلُها: يزهدها.

الشرح

قوله: **«باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة»** هذه الترجمة في الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة أي: التي يرجى فيها الإجابة.

• [٥٩٥١] قوله: **«في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله خيرًا إلا أعطاه»** الحديث فيه دليل على أن في يوم الجمعة ساعة ترجى فيها الإجابة؛ فينبغي للمسلم أن يتحراها ولم تحدد هذه الساعة في نص، والحكمة في ذلك -والله أعلم- حتى يجتهد العباد في الدعاء في هذا اليوم؛ فتعظم أجورهم ويكثر ثوابهم.

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ في هذه الساعة أربعين قولًا لأهل العلم في تحديدها، وذلك في كتاب الصلاة في كتاب الجمعة، لكن أرجحها قولان: القول الأول: أنها من حين دخول الخطيب يوم الجمعة ليصعد المنبر حتى تقضى الصلاة، وقد يقال: متى يكون الدعاء ويجب الاستماع للخطبة؟

فيقال: هناك أوقات بين الخطبتين، وبعد الانتهاء من الخطبة، وأثناء الصلاة، في السجود، وآخر التشهد.

والقول الثاني: أنها آخر ساعة في يوم الجمعة، ولكن يشكل على هذا القول قوله: **«وهو قائم يصلي»**، وبعد العصر يوم الجمعة ليس وقت صلاة، بل هو وقت نهي عن الصلاة.

وأجيب: بأن منتظر الصلاة في صلاة، فهو في حكم المصلي؛ ولهذا كان النهي لمنتظر الصلاة أن يشبك أصابعه؛ لأنه في حكم المصلي، فإذا استقبل القبلة ودعا وهو متوضئ ينتظر الصلاة فهو في حكم المصلي.

ولا تحمل الصلاة في الحديث على الصلاة بالمعنى اللغوي ؛ لأن الشارع إنما يتكلم بالشرع .

قوله : **«يسأل خيرًا إلا أعطاه»** جاء الاستثناء في النصوص الأخرى : **«ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم»**(١) أي : ما لم يعتدِ في دعائه ، والنصوص يضم بعضها إلى بعض ، فأما إذا سأل بإثم أو قطيعة رحم فهذا ممنوع ، وغير مقبول .

قوله : **«وقال بيده قلنا : يقللها»** فيه إطلاق القول على الفعل .

والمراد بالساعة : الجزء من الزمن ، وليس المراد بها الساعة المعروفة الآن التي تقدر بستين دقيقة ، فقد تكون أطول من ذلك ، وقد تكون أقل ، كما جاء في الحديث : **«حرم الله مكة ، فلم تحل لأحد قبلي ، ولا لأحد بعدي ، أحلت لي ساعة من نهار»**(٢) ، وكذا جاء في حديث التبكير في الذهاب إلى الصلاة في يوم الجمعة حيث قال ﷺ : **«من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ، ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشا أقرن ، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة»**(٣) فهذه الساعات الخمس أجزاء من الزمن ، قد تزيد على الساعة ، وقد تنقص .

وفيه مشروعية الدعاء في ساعة الجمعة ، وأنها من أسباب قبول الدعاء ؛ فينبغي للمسلم أن يتحراها .

* * *

---

(١) أحمد بنحوه (٣/ ١٨) ، ومسلم (٢٧٣٥) .
(٢) أحمد (١/ ٣١٥) بنحوه ، والبخاري (٢٤٣٤) ، ومسلم (١٣٥٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
(٣) أحمد (٢/ ٤٦٠) ، والبخاري (٨٨١) ، ومسلم (٨٥٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

المتن

[٦١/ ٧١] باب قول النبي ﷺ: «يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا»

• [٥٩٥٢] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا عبدالوهاب، قال: حدثنا أيوب، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة رضي الله عنها أن اليهود أتوا النبي ﷺ، فقالوا: السام عليك، قال: **«وعليكم»**، فقالت عائشة: السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم، فقال رسول الله ﷺ: **«مهلا يا عائشة، عليك بالرفق، وإياك والعنف أو الفحش»**، قالت: أولم تسمع ما قالوا؟! قال: **«أولم تسمعي ما قلت، رددت عليهم، فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم فيَّ»**.

الشرح

قوله: **«باب: قول النبي ﷺ: يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا» قال الحافظ ابن حجر** رحمه الله: «أي لأنا ندعو عليهم بالحق وهم يدعون علينا بالظلم».

• [٥٩٥٢] قوله: **«أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا: السام عليك»** بحذف اللام أي: يوهمون أنهم يقولون: «السلام» خبر بمعنى الدعاء، والمعنى أنهم يدعون عليه بالسام وهو الموت.

قوله: **«قال: وعليكم»** فيه مشروعية رد السلام على أهل الكتاب بقول: **«وعليكم»** بالواو.

وفيه الرد على من قال: يرد السلام بقوله: «عليكم» أي: بدون واو في أوله حيث قالوا: إن الواو وهم من بعض الرواة، وليس كذلك.

وفيه أن قول: **«وعليكم»** لا يلزم منه المشاركة في تحيتهم؛ لقول النبي ﷺ: **«يستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم فيَّ»**.

وفيه أنه ينبغي للمسلم أن يسلك مسلك الرفق إذا كانت المصلحة في ذلك، ولا ينبغي أن يسلك مسلك العنف إذا كان الرفق يؤدي المقصود، فالرفق هنا يؤدي المقصود بدون حاجة إلى العنف، فالسيدة عائشة رضي الله عنها غضبت وقالت: **«السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم، فقال رسول الله ﷺ: مهلًا يا عائشة، عليك بالرفق، وإياك والعنف أو الفحش»** وفيه عدم الدعاء على الكافر المسالم؛ لأن اليهود وقتئذ موادعون للنبي ﷺ، وهم أهل صلح.

وهذا الحديث يؤيد ما سبق من أن الداعي إذا كان ظالمًا لا يستجاب له؛ لقول الله تعالى: ﴿وَمَا دُعَآءُ ٱلْكَـٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَـٰلٍ﴾ [الرعد: ١٤].

وفيه حسن المعاملة والرفق ما أمكن حتى مع غير المسلم إذا لم يكن حربيًّا، وأن هذه المعاملة من أسباب دعوتهم وقبولهم للإسلام.

❊ ❊ ❊

المتن

[٦٢/ ٧١] باب التأمين

• [٥٩٥٣] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال: الزهري حدثناه عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«إذا أمَّن القارئ فأمِّنوا؛ فإن الملائكة تؤمِّن، فمن وافق تأمينُه تأمينَ الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه»**.

الشرح

قوله: **«باب التأمين»** أي: قول «آمين» عقب الدعاء، والمراد هنا: التأمين بعد الدعاء في الفاتحة في الصلاة الجهرية.

• [٥٩٥٣] قوله: **«إذا أمَّن القارئ فأمنوا؛ فإن الملائكة تؤمِّن، فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه»** والمراد بالقارئ هنا الإمام إذا قرأ في الصلاة، ويحتمل أن يكون المراد بالقارئ أعم من ذلك، لكن في الحديث الآخر: **«إذا أمن الإمام فأمنوا»**[١] ففيه التحديد بأنه في الصلاة.

وفي الحديث دليل على مغفرة الذنوب لمن اجتنب الكبائر، فأما مرتكب الكبائر فلابد له من توبة؛ كما قال الله تعالى: ﴿إِن تَجْتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [النساء: ٣١] فإذا أمن القارئ وأمن المأموم وكان مجتنبًا للكبائر مؤديًا للفرائض كان هذا من أسباب مغفرة ذنوبه.

وورد في فضل التأمين أحاديث ذكرها الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ فقال: «حديث عائشة مرفوعًا: **«ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على السلام والتأمين»**[٢] رواه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة.

وأخرجه ابن ماجه أيضًا من حديث ابن عباس، بلفظ: **«ما حسدتكم على آمين، فأكثروا من قول آمين»**[٣].

---

(١) أحمد (٢/ ٢٣٨)، والبخاري (٧٨٠)، ومسلم (٤١٠).
(٢) ابن ماجه (٨٥٦).
(٣) ابن ماجه (٨٥٧).

وأخرج الحاكم عن حبيب بن مسلمة الفهري سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**لا يجتمع ملأ فيدعو بعضهم ويؤمن بعضهم إلا أجابهم الله تعالى**»[١].

ولأبي داود من حديث أبي زهير النميري قال: وقف النبي ﷺ على رجل قد ألح في الدعاء فقال: «**أوجب إن ختم**»، فقال: بأي شيء؟ قال: «**بآمين**». فأتاه الرجل فقال: «**يا فلان اختم بآمين وأبشر**»[٢]، وكان أبو زهير يقول: آمين مثل الطابع على الصحيفة».

* * *

(١) الحاكم في «المستدرك» (٣/ ٣٩٠).

(٢) أبو داود (٩٣٨).

المَتْنُ

[٧١/ ٦٣] فضل التهليل

• [٥٩٥٤] حدثنا عبدالله بن مسلمة ، عن مالك ، عن سمي ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : **«من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء إلا رجلا عمل أكثر منه»** .

• [٥٩٥٥] حدثنا عبدالله بن محمد ، قال : حدثنا عبدالملك بن عمرو ، قال : حدثنا عمر بن أبي زائدة ، عن أبي إسحاق ، عن عمرو بن ميمون ، قال : من قال عشرا كان كمن أعتق رقبة من ولد إسماعيل .

وقال موسى : حدثنا وهيب ، عن داود ، عن عامر ، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي أيوب ، عن النبي ﷺ .

وقال إسماعيل ، عن الشعبي ، عن الربيع قوله .

وقال آدم : حدثنا شعبة ، قال : حدثنا عبدالملك بن ميسرة ، سمعت هلال بن يساف ، عن الربيع بن خثيم ، وعمرو بن ميمون ، عن ابن مسعود قوله .

وقال الأعمش وحصين ، عن هلال ، عن الربيع ، عن عبدالله قوله .

ورواه أبو محمد الحضرمي ، عن أبي أيوب ، عن النبي ﷺ : **«كان كمن أعتق رقبة من ولد إسماعيل»** .

قال عمر : وحدثنا عبدالله بن أبي السفر ، عن الشعبي ، عن الربيع بن خثيم مثله .

فقلت للربيع : ممن سمعته؟ فقال : من عمرو بن ميمون ، فأتيت عمرو بن ميمون ، فقلت : ممن سمعته؟ فقال : من ابن أبي ليلى ، فأتيت ابن أبي ليلى ، فقلت : ممن سمعته؟ فقال : من أبي أيوب الأنصاري يحدثه عن رسول الله ﷺ .

وقال إبراهيم بن يوسف، عن أبيه، عن أبي إسحاق، قال: حدثني عمرو ابن ميمون، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن أبي أيوب قوله.

قال أبو عبدالله: والصحيح قول عمرو.

الشرح

قوله: **«فضل التهليل»** المراد بالتهليل: «لا إله إلا الله» وأدخل المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ التهليل والتسبيح والذكر في كتاب الدعوات؛ لأن الذاكر والعابد داع وسائل في المعنى؛ لأنه يطلب الثواب من الله، كما أن المصلي والصائم يطلب الثواب ويطلب الأجر فهو داع بلسان الحال، أما الذي يقول: رب اغفر لي وارحمني هذا داع بلسان المقال؛ ولهذا أدخل التهليل في كتاب الدعوات.

- [٥٩٥٤] قوله: **«وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير»** قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «هكذا في أكثر الروايات وورد في بعضها زيادة: **«يحيي ويميت»**[1] وفي أخرى زيادة: **«بيده الخير»**[2]».

قوله **«مائة مرة»** قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك الماضية في «بدء الخلق»: **«في يوم مائة مرة»**، وفي رواية عبد الله بن سعيد: **«إذا أصبح»**[3]، ومثله في حديث أبي أمامة عند جعفر الفريابي في الذكر، ووقع في حديث أبي ذر تقييده بأن ذلك **«في دبر صلاة الفجر قبل أن يتكلم»** لكن قال: **«عشر مرات»**[4]، وفي سندهما شهر بن حوشب، وقد اختلف عليه، وفيه مقال».

قوله: **«عدل»** قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «بفتح العين، قال الفراء: العدل بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه، وبالكسر المثل».

قوله: **«كانت له عدل عشر رقاب، وكتبت له مائة حسنة، ومحيت عنه مائة سيئة، وكانت له حرزًا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء إلا رجلًا عمل أكثر منه»**

---

(١) الترمذي (٣٤٦٨).
(٢) أحمد (٤/ ٢٢٧)، وابن ماجه (٣٧٩٩).
(٣) النسائي في «الكبرى» (٦/ ١١).
(٤) الترمذي (٣٤٧٤).

فيه بيان فضل التهليل، وحصول هذا الثواب العظيم لمن قال هذا الذكر مائة مرة، والحث على التنافس في هذا الذكر.

• [٥٩٥٥] قوله: **«عن عمرو بن ميمون»** عمرو بن ميمون هذا تابعي مخضرم أدرك الجاهلية ولم يلق النبي ﷺ، ومات سنة سبع وأربعين ومائة.

قوله: **«من قال عشرًا كان كمن أعتق رقبة من ولد إسماعيل»** ظاهره أنه من كلام عمرو بن ميمون، إلا أن البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بين بعده أن عمرو بن ميمون سمعه من ابن أبي ليلى، سمعه من أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه، سمعه من النبي ﷺ.

وأما وصف الرقبة بأنها **«من ولد إسماعيل»** فهذا يزيد من قيمة الرقبة؛ لأنهم أشرف من غيرهم من العرب فضلًا عن العجم.

قوله: **«عن أبي أيوب عن النبي ﷺ»** روى البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الحديث تعليقًا عن أبي أيوب رضي الله عنه عن النبي ﷺ.

قوله: **«عن الربيع قوله»** روى البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الحديث تعليقًا من كلام الربيع، والربيع هو ابن خثيم، من كبار التابعين، ثقة عابد زاهد ورع، توفي سنة ثلاث وستين.

قوله: **«عن ابن مسعود قوله»** يعني: أن البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ روى هذا الحديث تعليقًا من كلام ابن مسعود رضي الله عنه.

قوله: **«عن عبد الله قوله»** هو عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

قوله: **«كان كمن أعتق رقبة من ولد إسماعيل»** جاء في الرواية السابقة: **«كانت له عدل عشر رقاب»** والرواية هنا تذكر رقبة واحدة من ولد إسماعيل، وجاء في بعض الروايات: **«كان له من الأجر مثل من أعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل»**[1] فكيف يكون الجمع بين هذه الروايات؟

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «اختلاف هذه الروايات في عدد الرقاب مع اتحاد المخرج يقتضي الترجيح بينها، فالأكثر على ذكر أربعة، ويجمع بينه وبين حديث أبي هريرة بذكر عشرة لقولها مائة، فيكون مقابل كل عشر مرات رقبة من قبل المضاعفة، فيكون لكل مرة

(١) مسلم (٢٦٩٣).

بالمضاعفة رقبة ، وهي مع ذلك لمطلق الرقاب ، ومع وصف كون الرقبة من بني إسماعيل يكون مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم ؛ لأنهم أشرف من غيرهم من العرب فضلًا عن العجم ، وأما ذكر رقبة بالإفراد في حديث أبي أيوب فشاذ ، والمحفوظ أربعة كما بينته ، وجمع القرطبي في «المفهم» بين الاختلاف على اختلاف أحوال الذاكرين فقال : إنما يحصل الثواب الجسيم لمن قام بحق هذه الكلمات فاستحضر معانيها بقلبه ، وتأملها بفهمه ، ثم لما كان الذاكرون في إدراكاتهم وفهومهم مختلفين كان ثوابهم بحسب ذلك ، وعلى هذا ينزل اختلاف مقادير الثواب في الأحاديث ، فإن في بعضها ثوابًا معينًا ، ونجد ذلك الذكر بعينه في رواية أخرى أكثر أو أقل كما اتفق في حديث أبي هريرة وأبي أيوب . قلت : إذا تعددت مخارج الحديث فلا بأس بهذا الجمع ، وإذا اتحدت فلا ، وقد يتعين الجمع الذي قدمته ، ويحتمل فيما إذا تعددت أيضًا أن يختلف المقدار بالزمان كالتقييد بها بعد صلاة الصبح مثلًا ، وعدم التقييد إن لم يحمل المطلق في ذلك على المقيد» .

بين البخاري رَحِمَهُ ٱللَّهُ في هذا الحديث أن الربيع بن خثيم سمع هذا الحديث من عمرو بن ميمون ، سمعه من ابن أبي ليلى ، سمعه من أبي أيوب رَحِمَهُ ٱللَّهُ عن النبي ﷺ .

قوله : **«والصحيح قول عمرو» قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «كذا وقع في رواية أبي ذر عن المستملي وحده ، ووقع عنده عمرو بفتح العين ، ونبه على أن الصواب عمر بضم العين ، وهو كما قال ، ووقع عند أبي زيد المروزي في روايته : «الصحيح قول عبد الملك بن عمرو» .

وقال الدارقطني : الحديث حديث ابن أبي السفر عن الشعبي ، وهو الذي ضبط الإسناد ، ومراد البخاري ترجيح رواية عمر بن أبي زائدة عن أبي إسحاق على رواية غيره عنه» .

❊ ❊ ❊

المتن

[٦٤/ ٧١] باب فضل التسبيح

• [٥٩٥٦] حدثنا عبدالله بن مسلمة، عن مالك، عن سمي، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: **«من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر»**.

• [٥٩٥٧] حدثنا زهير بن حرب، قال: حدثنا ابن فضيل، عن عمارة، عن أبي زرعة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله العظيم سبحان الله وبحمده»**.

الشرح

«باب فضل التسبيح» وأدخل التسبيح -كما سبق- في كتاب الدعوات؛ لأن التسبيح ذكر، والذاكر داع في المعنى.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قوله: «باب فضل التسبيح» يعني قول: سبحان الله، ومعناه: تنزيه الله عما لا يليق به من كل نقص، فيلزم نفي الشريك والصاحبة والولد وجميع الرذائل. ويطلق التسبيح ويراد به جميع ألفاظ الذكر، ويطلق ويراد به صلاة النافلة».

• [٥٩٥٦] قوله: **«من قال: سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر»** وأخرج أبو داود بسند جيد هذا الحديث بلفظ: **«سبحان الله العظيم وبحمده»**[١] بزيادة: **«العظيم»**.

وفيه فضل هذا الذكر **«سبحان الله وبحمده»** وأنه من أسباب المغفرة لكن هذا التكفير للخطايا له شرطان: الشرط الأول: اجتناب الكبائر، يعني: يؤدي الفرائض ويترك المحرمات.

والثاني: عدم الإصرار على الصغائر قال الله تعالى في وصف المتقين: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا۟ فَـٰحِشَةً أَوْ ظَلَمُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا۟ ٱللَّهَ فَٱسْتَغْفَرُوا۟ لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ إِلَّا ٱللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا۟ عَلَىٰ مَا

(١) أبو داود (٥٠٩١).

فَعَلُواْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [آل عمران : ١٣٥] فإذا أدى الفرائض واجتنب الكبائر وترك المحرمات ولم يصر على الصغائر فقد حصل هذا الثواب .

والمراد بقوله : «سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة» أن يكون ذلك متواليًا غير مفرق في أول النهار، أو في أول الليل، وليس المراد أيضا أن يسبح تسبيحة ثم يتوقف أو يسبح عشرا ثم يتوقف .

• [٥٩٥٧] قوله : **«كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله العظيم، سبحان الله وبحمده»** فيه فضل هاتين الكلمتين، وهذا الحديث كرره البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ فجعله آخر حديث في كتابه، ولكن بتقديم الجملة الثانية على الأولى فقال : **«سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم»**(١) .

قوله : **«سبحان الله»** كلمة **«سبحان»** اسم منصوب واقع موقع المصدر بفعل محذوف تقديره : سبحت الله سبحانا وتسبيحًا، والتسبيح : هو تنزيه الله ﷻ عما لا يليق به من النقائص .

والتسبيح، والتحميد، والتهليل، والتكبير من أفضل الذكر ؛ لقول النبي ﷺ : **«أحب الكلام إلى الله أربع : سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر»**(٢)، وقال عليه الصلاة والسلام : **«لأن أقول : سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، أحب إلي مما طلعت عليه الشمس»**(٣) وهذا فضل عظيم للتسبيح، فعلى المسلم أن يحرص عليه، ولا يغفل عن هذا الذكر .

* * *

---

(١) البخاري (٧٥٦٣)، ومسلم (٢٦٩٤) .
(٢) أحمد (٥/ ١٠)، ومسلم (٢١٣٧) .
(٣) مسلم (٢٦٩٥) .

المتن

[٦٥/ ٧١] باب فضل ذكر الله تعالى

• [٥٩٥٨] حدثني محمد بن العلاء، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بريد بن عبدالله، عن أبي بردة، عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: **«مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميت»**.

• [٥٩٥٩] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا جرير، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: **«إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا: هلموا إلى حاجتكم، قال: «فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا، قال: فيسألهم ربهم وهو أعلم منهم ما يقول عبادي؟ قال: يقول: يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك، قال: فيقول: هل رأوني؟ قال: فيقولون: لا والله ما رأوك، قال: فيقول: كيف لو رأوني؟ قال: يقولون: لو رأوك كانوا أشد لك عبادة، وأشد لك تمجيدا، وأكثر لك تسبيحا، قال: فيقول: فما يسألوني؟ قال: يسألونك الجنة، قال: يقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا والله يا رب، ما رأوها، قال: يقول: فكيف لو أنهم رأوها؟ قال: يقولون لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصا، وأشد لها طلبا، وأعظم فيها رغبة، قال: فمم يتعوذون؟ قال: يقولون: من النار، قال: يقول: وهل رأوها؟ قال يقولون: لا والله يا رب ما رأوها، قال: يقول: فكيف لو رأوها؟ قال: يقولون: لو رأوها كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة، قال: فيقول: فأشهدكم أني قد غفرت لهم، قال: يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم، إنما جاء لحاجة، قال: هم الجلساء لا يشقى جليسهم»**.

رواه شعبة، عن الأعمش ولم يرفعه.

ورواه سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.



قوله: «باب فضل ذكر الله تعالى» أي: الإتيان بالألفاظ التي ورد الترغيب فيها، مثل: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر.

وهذه الترجمة في بيان فضل ذكر الله، وقد أدخل الذكر في الدعاء؛ لأن الذاكر داع في المعنى.

• [٥٩٥٨] قوله: «**مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميت**» ينبغي للمسلم أن يكون ذاكرًا لله حتىٰ لا يكون ميتًا؛ فالغافل ميت والذاكر حي.

• [٥٩٥٩] قوله: «**إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر**» فيه دليل علىٰ أن لكل صنف من الملائكة وظيفة، وهؤلاء المذكورون وظيفتهم حضور حلق الذكر، فهم غير الكتبة والحفظة، وفيه دليل علىٰ أن الملائكة لا تعلم الغيب؛ لأنهم لو كانوا يعلمون أين حلق الذكر ما أجهدوا أنفسهم بالبحث.

قوله: «**يلتمسون أهل الذكر**» أي: يبحثون باهتمام وعناية بالغة عن حلق الذكر، وفي الرواية الأخرىٰ: «**يتبعون مجالس الذكر**»[1] وفيه فضيلة أهل الذكر ومجالس الذكر.

قوله: «**فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا: هلموا إلىٰ حاجتكم**» فيه إثبات أن هذه الملائكة خلقها الله لهذا الهدف وهو الذكر.

قوله: «**فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا**» فيه دليل علىٰ كثرتهم، والرضا عن أهل الذكر.

قوله: «**فيسألهم ربهم وهو أعلم منهم ما يقول عبادي؟**» هذا السؤال للتنويه والاحتفاء بهم.

قوله: «**قال: يقول: يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك**» فسبب اجتماعهم هو الذكر، وليست للدنيا من مجلسهم حظ ولا نصيب.

واستخدام المسبحة في الذكر والتسبيح لا بأس بها، لكن الأولىٰ والأفضل تركها بعد الصلوات واستخدام الأصابع، وعمومًا التسبيح بالأصابع أفضل؛ لأن النبي ﷺ لم يستخدم المسبحة في شيء من أذكاره، ولكن جاءت الآثار عن الصحابة ﵃ في التسبيح بالحصىٰ؛ لهذا إذا سبح بالمسبحة فلا حرج، وتركها أولىٰ؛ لأنها مظنة الرياء.

قال الحافظ ابن حجر ﵀: «زاد إسحاق وعثمان عن جرير: «**ويمجدونك**»، وكذا لابن أبي الدنيا.

وفي رواية أبي معاوية: «**فيقولون: تركناهم يحمدونك، ويمجدونك، ويذكرونك**»[2].

---

(١) أحمد (٢/ ٣٥٨)، ومسلم (٢٦٨٩).

(٢) أحمد (٢/ ٢٥١)، والترمذي (٣٦٠٠).

وفي رواية الإسماعيلي: «**قالوا: ربنا مررنا بهم وهم يذكرونك...**» إلخ.

وفي رواية سهيل: «**جئنا من عند عباد لك في الأرض يسبحونك، ويكبرونك، ويهللونك، ويحمدونك، ويسألونك**»[١].

وفي حديث أنس عند البزار: «**ويعظمون آلاءك، ويتلون كتابك، ويصلون على نبيك، ويسألونك لآخرتهم ودنياهم**»[٢].

ويؤخذ من مجموع هذه الطرق المراد بمجالس الذكر، وأنها التي تشتمل على ذكر الله بأنواع الذكر الواردة، من تسبيح وتكبير وغيرهما، وعلى تلاوة كتاب الله سبحانه وتعالى، وعلى الدعاء بخيري الدنيا والآخرة، وفي دخول قراءة الحديث النبوي، ومدارسة العلم الشرعي، ومذاكرته، والاجتماع على صلاة النافلة، في هذه المجالس نظر، والأشبه اختصاص ذلك بمجالس التسبيح والتكبير ونحوهما والتلاوة حسب، وإن كانت قراءة الحديث ومدارسة العلم والمناظرة فيه من جملة ما يدخل تحت مسمى ذكر الله تعالى».

قوله: «**فيقول: هل رأوني؟ قال: فيقولون: لا والله ما رأوك، قال: فيقول: كيف لو رأوني؟ قال: يقولون: لو رأوك كانوا أشد لك عبادة، وأشد لك تمجيدًا، وأكثر لك تسبيحًا**» فيه فضل الإيمان بالغيب، وأثره في طاعة الله، ولو زاد الإيمان بالمشاهدة لزادت الطاعة والمجاهدة.

قوله: «**يسألونك الجنة**» فيه الرجاء والطمع في رحمة الله وكرمه.

قوله: «**فمم يتعوذون؟ قال: يقولون: من النار**» فيه الخوف من عذاب الله، وعدم الأمن من مكر الله، فعلى العبد أن يعبد الله بالخوف والرجاء، فيكونان له كجناحي الطائر.

قوله: «**فأشهدكم أني قد غفرت لهم**» فيه أن الذكر من أسباب مغفرة الذنوب، ومن أسباب دخول الجنة، ومن أسباب النجاة من النار.

قوله: «**فيهم فلان ليس منهم، إنما جاء لحاجة، قال: هم الجلساء لا يشقى جليسهم**» فيه أن من جاء وجلس مع الذاكرين وليس منهم فإنه تشمله الرحمة والمغفرة أيضًا، وهذا من كرم الله تعالى، فمن يخالط الصالحين يناله من بركة مجلسهم المغفرة والرحمة.

---

(١) أحمد (٢/ ٣٨٢)، ومسلم (٢٦٨٩).

(٢) «حلية الأولياء» (٦/ ٢٦٨).

وهذا الفضل الحاصل لأهل الذكر الذين يسبحون، ويكبرون، ويحمدون، ويمجدون يحصل مثله لمجالس العلم؛ لأن مجالس العلم يقرأ فيها كلام الله، وكلام رسوله ﷺ، فهو أولى بهذا الخير والفضل خلافًا لما رآه الحافظ ابن حجر رحمه الله، فإنه يرى أن ذلك لا تشمل حلقات العلم ولا يشملها، وإنا نرى أنها أعظم؛ لأن تعلم العلم وتعليمه نفعه متعدٍّ والذاكر نفعه قاصر على نفسه، والقاعدة: أن ما كان نفعه متعديًا مقدم على ما كان نفعه قاصرا.

فحلقات العلم يذكر فيها قول الله، وقول رسوله ﷺ، وما شرعه الله من الحلال والحرام، ويلتحق به سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، وغيرها من الأذكار، فهذا أعظم وأفضل.

والذكر يكون باللسان ويكون بالفعل ويكون بالقلب، وذكر القلب أعظم.

وقد جاءت أحاديث كثيرة في فضل الذكر: منها: «**يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد... فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة**»[(١)].

ومنها: «**لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة**»[(٢)].

ومنها: «**ألا أخبركم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟**» قالوا: بلى، قال: «**ذكر الله**»[(٣)].

فهذا الحديث فيه أن ذكر الله من خير الأعمال، وخير من إنفاق الذهب، وخير من إنفاق الفضة، وخير من الجهاد.

ورغم ما ورد في فضل المجاهد من أنه كالصائم الذي لا يفطر، وكالقائم الذي لا يفتر، وما ورد أيضًا أن الجهاد ذروة سنام الإسلام، وأنه لا يعدل الإيمان بالله ورسوله والجهاد شيء، وهي التجارة الرابحة قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ هَلۡ أَدُلُّكُمۡ عَلَىٰ تِجَٰرَةٖ تُنجِيكُم مِّنۡ عَذَابٍ أَلِيمٖ ١٠

---

(١) أحمد (٢/ ٢٤٣)، والبخاري (١١٤٢)، ومسلم (٧٧٦).
(٢) أحمد (٣/ ٩٢)، ومسلم (٢٧٠٠).
(٣) أحمد (٥/ ١٩٥)، والترمذي (٣٣٧٧)، وابن ماجه (٣٧٩٠).

تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ﴾ [الصف: ١٠ - ١٢] إلا أن الذكر - كما يقول العلامة ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ - مقدم على الجهاد إذا كان مع الغفلة، فإذا كان المجاهد في غفلة عن الذكر قدم الذاكر عليه، وأما المجاهد الذاكر فهو أفضل، فتكون المراتب ثلاثة:

المرتبة الأولى: الجهاد مع الذكر، وهذا أفضل المراتب.

المرتبة الثانية: الذكر بلا جهاد، وهذا مقدم على الجهاد.

المرتبة الثالثة: الجهاد بلا ذكر.

ذكر هذا ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في شرح «سنن أبي داود»(١).

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «طريق الجمع - والله أعلم - أن المراد بذكر الله في حديث أبي الدرداء: الذكر الكامل، وهو ما يجتمع فيه ذكر اللسان والقلب بالتفكر في المعنى واستحضار عظمة الله، وأن الذي يحصل له ذلك يكون أفضل ممن يقاتل الكفار مثلًا من غير استحضار لذلك، وأن أفضلية الجهاد إنما هي بالنسبة إلى ذكر اللسان المجرد، فمن اتفق له أنه جمع ذلك كمن يذكر الله بلسانه وقلبه واستحضاره، وكل ذلك حال صلاته، أو في صيامه، أو تصدقه، أو قتاله الكفار مثلًا فهو الذي بلغ الغاية القصوى والعلم عند الله.

وأجاب القاضي أبو بكر بن العربي: بأنه ما من عمل صالح إلا والذكر مشترط في تصحيحه، فمن لم يذكر الله بقلبه عند صدقته، أو صيامه مثلًا فليس عمله كاملًا، فصار الذكر أفضل الأعمال من هذه الحيثية، ويشير إلى ذلك حديث: **«نية المؤمن أبلغ من عمله»**(٢)».

وفي الحديث فوائد، منها: فضل مجالس الذكر والذاكرين، وفضل الاجتماع على ذلك، وأن جليسهم يندرج معهم فيما يتفضل الله عليهم ويكرمهم به.

وفيه محبة الملائكة بني آدم واعتناؤهم بهم.

وفيه أن السؤال قد يصدر من السائل وهو أعلم بالمسئول عنه؛ لإظهار العناية بالمسئول عنه والتنويه بقدره والإعلان بشرف منزلته.

---

(١) «حاشية ابن القيم على سنن أبي داود» (٧/ ١٢٦).

(٢) القضاعي في «الشهاب» (١/ ١١٩)، والبيهقي في «الشعب» (٥/ ٣٤٣).

واستنبط الحافظ أن «فيه بيان كذب من ادعىٰ من الزنادقة أنه يرىٰ الله تعالىٰ جهرًا في دار الدنيا» فبعض الصوفية يزعم أنه يرىٰ الله في كل حضرة، وهؤلاء ملاحدة، وفي الحديث رد عليهم.

وفيه أن الجنة اشتملت علىٰ أنواع الخير، والنار اشتملت علىٰ أنواع المكروهات. نسأل الله العافية.

قوله: **«رواه شعبة، عن الأعمش» قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «يعني بسنده المذكور».

قوله: **«ولم يرفعه» قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «هكذا وصله أحمد، قال: حدثنا محمد ابن جعفر، حدثنا شعبة، قال: بنحوه. ولم يرفعه، وهكذا أخرجه الإسماعيلي، من رواية بشر بن خالد، عن محمد بن جعفر، موقوفًا».

قوله: **«ورواه سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ» قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «وصله مسلم، وأحمد من طريقه».

* * *

المَتْنُ

[٦٦/ ٧١] باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله

• [٥٩٦٠] حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن، قال: أخبرنا عبدالله قال: أخبرنا سليمان التيمي، عن أبي عثمان، عن أبي موسى الأشعري، قال: أخذ النبي ﷺ في عقبة - أو قال ثنية - قال: فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته: لا إله إلا الله والله أكبر، قال: ورسول الله ﷺ على بغلته، قال: **«فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا»**، ثم قال: **«يا أبا موسى - أو يا عبدالله - ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة؟»** قلت: بلى، قال: **«لا حول ولا قوة إلا بالله»**.

الشَّرْحُ

قوله: **«باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله»** هي من الذكر، وأدخله المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في كتاب الدعوات؛ لأن الذاكر داع في المعنى.

• [٥٩٦٠] قوله: **«لا حول ولا قوة إلا بالله»** في هذا الحديث فضل هذه الكلمة، وأنها كنز من كنوز الجنة؛ لأن معناها عظيم، يعني: لا تحول من حال إلى حال ولا قوة للإنسان على فعل شيء إلا بالله ومعونته، ولهذا صارت بهذه المثابة كنزًا من كنوز الجنة.

وفيه أن الله يسمع كلام عباده وأنه منزه عن الصمم.

و فيه إثبات السمع والبصر.

وفيه أن الله حاضر وليس بغائب.

وفيه إثبات القرب لله من الداعين؛ لقوله في الحديث الآخر: **«إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته»**(١).

وفيه مشروعية الذكر للمسافر وأنه إذا علا فإنه يكبر وإذا هبط فإنه يسبح.

* * *

(١) أحمد (٤/ ٤٠٢)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٤/ ٣٩٨).

المتن

[٦٧/ ٧١] باب لله مائة اسم غير واحد

• [٥٩٦١] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال: حفظناه من أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رواية قال: لله تسعة وتسعون اسما مائة إلا واحدة، لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر.

الشرح

قوله: **«باب لله مائة اسم غير واحد»** هذه الترجمة فيها أسماء الله، وأنها من الذكر، والله تعالىٰ أمر عباده بأن يتوسلوا ويدعوه بأسمائه، فلما كانت أسماء الله وسيلة إلى الدعاء أدخله في باب الدعاء.

• [٥٩٦١] قوله: **«لله تسعة وتسعون اسمًا مائة إلا واحدة»** لعل التأنيث باعتبار الكلمة «مائة اسم» وليس المراد بهذا الحديث حصر أسماء الله في تسعة وتسعين، بل أسماء الله كثيرة حتىٰ قيل: إن لله ألف اسم، ولكن المراد أن لله تسعة وتسعين اسمًا موصوفة بأنه لا يحفظها أحد مع التدبر والعمل إلا دخل الجنة.

والدليل علىٰ أن لله ﷻ أسماء أخرىٰ كثيرة ما جاء في حديث ابن مسعود في الدعاء: **«اللهم إني أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدًا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك»**(١) إذن أسماء الله كثيرة.

قوله: **«لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة»** يعني: مع التدبر، وفي المراد بالحفظ خلاف، وفي اللفظ الآخر: **«من أحصاها»**(٢) قيل: إحصاؤها حفظها مع التدبر والعمل بما يمكن العمل به منها، مثل: الكريم يعمل بالكرم، والرحيم يتصف بالرحمة، والرءوف يتصف بالرأفة، وهذا في الأسماء المشتركة، أما إذا كان الاسم خاصًّا بالله فلا، مثل: الجبار، فلا يجوز للإنسان أن يتجبر؛ لأن الجبار خاص بالله ﷻ.

---

(١) أحمد (١/ ٣٩١).

(٢) أحمد (٢/ ٢٥٨)، والبخاري (٢٧٣٦)، ومسلم (٢٦٧٧).

والحكمة من عدم تحديد هذه الأسماء التسعة والتسعين هو أن الله أخفاها ليطلبها ويتحراها العبد من الكتاب والسنة فيكثر أجره وثوابه في طلبها وحرصه عليها ، كما أخفيت ليلة القدر ، وكما أخفيت ساعة الجمعة .

وأما سرد الأسماء التسعة والتسعين كما جاء في رواية الترمذي فالمعروف عند العلماء أن سردها ليس مرفوعًا ، وإنما هو مدرج من بعض الرواة كما ذكر الحافظ .

ويستدل بقوله : **«لله تسعة وتسعون اسمًا مائة إلا واحدة»** على صحة استثناء القليل من الكثير ، فتقول : لك عندي عشرة إلا أربعة ، وهذا متفق عليه .

وبعضهم استدل به على جواز الاستثناء مطلقًا حتى يدخل استثناء الكثير فلا يبقى إلا القليل ، مثل لو قال : له علي ألف إلا تسعمائة وتسعة وتسعين فلا يلزمه إلا واحدًا ، ومثله لو قال لزوجته : أنت طالق ثلاثًا إلا اثنتين ، لم يلزمه إلا واحدة ، وإن كان هذا مستهجنًا ، والمسألة فيها خلاف بين أهل العلم والصحيح جواز استثناء الكثير من القليل .

قوله : **«وهو وتر يحب الوتر»** وفي رواية مسلم : **«وإن الله وتر يحب الوتر»**[1] والوتر الفرد ، ومعناه الحق الواحد المتوحد الذي لا شبيه له ولا مثيل له في ذاته ولا في أسمائه ولا في صفاته ولا في أفعاله ، فقوله : **«وهو وتر»** هذا دليل على أن من أسماء الله الوتر ؛ لأن النبي ﷺ أطلقه على ربه كما أن من أسمائه المقدم والمؤخر كما في الحديث السابق .

❊ ❊ ❊

---

(١) مسلم (٢٦٧٧) .

المتن

[٦٨/ ٧١] باب الموعظة ساعة بعد ساعة

• [٥٩٦٢] حدثنا عمر بن حفص، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا الأعمش، قال: حدثني شقيق، قال: كنا ننتظر عبدالله إذ جاء يزيد بن معاوية، فقلنا: ألا تجلس؟ قال: لا، ولكن أدخل فأخرج إليكم صاحبكم وإلا جئت أنا فجلست، فخرج عبدالله وهو آخذ بيده، فقام علينا، فقال: أما إني أخبر بمكانكم ولكنه يمنعني من الخروج إليكم أن رسول الله ﷺ كان يتخولنا بالموعظة في الأيام كراهية السآمة علينا.

الشرح

قوله: **«باب الموعظة ساعة بعد ساعة»** هذا الباب ختم به المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ كتاب الدعوات، ثم عقبه بكتاب الرقاق، ومناسبة هذا الباب لكتاب الدعوات كما ذكر الحافظ أن الموعظة يخالطها غالبًا التذكير بالله، والذكر من جملة الدعاء، كما أنه قد يتخللها دعوات أو تختم بدعوات.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «مناسبة هذا الباب لكتاب الدعوات أن الموعظة يخالطها غالبًا التذكير بالله، وقد تقدم أن الذكر من جملة الدعاء، وختم به أبواب الدعوات التي عقبها بكتاب الرقاق؛ لأخذه من كل منهما شوبًا».

• [٥٩٦٢] قوله: **«حدثني شقيق قال: كنا ننتظر عبدالله»** شقيق: هو أبو وائل شقيق بن سلمة أدرك النبي ﷺ ولم يره، وهو من أصحاب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

قوله: **«إذ جاء يزيد بن معاوية»** ليس المراد بيزيد هذا يزيد بن معاوية بن أبي سفيان الذي عهد إليه أبوه بالخلافة فبويع سنة ستين، ومات سنة سنة أربع وستين، ولكن المراد به يزيد بن معاوية النخعي كما **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «في رواية مسلم من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن شقيق: «كنا جلوسًا عند باب عبد الله ننتظره فمر بنا يزيد بن معاوية النخعي» قلت: وهو كوفي تابعي ثقة عابد».

قوله: **«فقلنا: ألا تجلس؟ قال: لا، ولكن أدخل فأخرج إليكم صاحبكم وإلا جئت أنا فجلست»** وفي رواية مسلم: **«فمر بنا يزيد بن معاوية النخعي، فقلنا: أعلمه بمكاننا»**(١).

قوله: **«فخرج عبدالله وهو آخذ بيده، فقام علينا، فقال: أما إني أخبر بمكانكم»** يعني: أعلم أنكم جلستم تنتظرون الموعظة.

قوله: **«ولكنه يمنعني من الخروج إليكم أن رسول الله ﷺ كان يتخولنا بالموعظة»**

يتخولهم: يتعهدهم بالموعظة في وقت دون وقت، فابن مسعود رضي الله عنه كان يتأسى بالنبي ﷺ في هذا، ولما قيل له: لوددنا أن تحدثنا كل يوم قال: إني أتخولكم بالموعظة كما كان رسول الله ﷺ يتخولنا.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قال الخطابي: المراد أنه كان يراعي الأوقات في تعليمهم ووعظهم، ولا يفعله كل يوم خشية الملل، والتخول: التعهد» ورويت: **«يتحولنا»** بالحاء المهملة، والمعنى: يتفقد أحوالهم التي يحصل فيها النشاط للموعظة، فيعظهم فيها ولا يكثر عليهم لئلا يملوا، حكى هذه الرواية الطيبي ولكن الرواية المشهورة: **«يتخولنا»**.

والتخول بالموعظة عام فعامة الناس حتى طلبة العلم يحتاجون إلى الراحة بعض الأيام.

قوله: **«في الأيام»** يعني: يذكرهم أياما ويتركهم أياما.

وقد ترجم البخاري في كتاب العلم **«باب من جعل لأهل العلم أيامًا معلومة»** أي: يخصص لهم أيامًا من الأسبوع، ويترك بعض الأيام حتى لا يملوا.

قوله: **«كراهية السآمة علينا»** يعني: خشية أن تقع السآمة والملل، والسآمة ضمنت معنى المشقة.

وهذا الحديث فيه رفق النبي ﷺ بأصحابه، وحسن التوصل إلى تعليمهم وتفهيمهم؛ ليأخذوا عنه بنشاط، لا عن ضجر ولا ملل، كما ذكر ابن مسعود أن النبي ﷺ كان يتخولهم، فالتعليم الذي يكون بالتدريج أخف مئونة وأدعى إلى الثبات من أخذه بالكد والمغالبة.

وفي هذا الحديث منقبة لعبدالله بن مسعود رضي الله عنه في متابعته للنبي ﷺ في القول والعمل، ومحافظته على ذلك.

---

(١) مسلم (٢٨٢١).

كتاب الرقاق



المتن

بسم الله الرحمن الرحيم

٧٢- كتاب الرقاق

[٧٢/١] الصحة والفراغ ولا عيش إلا عيش الآخرة

• [٥٩٦٣] حدثنا المكي بن إبراهيم، قال: أخبرنا عبدالله بن سعيد، هو: ابن أبي هند، عن أبيه، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال النبي ﷺ: **«نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس: الصحة والفراغ»**.

قال عباس العنبري: حدثنا صفوان بن عيسى، عن عبدالله بن سعيد، هو: ابن أبي هند، عن أبيه، قال: سمعت ابن عباس عن النبي ﷺ مثله.

• [٥٩٦٤] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن معاوية بن قرة، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: **«اللهم لا عيش إلا عيش الآخره، فأصلح الأنصار والمهاجره»**.

• [٥٩٦٥] حدثنا أحمد بن المقدام، قال: حدثنا الفضيل بن سليمان، قال: حدثنا أبو حازم، قال: حدثنا سهل بن سعد الساعدي: كنا مع رسول الله ﷺ بالخندق وهو يحفر ونحن ننقل التراب وبصر بنا، فقال: **«اللهم لا عيش إلا عيش الآخره، فاغفر للأنصار والمهاجره»**.

الشرح

قوله: **«كتاب الرقاق»** جمع رقيقة، وهي الأحاديث التي ترقق القلوب، والرقة ضد الغلظة.

هذا الكتاب معقود للأحاديث والأبواب التي ترقق القلوب وتزيل الغلظة والقسوة والشدة.

قوله: **«الصحة والفراغ ولا عيش إلا عيش الآخرة»** أي: هذا الباب معقود للترغيب في المحافظة على الصحة واستعمالها في الطاعة قبل المرض أو الهرم، والحرص على استغلال أوقات الفراغ قبل الشغل، والعمل للآخرة.

• [٥٩٦٣] قوله : «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس : الصحة والفراغ» النعمة : هي الحالة الحسنة . يمثل لهما بالصحة والفراغ ، بخلاف المرض والشغل .

قوله : «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس» لكونه لم يستعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو مغبون ، فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط ، يعني يُغبط ويتمنى الإنسان أن يكون مثله .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن بطال رَحِمَهُ اللَّهُ : معنى الحديث أن المرء لا يكون فارغًا حتى يكون مكفيًا صحيح البدن ، فمن حصل له ذلك فليحرص على ألا يُغبن بأن يترك شكر الله على ما أنعم به عليه ، ومن شكره امتثال أوامره واجتناب نواهيه» .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وقال القاضي أبو بكر بن العربي : «اختلف في أول نعمة الله على العبد فقيل : الإيمان ، وقيل : الحياة ، وقيل : الصحة ، والأول أولى» .

ولا شك أن أعظم نعمة أنعم الله بها على العبد هي الإيمان والتوحيد ، كما قال الله تعالى : ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيۡكُمُ ٱلۡإِيمَٰنَ وَزَيَّنَهُۥ فِي قُلُوبِكُمۡ وَكَرَّهَ إِلَيۡكُمُ ٱلۡكُفۡرَ وَٱلۡفُسُوقَ وَٱلۡعِصۡيَانَۚ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلرَّٰشِدُونَ ۝٧ فَضۡلٗا مِّنَ ٱللَّهِ وَنِعۡمَةٗ﴾ [الحجرات : ٧، ٨] والحياة والصحة كلها من النعم الدنيوية ، ولا تكون نعمة على الحقيقة إلا إذا صاحبت الإيمان ، وحينئذ يغبن فيها كثير من الناس .

والمعنى : أن من لا يستعملهما فيما ينبغي فقد غبن ؛ لكونه باعهما ببخس ، ولم يحمد ربه في ذلك ، فمن فرط في ذلك فهو المغبون .

وأشار بقوله : «كثير من الناس» إلى أن الذي يوفق لذلك قليل ، كما قال الله تعالى : ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَقَلِيلٞ مَّا هُمۡ﴾ [ص : ٢٤] وقال : ﴿وَإِن تُطِعۡ أَكۡثَرَ مَن فِي ٱلۡأَرۡضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [الأنعام : ١١٦] وقال : ﴿وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يُؤۡمِنُونَ﴾ [هود : ١٧] وقال : ﴿وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَشۡكُرُونَ﴾ [البقرة : ٢٤٣] وقال : ﴿وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعۡلَمُونَ﴾ [الأعراف : ١٨٧] فالقليل هو الذي يتذكر ويتعظ ويشكر الله عَزَّ وَجَلَّ .

قوله : «قال عباس العنبري» فذكر الحديث معلقًا ، لكن أخبر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن ابن ماجه أخرجه موصولًا ، فقال : حدثنا العباس بن عبد العظيم العنبري ، حدثنا صفوان بن عيسى ، عن عبد الله ابن سعيد بن أبي هند ، عن أبيه ، قال : سمعت ابن عباس يقول : قال

رسول الله ﷺ(١)، فذكر الحديث، وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ الخلاف في رفعه ووقفه.

• [٥٩٦٤] قوله: «اللهم لا عيش إلا عيش الآخره» يعني: العيش الكامل الباقي هو عيش الآخرة، بخلاف عيش الدنيا فإنه ناقص ومنغص وزائل.

• [٥٩٦٥] قوله: «كنا مع رسول الله ﷺ بالخندق وهو يحفر» هو الخندق الذي حفر حول المدينة بإشارة سلمان الفارسي رضي الله عنه، لما غزت قريش والأحزاب النبي ﷺ وأحاطوا بالمدينة، وقد حفر النبي ﷺ معهم تشجيعًا وتنشيطًا لهم قال: «اللهم لا عيش إلا عيش الآخره» يعني: العيش الكامل الباقي.

قوله: «فاغفر للأنصار والمهاجره» هذا سجع غير متكلف ويحتمل أنه رجز.

وقدم الأنصار في قوله: «اللهم لا عيش إلا عيش الآخره فاغفر للأنصار والمهاجره» لأجل الروي وإلا فالمهاجرون مقدمون؛ لأنه لو قال: فاغفر للمهاجرة والأنصار انكسر البيت أو الروي، وهذا لأجل ملاحظة الفواصل إن كان رجزًا أو كان نثرًا.

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ عن ابن المنير مناسبة إيراد حديث أنس وسهل: «اللهم لا عيش إلا عيش الآخره» مع حديث ابن عباس «**نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس**» «أن الناس قد غبن كثير منهم في الصحة والفراغ لإيثارهم عيش الدنيا على عيش الآخرة، فأراد الإشارة إلى أن العيش الذي اشتغلوا به ليس بشيء، بل العيش الذي شغلوا عنه هو المطلوب، ومن فاته فهو المغبون».



(١) ابن ماجه (٤١٧٠).

المتن

[٧٢/٢] باب مثل الدنيا في الآخرة
وقوله: ﴿أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾
إلى قوله: ﴿مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾ [الحديد: ٢٠]

• [٥٩٦٦] حدثنا عبدالله بن مسلمة، قال: حدثنا عبدالعزيز بن أبي حازم، عن أبيه، عن سهل، سمعت النبي ﷺ يقول: **«موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها، ولغدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها»**.

الشرح

قوله: **«باب مثل الدنيا في الآخرة وقوله: ﴿أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ إلى قوله: ﴿مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾ [الحديد: ٢٠]»** هذا الباب معقود لمثل الدنيا والآخرة، ذكر آية الحديد ﴿ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌۢ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِى ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَوْلَٰدِ﴾ ضرب لذلك مثلًا لهذا اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ﴾ يعني: مطرًا أنبتت به الأرض فصار بهيجًا مصفرًا، ﴿أَعْجَبَ ٱلْكُفَّارَ نَبَاتُهُۥ﴾ المراد بالكفار يعني الزراع، وقيل: المراد به الكافر الشرعي وهو الكافر بالله ﷻ، ﴿ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَىٰهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَٰمًا ۖ وَفِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنٌ﴾ فهذا النبات يكون مصفرًا يبهج الأنظار، وسرعان ما ييبس، ويأتيه الهواء ويصفر، ثم يكون حطامًا مفتتًا، والآخرة إما عذاب شديد، وإما مغفرة من الله ورضوان ﴿وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾ متاع يتمتع بها الإنسان في وقت ويغتر بها كثير من الناس.

• [٥٩٦٦] قوله: **«موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها»** هذا مثل الدنيا ومثل الآخرة، إذا نسبت الدنيا إلى الآخرة تأتي أقل من موضع السوط، بل موضع السوط في الجنة يفوق الدنيا كلها من أولها إلى آخرها، وفي الحديث الآخر: **«لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرًا منها شربة ماء»**(١) فما تزن الدنيا عند الله جناح بعوضة، والبعوضة هي الحشرة الصغيرة، وضرب بها المثل لحقارتها وضررها.

---

(١) الترمذي (٢٣٢٠).

وقال بعض السلف : لو كانت الدنيا ذهبًا يفنى ، والآخرة خزفًا يبقى ؛ لكان العاقل الذي يقدم خزفًا يبقى على ذهب يفنى .

قوله : «**ولغدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها**» الغدوة : الذهاب في أول النهار ، والروحة : الرجوع ، والمعنى : ذهاب إلى الجهاد مرة أو رجوع يعدل الدنيا كلها ، يعني : الثواب الذي أعده الله للمجاهدين في سبيله .

وكذلك ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ الحديث الذي رواه الإمام مسلم والترمذي والنسائي ، عن قيس بن أبي حازم ، عن المستورد بن شداد يقول النبي ﷺ : «**والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر بم يرجع**»[1] واليم : البحر ، فإذا غمس الإنسان أصبعه في البحر ثم رفعه ماذا ينال بأصبعه؟ هذا مثل الدنيا عند الله ، لا شيء ، والله تعالى يقول : ﴿مَتَٰعُ ٱلدُّنۡيَا قَلِيلٞ وَٱلۡأٓخِرَةُ خَيۡرٞ لِّمَنِ ٱتَّقَىٰ وَلَا تُظۡلَمُونَ فَتِيلًا﴾ [النساء : ٧٧] وهذا على سبيل المثال والتقريب وإلا فلا نسبة بين الدنيا والآخرة .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «ولما أورد الغزالي حديث المستورد في «الإحياء» عقبه بأن قال ما ملخصه : اعلم أن مثل أهل الدنيا في غفلتهم كمثل قوم ركبوا سفينة ، فانتهوا إلى جزيرة معشبة ، فخرجوا لقضاء الحاجة ، فحذرهم الملاح من التأخر فيها ، وأمرهم أن يقيموا بقدر حاجتهم ، وحذرهم أن يقلع بالسفينة ويتركهم ، فبادر بعضهم فرجع سريعًا ، فصادف أحسن الأمكنة وأوسعها ، فاستقر فيه ، وانقسم الباقون فرقًا :

الأولى : استغرقت في النظر إلى أزهارها المونقة ، وأنهارها المطردة ، وثمارها الطيبة ، وجواهرها ، ومعادنها ، ثم استيقظ فبادر إلى السفينة ، فلقي مكانًا دون الأول ، فنجا في الجملة .

الثانية : كالأولى لكنها أكبت على تلك الجواهر والثمار والأزهار ، ولم تسمح نفسه لتركها فحمل منها ما قدر عليه ، فتشاغل بجمعه وحمله ، فوصل إلى السفينة فوجد مكانًا أضيق من الأول ، ولم تسمح نفسه برمي ما استصحبه فصار مثقلًا به ، ثم لم يلبث أن ذبلت الأزهار ، ويبست الثمار ، وهاجت الرياح ، فلم يجد بدًا من إلقاء ما استصحبه ، حتى نجا بحشاشة نفسه .

---

(١) مسلم (٢٨٥٨) ، والترمذي (٢٣٢٣) ، والنسائي كما في «تحفة الأشراف» (٨/ ٣٧٥) .

الثالثة : تولجت في الغياض ، وغفلت عن وصية الملاح ، ثم سمعوا نداءه بالرحيل ، فمرت ، فوجدت السفينة سارت ، فبقيت بما استصحبت في البر ، حتى هلكت .

والرابعة : اشتدت بها الغفلة عن سماع النداء ، وسارت السفينة ، فتقسموا فرقًا : منهم من افترسته السباع ، ومنهم من تاه على وجهه حتى هلك ، ومنهم من مات جوعًا ، ومنهم من نهشته الحيات .

قال : فهذا مثل أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة ، وغفلتهم عن عاقبة أمرهم .

ثم ختم بأن قال : وما أقبح من يزعم أنه بصير عاقل أن يغتر بالأحجار من الذهب والفضة ، والهشيم من الأزهار والثمار ، وهو لا يصحبه شيء من ذلك بعد الموت ، والله المستعان» .

قال الله ﷻ : ﴿أَلۡهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ۝١ حَتَّىٰ زُرۡتُمُ ٱلۡمَقَابِرَ ۝٢ كَلَّا سَوۡفَ تَعۡلَمُونَ ۝٣ ثُمَّ كَلَّا سَوۡفَ تَعۡلَمُونَ ۝٤ كَلَّا لَوۡ تَعۡلَمُونَ عِلۡمَ ٱلۡيَقِينِ ۝٥ لَتَرَوُنَّ ٱلۡجَحِيمَ ۝٦ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيۡنَ ٱلۡيَقِينِ ۝٧ ثُمَّ لَتُسۡـَٔلُنَّ يَوۡمَئِذٍ عَنِ ٱلنَّعِيمِ﴾ [التكاثر : ١ – ٨] .

* * *

المتن

[٣/ ٧٢] باب قول النبي ﷺ: «كن في الدنيا كأنك غريب»

• [٥٩٦٧] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا محمد بن عبدالرحمن أبو المنذر الطفاوي، عن الأعمش، قال: حدثني مجاهد، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال: «**كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل**»، وكان ابن عمر يقول: إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء، وخذ من صحتك لمرضك، ومن حياتك لموتك.

الشرح

قوله: «**كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل**» هذه الترجمة على لفظ حديث ابن عمر الآتي.

• [٥٩٦٧] قوله: «**أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي**» المنكب: مجمع العضد والكتف.

قوله: «**كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل**» في رواية «**عابري**» وهذه وصية لابن عمر ولغيره؛ لأن الشريعة عامة، فوصية النبي ﷺ لواحد وصية لجميع الأمة.

والغريب وعابر السبيل يأخذ من الدنيا ما يكفيه مدة بقائه، فيرضى بالقليل غالبًا، فإذا نزل الإنسان في مكان يأخذ ما يحتاج إليه فقط، ولا يأخذ معه كل شيء، وكذلك الغريب يأخذ ما يكفيه مدة غربته؛ لأنه يعلم أن هذا ليس بلده، فكذلك الإنسان في الدنيا يتمتع بالقليل من الدنيا حتى تكون له زادًا للآخرة، ووسيلة إلى طاعة الله عز وجل.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قال ابن بطال: لما كان الغريب قليل الانبساط إلى الناس، بل هو مستوحش منهم؛ إذ لا يكاد يمر بمن يعرفه مستأنس به، فهو ذليل في نفسه، خائف، وكذلك عابر السبيل، لا ينفذ في سفره إلا بقوته عليه، وتخفيفه من الأثقال، غير متثبت بما يمنعه من قطع سفره معه زاده وراحلته يبلغانه إلى بغيته من قصده - شبهه بهما».

ثم قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: وقال النووي: معنى الحديث لا تركن إلى الدنيا ولا تتخذها وطنًا، ولا تحدث نفسك بالبقاء فيها، ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير

وطنه .

وقال غيره : «عابر السبيل» هو المار على الطريق طالبًا وطنه ، فالمرء في الدنيا كعبد أرسله سيده في حاجة إلى غير بلده ، فشأنه أن يبادر بفعل ما أرسل فيه ، ثم يعود إلى وطنه ، ولا يتعلق بشيء غير ما هو فيه .

وقال غيره : المراد أن ينزل المؤمن نفسه في الدنيا منزلة الغريب ، فلا يعلق قلبه بشيء من بلد الغربة ، بل قلبه متعلق بوطنه الذي يرجع إليه ، ويجعل إقامته في الدنيا ؛ ليقضي حاجته وجهازه للرجوع إلى وطنه ، وهذا شأن الغريب أو يكون كالمسافر ، لا يستقر في مكان بعينه بل هو دائم السير إلى بلد الإقامة» .

قوله : **«وكان ابن عمر يقول : إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح»** أي : قد يأتي الموت قبل الصبح .

قوله : **«وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء»** أي : قد يأتي الموت قبل المساء .

قوله : **«وخذ من صحتك لمرضك»** يعني : في وقت الصحة انتهز الفرصة ، واعمل الأعمال الصالحة قبل المرض ؛ لأنه مع المرض يقل نشاط الإنسان .

قوله : **«ومن حياتك لموتك»** يعني : انتهز وقت حياتك وصحتك فاعمل صالحًا ؛ لأن الإنسان إذا مات انقطع عمله .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «في الحديث مس المعلم أعضاء المتعلم عند التعليم ، والموعوظ عند الموعظة ، وذلك للتأنيس والتنبيه ، ولا يفعل ذلك غالبًا إلا بمن يميل إليه ، وفيه مخاطبة الواحد وإرادة الجمع ، وحرص النبي ﷺ على إيصال الخير لأمته ، والحض على ترك الدنيا والاقتصار على ما لا بد منه» .

***

المتن

[٤/ ٧٢] باب في الأمل وطوله

وقوله جل وعلا: ﴿فَمَن زُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّارِ وَأُدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥] ﴿ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا۟ وَيَتَمَتَّعُوا۟﴾ الآية [الحجر: ٣].

وقال علي بن أبي طالب: ارتحلت الدنيا مدبرة، وارتحلت الآخرة مقبلة، ولكل واحدة منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن اليوم عمل ولا حساب، وغدًا حساب ولا عمل.

﴿بِمُزَحْزِحِهِۦ﴾ [البقرة: ٩٦]: بمباعده.

- [٥٩٦٨] حدثنا صدقة بن الفضل، قال: أخبرنا يحيىٰ، عن سفيان، قال: حدثني أبي، عن منذر، عن ربيع بن خثيم، عن عبدالله رضي الله عنه قال: خط النبي ﷺ خطًّا مربعًا، وخط خطًّا في الوسط خارجًا منه، وخط خططًا صغارًا إلىٰ هذا الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط، فقال: «**هذا الإنسان، وهذا أجله محيط به** - أو **قد أحاط به** - **وهذا الذي هو خارج أمله، وهذه الخُطَط الصغار الأعراض، فإن أخطأ هذه نهشه هذا، وإن أخطأه هذا نهشه هذا**».

- [٥٩٦٩] حدثنا مسلم، قال: حدثنا همام، عن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة عن أنس قال: خط النبي ﷺ خطوطًا، فقال: «**هذا الأمل، وهذا أجله، فبينما هو كذلك إذ جاءه الخط الأقرب**».

الشرح

قوله: «**باب في الأمل وطوله**» الأمل: بفتح الهمزة والميم، ما يؤمله الإنسان، ورجاء ما تحبه النفس من طول العمر وزيادة الغنىٰ وهو قريب من التمني، وقيل: الفرق بين الأمل والتمني أن الأمل ما تقدم له سبب والتمني بخلافه، فالإنسان لابد له من أمل فإذا فاته الأمل بقي في التمني، ويقال: الأمل إرادة الشخص تحصيل شيء يمكن حصوله فإذا فات تمناه.

قوله: «**وقوله جل وعلا: ﴿فَمَن زُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّارِ وَأُدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥] ﴿ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا۟ وَيَتَمَتَّعُوا۟﴾ الآية [الحجر: ٣]**». فالآية الأولىٰ: قال الله ﷻ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ ۗ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ ۖ فَمَن زُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّارِ وَأُدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ۗ وَمَا

﴿ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾ قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغره حتى يشتريه ثم يتبين له فساده ورداءته» . ثم قال : «والمراد أن معنى قوله : ﴿زُحْزِحَ﴾ في هذه الآية فمن زحزح بوعد ، وأصل الزحزحة : الإزالة ، ومن أزيل عن الشيء فقد بوعد منه .

وقال الكرماني : مناسبة هذه الآية للترجمة أن في أول الآية : ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ﴾ وفي آخرها ﴿وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ﴾ أو أن قوله : ﴿فَمَن زُحْزِحَ﴾ مناسب لقوله : ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِۦ﴾ [البقرة : ٩٦]، وفي تلك الآية ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾» .

الآية الثانية : قال الله ﷻ : ﴿ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا۟ وَيَتَمَتَّعُوا۟ وَيُلْهِهِمُ ٱلْأَمَلُ ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [الحجر : ٣] هذا وعيد شديد للكفار ، يعني : اتركهم ، والأمر هنا للتهديد ، يؤمّلون أنهم سيبقون كفرة كما هو حال الكفرة في الحاضر وفي الماضي ، يتمتعون بما أعطاهم الله -في هذا الزمن خصوصًا بالمخترعات والتقنية الحديثة ، ﴿وَيُلْهِهِمُ ٱلْأَمَلُ﴾ أي : شغلهم الأمل عن اتباع الحق ، ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ تهديد ووعيد .

قوله : «ارتحلت الدنيا مدبرة ، وارتحلت الآخرة مقبلة ، ولكل واحدة منهما بنون ، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ، فإن اليوم عمل ولا حساب ، وغدًا حساب ولا عمل» كلام علي رضي الله عنه هذا كلام عظيم مؤثر ، مستفاد من النصوص ، فالإنسان يعمل اليوم ، وغدًا يوم القيامة يحاسب على أعماله ، فالدنيا دار عمل ، والآخرة دار جزاء وحساب ، فعلى العاقل أن يعمل صالحًا استعدادًا ليوم الحساب .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن هذا الأثر وقع عند ابن أبي شيبة وابن المبارك في «الزهد» وأبو نعيم في «الحلية» عن علي رضي الله عنه وأوله قال : إن أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى ، وطول الأمل ، فأما اتباع الهوى : فيصد عن الحق ، وأما طول الأمل : فينسي الآخرة ، ألا وإن الدنيا ارتحلت مدبرة . . .

• [٥٩٦٨] قوله : «خط النبي ﷺ خطًّا مربعًا» الخط : المراد به الرسم والشكل ، والمربع : المستوي الزوايا .

وأما عن الحكمة في كون النبي ﷺ خط خطًّا مربعًا ولم يخط خطًّا مستديرًا مع أنه أبلغ في

الإحاطة فلم أر أحدًا تكلم في هذا، ولعل الحكمة -والله أعلم- أن المربع فيه إشارة إلى الجهات الأربع وأن الإنسان لا مفر له من الموت من أي جهة .

وقد رسم الشارح في الشرح صورة هذا الخط المربع .

قوله : «هذا الإنسان» يعني : الخط المربع هو الإنسان .

قوله : «وهذا أجله محيط به -أو قد أحاط به- وهذا الذي هو خارج أمله» يعني : خارج عن المربع ، فالأمل طويل .

قوله : «وهذه الخُطَط الصغار الأعراض» يعني : هذه الأعراض والأسقام والابتلاءات .

قوله : «وإن أخطأه هذا نهشه هذا» يعني : أنه إن سلم من بعض المصائب والنكبات لم يسلم من البعض ، فهي أمراض وأسقام وهموم وأكدار وأحزان وموت أحبة .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وورد في ذم الاسترسال مع الأمل حديث أنس رفعه : **«أربعة من الشقاء : جمود العين ، وقسوة القلب ، وطول الأمل ، والحرص على الدنيا**[(١)]» . ثم ذكر حديث : **«لا يزال قلب الكبير شابًّا في اثنتين : حب الدنيا ، وطول الأمل»**[(٢)] .

وقال رَحِمَهُ اللَّهُ : «وفي الأمل سر لطيف ؛ لأنه لولا الأمل ما تهنى أحد بعيش ، ولا طابت نفسه أن يشرع في عمل من أعمال الدنيا ، وإنما المذموم منه الاسترسال فيه ، وعدم الاستعداد لأمر الآخرة ، فمن سلم من ذلك لم يكلف بإزالته .

وقوله في أثر علي : «فإن اليوم عمل ولا حساب وغدًا حساب ولا عمل» جعل اليوم نفس العمل والمحاسبة مبالغة وهو كقولهم : نهاره صائم» .

• [٥٩٦٩] قوله : «هذا الأمل ، وهذا أجله ، فبينما هو كذلك إذ جاءه الخط الأقرب» **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ : «عند البيهقي في «الزهد» من وجه عن إسحاق سياق المتن أتم منه ولفظه : «خط خطوطًا ، وخط خطًّا ناحية ، ثم قال : **«هل تدرون ما هذا؟ هذا مثل ابن آدم ومثل التمني ، وذلك الخط الأمل ، بينما يأمل إذ جاءه الموت»**[(٣)]» .

---

(١) «حلية الأولياء» (٦/ ١٧٥) .

(٢) أحمد (٢/ ٣٣٥) ، والبخاري (٦٤٢٠) .

(٣) البيهقي في «الزهد الكبير» (ص٢١٩) .

المتن

[٥/ ٧٢] باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر لقوله: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ﴾ [فاطر: ٣٧]

• [٥٩٧٠] حدثنا عبدالسلام بن مطهر، قال: حدثنا عمر بن علي، عن معن بن محمد الغفاري، عن سعيد بن أبي سعيد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«أعذر الله إلى امرئ أخر أجله حتى بلغه ستين سنة»**.

تابعه أبو حازم وابن عجلان عن المقبري.

• [٥٩٧١] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا أبو صفوان عبدالله بن سعيد قال: أخبرنا يونس، عن ابن شهاب، قال: أخبرني سعيد بن المسيب، أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: **«لا يزال قلب الكبير شابًا في اثنتين: في حب الدنيا وطول الأمل»**.

قال ليث: حدثني يونس وابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب قال: أخبرني سعيد وأبو سلمة.

• [٥٩٧٢] حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا هشام، قال: حدثنا قتادة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: **«يكبر ابن آدم ويكبر معه اثنان: حب المال وطول العمر»**.

رواه شعبة، عن قتادة.



قوله: **«باب: من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر»** قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «الإعذار هو إزالة العذر، والمعنى: لم يبق له اعتذار، كأن يقول مثلًا: لو مُد لي في الأجل لفعلت ما أمرت، يقال: أعذر إليه إذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكّنه منه».

وتأخير الله له إلى الستين وما بعدها من كرمه وإحسانه، وإلا فلو أخذه قبل ذلك ما كان له عذر، وقامت عليه الحجة، ومن بلغ ومعه عقله وبلغته دعوة الرسول ﷺ فليس له عذر ولو كان ابن خمسة عشرة سنة بعد البلوغ، فإذا آمن فهو من أهل الجنة، وإذا مات على الكفر فهو من أهل النار.

قوله : «القوله : ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ﴾ [فاطر : ٣٧]» أي : أوما عشتم في الدنيا أعمارًا متفاوتة ، فلو كنتم ممن ينتفع بالحق لانتفعتم به في مدة عمركم .

وذكر القسطلاني أن لأبي ذر هنا زيادة : «يعني الشيب» .

• [٥٩٧٠] قوله : «أعذر الله إلى امرئ أخر أجله حتى بلغه ستين سنة» يعني : أزال عذره ولم يبق له اعتذار .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن بطال : إنما كانت الستون حدًّا لهذا ؛ لأنها قريبة من المعترك ، وهي سن الإنابة والخشوع ، وترقب المنية ، فهذا إعذار بعد إعذار ؛ لطفًا من الله بعباده ، حتى نقلهم من حالة الجهل إلى حالة العلم ، ثم أعذر إليهم فلم يعاقبهم إلا بعد الحجج الواضحة ، وإن كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الأمل لكنهم أمروا بمجاهدة النفس في ذلك ؛ ليتمثلوا ما أمروا به من الطاعة ، وينزجروا عما نهوا عنه من المعصية . وفي الحديث إشارة إلى أن استكمال الستين مظنة لانقضاء الأجل وأصرح من ذلك ما أخرجه الترمذي بسند حسن إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه : «أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين ، وأقلهم من يجوز ذلك»[(١)]» .

قوله : «تابعه أبو حازم وابن عجلان عن المقبري» ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن رواية أبي حازم أخرجها الإسماعيلي ، ورواية محمد بن عجلان أخرجها الإمام أحمد ، فعلى هذا يكون الحديث رواه عن المقبري ثلاثة : معن بن محمد الغفاري ، وأبو حازم ، وابن عجلان .

• [٥٩٧١] قوله : «لا يزال قلب الكبير شابًّا في اثنتين : في حب الدنيا ، وطول الأمل» يعني : أنه كلما تقدم به السن يزداد حبه للدنيا ، ويكون عنده طول الأمل ، والمراد بالأمل هنا محبة طول العمر ، وطول الأمل عام يشمل الصغير والكبير ، وكما سبق : أنه لولا طول الأمل لما عاش الإنسان ولا باع ولا اشترى ولا بنى بيتًا ، ولا انتقل من مكان إلى مكان ، لكن طول الأمل يدفع إلى الاستمرار في العمل .

قوله : «أخبرني سعيد وأبو سلمة» فسعيد هو ابن المسيب ، وأبو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف ، قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «يعني كلاهما» - يونس وابن وهب - «عن أبي هريرة . أما

---

(١) الترمذي (٣٥٥٠) ، وابن ماجه (٤٢٣٦) .

رواية ليث، وهو ابن سعد، فوصلها الإسماعيلي من طريق أبي صالح كاتب الليث: حدثنا الليث، حدثني يونس هو ابن يزيد، عن ابن شهاب، أخبرني سعيد وأبو سلمة، عن أبي هريرة بلفظه، إلا أنه قال: **«المال»** بدل «الدنيا».

وأما رواية ابن وهب فوصلها مسلم عن حرملة عنه بلفظ: **«قلب الشيخ شاب على حب اثنتين: طول الحياة، وحب المال»**[(١)].

وأخرجه الإسماعيلي من طريق أيوب بن سويد عن يونس مثل رواية ابن وهب سواء.

وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن أبي هريرة بزيادة في أوله قال: **«إن ابن آدم يضعف جسمه، وينحل لحمه من الكبر وقلبه شاب»**[(٢)].

• [٥٩٧٢] قوله: «يكبر ابن آدم ويكبر معه اثنان» فـ«يكبر» الأولى بفتح الموحدة أي يطعن في السن. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوهَآ إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُواْ﴾ [النساء: ٦] كبِر يكبَر طعن في السن، ويجوز الضم تعبيرًا عن الكثرة وهي كثرة عدد السنين بالعظم. والثانية: **«ويكبُر»** بضم الموحدة أي: يعظم من العِظم.

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ ما أخرجه أحمد من طريق سعيد بن أبي أيوب، حدثني محمد بن عجلان، عن ابن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«من أتت عليه ستون سنة فقد أعذر الله إليه في العمر»**[(٣)].

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال بعض الحكماء: الأسنان أربعة سن الطفولية، ثم الشباب، ثم الكهولة، ثم الشيخوخة وهي آخر الأسنان، وغالب ما يكون ما بين الستين والسبعين، فحينئذ يظهر ضعف القوة بالنقص والانحطاط، فينبغي له الإقبال على الآخرة بالكلية؛ لاستحالة أن يرجع إلى الحالة الأولى من النشاط والقوة.

وقد استنبط منه بعض الشافعية أن من استكمل ستين فلم يحج مع القدرة فإنه يكون مقصرًا ويأثم إن مات قبل أن يحج، بخلاف ما دون ذلك».

---

(١) مسلم (١٠٤٦).
(٢) البيهقي في «الزهد الكبير» (٢/ ١٩٠).
(٣) أحمد (٢/ ٣٢٠)، وأصله عند البخاري (٦٤١٩).

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ في شرح قوله : «ويكبر معه اثنان : حب الدنيا وطول العمر» : «قول عياض : هذا الحديث فيه من المطابقة وبديع الكلام الغاية ، وذلك أن الشيخ من شأنه أن تكون آماله وحرصه على الدنيا قد بليت على بلاء جسمه إذا انقضى عمره ولم يبق له إلا انتظار الموت فلما كان الأمر بضده ذم قال : والتعبير بالشاب إشارة إلى كثرة الحرص وبعد الأمل الذي هو في الشباب أكثر وبهم أليق لكثرة الرجاء عادة عندهم في طول أعمارهم ودوام استمتاعهم ولذاتهم في الدنيا . قال القرطبي : في هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وأن ذلك ليس بمحمود وقال غيره : الحكمة في التخصيص بهذين الأمرين» يعني حب المال وطول العمر «أن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه فهو راغب في بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالبًا طول العمر ، فكلما أحس بقرب نفاد ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه ، واستدل به على أن الإرادة في القلب خلافًا لمن قال : إنها في الرأس ، قاله المازري» .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قوله : **«رواه شعبة ، عن قتادة»** وصله مسلم من رواية محمد ابن جعفر ، عن شعبة . ولفظه : سمعت قتادة يحدث عن أنس بنحوه .

وأخرجه أحمد عن محمد بن جعفر بلفظ : **«يهرم ابن آدم ويشب منه اثنتان»**(١) .

وفائدة هذا التعليق : دفع توهم الانقطاع فيه ؛ لكون قتادة مدلسًا وقد عنعنه ، لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين إلا بما علم أنه داخل في سماعهم ، فيستوي في ذلك التصريح والعنعنة بخلاف غيره» .



(١) أحمد (٣/ ١١٩) .

المتن

[٦/ ٧٢] باب العمل الذي يبتغى به وجه الله

فيه سعد .

• [٥٩٧٣] حدثنا معاذ بن أسد ، قال : أخبرنا عبدالله ، قال : أخبرنا معمر ، عن الزهري قال : أخبرني محمود بن الربيع ، وزعم محمود أنه عقل رسول الله ﷺ وعقل مجة مجها من دلو كانت في دارهم ، قال : سمعت عتبان بن مالك الأنصاري ، ثم أحد بني سالم قال : غدا علي رسول الله ﷺ فقال : **«لن يوافي عبد يوم القيامة يقول : لا إله إلا الله يبتغي به وجه الله إلا حرم الله عليه النار»** .

• [٥٩٧٤] حدثنا قتيبة ، قال : حدثنا يعقوب بن عبدالرحمن ، عن عمرو ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : **«يقول الله تعالى : ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة»** .

الشرح

قوله : **«يبتغى به وجه الله»** يعني : العمل الذي أخلص فيه العبد لله .

قوله : **«فيه سعد»** هو سعد بن أبي وقاص ، وحديثه المشار إليه تقدم في المغازي في قصة الوصية أنه لما زار النبي ﷺ من مرض أشفى به على الموت في حجة الوداع وقال : أخلف بعد أصحابي؟ قال : **«إنك لن تخلف فتعمل عملًا تبتغي به وجه الله إلا أجرت عليه ، حتى ما تجعل في في امرأتك»**[1] .

وأشار المؤلف إلى ارتباط هذه الترجمة بالترجمة السابقة ، **يقول الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ **نقلًا عن ابن بطال** : «خشي المصنف أن يظن أن من بلغ الستين وهو مواظب على المعصية أن ينفذ عليه الوعيد ، فأورد هذا الحديث المشتمل على أن كلمة الإخلاص تنفع قائلها ، إشارة إلى أنها لا تخص أهل عمر دون عمر ، ولا أهل عمل دون عمل .

(١) أحمد (١/ ١٧٩) ، والبخاري (٣٩٣٦) ، ومسلم (١٦٢٨) .

قال : ويستفاد منه أن التوبة مقبولة ما لم يصل إلى الحد الذي ثبت النقل فيه أنها لا تقبل معه ، وهو الوصول إلى الغرغرة ، وتبعه ابن المنير فقال : يستفاد منه أن الأعذار لا تقطع التوبة بعد ذلك ، وإنما تقطع الحجة التي جعلها الله للعبد بفضله ، ومع ذلك فالرجاء باق بدليل حديث عتبان» .

• [٥٩٧٣] قوله : **«زعم محمود أنه عقل رسول الله ﷺ وعقل مجة مجها من دلو كانت في دارهم»** كان ابن خمس سنين ، **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ : «المجة : بفتح الميم وتشديد الجيم ، والمج : هو إرسال الماء من الفم ، وقيل : لا يسمى مجًّا إلا إن كان على بعد . وفعله النبي ﷺ مع محمود إما مداعبة منه ، أو ليبارك عليه بها ، كما كان ذلك من شأنه مع أولاد الصحابة» .

قوله : **«قال : سمعت عتبان»** القائل هو محمود بن الربيع الصغير السن وحديثه مقبول ؛ لأنه مميز ، فقد سمع عتبان بن مالك الأنصاري الصحابي الجليل ، وحديثه الطويل الذي فيه أنه أنكر بصره ، وأن السيول تحول بينه وبين المسجد ، وأنه طلب من النبي ﷺ أن يأتي إليه فيصلي في مكان في بيته يتخذه مسجدًا ، فجاء وقد انتصف النهار ومعه أبو بكر ، فصلى فيه ، ثم حبسه على خزيرة عنده ، ثم قال في آخر الحديث : **«لن يوافي عبد يوم القيامة يقول : لا إله إلا الله يبتغي به وجه الله إلا حرم الله عليه النار»** وفي رواية : **«فإن الله حرم على النار من قال : لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله»**[1] وقد ساقه الإمام محمد بن عبدالوهاب في «كتاب التوحيد» .

قوله : «لن يوافي» بضم الياء وكسر الفاء ، ويروى بفتح الفاء «لن يوافى» مبني للمجهول ، والمراد موافاة الله .

وفي الحديث : فضل من مات على التوحيد ، وأن من مات على توحيد خالص ، ولم يصر على معصية ؛ حرم الله عليه النار ، وأما من مات على كبائر وهو مصر عليها فهو تحريم خلود ، فمن مات على التوحيد فهو من أهل الجنة إن عاجلًا أو آجلًا .

• [٥٩٧٤] قوله : **«يقول الله تعالى : ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه»** الصفي : هو الحبيب المصافي كالولد له أو الأخ أو الزوج أو الصديق ، هذا كله صفي ، فالإنسان له صفي ولده أو أبوه أو زوجته أو صديقه ، وحتى عضو الإنسان

---

(١) البخاري (٤٢٥) ، ومسلم (٣٣) .

المحبوب له كعينه فقدها أو يده أو رجله، فإذا فقد صفيه من هذه الأشياء واحتسبه فجزاؤه الجنة، لكن بهذا الشرط «احتسبه» يعني: طلب الأجر من الله، ولم يجزع، ولم يتسخط، بل صبر واحتسب؛ فجزاؤه الجنة، والصفي أعم من أن يكون ولدًا أو غيره.

وفيه دليل على أن من مات له ولد يلحق بمن مات له ثلاثة، وكذا اثنان كما في الحديث الآخر؛ لقوله: «صفيه»، ففي الحديث الآخر أن النبي ﷺ قال: **«من مات له ثلاثة فهو من أهل الجنة»** فقامت المرأة فقالت: واثنان فقال: **«واثنان»**[1] قال: ثم لم نسأله عن الواحد، وجاء ذكر الواحد في حديث رواه الطبراني، ولكن فيه ضعف، ويدل عليه الحديث الذي ذكره الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ **«أن من فقد واحدًا فقد دخل الجنة»**[2]، ويقول: «سنده على شرط الصحيح» وكذا من فقد عينه أو سمعه أو يده واحتسبه فله هذا الثواب وهذا فضل عظيم.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «قوله: **«ثم احتسبه»** قال الجوهري: احتسب ولده إذا مات كبيرًا، فإن مات صغيرًا، قيل: أفرطه، وليس هذا التفصيل مرادًا، بل المراد بـ **«احتسبه»** صبر على فقده؛ راجيًا الأجر من الله.

وأصل الحسبة: بالكسر، الأجرة، والاحتساب طلب الأجر من الله ﷻ».

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «وأن قول الصحابي كما مضى في **«باب فضل من مات له ولد»** من كتاب الجنائز: ولم نسأله عن الواحد - لا يمنع من حصول الفضل لمن مات له واحد، فلعله ﷺ سئل بعد ذلك عن الواحد فأخبر بذلك، أو أنه أعلم بأن حكم الواحد حكم ما زاد عليه فأخبر به».

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «قلت: وقد تقدم في الجنائز تسمية من سأل عن ذلك، والرواية التي فيها: «ثم لم نسأله عن الواحد» ولم يقع لي إذ ذاك وقوع السائل عن الواحد، وقد وجدت من حديث جابر ما أخرجه أحمد من طريق محمود بن أسد، عن جابر، وفيه: قلنا: يا رسول الله، واثنان؟ قال: **«واثنان»**[3]، قال محمود: فقلت لجابر: أراكم لو قلتم واحدًا لقال: واحد، قال: وأنا والله أظن ذاك. ورجاله موثقون.

---

(١) أحمد (٣/ ٣٤)، والبخاري (١٢٥٠).

(٢) الطبراني في «الكبير» (٢٠/ ١٤٥).

(٣) أحمد (٣/ ٣٠٦).

وعند أحمد والطبراني من حديث معاذ رفعه : **«أوجب ذو الثلاثة»**[1] ، فقال له معاذ : وذو الاثنين؟ قال : **«وذو الاثنين»** . زاد في رواية الطبراني : **«قال : أو واحد»** وفي سنده ضعف .

وله في «الكبير» و«الأوسط» من حديث جابر بن سمرة رفعه : **«من دفن له ثلاثة فصبر»** الحديث ، وفيه فقالت أم أيمن : وواحد؟ فسكت ، ثم قال : **«يا أم أيمن : من دفن واحدًا فصبر عليه ، واحتسبه ، وجبت له الجنة»**[2] وفي سندهما ناصح بن عبدالله وهو ضعيف جدًّا .

ووجه الدلالة من حديث الباب أن الصفي أعم من أن يكون ولدًا أم غيره ، وقد أفرد ، ورتب الثواب بالجنة لمن مات له فاحتسبه ، ويدخل في هذا ما أخرجه أحمد والنسائي من حديث قرة بن إياس أن رجلًا كان يأتي النبي ﷺ ومعه ابن له فقال : **«أتحبه؟»** قال : نعم ، ففقده ، فقال : **«ما فعل فلان؟»** قالوا : يا رسول‌الله مات ابنه ، فقال : **«ألا تحب ألا تأتي بابًا من أبواب الجنة إلا وجدته ينتظرك؟»** فقال رجل : يا رسول‌الله ، أله خاصة أم لكلنا؟ قال : **«بل لكلكم»**[3] . وسنده على شرط الصحيح ، وقد صححه ابن حبان والحاكم»[4] .

فعلى كل حال هذا الحديث صريح في أن من مات له صفي واحتسبه فله الجنة ، فيكون الواحد داخلًا في هذا .

الشاهد قوله : «ثم احتسبه» هذا الإخلاص .

قوله : «إلا الجنة» فيه دليل على أن الذي يعبد الله بإخلاص من أهل الجنة .

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (٥/ ٢٣٠) .

(٢) الطبراني في «الكبير» ، وفي «الأوسط» (٣/ ٦٣) .

(٣) النسائي (١٨٧٠) ، وأحمد (٣/ ٤٣٦) .

(٤) ابن حبان (٧/ ٢٠٩) ، والحاكم (١/ ٥٤١) .

المتن

[٧/ ٧٢] باب ما يُحَذَّرُ من زهرة الدنيا والتنافس فيها

• [٥٩٧٥] حدثنا إسماعيل بن عبدالله، قال: حدثني إسماعيل بن إبراهيم بن عقبة، عن موسى بن عقبة، قال ابن شهاب: حدثني عروة بن الزبير أن المسور بن مخرمة أخبره، أن عمرو بن عوف - وهو حليف لبني عامر بن لؤي - كان شهد بدرًا مع رسول الله ﷺ أخبره أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتها، وكان رسول الله ﷺ هو صالَحَ أهلَ البحرين، فأمَّر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين، فسمعت الأنصار بقدومه فوافقه صلاة الصبح مع رسول الله ﷺ، فلما انصرف تعرضوا له، فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم، وقال: **«أظنكم سمعتم بقدوم أبي عبيدة، وأنه جاء بشيء؟»** فقالوا: أجل يا رسول الله، قال: **«فأبشروا وأمِّلُوا ما يسركم، فوالله ما الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها، وتلهيكم كما ألهتهم»**.

• [٥٩٧٦] حدثنا قتيبة قال: حدثنا ليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الخير، عن عقبة بن عامر، عن النبي ﷺ خرج يومًا فصلى على أهل أُحد صلاته على الميت، ثم انصرف إلى المنبر، فقال: **«إني فَرَطٌ لكم، وأنا شهيد عليكم، وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن، وإني قد أُعطيت مفاتح خزائن الأرض -أو مفاتيح الأرض- وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها»**.

• [٥٩٧٧] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: **«إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض»**، قيل: ما بركات الأرض؟ قال: **«زهرة الدنيا»**، فقال له رجل: هل يأتي الخير بالشر؟ فصمت النبي ﷺ حتى ظننت أنه ينزل عليه، ثم جعل يمسح عن جبينه، قال: **«أين السائل؟»** قال: أنا، قال أبو سعيد: لقد حمدناه حين طلع ذلك، قال: **«لا يأتي الخير إلا بالخير، إن هذا المال خضرة حلوة، وإن كل ما أنبت الربيع يقتل حَبَطًا أو يُلِمّ إلا آكلة الخضرة أكلت حتى إذا امتدت خاصرتاها استقبلت الشمس فاجترت وثلطت**

وبالت، ثم عادت فأكلت، وإن هذا المال حلوة، من أخذه بحقه ووضعه في حقه فنعم المعونة هو، وإن أخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع» .

• [٥٩٧٨] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، قال سمعت أبا جمرة، قال: حدثني زهدم بن مضرب، قال: سمعت عمران بن حصين رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: **«خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»** - مرتين، قال عمران: فما أدري قال النبي ﷺ بعد قوله مرتين أو ثلاثًا - **«ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون، ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السمن»** .

• [٥٩٧٩] حدثنا عبدان، عن أبي حمزة، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبدالله رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: **«خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم من بعدهم تسبق شهادتهم أيمانهم وأيمانهم شهادتُهم»** .

• [٥٩٨٠] حدثنا يحيى بن موسى، قال: حدثنا وكيع، قال: حدثنا إسماعيل، عن قيس قال: سمعت خبَّابًا - وقد اكتوى يومئذ سبعًا في بطنه - وقال: لولا أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت بالموت، إن أصحاب محمد ﷺ مضوا ولم تنقصهم الدنيا بشيء، وإنا أصبنا من الدنيا ما لا نجد له موضعًا إلا التراب .

• [٥٩٨١] حدثني محمد بن المثنى، حدثنا يحيى، عن إسماعيل، قال: حدثني قيس قال: أتيت خبَّابًا - وهو يبني حائطًا له - فقال: إن أصحابنا الذين مضوا لم تنقصهم الدنيا شيئًا، وإنا أصبنا من بعدهم شيئًا لا نجد له موضعًا إلا في التراب .

• [٥٩٨٢] حدثنا محمد بن كثير، عن سفيان، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن خباب رضي الله عنه قال: هاجرنا مع النبي ﷺ .

الشرح

قوله: **«باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها»** فيه أن الإنسان ينبغي له أن يكون على حذر من زهرة الدنيا والاغترار بها والتنافس فيها، وألا تلهيه عن الآخرة ولا تشغله عن الأمر الذي خلق له؛ لأن الله تعالى خلقنا لعبادته وتوحيده وطاعته، كما قال سبحانه: ﴿وَمَا

﴿خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، والدنيا وما فيها خلقت للإنسان ليستعين بها على طاعة الله، فلا ينشغل بها عن طاعته، كما قال تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٦]، فالمسلم يأكل ويشرب ويبيع ويشتري ويغرس ويزرع ويبني ليستعين بذلك على طاعة الله، فتكون الدنيا وسيلة لطاعة الله لا غاية، فإذا كانت الدنيا غاية، واغتر الإنسان بزهرة الدنيا وزينتها انصرف عن الأمر الذي خلق له؛ فيكون المال الذي أعطيه في يده لا في قلبه، يتصرف فيه وفق شرع الله ﷻ.

والدنيا يستعين بها المسلم على طاعة الله ﷻ، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله(١): إن الدنيا والمراكب وغيرها تكون وسيلة بمثابة البساط الذي يجلس عليه الإنسان، بل بمثابة الكنيف الذي يقضي فيه حاجته فتكون وسيلة، فإذا انشغل الإنسان بها عن الآخرة هلك.

• [٥٩٧٥] قوله: «أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين» وفي رواية: «الأحساء» وقد كانت البحرين قديمًا -تطلق على المنطقة الشرقية ودول الخليج والأحساء، وكانوا قد أسلموا قديمًا، وهم وفد بني عبد القيس، ومسجدهم جواثا هو ثاني مسجد أقيمت فيه الجمعة بعد مسجد الرسول ﷺ، فأرسل النبي ﷺ «أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتها، وكان رسول الله ﷺ هو صالح أهل البحرين».

قوله: «فأمر عليهم العلاء بن الحضرمي، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين، فسمعت الأنصار بقدومه فوافقه صلاة الصبح مع رسول الله ﷺ» لأن الصحابة أصابتهم فاقة في أول الهجرة، فلما سمعوا أنه قدم بمال من البحرين صلى كلٌّ مع النبي ﷺ.

قوله: «فلما انصرف تعرضوا له» يريدون شيئًا من المال.

قوله: «فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم، وقال: أظنكم سمعتم بقدوم أبي عبيدة، وأنه جاء بشيء؟ فقالوا: أجل يا رسول الله» أجل بمعنى نعم وزنًا ومعنى.

قوله: «قال: فأبشروا وأمِّلوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها،

(١) «العبودية» (٢٥)، و«الفتاوى الكبرى» (٥/ ١٨٢).

وتلهيكم كما ألهتهم» في لفظ آخر: «وتهلككم كما أهلكتهم»(١) خاف النبي ﷺ على الصحابة من الدنيا ومن التنافس فيها، وإذا كان النبي ﷺ قد خاف على الصحابة ﷺ فالخوف على من بعدهم من باب أولى، فيجب الحذر، فلم يخش عليهم من الشرك؛ لما أعطاهم الله من العلم والبصيرة، وإنما ارتد من ارتد من الأعراب لأنه لم يرسخ الإيمان في قلوبهم، أما الصحابة فلا يخشى عليهم الشرك إنما يخشى عليهم الدنيا والتنافس فيها.

وفي الحديث دليل على أنه يخشى على الإنسان مع السعة والغنى أكثر مما يخشى عليه مع الفقر، وأن الناس مع الفقر أقرب إلى الاستقامة منهم مع الغنى؛ ولهذا قال بعض السلف: ابتلينا بالفقر فصبرنا، وابتلينا بالغنى فلم نصبر، وهذا هو الواقع؛ فالناس مع الفقر أقرب إلى الاستقامة من قربهم مع الغنى، والله تعالى يقول: ﴿كَلَّآ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَيَطْغَىٰٓ ۝ أَن رَّءَاهُ ٱسْتَغْنَىٰٓ﴾ [العلق: ٦، ٧].

بعض الناس كانوا فقراء وكانوا أهل استقامة وطاعة، ثم تغير حالهم إلى الغنى فتغيروا، وحصل لهم انحراف وإهمال وتقصير في الواجبات، وتأخير عن الصلوات، واستعمال آلة الملاهي، فالغنى يطغي إلا من رحم الله؛ ولهذا قال النبي ﷺ: «فوالله ما الفقر أخشى عليكم» فالفقر يصبر عليه الإنسان يجوع يومًا ويشبع يومًا، وفي اللفظ الآخر: «وتهلككم كما أهلكتهم»(١).

• [٥٩٧٦] قوله: «عن النبي ﷺ خرج يومًا فصلى على أهل أحد صلاته على الميت» المعنى أنه دعا لهم دعاءه للميت، ولم يصل الصلاة المعروفة، فصار كالمودع للأحياء والأموات، وهذا بعد ثماني سنوات، وإلا فالشهداء لا يُصلى عليهم، ويدفنون بثيابهم ودمائهم.

قوله: «ثم انصرف إلى المنبر، فقال: إني فَرَطٌ لكم، وأنا شهيد عليكم» الفرط السابق الذي تقدم القوم ليعد لهم ما يحتاجون إليه، والمعنى: إني أتقدمكم وأنتظركم عند حوضي، وفي هذا إثبات الحوض، وفيه إثبات البعث والقيامة والصراط والميزان والجنة والنار، وأن من أنكر ذلك فهو كافر بإجماع المسلمين، قال الله تعالى: ﴿زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَن لَّن يُبْعَثُواْۚ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّى لَتُبْعَثُنَّ﴾ [التغابن: ٧] وحوض نبينا محمد ﷺ في موقف القيامة حوض عظيم، جاءت

---

(١) البخاري (٣١٥٨)، ومسلم (٢٩٦١).

الأحاديث في وصفه أن طوله مسافة شهر، وعرضه مسافة شهر، وأوانيه عدد نجوم السماء، وماؤه أشد بياضًا من اللبن، وأحلى من العسل، وأبرد من الثلج، وأطيب ريحًا من المسك، يصب فيه ميزابان من نهر الكوثر من الجنة، ويذاد عنه قوم غيروا وبدلوا، والنبي ﷺ يتقدم وينتظر الناس[1]؛ ولهذا قال في اللفظ الآخر: **«إني فرطكم»**[2] يعني: أتقدمكم وأنا شهيد عليكم.

قوله: **«وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن»** هذا من علامات النبوة، كشف له عنه؛ فكان ينظر إليه ﷺ كما رأى الجنة والنار ليلة المعراج.

قوله: **«وإني قد أُعطيت مفاتح خزائن الأرض - أو مفاتيح الأرض - وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها»** ما خاف عليهم الشرك؛ لما أعطاهم الله من البصيرة والعلم؛ لأن الإيمان رسخ في قلوبهم؛ ولأنهم ذاقوا مرارة الشرك وخبروه فلا يقعون فيه، وإنما خاف عليهم التنافس في الدنيا، فالصحابة هم الذين حملوا الشريعة وجاهدوا مع رسول الله ﷺ، ونشروا دين الله في مشارق الأرض ومغاربها رضي الله عنهم وأرضاهم، ومع ذلك خاف عليهم الدنيا، فكيف بمن بعدهم؟!

وقد استدل بعض العلماء بهذا الحديث على أن الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر، والمسألة فيها خلاف على ثلاثة أقوال:

القول الأول: الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر.

القول الثاني: الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر.

القول الثالث: هما على حد سواء.

وقال بعض العلماء: ليس هنالك تفضيل بالفقر ولا بالغنى، وإنما التفضيل بما يكون في القلوب من التقوى.

والأقرب - والله أعلم - أن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر؛ لأن الغني الشاكر نفعه يتعدى بخلاف الفقير الصابر فصبره لنفسه، ولأن الغني قام بجهاد عظيم جاهد نفسه

---

(١) أحمد (٢/ ٣٠٠)، ومسلم (٢٤٧، ٢٣٠٠).

(٢) أحمد (٤/ ١٥٤)، والبخاري (٣٥٩٦)، ومسلم (٢٢٩٦).

وشيطانه وهواه، وتغلب على نزعات النفس، وسلمه الله وسلم من شرور هذا المال، وكسبه من وجوه مشروعة، وأنفقه في وجوه مشروعة، ويدل على ذلك قصة فقراء المهاجرين الذين جاءوا إلى النبي ﷺ حينما تنافسوا هم والأغنياء، فبيّن لهم وأخبرهم النبي ﷺ بالأذكار، فعلم الأغنياء فصاروا يأتون بالأذكار ويزيدون عليهم بالنفقات، فرجع الفقراء مرة أخرى إلى النبي ﷺ فقالوا: علم إخواننا الأغنياء بالأذكار فجعلوا يأتون بها وزادوا علينا بالنفقات، فقال لهم النبي ﷺ: **«ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء»**(١).

• [٥٩٧٧] قوله: **«إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض»** فيه دليل على أنه يخشى على الناس من الغنى والسعة أكثر من الفقر.

قوله: **«قيل: ما بركات الأرض؟ قال: زهرة الدنيا. فقال له رجل: هل يأتي الخير بالشر؟ فصمت النبي ﷺ حتى ظننت أنه ينزل عليه، ثم جعل يمسح عن جبينه قال: أين السائل؟ قال: أنا، قال أبو سعيد: لقد حمدناه حين طلع ذلك، قال: لا يأتي الخير إلا بالخير»** فالمال ليس خيرًا محضا بل هو فتنة: ﴿وَٱعۡلَمُوٓاْ أَنَّمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَأَوۡلَٰدُكُمۡ فِتۡنَةٞ﴾ [الأنفال: ٢٨] وإنما يكون المال خيرًا إذا أخذه بحقه ووضعه في حقه، وأخذه بحقه أي كسبه من الوجوه المشروعة ولم يكسبه من طريق محرم، كالربا أو الغش أو الخداع أو الرشوة، ووضعه في حقه أي أدى الواجبات وأدى الزكاة وأدى النفقات التي أوجبها الله عليه.

وكيف حال الناس الآن؟ شغلهم الشاغل صار الكسب، كأنه خيال أويشبه الخيال فصار الناس شغلهم الشاغل يلهثون وراء هذه المساهمات، وتركوا الأعمال الأخرى، وتركوا العقارات، وتركوا البيوت، فأخذوا يجمعون ما عندهم من الأموال ويضعونها في هذا الخيال، وانشغلوا عن دنياهم وأعمالهم، وصار أيضا وسيلة للتدليس والكذب، هذا من فتنة المال، هل هؤلاء أخذوه بحقه أو لم يأخذوه بحقه؟! الأمر خطير، فالمال نعمة إذا أخذه الإنسان بحقه ووضعه في حقه.

وهذا مما يدل على أن هذه المساهمات ليست سليمة، تشبه الربا وقد أخبرني بعض الإخوة أن الشخص يتابع مؤشر البورصة بالليل وبالنهار حتى: إن بعضهم يترك الصلاة، هل هذه طريقة للكسب؟!

---

(١) البخاري (٨٤٣)، ومسلم (٥٩٥) واللفظ له.

وهذه كلمة عظيمة للنبي ﷺ ومن جوامع الكلم الذي أوتيه النبي ﷺ .

قوله : «إن هذا المال خضرة حلوة» يعني : له بريق يجذب الإنسان ويستهويه ويغريه فينخدع ، والمعصوم من عصمه الله .

وهذه أمثال ضربها النبي ﷺ : قوله : «وإن كل ما أنبت الربيع» الربيع يعني : الجدول ، وهو الساقي ، ومعلوم أن الربيع الساقي الذي ينبت حوله يكون جيدًا أي الزرع الذي يكون على الجدول وينبت سريعًا ويكون له بريق وبهاء وجمال .

قوله : «يقتل حَبَطا» الحبط : انتفاخ البطن من كثرة الأكل ، فالدابة إذا أكلت من الربيع وأكثرت الأكل انتفخ بطنها .

قوله : «أو يلم» : يعني يقرب من الهلاك .

قوله : «إلا آكلة الخضرة» الخضرة : ضرب من الكلأ يعجب الماشية .

قوله : «حتى إذا امتدت خاصرتاها» الخاصرة جانب البطن من الحيوان يعني حتى إذا ملأت بطنها «استقبلت الشمس فاجترت» يعني استرجعت ما أدخلت في كرشها من العلف ، فصارت تأكل مرة أخرة وتعيد مضغه حتى يكون لطيفًا ثم تعيده مرة أخرى «وثلطت وبالت» يعني ألقت ما في بطنها من الرجيع .

والمعنى أن هذا مثل ضربه النبي ﷺ لمن يجمع المال وينفقه أو لا ينفقه ، فالدابة تأكل من هذا الربيع الذي يعجبها ، وتكثر من الأكل حتى ينتفخ بطنها فتهلك وتموت ، إلا إذا أخرجت ما في بطنها ثم أكلته واجترته ، ثم أعادته مرة أخرى ، ثم ثلطت وبالت وأخرجت ما في بطنها -سلمت من الهلاك ؛ فتكون الدابة نوعين :

النوع الأول : نوع يهلك ، وهي الدابة التي تأكل كثيرًا ويستهويها الأكل فتنتفخ بطنها وتموت .

النوع الثاني : نوع لا يهلك ، وهي الدابة التي إذا أحست بالخطر وانتفخت بطنها اجترت ، وأخرجت ما في بطنها مرة ثانية ، فإذا عاد صار رقيقا ، ثم تعيده مرة أخرى ، فينزل في بطنها رجيعا ، فتسلم من الهلاك .

قوله : «وإن هذا المال حلوة ، من أخذه بحقه ووضعه في حقه فنعم المعونة هو ، وإن أخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع» هذا -كما قال بعضهم- يشكل معناه على كثير من

الشراح، وكثير منهم ما فهموا معناه لما فيه من الأمثال، وهذه الأمثال التي ضربها النبي ﷺ - والله تعالى يضرب الأمثال - لينتقل الإنسان من المثل الحسي إلى المثل المعنوي، قال الله تعالى: ﴿وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَٰلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۖ وَمَا يَعْقِلُهَآ إِلَّا ٱلْعَٰلِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣] فينتقل الإنسان من هذا المثل إلى هذا المثل، ينتقل من مثل الدابة التي هلكت إلى مثل الذي يمسك المال فهلك، وينتقل من مثل الدابة التي أخرجت ما في بطنها فسلمت إلى من عنده مال فجمعه وأنفقه فسلم من شره.

وهذا الحديث فيه أن المال يكون خيرًا بهذه الشروط المذكورة فيه؛ وهو أن يأخذه بحقه أي يكسبه من الوجوه المشروعة، ويضعه في حقه بأن يؤدي ما وجب عليه في هذا المال.

وفيه دليل على أن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر؛ لأنه قال: «من أخذه بحقه ووضعه في حقه فنعم المعونة هو».

• [٥٩٧٨] هذا الحديث والذي بعده معناهما واحد، بيَّن النبي ﷺ أن خير القرون قرنه، قال: «خيركم قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»، هذا فيه بيان خيرية القرون الثلاثة فالقرن الأول هم الذين بعث فيهم النبي ﷺ، فالصحابة خير الناس، ثم الذين يلونهم التابعون، ثم الذين يلونهم.

قوله: «قال عمران: فما أدري قال النبي ﷺ بعد قوله مرتين أو ثلاثا» الصواب أنها ثلاثة قرون، قال: «ثم يكون بعدهم قوم» - أي بعد القرون المفضلة - «يشهدون ولا يستشهدون» لقلة ورعهم ودينهم، يشهدون قبل أن يستشهدوا «ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السمن» يعني: لرغبتهم في الدنيا، وإقبالهم على الشهوات، والتنعم بها ظهر فيهم عظم الأجسام وكبر البطون، وهذا لمن أقبل على الدنيا وشهواتها، وقد يكون السمن خلقة، لكن الذنب لمن ركبته الشهوات بسبب الإقبال على الدنيا والتنعم بها والرغبة عن الآخرة، والصحابة كان منهم من هو سمين خلقة مثل عتبان بن مالك -كان رجلا ضخمًا- وغيره، فإذا كان السمن خلقة فلا يذم.

• [٥٩٧٩] قوله: «ثم يجيء قوم من بعدهم تسبق شهادتهم أيمانهم، وأيمانهم شهادتهم» يعني: لقلة ورعهم ودينهم لا يبالي أحدهم هل يبدأ بالشهادة أو يبدأ باليمين؟ فدينه رقيق ولو كان عنده قوة إيمان لحجزه ذلك عن الإسراع في ذلك، لكنه ما يبالي يشهد أو

يحلف، إن طلب منه اليمين أقسم، وإن طلبت الشهادة أداها؛ وهذا بعد القرون المفضلة؛ لأن هؤلاء انخدعوا بالدنيا وزهرتها وقل ورعهم ودينهم؛ ولذلك ارتكبوا المحارم فصاروا يشهدون قبل أن يستشهدوا، وصاروا يخونون ولا يؤتمنون، وصاروا ينذرون ولا يوفون، لكن الإنسان الذي عنده ورع ودين يتوقف ولا يبادر، بل يتأكد ويتحرى.

• [٥٩٨٠] قوله: «**سمعت خبابا وقد اكتوى يومئذ سبعًا في بطنه**» في لفظ آخر: «**وقد اكتوى سبع كيات في بطنه**»[١] وذلك من شدة المرض، ففيه دليل على أنه لا بأس بالكي وأنه ليس بحرام بل هو مكروه، لكن إذا تعين طريقا للعلاج زالت الكراهة، ولكنه يخل بشرط السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب حيث وصفهم النبي ﷺ بأنهم: «**لا يكتوون**»[٢] لكن إذا تعين طريقًا للعلاج ولم يفد غيره فإنه لا يخل بشرطه؛ لأن النبي ﷺ كوى سبعة من الصحابة، وخباب اكتوى سبعًا في بطنه.

قوله: «**لولا أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت بالموت**» فيه أن خبابًا لم يدعُ بالموت؛ لأن النبي ﷺ نهى عن الدعاء بالموت.

وفيه أنه لا يجب على الإنسان أن يدعو على نفسه بالموت؛ لأن هذا يدل على التسخط وعدم الصبر على قضاء الله وقدره، وفي الحديث الآخر: «**لا يتمنين أحدكم الموت، ولا يدع به من قبل أن يأتيه، إنه إذا مات أحدكم انقطع عمله، وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا خيرًا**»[٣] فلا يجوز للإنسان أن يدعو على نفسه بالموت؛ ولهذا لما أصاب خبابًا شدة وأمراض صبر ولم يدعُ على نفسه بالموت امتثالًا لنهي النبي ﷺ.

قوله: «**إن أصحاب محمد ﷺ مضوا ولم تنقصهم الدنيا بشيء، وإنا أصبنا من الدنيا ما لا نجد له موضعًا إلا التراب**» يعني البناء، يقول: الصحابة قبله مضوا وما فتحت عليهم الدنيا، أما نحن تأخرنا وعشنا بعدهم حتى فتحت علينا الدنيا وصار عندنا أموال ما نجد لها موضعًا إلا التراب، وهذا فيه ذم التوسع في الدنيا والانخداع بزهرتها.

---

(١) أحمد (٥/ ١٠٩)، والبخاري (٥٦٧٢)، ومسلم (٢٦٨١).
(٢) أحمد (١/ ٢٧١)، والبخاري (٦٥٤١)، ومسلم (٢١٨).
(٣) أحمد (٢/ ٣١٦)، والبخاري (٥٦٧٣)، ومسلم (٢٦٨٢)، واللفظ له.

• [٥٩٨١]، [٥٩٨٢] قال ابن بطال: «إن زهرة الدنيا ينبغي لمن فتحت عليه أن يحذر من سوء عاقبتها وشر فتنتها، فلا يطمئن إلى زخرفها ولا ينافس غيره فيها، قالوا: ويستدل به على أن الفقر أفضل من الغنى؛ لأن فتنة الدنيا مقرونة بالغنى، والغنى مظنة الوقوع في الفتنة التي قد تجر إلى هلاك النفس غالبًا، والفقير آمن من ذلك» وهذا محل نظر.

* * *

المتن

[٨/ ٧٢] باب قول الله ﷻ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّ وَعۡدَ ٱللَّهِ حَقّٞ﴾

• [٥٩٨٣] حدثنا سعد بن حفص، قال: حدثنا شيبان، عن يحيى، عن محمد بن إبراهيم القرشي، قال: أخبرني معاذ بن عبدالرحمن أن حمران بن أبان أخبره قال: أتيت عثمان بطهور وهو جالس على المقاعد فتوضأ فأحسن الوضوء، ثم قال: رأيت النبي ﷺ يتوضأ وهو في هذا المجلس فأحسن الوضوء، ثم قال: **«من توضأ مثل هذا الوضوء ثم أتى المسجد ثم ركع ركعتين ثم جلس -غفر له ما تقدم من ذنبه»**، قال: وقال النبي ﷺ: **«لا تغتروا»**.

الشرح

هذه الترجمة على قول الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّ وَعۡدَ ٱللَّهِ حَقّٞۖ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ ٱلۡحَيَوٰةُ ٱلدُّنۡيَاۖ وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِٱللَّهِ ٱلۡغَرُورُ ۝ إِنَّ ٱلشَّيۡطَٰنَ لَكُمۡ عَدُوّٞ فَٱتَّخِذُوهُ عَدُوًّاۚ إِنَّمَا يَدۡعُواْ حِزۡبَهُۥ لِيَكُونُواْ مِنۡ أَصۡحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٥، ٦] والسعير جمعها سعر، قال مجاهد: الغرور الشيطان، وفي الآية: ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِٱللَّهِ ٱلۡغَرُورُ﴾ يعني: لا يغرنكم الشيطان، وهذه الآية عظيمة، والمعنى: إن وعد الله حق بما وعدكم به من البعث والحساب والجزاء والجنة والنار، فلا تغرنكم الدنيا بشهواتها عن الاستعداد لما وعدكم الله به، فالشيطان يزين الدنيا في أعينكم لتغتروا بها، والدنيا والشيطان كلاهما يغر الإنسان فيسترسل في المعاصي والشهوات؛ ليصداه عن الأعمال الصالحة التي هي العدة للقاء الله ﷻ.

• [٥٩٨٣] قوله: **«أتيت عثمان بطهور وهو جالس على المقاعد فتوضأ فأحسن الوضوء، ثم قال: رأيت النبي ﷺ يتوضأ وهو في هذا المجلس فأحسن الوضوء، ثم قال: من توضأ مثل هذا الوضوء ثم أتى المسجد ثم ركع ركعتين ثم جلس -غفر له ما تقدم من ذنبه»** هذا الثواب مقيد عند جمهور العلماء بترك الكبائر وأداء الفرائض؛ لقول الله تعالى: ﴿إِن تَجۡتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنۡهَوۡنَ عَنۡهُ نُكَفِّرۡ عَنكُمۡ سَيِّـَٔاتِكُمۡ﴾ [النساء: ٣١] ولحديث أبي هريرة عند مسلم: **«الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر»**(١) وكذا

---

(١) مسلم (٢٣٣).

كل ما ورد من النصوص في مغفرة الذنوب مقيد باجتناب الكبائر ، ومن يسلم من الكبائر؟! إن كثيرًا من الغيبة لا يسلم منها أحد ، ومن أمثلة ذلك : «**العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة**»[1] ، وحديث : «**صيام يوم عرفة أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده ، وصيام يوم عاشوراء أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله**»[2] كل هذا الثواب في هذه الأحاديث مقيد باجتناب الكبائر .

قال بعض العلماء : المراد بالذنوب التي تغفر الصغائر ، والراجح الأول ، وعليه فيكون من صلى وسبح وقرأ وصام وعمل أعمالًا صالحة رتب عليها مغفرة الذنوب فإنه يقع له على عمله حسنات ، ولا تغفر الذنوب الكبائر والصغائر إلا بتوبة ، يعني من صلى وصام وسبح وهلل يكتب الله له حسنات ، لكن هل تغفر الكبائر؟ لا ، بل تبقى الكبائر والصغائر ، فإذا كان مصرًّا على الكبائر فلابد من توبة ، ولابد من اجتناب الكبائر ، فيعطى ثوابًا على الأعمال الصالحة ، لكن الكبائر لا تكفر إلا إذا أدى الفرائض واجتنب الكبائر .

قوله : «**وقال النبي ﷺ : لا تغتروا**» المعنى : لا تغتروا فتسترسلوا في الذنوب اتكالًا على غفرانها بالصلاة ، وتحملوا الغفران على عمومه في جميع الذنوب ، فإن الكبائر لابد لها من توبة .

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (٢/ ٤٦١) ، والبخاري (١٧٧٣) ، ومسلم (١٣٤٩) .

(٢) أحمد (٥/ ٢٩٦) ، ومسلم (١١٦٢) .

المتن

[٩/ ٧٢] باب ذهاب الصالحين
ويقال الذهاب المطر

• [٥٩٨٤] حدثنا يحيى بن حماد، قال: حدثنا أبو عوانة، عن بيان، عن قيس بن أبي حازم، عن مرداس الأسلمي، قال النبي ﷺ: **«يذهب الصالحون الأول فالأول، وتبقى حفالة كحفالة الشعير أو التمر لا يباليهم الله بالة»**.

الشرح

قوله: **«باب ذهاب الصالحين»** يعني: موتهم.

قوله: **«ويقال: الذهاب المطر»** يعني: لفظ الذهاب مشترك بين المضي وبين المطر، وقيل: الذَّهاب - بفتح الذال - المضي، والذِّهاب -بكسرها- الأمطار اللينة، قاله في «القاموس»، فيذهب الصالحون ذَهابًا.

• [٥٩٨٤] قوله: **«يذهب الصالحون الأول فالأول»** **«الأول»** بالنصب على الحال والألف واللام زائدتان، والتقدير: يذهب الصالحون أولًا فأولًا؛ لأن الحال نكرة.

قوله: **«وتبقى حفالة كحفالة الشعير أو التمر لا يباليهم الله بالة»** نقل الحافظ ابن حجر رحمه الله عن الخطابي أن الحفالة والحثالة: الرديء من كل شيء، وقيل: آخر ما يبقى من الشعير والتمر وأردؤه.

ثم قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقال ابن التين: الحثالة سقط الناس، وأصله ما يتساقط من قشور التمر والشعير وغيرهما»، والمعنى: أنه يموت الصالحون ولا يبقى إلا ضعفاء الإيمان حتى في آخر الزمان، فتقبض روح المؤمنين والمؤمنات ولا يبقى إلا الكفرة فعليهم تقوم الساعة.

وقوله: **«لا يباليهم الله بالة»** يعني: ليس لهم قيمة، وليس لهم وزن عند الله بسبب ضعف إيمانهم واجتراحهم للمعاصي، فيذهب الصالحون الأول فالأول، ولا يبقى إلا ضعفاء الإيمان.

ومثله الحديث الآخر قال النبي ﷺ: **«إن الله لا يقبض العلم انتزاعًا ينتزعه من صدور الرجال، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبقَ عالم - وفي لفظ: لم يُبْقِ عالمًا - اتخذ**

الناس رءوسًا جهالًا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا»[(١)] .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قوله : **«ويبقى حثالة أو حفالة»** هو شك هل هي بالثاء المثلثة أو بالفاء والحاء المهملة في الحالين؟ ووقع في رواية عبد الواحد **«حثالة»** بالمثلثة جزمًا .

قوله : **«كحثالة الشعير أو التمر»** يحتمل الشك ويحتمل التنويع ، ووقع في رواية عبد الواحد **«كحثالة الشعير»** فقط ، وفي رواية : **«حتى لا يبقى إلا مثل حثالة التمر والشعير»**[(٢)] . زاد غير أبي ذر -من رواة البخاري- : «قال أبو عبد الله» - وهو البخاري - : **«حثالة وحفالة»** يعني أنهما بمعنى واحد . وقال الخطابي : الحفالة بالفاء وبالمثلثة الرديء من كل شيء ، وقيل : آخر ما يبقى من الشعير والتمر وأردؤه . وقال ابن التين : الحثالة سقط الناس ، وأصلها ما يتساقط من قشور التمر والشعير وغيرهما . وقال الداودي : ما يسقط من الشعير عند الغربلة ويبقى من التمر بعد الأكل . ووجدت لهذا الحديث شاهدًا من رواية الفزارية امرأة عمر بلفظ : **«تذهبون الخير فالخير حتى لا يبقى منكم إلا حثالة كحثالة التمر ينزو بعضهم على بعض نزو المعز»**[(٣)] أخرجه أبو سعيد بن يونس في «تاريخ مصر» ، وليس فيه تصريح برفعه لكن له حكم المرفوع» .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قوله : **«لا يباليهم الله بالة»** قال الخطابي : أي لا يرفع لهم قدرًا ولا يقيم لهم وزنًا ، يقال : باليت بفلان وما باليت به مبالاة وبالية وبالة . وقال غيره : أصل بالة بالية فحذفت الياء تخفيفًا ، وتعقب قول الخطابي بأن بالية ليس مصدرًا لباليت وإنما هو اسم مصدره .

وقال أبو الحسن القابسي : سمعته في الوقف بالة ، ولا أدري كيف هو في الدرج ، والأصل باليته بالاة فكأن الألف حذفت في الوقف . كذا قال ، وتعقبه ابن التين بأنه لم يسمع في مصدره بالاة ، قال : ولو علم القابسي ما نقله الخطابي أن بالة مصدر مصار لما احتاج إلى هذا التكلف ،

(١) أحمد (٢/ ١٦٢) ، والبخاري (١٠٠) ، ومسلم (٢٦٧٣) .
(٢) ابن حبان (١٥/ ٢٦٥) .
(٣) الطبراني في «الكبير» (٥/ ٢٩) ، وابن حبان (١٦/ ٢٠٨) من حديث رويفع بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه مرفوعًا بمعناه دون «ينزو بعضهم» إلى آخره .

قلت : تقدم في المغازي من رواية عيسىٰ بن يونس عن بيان بلفظ : **«لا يعبأ الله بهم شيئًا»**[١] وفي رواية عبد الواحد : **«لا يبالي الله عنهم»** .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «ووقع في آخر حديث الفزارية المذكور آنفًا : **«علىٰ أولئك تقوم الساعة»»** .

يعني : هؤلاء الذين لا يبقىٰ منهم إلا حثالة ينزو بعضهم علىٰ بعض نزو المعز عليهم تقوم الساعة ، وهذا يحصل بعد قبض أرواح المؤمنين والمؤمنات .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن بطال : في الحديث أن موت الصالحين من أشراط الساعة ، وفيه الندب إلى الاقتداء بأهل الخير والتحذير من مخالفتهم خشية أن يصير من خالفهم ممن لا يعبأ الله به ، وفيه أنه يجوز انقراض أهل الخير في آخر الزمان حتىٰ لا يبقىٰ إلا أهل الشر» وهذا بعد قبض أرواح المؤمنين والمؤمنات قبل أن تقوم الساعة ، فالكفرة تقوم عليهم الساعة ، وإلا قبل ذلك لا تخلو الأرض من التوحيد ، فإذا خلت الأرض من التوحيد خرب هذا الكون ، وقامت القيامة بعد قبض أرواح المؤمنين والمؤمنات .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «واستدل به علىٰ جواز خلو الأرض من عالم حتىٰ لا يبقىٰ إلا أهل الجهل صرفًا ، ويؤيده الحديث الآتي في الفتن : **«حتىٰ إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رءوسًا جهالًا»**[٢]» .

لكن هذا الاستدلال معارض لحديث : **«لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، لا يضرهم من خذلهم حتىٰ يأتي أمر الله وهم كذلك»**[٣] إذن لا تخلو الأرض من عالم ، ولا تخلو من أهل التوحيد إلا في آخر الزمان بعد قبض أرواح المؤمنين فلا يبقىٰ إلا أهل الجهل صرفًا وأهل الشرك ، فعليهم تقوم الساعة .

* * *

(١) البخاري (٤١٥٦) .
(٢) أحمد (٢/ ١٦٢) ، والبخاري (١٠٠) ، ومسلم (٢٦٧٣) من حديث ابن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .
(٣) أحمد (٥/ ٢٧٨) ، ومسلم (١٩٢٠) .

المتن

[١٠/ ٧٢] ما يتقى من فتنة المال

قوله ﷻ: ﴿إِنَّمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَأَوْلَٰدُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: ١٥]

• [٥٩٨٥] حدثني يحيى بن يوسف، قال: أخبرني أبو بكر، عن أبي حصين، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: **«تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة، إن أعطي رضي وإن لم يعط لم يرض»**.

• [٥٩٨٦] حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن عطاء قال: سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: **«لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثًا، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب»**.

• [٥٩٨٧] حدثني محمد، قال: أخبرنا مخلد، قال: أخبرنا ابن جريج، قال: سمعت عطاء يقول: سمعت ابن عباس يقول: سمعت نبي الله ﷺ يقول: **«لو أن لابن آدم مثل واد مالًا لأحب أن له إليه مثله، ولا يملأ عين ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب»**، قال ابن عباس: فلا أدري من القرآن هو أم لا. قال: وسمعت ابن الزبير يقول ذلك على المنبر.

• [٥٩٨٨] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا عبدالرحمن بن سليمان بن الغسيل، عن عباس بن سهل بن سعد قال: سمعت ابن الزبير على منبر مكة في خطبته يقول: أيها الناس إن النبي ﷺ كان يقول: **«لو أن ابن آدم أعطي واديًا ملاء من ذهب أحب إليه ثانيًا، ولو أعطي ثانيًا أحب إليه ثالثًا، ولا يسد جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب»**.

• [٥٩٨٩] حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، عن صالح، عن ابن شهاب، قال: أخبرني أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: **«لو أن لابن آدم واديًا من ذهب أحب أن يكون له واديان، ولن يملأ فاه إلا التراب، ويتوب الله على من تاب»**.

وقال لنا أبو الوليد: حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس، عن أبي قال: كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت ﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ﴾ [التكاثر: ١].

الشَّرْحُ

قوله : «باب ما يتقى من فتنة المال» يعني : من الالتهاء به من كون الإنسان يلهو به عن طاعة الله ﷻ ، فيشغله عن القيام بما أوجب الله عليه ، وترك ما حرم الله عليه ، وإلا فإن المال إذا لم يلهِ عن طاعة الله ، وكسبه الإنسان من وجوه مشروعة وأدى حقوقه فإنه خير ، كما قال النبي ﷺ في الحديث : **«نعم المال الصالح للمرء الصالح»**[(١)] .

فالمال يكون خيرًا ويكون شرًّا ، فليس خيرًا محضًا ولا شرًّا محضًا ، يكون خيرًا إذا كسبه الإنسان من وجوه مشروعة ، وتجنب المتشابه والحرام ، وأنفقه في وجوه مشروعة ، وأدى الواجب الذي عليه ، ففي هذه الحالة يكون خيرًا كما سبق في الحديث : **«نعم المال هو من أخذه بحقه ووضعه في حقه ، إن هذا المال حلوة ، من أخذه بحقه ووضعه في حقه فنعم المعونة هو»**[(٢)] فإذا أخذه الإنسان بحقه ووضعه في حقه فنعم المال هو ، وأما إذا كسبه من وجوه مشبوهة أو محرمة فهذا وبال عليه ، وكذلك إذا منع الحقوق الواجبة التي أوجبها الله عليه كالزكاة والنفقة على الأهل ، وعلى الأولاد وغيرها فإنه يكون وبالًا وشرًّا عليه ، ويحاسب على هذا المال كما سبق في الحديث : **«لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن عمره فيما أفناه ، وعن علمه فيم فعل ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه ، وعن جسمه فيم أبلاه»**[(٣)]

فيُسأل عن هذا المال مرتين : من أين اكتسبه؟ هل اكتسبه من وجوه مشروعة أم من وجوه مشبوهة ومحرمة؟ وفيمَ أنفقه؟ هل أنفقه في طاعة الله أم في معصية الله؟ ولهذا بوب المؤلف رَحِمَهُ اللهُ قال : «ما يتقى من فتنة المال» وفتنة المال تكون في جمعه وفي تموله وفي إنفاقه : في جمعه إذا جمعه من وجوه مشبوهة أو محرمة صار فتنة له ، وفي تموله إذا تمول المال وأشغله عن طاعة الله وصار ملء سمعه وقلبه وبصره ، فبعض الناس ينشغل بالمال في قلبه وفي سمعه ، وفي يقظته ونومه حتى وفي أحلامه ، إن فكر ففي المال وإن قام ففي المال وإن جلس ففي المال استعبده المال وصار عبدًا له كما قال ﷺ : **«تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الخميصة»**[(٤)] فهذا هو المفتون

---

(١) أحمد (٤/ ١٩٧) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (ص١١٢) .
(٢) البخاري (٦٤٢٧) .
(٣) الترمذي (٢٤١٧) .
(٤) البخاري (٢٨٨٧) .

الذي لا يشبع والنهم الذي لا يشبع وفي الخبر : «**منهومان لا يشبعان : طالب علم ، وطالب مال**»[١] فهذه فتنة في جمعه وفتنة في تموله وفتنة في إنفاقه .

أما الموفق فهو الذي يتورع في جمعه ، ولا يكسبه إلا من وجوهه المشروعة فيسلم من الفتنة في جمعه ، وإذا تموله فإنه يكون وسيلة لا غاية ، لا يشغله عن طاعة الله ، ولا يكون ملء سمعه وقلبه وبصره ، فهو وسيلة يستعين بها على طاعة الله ، ويقضي به حوائجه ، وينفق منه في الوجوه المشروعة ويصل به رحمه ، فهو سالم من الفتنة في جمعه ، وسالم من الفتنة في تموله ، وسالم من الفتنة في إنفاقه وإخراجه .

قوله : «**قوله** ﷻ : ﴿إِنَّمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَأَوْلَٰدُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن : ١٥]» يعني : فتنة في الانشغال عن القيام بطاعة الله ﷻ ، وقد ثبت أن النبي ﷺ كان يخطب على المنبر فجاء الحسن أو الحسين يعثر - أي : يسقط - فنزل النبي ﷺ من على المنبر وقال : «**صدق الله** : ﴿إِنَّمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَأَوْلَٰدُكُمْ فِتْنَةٌ﴾»[٢] .

• [٥٩٨٥] قوله : «**تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة**» فيه بيان الفتنة في الالتهاء بالمال وقوله : «**تعس عبد الدينار**» دعاء عليه يعني : سقط عبد الدينار فالمراد دعاء عليه بالهلاك ، والدينار من الذهب والدرهم من الفضة ، سماه عبدًا له لكونه أشغله عن طاعة الله ، واستعبده في جمعه ، وفي منعه ما أوجب الله عليه ، والقطيفة والخميصة نوعان من الأقمشة والفرش ، فالخميصة : كساء له أعلام ، والقطيفة : هي بساط له خمل .

قوله : «**إن أعطي رضي وإن لم يعط لم يرض**» فرضاه للمال وسخطه من أجل المال ؛ ولهذا صار المال له فتنة فدعا عليه النبي ﷺ بالتعاسة ؛ لأنه أشغله عن طاعة الله ، ولو لم يشغله عن طاعة الله لما صار عبدًا له .

وفي اللفظ الآخر : «**تعس وانتكس ، وإذا شيك فلا انتقش**»[٣] و«**انتكس**» يعني : انقلب مرة أخرى على رأسه ، فهذا دعاء عليه بتعسير أموره وعدم تسهيل الأمور عليه ، «**وإذا شيك**

---

(١) عزاه في «المطالب العالية» (٣/ ١٢٣) لإسحاق بن راهويه .
(٢) أحمد (٥/ ٣٥٤) ، وأبو داود (١١٠٩) ، والنسائي (١٤١٣) ، والترمذي (٣٧٧٤) ، وابن ماجه (٣٦٠٠) .
(٣) البخاري (٢٨٨٧) .

فلا انتقش» أي: وإن أصابته الشوكة فلا يستطيع إخراجها بالمنقاش، وهو كناية عن تعسير أموره، «إن أعطي رضي وإن لم يعط لم يرضَ» كما قال الله عن المنافقين: ﴿وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَٰتِ فَإِنْ أُعْطُواْ مِنْهَا رَضُواْ وَإِن لَّمْ يُعْطَوْاْ مِنْهَآ إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ [التوبة: ٥٨] فهذا وصف المنافقين، ووصف العصاة أيضا الذين استعبدهم المال وصار رضاهم وسخطهم من أجله.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «قوله: «عبد الدينار» أي: طالبه الحريص على جمعه القائم على حفظه، فكأنه لذلك خادمه وعبده. قال الطيبي: قيل خص العبد بالذكر ليؤذن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها كالأسير الذي لا يجد خلاصًا ولم يقل: مالك الدينار ولا جامع الدينار؛ لأن المذموم من الملك والجمع الزيادة على قدر الحاجة.

وقوله: «إن أعطي...» إلخ يؤذن بشدة الحرص على ذلك. وقال غيره: جعله عبدًا لهما لشغفه وحرصه، فمن كان عبدًا لهواه لم يصدق في حقه: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] فلا يكون من اتصف بذلك صديقًا» يعني: من عبد هواه وعبد المال لم يحقق قول الله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فمعناه: نعبدك ولا نعبد غيرك، فمن شغف بالمال وحرص عليه وعلى جمعه من وجوهه المشبوهة والمحرمة وبخل بالواجب ما حقق ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فمعنى ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ نخصك يا الله ولا نعبد إلا إياك، فتحقيق العبودية لله أن يخلص الإنسان عمله لله، وأن يؤدي ما أوجب الله عليه، وأن ينتهي عما حرم الله عليه، وهذا لم يؤد ما أوجب الله عليه فلم يحقق العبودية لله عَزَّوَجَلَّ.

- [٥٩٨٦] قوله: «لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثًا، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب» هذه طبيعة الإنسان، وهي محبة المال والاستزادة منه، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨] أي: المال.

قوله: «لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثًا» ولو كان له ثلاثة أودية لابتغى رابعًا، ولو كان له أربعة أودية لابتغى خامسًا، ويستمر في الطلب.

قوله: «ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب» ذكر الشارح في قوله: «ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب» معان، والمعنى - والله أعلم - لا يزال مستمرًا حتى الموت.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قوله : **«ولا يملأ جوف ابن آدم»** في رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج عند الإسماعيلي **«نفس»**[١] بدل **«جوف»**، وفي حديث جابر[٢] كالأول، وفي مرسل جبير بن نفير : **«ولا يشبع»**[٣]».

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قال الكرماني : ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقرينة عدم الانحصار في التراب إذ غيره يملؤه أيضا بل هو كناية عن الموت لأنه مستلزم للامتلاء»، أي : **«ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب»** يعني : إذا مات انتهى طلبه للمال .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «فكأنه قال : لا يشبع من الدنيا حتى يموت فالغرض من العبارات كلها واحد وهي من التفنن في العبارة . قلت : وهذا يحسن فيما إذا اختلفت مخارج الحديث، وأما إذا اتحدت فهو من تصرف الرواة، ثم نسبة الامتلاء للجوف واضحة والبطن بمعناه، وأما النفس فعبر بها عن الذات، وأطلق الذات وأراد البطن من إطلاق الكل وإرادة البعض، وأما النسبة إلى الفم فلكونه الطريق إلى الوصول للجوف، ويحتمل أن يكون المراد بالنفس العين، وأما العين فلأنها الأصل في الطلب» .

● [٥٩٨٧] قوله : **«لو أن لابن آدم مثل واد مالًا لأحب أن له إليه مثله، ولا يملأ عين ابن آدم إلا التراب»**، وفي الحديث الأول قال : **«لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثًا، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب»** والمعنى واحد أي إذا مات انتهى .

قوله : **«ويتوب الله على من تاب»** من تاب تاب الله عليه .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قوله : **«ويتوب الله على من تاب»** أي : أن الله يقبل التوبة من الحريص كما يقبلها من غيره، قيل : وفيه إشارة إلى ذم الاستكثار من جمع المال وتمني ذلك والحرص عليه، للإشارة إلى أن الذي يترك ذلك يطلق عليه أنه تاب، ويحتمل أن يكون تاب بالمعنى اللغوي وهو مطلق الرجوع أي : رجع عن ذلك الفعل والتمني، وقال الطيبي : يمكن أن يكون معناه أن الآدمي مجبول على حب المال، وأنه لا يشبع من جمعه إلا من حفظه الله تعالى

---

(١) أحمد (١/ ٣٧٠)، ومسلم (١٠٤٩) .

(٢) أحمد (٣/ ٣٤٠)، وأبو عبيد القاسم بن سلام في «فضائل القرآن» (٢/ ١٤٥) .

(٣) وصله الطبراني في «الكبير» (١٩/ ١٨٠) عن جبير بن نفير عن كعب بن عياض الأشعري مرفوعًا، وفيه اللفظ المذكور .

ووفقه لإزالة هذه الجبلة عن نفسه وقليل ما هم، فوضع ويتوب موضعه إشعارًا بأن هذه الجبلة مذمومة جارية مجرى الذنب، وأن إزالتها ممكنة بتوفيق الله وتسديده».

قوله: «قال ابن عباس: فلا أدري من القرآن هو أم لا؟» سيأتي في حديث أبي أنه قال: كنا نرى أن هذا من القرآن، يعني أنها آية نسخ معناها، فقوله: «لو أن لابن آدم مثل واد مالًا لأحب أن له إليه مثله» فكان بعض الصحابة يظن أنها من القرآن قال: حتى نزلت الآية ﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ﴾ [التكاثر: ١] فذكر في هذه الرواية أن عنده إشكالًا، في أول الأمر أهذه آية أو ليست آية؟ والصواب أنها ليست آية.

• [٥٩٨٨] قوله: «لو أن ابن آدم أعطي واديًا ملاء من ذهب أحب إليه ثانيا، ولو أعطي ثانيا أحب إليه ثالثا، ولا يسد جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب» هذا الحديث في معنى حديث ابن عباس السابق.

• [٥٩٨٩] قوله: «لو أن لابن آدم واديًا من ذهب أحب أن يكون له واديان، ولن يملأ فاه إلا التراب، ويتوب الله على من تاب» هو كما سبق.

قوله: «وقال لنا أبو الوليد: حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس، عن أبي قال: كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت: ﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ﴾ [التكاثر: ١]» يعني: فعلمنا أنها ليست من القرآن.

وقوله: ﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ﴾ يعني: أشغلكم التكاثر في الأموال والأولاد عن طاعة الله، ﴿حَتَّىٰ زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ﴾ [التكاثر: ٢] حتى متم ودفنتم في المقابر، فالمراد بالزيارة هنا الموت، وسماه الله زيارة؛ لأن بعده البعث والجزاء والحساب، وهذا فيه الرد على من يقول: إن الميت وصل إلى مثواه الأخير، وهذا غلط ليس هذا هو المثوى الأخير؛ فالقبر زيارة، المثوى الأخير في الجنة أو في النار، القبر برزخ بين القيامة وبين الدنيا، ومن مات فقد قامت قيامته.

وهناك يبعث الناس من قبورهم، وتعود الأرواح إلى أجسادها، ثم يقفون بين يدي الله تعالى للحساب، وفي موقف القيامة تتطاير الصحف، يأمر الله إسرافيل أن ينفخ في الصور نفخة الصعق والموت، وبعد قبض أرواح المؤمنين والمؤمنات تقوم الساعة على الكفرة، والصور هو قرن عظيم يلتقمه إسرافيل عليه السلام، فينفخ فيه النفخة أولها فزع وآخرها الصعق والموت، فلا يسمعه أحد إلا أصغى لذلك فلا يزال الصوت يقوى ثم يقوى حتى يموت الناس،

قال تعالى : ﴿وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ﴾ [النمل : ٨٧] وفي آية الزمر : ﴿وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ﴾ [الزمر : ٦٨] هذا النفخ والصعق أوله فزع وآخره صعق وموت ، ثم يمكث الناس أربعين وينزل الله مطرًا تنبت منه أجساد الناس ، والإنسان إذا مات يبلى كله إلا عجب الذنب ، وهو العصعص آخر فقرة في العمود الفقري تبقى كما في الحديث الذي رواه الإمام مسلم : **«كل ابن آدم يبلى إلا عجب الذنب منه خلق ابن آدم ومنه يركب»**(١) فالله تعالى يعيد الذرات التي استحالت ترابًا ؛ لأن الله تعالى عليم وقادر قال تعالى : ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ ٱلْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ [ق : ٤] فينشئ الله الناس نشأة جديدة ، تتغير الصفات ، والذوات هي هي ، لكن الله ينشئ الناس نشأة قوية بعد إنزال المطر وينبتون ، فهم أجساد هامدة ما بها أرواح أمر الله إسرافيل فنفخ في الصور فعادت الأرواح إلى أجسادها ؛ لأن الروح حين يموت الإنسان لا تفنى ، والمؤمن تنقل روحه إلى الجنة ولها صلة بالجسد ، والكافر تنقل روحه إلى النار ولها صلة بالجسد ، والجسد يبلى والروح باقية في نعيم أو عذاب ، وفي الحديث : **«إنما نسمة المؤمن طائر في شجر الجنة حتى يبعثه الله ﷻ إلى جسده يوم القيامة»**(٢) يعني : يأكل ، وروح الكافر تعذب في النار ، قال تعالى : ﴿ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُوٓا۟ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ﴾ [غافر : ٤٦] فروح الكافر تعذب متصلة بالجسد ومنفردة ، وروح المؤمن تنعم منفردة ومتصلة بالجسد ، فإذا تكامل خلق الناس أمر الله إسرافيل فنفخ في الصور فعادت الأرواح إلى أجسادها ، وقام الناس ينفضون التراب عن رءوسهم ، يقفون بين يدي الله تعالى للحساب ، حفاة لا نعال لهم ، عراة لا ثياب عليهم ، غرلًا غير مختونين ، ويقف الناس على هذه الحالة حفاة عراة يهرعون إذا سمعوا الداعي ، قالت عائشة : يا رسول الله ، عراة ينظر بعضهم إلى بعض؟! فقال النبي ﷺ : **«يا عائشة : الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض»**(٣) فكل شخص بصره إلى السماء ، والأمر شديد : ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي ٱلنَّاقُورِ ۝٨ فَذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝٩ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ [المدثر : ٨ - ١٠] ، وقال تعالى : ﴿فَإِذَا جَآءَتِ ٱلصَّآخَّةُ ۝٣٣ يَوْمَ يَفِرُّ ٱلْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ۝٣٤ وَأُمِّهِۦ وَأَبِيهِ ۝٣٥

---

(١) البخاري (٤٩٣٥) ، ومسلم (٢٩٥٥) .

(٢) أحمد (٣/ ٤٥٥) ، والترمذي (١٦٤١) ، والنسائي (٢٠٧٣) ، وابن ماجه (١٤٤٩) .

(٣) أحمد (٦/ ٥٣) ، والبخاري (٦٥٢٧) ، ومسلم (٢٨٥٩) ، واللفظ له .

وَصَٰحِبَتِهِۦ وَبَنِيهِ ﴿٣٦﴾ لِكُلِّ ٱمْرِيٍٕ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ [عبس: ٣٣ - ٣٧] الكل مشغول بنفسه، والأبصار شاخصة إلى السماء لا يلوي أحد على أحد، كل تهمه نفسه، كل يفر، كل أحد يتمنى أن تكون له حسنة عند أبيه أو ابنه أو زوجته حتى يأخذها.

ثم يقفون بين يدي الله للحساب، وتدنو الشمس من الرءوس، ويزاد في حرارتها، ويلجمهم العرق على حسب الأعمال، منهم من يلجمه العرق إلى كعبيه، ومنهم إلى ركبتيه، ومنهم إلى حقويه، ومنهم من يلجمه العرق إلجامًا، ومنهم من يذهب عرقه مسافات في الأرض، ويموج الناس بعضهم إلى بعض يطلبون ويسألون من يشفع لهم عند الله حتى يريحهم من الموقف، وفي الحديث الطويل المعروف: أنهم يأتون آدم فيعتذر، ثم يأتون نوحًا فيعتذر، ثم يأتون إبراهيم فيعتذر، ثم يأتون موسى فيعتذر، ثم يأتون عيسى فيعتذر ثم يأتون النبي محمدًا ﷺ فيقول: «**أنا لها**» فيذهب فيسجد تحت العرش ﷺ فيفتح الله عليه بمحامد في ذلك الموقف لا يحسنها في دار الدنيا، ولا يزال حتى يأتي الإذن من الرب سبحانه وتعالى فيقول الرب: «**يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع**»(١) فيشفعه الله في الخلائق، فيحاسب الله الخلائق كلهم في وقت واحد سبحانه وتعالى لا يلهيه شأن عن شأن، كل واحد يحاسبه الله وهو حاضر ويضع كنفه عليه، وهناك تتطاير الصحف؛ منهم من يأخذ صحيفته بيمينه وهو المؤمن، ومنهم من يأخذ صحيفته بشماله ملوية وراء ظهره وهو الفاجر، وهناك الميزان توزن عليه الأعمال والأشخاص، فمن ثقلت موازينه نجا، ومن خفت موازينه هلك.

وهناك حوض نبينا ﷺ في الموقف يوم القيامة طوله مسافة شهر، وعرضه مسافة شهر وأشد بياضًا من اللبن، وأحلى من العسل وأبرد من الثلج، من شرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبدًا حتى يدخل الجنة، وهناك أقوام يذادون عنه - أي يطردون - كما تذاد الإبل العطاش؛ لأنهم غيروا وبدلوا قال ﷺ: ؟ «**إني فرطكم على الحوض، من مر علي شرب، ومن شرب لم يظمأ أبدًا، ليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني، ثم يحال بيني وبينهم، فأقول: إنهم مني، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: سحقًا سحقًا لمن غير بعدي**» وفي نفس الحديث: «**يرد علي يوم القيامة رهط من أصحابي فيجلون عن الحوض، فأقول: يا رب أصحابي**» - وفي لفظ:

---

(١) أحمد (٣/ ١١٦)، والبخاري (٧٥١٠)، ومسلم (١٩٣).

«أصيحابي أصيحابي»[١] - **«فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقرى»**[٢] يعني: بعدًا بعدًا.

ثم الورود على الصراط، والصراط ينصب على متن جهنم على النار أحد من السيف وأحر من الجمر، يمر الناس على قدر أعمالهم، الزمرة الأولى أو الطائفة الأولى المؤمنون يمرون كالبرق، ثم كالريح ثم كالطير ثم كأجاود الخيل ثم الرجل يعدو عدوًا ثم الرجل يزحف زحفًا، وعلى الصراط كلاليب تخطف من أمارته الخطف فتلقيه في النار، فمن نجا وتجاوز الصراط فهو إلى الجنة ومن سقط ففي النار.

فالعاقل يعد لهذا الأمر عدته، ولهذا السفر الطويل زاده، ولا يكون المال هو همه، بل يكون المال وسيلة يستعين به على طاعة الله ويتورع في كسب المال، فلا يكسب المال من وجوه محرمة عن طريق الغش أو الخداع أو الربا أو الرشوة أو الاختلاس من بيت المال، أو جحد الدَّين والحق، أو التغرير بالسلعة أو يتأخر عن العمل، سواء كان العمل حكوميًا، أو العمل في شركة أو مؤسسة خاصة، فهذا عقد بينك وبين الدولة، أو بينك وبين الشركة لا بد أن تؤدي هذا الوقت ولا تتأخر عن العمل، لا في أوله ولا في آخره، فإذا تأخرت عن أول العمل أو عن آخره كيف تأخذ الراتب كاملًا وأنت لا تؤدي العمل؟ هذا الراتب مقابل العمل، فإذا تأخرت عن العمل ساعة أو ساعتين فأنت لا تستحق هذا الراتب إلا بمقدار عملك، فينبغي إخراج مقدار هذا الوقت الذي تخلفت عنه، وتنفقه في المصالح العامة بنية التخلص منه؛ ولهذا بوب المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ قال: **«ما يتقى من فتنة المال»** فالمؤمن يجعل المال وسيلة لا غاية، ووسيلة يستعين به على طاعة الله، لا يلهيه عن طاعة الله، ولا يتعسف في جمع المال، ولا يجمعه فيمنع الواجبات، فالمسلم يتورع في كسب المال وإذا كسبه يؤدي الحقوق الواجبة عليه، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَأَوۡلَٰدُكُمۡ فِتۡنَةٞۚ وَٱللَّهُ عِندَهُۥٓ أَجۡرٌ عَظِيمٞ﴾ [التغابن: ١٥].

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال ابن بطال وغيره: قوله: «﴿أَلۡهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ﴾» خرج على لفظ الخطاب؛ لأن الله فطر الناس على حب المال والولد، فلهم رغبة في الاستكثار من

(١) أحمد (٥/ ٥٠)، ومسلم (٢٣٠٤).
(٢) بنحوه عند أحمد (٣/ ١٨، ٣٩)، والبخاري (٦٥٨٥).

ذلك، ومن لازم ذلك الغفلة عن القيام بما أمروا به حتى يفجأهم الموت، وفي أحاديث الباب ذم الحرص والشره، ومن ثم آثر أكثر السلف التقلل من الدنيا، والقناعة باليسير، والرضا بالكفاف، ووجه ظنهم أن الحديث المذكور من القرآن ما تضمنه من ذم الحرص على الاستكثار من جمع المال، والتقريع بالموت الذي يقطع ذلك، ولابد لكل أحد منه، فلما نزلت هذه السورة وتضمنت معنى ذلك مع الزيادة عليه علموا أن الأول من كلام النبي ﷺ» والأول قوله: «**لو أن لابن آدم واديا من ذهب**».

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «وقد شرحه بعضهم على أنه كان قرآنا ونسخت تلاوته لما نزلت: ﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ۝ حَتَّىٰ زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ﴾ [التكاثر: ١، ٢] فاستمرت تلاوتها فكانت ناسخة لتلاوة ذلك، وأما الحكم فيه والمعنى فلم ينسخ؛ إذ نسخ التلاوة لا يستلزم المعارضة بين الناسخ والمنسوخ كنسخ الحكم. والأول أولى، وليس ذلك من النسخ في شيء، قلت: يؤيد ما رده ما أخرجه الترمذي من طريق زر بن حبيش عن أبي بن كعب: أن رسول الله ﷺ قال له: «**إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن**» فقرأ عليه: ﴿لَمْ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾ [البينة: ١] قال: وقرأ فيها «**إن الدين عند الله الحنيفية السمحة**» الحديث، وفيه: وقرأ عليه: «**لو أن لابن آدم واديًا من مال**» الحديث وفيه: «**ويتوب الله على من تاب**»[(١)] وسنده جيد، والجمع بينه وبين حديث أنس عن أبي المذكور آنفًا أنه يحتمل أن يكون أبي لما قرأ عليه النبي ﷺ ﴿لَمْ يَكُنِ﴾، وكان هذا الكلام في آخر ما ذكره النبي ﷺ -احتمل عنده أن يكون بقية السورة، واحتمل أن يكون من كلام النبي ﷺ، ولم يتهيأ له أن يستفصل النبي ﷺ عن ذلك حتى نزلت: ﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ﴾ فلم ينتف الاحتمال».

وعلى كل حال بعضهم ظن أنها من القرآن، والآية والحديث معناهما واحد، كل منهما في التحذير من فتنة المال.

* * *

(١) الترمذي (٣٧٩٣).

المتن

[١١/ ٧٢] باب قول النبي ﷺ: «هذا المال خضرة حلوة»

وقوله تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَٰتِ مِنَ ٱلنِّسَآءِ وَٱلْبَنِينَ﴾ الآية [آل عمران: ١٤]

وقال عمر: اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينت لنا، اللهم إني أسألك أن أنفقه في حقه.

• [٥٩٩٠] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال: سمعت الزهري قال: أخبرني عروة وسعيد بن المسيب، عن حكيم بن حزام قال: سألت النبي ﷺ فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم قال: **«هذا المال»**، وربما قال سفيان: قال لي: **«يا حكيم، إن هذا المال خضرة حلوة، فمن أخذه بطيب نفس بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع، واليد العليا خير من اليد السفلى»**.

الشرح

قوله: **«باب قول النبي ﷺ: «هذا المال خضرة حلوة»»** خضرة: يعني له بريق وجمال، حلوة: يعني حلو يستهوي الإنسان، ويستزيد منه وقد يهلك - كما سبق - ومثل النبي ﷺ بالدابة التي ترعى الخضرة وتأكل حتى ينتفخ بطنها وتموت، إلا إذا استقبلت الشمس واجترت وأخرجت ما في بطنها، ثم مضغته فصار لينًا، ثم أخرجت ما في بطنها وسلمت من شره، فصار كالذي يخرج المال ويسلم من شره، والذي يمسكه ولا يخرج الواجب فإنه يهلك كالدابة التي تأكل وينتفخ بطنها من الربيع، فهما مثلان - كما سبق - ضربهما النبي ﷺ لمن يمسك المال ومن ينفقه، فالذي يجمعه ويمسكه يهلك والذي يجمعه وينفقه يسلم من شره.

قوله: **«وقوله تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَٰتِ مِنَ ٱلنِّسَآءِ وَٱلْبَنِينَ﴾ [آل عمران: ١٤]»** بين ﷻ أنه زين للناس حب ما تشتهيه النفس، وبدأ بالنساء لأنها أشد الأشياء فتنة للرجال كما قال النبي ﷺ: **«ما تركت بعدي فتنة هي أضر على الرجال من النساء»**(١) ثم البنين؛ لأنهم فتنة وهم زينة الدنيا، والمراد بالبنين الذكور، ثم القناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث قال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ مَتَٰعُ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا﴾ [آل عمران: ١٤].

---

(١) أحمد (٥/ ٢٠٠)، والبخاري (٥٠٩٦)، ومسلم (٢٧٤٠).

قوله: «وقال عمر: اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينت لنا، اللهم إني أسألك أن أنفقه في حقه» يعني: المال، وإنفاقه في حقه هو أداء ما أوجب الله عليه من إخراج الزكاة، وهي من أعظم حقوقه، وأداء النفقات الواجبة كالنفقة على الأولاد والأهل والدواب، ومن عنده ممن يموله، ويصل به رحمه ويبر به والديه ويحسن به إلى الناس، فهذا إنفاق في حقه.

- [٥٩٩٠] قوله: «سألت النبي ﷺ فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم سألته فأعطاني» يعني: سأل حكيم النبي ﷺ فأعطاه، وكان النبي ﷺ لا يرد سائلًا فمن سأله أعطاه، ثم نصحه النبي ﷺ فقال: «يا حكيم إن هذا المال خضرة حلوة» أي: له بريق وجمال يستهوي الإنسان، «فمن أخذه بطيب نفس بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع» بيّن النبي ﷺ أن الناس قسمان:

قسم يأخذ المال بطيب نفس فهذا يبارك له فيه.

وقسم يأخذه بإشراف نفس، فهذا لا يبارك له فيه، ويكون كالذي يأكل ولا يشبع.

قوله: «واليد العليا خير من اليد السفلى» اليد العليا هي اليد المنفقة، واليد السفلى هي اليد الآخذة، فالغني حينما يعطي الفقير تكون يده عليا والفقير يده سفلى، وفيه حث على أن تكون يد الإنسان عليا فيكسب المال من وجوه مشروعة، وينفق ويتصدق ويحسن إلى الناس، ولا تكون يده سفلى فيتكفف الناس ويسألهم.

وجاء في اللفظ الآخر: أن حكيمًا استفاد من هذه النصيحة، فكان بعد ذلك في خلافة أبي بكر يدعوه أبو بكر ليعطيه حقه من بيت المال فيأبى، ثم في خلافة عمر يدعوه ليعطيه حقه فيأبى، فلم يرزأ حكيم بعد النبي ﷺ أحدًا؛ حتى قال عمر: أشهدكم أيها الناس على حكيم أعطيه حقه فيأبى[1]، فرفض أن يأخذ شيئًا من المال بعد النبي ﷺ حتى حقق رجاءه.

والبعض يسأل: هل حديث حكيم بن حزام رضي الله عنه خاص فيمن يأخذ الصدقة لا فيمن يبيع ويشتري ويكون لديه الجشع في أخذ المال؟

والجواب: أنه عام فيمن يأخذ المال من أي طريق، أما إذا كان يأخذ الصدقة وهو غير مستحق لها دخل في الحديث.

---

(١) البخاري (١٤٧٢).

المتن

[١٢/ ٧٢] باب ما قدم من ماله فهو له

• [٥٩٩١] حدثنا عمر بن حفص، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا الأعمش، قال: حدثني إبراهيم التيمي، عن الحارث بن سويد، قال عبدالله: قال النبي ﷺ: **«أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله؟»** قالوا: يا رسول الله، ما منا أحد إلا ماله أحب إليه، قال: **«فإن ماله ما قدم، ومال وارثه ما أخر»**.

الشرح

قوله: **«باب ما قدم من ماله فهو له»** الضمير يعود إلى الإنسان المكلف، يعني: ما قدم الإنسان من صدقات وإنفاق في وجوه البر والصلة فهذا الذي ينتفع به في الآخرة ويجد ثوابه، أما ما ادخره وأبقاه فهذا للورثة.

• [٥٩٩١] قوله: **«قال النبي ﷺ: «أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله؟»** جواب هذا السؤال معروف، فكل واحد يقدم ماله وهو أحب إليه من مال وارثه؛ ولهذا قالوا: **«ما منا أحد إلا ماله أحب إليه»**.

قوله: **«فإن ماله ما قدم، ومال وارثه ما أخر»** أي مالُك الحقيقي هو الذي تنفقه في وجوه الخير: من صدقة وبر وبناء مساجد، ونفقة على الأيتام والمساكين والضعفاء والفقراء وابن السبيل، ونحو ذلك، فهذا هو المال الذي ينتفع به الإنسان في الآخرة، وأما الذي يبقيه بعده فهذا مال وارثه.

وفي الحديث الحث على الصدقة والإنفاق؛ ولهذا قال ابن بطال فيما ذكره الحافظ ابن حجر رحمه الله: «فيه التحريض على تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه القربة والبر؛ لينتفع به في الآخرة، فإن كل شيء يخلفه المورث يصير ملكًا للوارث، فإن عمل فيه بطاعة الله اختص بثواب ذلك، وكان ذلك الذي تعب في جمعه ومنعه، وإن عمل فيه بمعصية الله فذاك أبعد لمالكه الأول من الانتفاع به إن سلم من تبعته، ولا يعارضه قوله ﷺ لسعد: **«إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة»**[1]؛ لأن حديث سعد محمول على من تصدق

---

(١) أحمد (١/ ١٧٣)، والبخاري (١٢٩٦)، ومسلم (١٦٢٨).

بماله كله أو معظمه في مرضه ، وحديث ابن مسعود في حق من يتصدق في صحته وشحه» .

يعني لا يعارض حديثُ الباب حديثَ سعد بن أبي وقاص ﷺ لما زاره النبي ﷺ وهو في مكة قبل الهجرة ، وكان مريضًا واشتد به المرض حتى أشفى به على الموت ، فجاءه النبي ﷺ وقد أغمي عليه فصب عليه من وضوئه ، فلما أفاق قال : يا رسول الله إني ذو مال ، وليس لي إلا ابنة واحدة أفأتصدق بمالي كله؟ قال : **«لا»** قال : أفأتصدق بثلثي مالي؟ قال : **«لا»** قال : فالشطر - يعني النصف - قال : **«لا»** قال : فبالثلث : قال **«الثلث والثلث كبير ؛ إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس»**(١) .

وأخبره النبي ﷺ أنه لن يموت من مرضه هذا فقال : **«لعلك أن تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضرُّ بك آخرون»**(١) فشفاه الله من هذا المرض ، وعاش مدة طويلة ، ورزق أولادًا ذكورًا ، وانتفع به أناس في فتح بلاد الفرس فدخلوا في الإسلام ، وضر به آخرون ماتوا على الكفر ، فتحققت فيه نبوءة النبي ﷺ .

فهذا الحديث فيه أن النبي ﷺ نهى أن يتصدق المرء من ماله بأكثر من الثلث .

وفي حديث الباب قال النبي ﷺ : **«فإن ماله ما قدم ، ومال وارثه ما أخر»** .

ويجمع بين الحديثين بأن حديث سعد محمول على من تصدق بماله كله أو بعضه في مرض الموت ، وحديث ابن مسعود محمول على من تصدق في حال الصحة والشح ، ففي حال الصحة له أن يتصدق بما يشاء ، أما في حال المرض فلا يزيد على الثلث ؛ ولهذا لما سئل النبي ﷺ : أي الصدقة أفضل؟ قال : **«أن تصدق وأنت صحيح شحيح ، تخشى الفقر وتأمل الغنى ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت : لفلان كذا ولفلان كذا ، وقد كان لفلان»**(٢) .

وينبغي للإنسان ألا ينفق جميع ماله ؛ خشية أن يخلف فيسأل الناس ، فعليه أن يبقي ما يقوم بحاجته ، كما قال النبي ﷺ لكعب بن مالك : **«أمسك عليك بعض مالك ؛ فهو خير لك»**(٣) .

---

(١) أحمد (١/ ١٧٣) ، والبخاري (١٢٩٦) ، ومسلم (١٦٢٨) .

(٢) أحمد (١/ ١٧٩) ، والبخاري (١٤١٩) ، ومسلم (١٠٣٢) .

(٣) أحمد (٢/ ٢٣١) ، والبخاري (٢٧٥٨) ، ومسلم (٢٧٦٩) .

ولكن إن كان له كسب يَوْمي فيجوز له أن يتصدق بماله كله ؛ كما فعل أبوبكر ﷺ ، فيما يحكيه عمر ﷺ : أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدق ، فوافق ذلك عندي مالًا ، فقلت : اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يومًا ، قال : فجئت بنصف مالي ، فقال رسول الله ﷺ : **«ما أبقيت لأهلك»** قلت : مثله ، وأتى أبو بكر بكل ما عنده ، فقال : **«يا أبا بكر ما أبقيت لأهلك»** قال أبقيت لهم الله ورسوله . قلت : والله لا أسبقه إلى شيء أبدًا(١) .

قال العلماء : إن أبا بكر ﷺ كان له كسب يَوْمي ينفق منه على نفسه وأولاده .

ولا شك أن الأولى للإنسان أن يبقي شيئًا ينفق منه على نفسه وأولاده ، وهو مأجور في نفقته عليهم ؛ لقول النبي ﷺ في الحديث الآخر : **«دينار أنفقته على نفسك ، ودينار أنفقته على أهلك ، ودينار أنفقته على دابة ، ودينار أنفقته في سبيل الله ، ودينار تصدقت به على فقير ، أعظمها أجرًا الذي أنفقته على أهلك»**(٢) فيبدأ الإنسان بنفسه وأهله فينفق عليهم ؛ لأن النفقة واجبة ، وما زاد عن ذلك يتصدق به ، أما أن يتصدق على الأباعد ويهمل أولاده فهذا غلط ؛ لأنه ترك الواجب وفعل السنة ، والواجب مقدم على السنة .

* * *

(١) أبو داود (١٦٧٨) ، والترمذي (٣٦٧٥) .
(٢) أحمد (٢/ ٤٧٦) ، ومسلم (٩٩٥) .

المتن

[١٣/ ٧٢] باب المكثرون هم المقلون

وقوله ﷻ: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ الآيتين [هود: ١٥، ١٦]

• [٥٩٩٢] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا جرير، عن عبدالعزيز بن رفيع، عن زيد بن وهب، عن أبي ذر رضي الله عنه قال: خرجت ليلة من الليالي فإذا رسول الله ﷺ يمشي وحده ليس معه إنسان، قال: ظننت أنه يكره أن يمشي معه أحد، قال: فجعلت أمشي في ظل القمر، فالتفت فرآني، فقال: **«من هذا؟»** فقلت: أبو ذر، جعلني الله فداءك، قال: **«يا أبا ذر تعال»**، قال: فمشيت معه ساعة، فقال: **«إن المكثرين هم المقلون يوم القيامة إلا من أعطاه الله خيرًا، فنفح فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرًا»**، قال: فمشيت معه ساعة، فقال لي: **«اجلس هاهنا»**، قال: فأجلسني في قاع حوله حجارة، فقال لي: **«اجلس هاهنا حتى أرجع إليك»**، قال: فانطلق في الحرة حتى لا أراه، فلبث عني، فأطال اللبث، ثم إني سمعته وهو مقبل، وهو يقول: **«وإن سرق وإن زنى»**، قال: فلما جاء لم أصبر حتى قلت: يا نبي الله، جعلني الله فداءك، من تكلم في جانب الحرة، ما سمعت أحدا يرجع إليك شيئا؟ قال: **«ذاك جبريل عليه السلام عرض لي في جانب الحرة، قال: بشر أمتك أنه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة، قلت: يا جبريل، وإن سرق وإن زنى؟ قال: نعم، وإن سرق وإن زنى، قلت: وإن سرق وإن زنى؟ قال: نعم، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: نعم وإن شرب الخمر»**.

قال النضر: أخبرنا شعبة، حدثنا حبيب بن أبي ثابت والأعمش وعبدالعزيز بن رفيع قال: نا زيد بن وهب بهذا.

الشرح

قوله: «المكثرون» يعني: من الأموال.

قوله: «هم المقلون» يعني: من الحسنات يوم القيامة، إلا المستثنى في الحديث، وهو من أنفقه في سبل الخيرات وأدى الواجبات.

ثم ذكر قوله تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَٰلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ۝ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ إِلَّا ٱلنَّارُ ۖ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا۟ فِيهَا وَبَٰطِلٌ مَّا

كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ [هود: ١٥، ١٦] وهاتان الآيتان في الكفار وفيمن يرائي بعمله من المسلمين، كما ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ فقد قال: «واختلف في الآية فقيل: هي على عمومها في الكفار وفيمن يرائي بعمله من المسلمين، وقد استشهد بها معاوية لصحة الحديث الذي حدث به أبو هريرة مرفوعًا: في المجاهد والقارئ والمتصدق، لقوله تعالى لكل منهم: **«إنما عملت ليقال فقد قيل»** فبكى معاوية لما سمع هذا الحديث، ثم تلا هذه الآية أخرجه الترمذي[(١)] مطولًا، وأصله عند مسلم[(٢)].

وقيل: بل هي في حق الكفار خاصة بدليل الحصر في قوله في الآية التي تليها: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي ٱلْأٓخِرَةِ إِلَّا ٱلنَّارُ﴾ والمؤمن في الجملة مآله إلى الجنة بالشفاعة أو مطلق العفو، والوعيد في الآية بالنار وإحباط العمل وبطلانه إنما هو للكافر، وأجيب عن ذلك بأن الوعيد بالنسبة إلى ذلك العمل الذي وقع الرياء فيه فقط فيجازى فاعله بذلك إلا أن يعفو الله عنه، وليس المراد إحباط جميع أعماله الصالحة التي لم يقع فيها رياء، والحاصل أن من أراد بعمله ثواب الدنيا عجل له وجوزي في الآخرة بالعذاب لتجريده قصده إلى الدنيا وإعراضه عن الآخرة».

فالكافر يرائي بإسلامه حيث دخل في الإسلام نفاقًا لأجل الدنيا، وهذا هو الرياء الأكبر، وهو مخرجٌ من الملة، فتنطبق عليه هذه الآية.

وأما المؤمن فقد يرد عليه الرياء في تحسين الصلاة، أو تحسين القراءة، فهذا شرك أصغر، فإذا كان هذا الرياء خاطرًا فدفعه فإنه لا يضره، وأما إذا استرسل واستمر فإنه يجازى به، ولكن من مات على هذا الرياء الأصغر لا يخلد في النار، وبعض العلماء يرى أنه كالكبائر تحت مشيئة الله، وقال آخرون: إنه لا يغفر، وعلى هذا فيدخل تحت الموازنة بين الحسنات والسيئات، فإن رجحت الحسنات سلم، وإن رجحت السيئات عذب، ثم أخرج ولا تحبط جميعَ الأعمال الصالحة الأعمالُ التي دخلها الرياء.

وهذه الآية تدل على أن من أراد الدنيا يعطى منها، ثم يفضى به في الآخرة إلى النار قال تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَٰلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾،

---

(١) الترمذي (٢٣٨٢).

(٢) مسلم (١٩٠٥).

لكن عموم هذه الآية مخصص بآية الإسراء، وهي قول الله تعالى: ﴿مَّن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُۥ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَن نُّرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُۥ جَهَنَّمَ يَصْلَىٰهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا﴾ [الإسراء: ١٨] لأن بعض الكفرة لا يعطى من الدنيا، فليس كل من أراد الدنيا يعطاها، بل بعض الناس يعطى وبعض الناس لا يعطى.

• [٥٩٩٢] قوله: «**جعلني الله فداءك**» فيه جواز تفدية النبي ﷺ بالآباء والأمهات؛ لأن محبة النبي ﷺ مقدمة على محبة المال ومحبة النفس والولد.

قوله: «**قال: يا أبا ذر تعال، قال: فمشيت معه ساعة، فقال: إن المكثرين هم المقلون يوم القيامة**» يعني إن المكثرين من المال هم المقلون من الحسنات، ثم استثنى فقال: «**إلا من أعطاه الله خيرًا، فنفح فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرًا**» يعني من أنفق في وجوه البر عن يمينه وعن شماله، وأمامه وخلفه، ووزعه في طرق الخير، فهذا يسلم ويكون مكثرًا من الحسنات.

قوله: «**ذاك جبريل** عليه السلام **عرض لي في جانب الحرة، قال: بشر أمتك أنه من مات لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة، قلت: يا جبريل، وإن سرق وإن زنى؟ قال نعم**» هذه بشارة كبرى للموحدين، فالموحد إن مات على التوحيد فهو من أهل الجنة إن عاجلًا أو آجلًا، فمن مات لا يشرك بالله شيئًا، وأخلص له العبادة، ولم يقع في أعمال الشرك، ولم يشب توحيده بالكبائر والمعاصي والبدع -دخل الجنة من أول وهلة فضلًا من الله تعالى وإحسانًا.

وإن مات على توحيد ضعيف هتكه بالمعاصي فهو على خطر عظيم قد يعذب في قبره - كما في حديث ابن عباس في الرجلين اللذين يعذبان «**أحدهما كان لا يستبرئ من البول، والثاني يمشي بين الناس بالنميمة**»(١) -وقد تصيبه أهوال وشدائد في موقف القيامة، وقد يشفع فيه فلا يدخل النار،، وقد يعذب في النار مدة ثم يخرج.

وقد تواترت الأخبار أنه يدخل النار جملة من أهل الكبائر مؤمنون مصدقون موحدون، لكن دخلوها لكبائر ماتوا عليها من غير توبة، فهذا مات على الزنا من غير توبة، وهذا مات على السرقة من غير توبة، وهذا مات على عقوق الوالدين، وهذا مات على التعامل بالربا، وهذا

---

(١) أحمد (١/ ٢٢٥)، والبخاري (٢١٦)، ومسلم (٢٩٢).

مات على أكل الرشوة، وهذا مات على أكل أموال الناس بالباطل، فهؤلاء يعذبون ويطهرون - إذا لم يعف الله ﷻ عنهم- ثم يخرجون بشفاعة الشافعين، وبرحمة أرحم الراحمين، فنبينا ﷺ يشفع أربع شفاعات، ثم الأنبياء، والملائكة والأفراط والشهداء يشفعون، وتبقى بقية لا تنالهم الشفاعة فيخرجهم رب العالمين برحمته، فإذا تكامل خروج العصاة الموحدين، ولم يبق أحد أطبقت النار على الكفار بجميع أصنافهم: اليهود والنصارى والوثنيين والشيوعيين والملاحدة والمنافقين، قال سبحانه: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِم مُّؤْصَدَةٌ﴾ [الهمزة: ٨] يعني مطبقة مغلقة، وقال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يَخْرُجُوا۟ مِنَ ٱلنَّارِ وَمَا هُم بِخَٰرِجِينَ مِنْهَا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٧]، وقال سبحانه: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوا۟ لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا۟ مِنَّا ۗ كَذَٰلِكَ يُرِيهِمُ ٱللَّهُ أَعْمَٰلَهُمْ حَسَرَٰتٍ عَلَيْهِمْ ۖ وَمَا هُم بِخَٰرِجِينَ مِنَ ٱلنَّارِ﴾ [البقرة: ١٦٧]، وقال سبحانه: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَٰهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: ٩٧]، وقال ﷻ: ﴿لَّٰبِثِينَ فِيهَآ أَحْقَابًا﴾ [النبأ: ٢٣].

وهذا الحديث فيه الرد على الخوارج والمعتزلة القائلين بخلود العصاة في النار.

وقوله: «وإن سرق وإن زنى» لا يلزم منه دخول الجنة من أول وهلة، بل هو تحت مشيئة الله قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ۚ وَمَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱفْتَرَىٰٓ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨] فمن سرق أو زنى على خطر، قد يعفو الله عنه، وقد يعذب في القبر، وقد تصيبه من الشدائد والأهوال في موقف القيامة، وقد يعذب في النار مدة لكن لا يخلد في النار.

لكن الكيس الفطن الحازم الذي يبحث عن فكاك نفسه، فيوحد الله ويخلص له العبادة، ويبتعد عن المعاصي والمحرمات حتى لا يعرض نفسه لدخول النار.

* * *

المتن

[١٤/ ٧٢] باب قول النبي ﷺ: «ما أحب أن لي أحدًا ذهبًا»

• [٥٩٩٣] حدثنا الحسن بن الربيع، قال: حدثنا أبو الأحوص، عن الأعمش، عن زيد بن وهب، قال: قال أبو ذر: كنت أمشي مع النبي ﷺ في حَرة المدينة فاستقبلنا أُحد، فقال: **«يا أبا ذر»**، فقلت: لبيك يا رسول الله، قال: **«ما يسرني أن عندي مثل أُحد هذا ذهبًا، تمضي عليَّ ثالثة وعندي منه دينار إلا شيء أرصده لِدَيْني، إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا»** عن يمينه وعن شماله ومن خلفه ثم مشى، ثم قال: **«إن الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة، إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا** - عن يمينه وعن شماله ومن خلفه- **وقليل ما هم»**، ثم قال لي: **«مكانك لا تبرح حتى آتيك»**، ثم انطلق في سواد الليل حتى توارى، فسمعت صوتًا قد ارتفع فتخوفت أن يكون أحد عرض للنبي ﷺ، فأردت أن آتيه فذكرت قوله: **«لا تبرح حتى آتيك»**، فلم أبرح حتى أتاني، فقلت: يا رسول الله، لقد سمعت صوتًا تخوفت فذكرت له، فقال: **«وهل سمعته؟»** قلت: نعم، قال: **«ذاك جبريل أتاني، فقال: من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق»**.

• [٥٩٩٤] حدثنا أحمد بن شبيب، قال: حدثنا أبي، عن يونس. ح وقال الليث: حدثني يونس، عن ابن شهاب، عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة، قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: **«لو كان لي مثل أحد ذهبًا لسرني ألا تمر علي ثلاث ليال وعندي منه شيء إلا شيء أرصده لدين»**.

الشرح

هذا الباب الرابع عشر من أبواب كتاب الرقاق، والرقاق هي الأحاديث والمواعظ التي ترقق القلوب وتصلها بالله ﷻ.

قوله: **«باب قول النبي ﷺ: «ما أحب أن لي أحدًا ذهبًا»** هذه الترجمة على لفظ الحديث الآتي، وأحد جبل كبير معروف في شمال المدينة.

• [٥٩٩٣] قوله: **«فاستقبلنا أُحد»** يعني صار أمامنا وقبلتنا.

قوله : «يا أبا ذر» ما سيبينه النبي ﷺ لأبي ذر ليس خاصًا به ، بل هو خطاب للأمة كلها .

قوله : «لبيك يا رسول الله» يعني أجيب دعوتك مرة بعد مرة وإجابة بعد إجابة .

قال : «ما يسرني أن عندي مثل أُحد هذا ذهبًا» أحد جبل عظيم في شمال المدينة كانت عنده غزوة أحد .

قوله : «تمضي عليَّ ثالثة» أي ليلة ثالثة .

قوله : «وعندي منه دينار إلا شيء أرصده لِدَيْني» يعني أبقيه وأعده لقضاء الدين .

قوله : «إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا - عن يمينه وعن شماله ومن خلفه» في اللفظ الآخر : «أمامه وعن يمينه وعن شماله وخلفه»[1] والمعنى : لو كان لي مثل أحد ذهبًا ما سرني أن يبقى منه بعد ثلاث ليال شيء ، بل أتصدق به كله في خلال ثلاثة أيام ، وقيل : إن التقييد بثلاثة أيام ؛ لأنه جبل عظيم لا يمكن أن يوزع في أقل من ثلاث .

فالمال الذي يكون عند الإنسان لا ينفعه إلا إذا أنفقه في وجوه الخير والبر ، وإن أمسكه فهو شر له كما جاء في الحديث الآخر : «**يا ابن آدم إنك أن تبذل الفضل خير لك ، وأن تمسكه شر لك**»[2] والفضل أي ما زاد عن الحاجة .

قوله : «ثم مشى ثم قال : «إن الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة»» أي : المكثرون من الأموال هم المقلون من الحسنات ، ثم استثنى النبي ﷺ فقال : «إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا - عن يمينه وعن شماله ومن خلفه» أي إلا الذين ينفقون في وجوه الخير ويؤدون النفقات الواجبة .

قوله : «وقليل ما هم» أي القليل هم الذين ينفقون أموالهم في سبل الخيرات ؛ لأن المال فتنة والإنسان جبل على محبة المال ، قال تعالى : ﴿وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ [الفجر : ٢٠] وقال : ﴿وَإِنَّهُۥ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات : ٨] .

قوله : «ثم قال لي» يعني النبي ﷺ .

قوله : «مكانك» يعني الزم مكانك .

---

(١) أحمد (٢/ ٤٢٨) .

(٢) أحمد (٥/ ٢٦٢) ، ومسلم (١٠٣٦) .

قوله: «فسمعت صوتا قد ارتفع فتخوفت أن يكون أحد عرض للنبي ﷺ» يعني خفت على النبي ﷺ أن يكون أصابه شيء.

قوله: فذكرت» أي تذكرت.

قوله: «ذاك جبريل أتاني، فقال: من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة» هذا فيه بشارة عظيمة للموحدين؛ فكل موحد في الجنة، والموحد هو الذي لم يشرك بالله شيئًا.

وثبت أن النبي ﷺ أمر مناديًا ينادي في بعض الغزوات: «أنه لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة»[1]، وكذلك في السنة التاسعة لما أمَّر النبي ﷺ أبا بكر على الحج أرسل مؤذنين يؤذنون في الناس في منى: «لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد فأجله أو أمده إلى أربعة أشهر، فإذا مضت الأربعة أشهر فإن ﴿ٱللَّهَ بَرِيٓءٌ مِّنَ ٱلۡمُشۡرِكِينَ وَرَسُولُهُۥ﴾ [التوبة: ٣]، ولا يحج بعد العام مشرك»[2] فهذه بشارة للمؤمنين الموحدين حيث شهد لهم أنهم في الجنة عمومًا، أما الشخص المعين فلا يشهد له بالجنة إلا من شهدت له النصوص كالعشرة المبشرين بالجنة، والحسن والحسين، وابن عمر وعبدالله بن سلام وغيرهم ممن شهد له النبي ﷺ بالجنة.

قوله: «وإن زنى وإن سرق» فيه دليل على أن المؤمن الموحد الذي مات على التوحيد، ولم يقع في أعمال الشرك هو من أهل الجنة يقينًا، لكن إن مات على توحيد خالص فلم يصرّ على كبيرة، ولم يشبْه بالمعاصي والكبائر دخل الجنة من أول وهلة فضلًا من الله تعالى وإحسانًا، وإن مات على توحيد مشاب بالمعاصي مخرق بالكبائر فهذا على خطر وهو تحت مشيئة الله، قد يعفى عنه ويغفر الله له بتوحيده وإيمانه وإسلامه، ويدخل الجنة من أول وهلة، وقد يعذب في قبره، وقد تصيبه أهوال وشدائد في مواقف القيامة، وقد يستحق دخول النار ويشفع فيه فلا يدخل النار، وقد يدخل النار ويعذب فيها مدة كما تواترت الأخبار بأنه يدخل النار جملة من أهل التوحيد ماتوا على كبائر من غير توبة، ثم يخرجون منها بشفاعة الشافعين أو برحمة أرحم الراحمين.

---

(١) أحمد (١/ ٣٠)، و مسلم (١١٤).

(٢) أحمد (٢/ ٢٩٩)، والبخاري (٤٦٥٥)، ومسلم (١٣٤٧).

والحديث فيه رد على الخوارج والمعتزلة القائلين بخلود العصاة في النار ؛ فالخوارج يرون أن العاصي كافر والزاني كافر والمرابي كافر ، والمعتزلة كذلك يرون أنه يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر ، فيكون في الدنيا في منزلة بين المنزلتين وفي الآخرة يخلدونه في النار ، وكلتا الفرقتين على ضلال .

وقد أخبر الله تعالى أن القاتل يخلد في النار ، فقال ﷻ : ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَـٰلِدًا فِيهَا﴾ [النساء : ٩٣] والذي عليه الجمهور أن المراد بالخلود : هو المكث الطويل ، فخلودهم مؤمد له نهاية ، وأما الكفرة فإن خلودهم مؤبد لا نهاية له - نعوذ بالله .

• [٥٩٩٤] قوله : «قال رسول الله ﷺ : لو كان لي مثل أحد ذهبًا لسرني ألا تمر علي ثلاث ليال وعندي منه شيء إلا شيء أرصده لدين» هذا فيه دليل على عظم الدين ، وأنه ينبغي للإنسان أن يحرص على قضاء دينه .

❊ ❊ ❊

المتن

[١٥/ ٧٢] باب الغنى غنى النفس

وقوله جل وعز: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِۦ مِن مَّالٍ وَبَنِينَ﴾ إلى ﴿عَـٰمِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٥-٦٣]

قال ابن عيينة: لم يعملوها لابد من أن يعملوها.

• [٥٩٩٥] حدثنا أحمد بن يونس، قال: حدثنا أبو بكر قال: حدثنا أبو حصين، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس»**.

الشرح

قوله: **«باب الغنى غنى النفس»** هذه الترجمة أخذها المؤلف من لفظ حديث: **«ليس الغنى عن كثرة العَرَض، ولكن الغنى غنى النفس»**، والمعنى أن الغني من عنده قناعة ولو كان ماله قليلًا، لكنه مطمئن مرتاح البال، يشكر الله، ويثني عليه، وهو راض بما قسم الله له، أما من كان فقير النفس جشعًا، فإنه دائمًا يشعر بالفقر والحاجة ولو كان عنده الملايين.

قوله: «وقوله جل وعز: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِۦ مِن مَّالٍ وَبَنِينَ﴾ [المؤمنون: ٥٥]» أي إن الكافر وبعض العصاة يستمر أحدهم على المعاصي، والله تعالى يغدق عليه الأرزاق والخيرات، فيعطيه الأموال ويعطيه البنين فيظن أن ذلك خير له، وما هو في الحقيقة إلا استدراج.

وهذا فيه وعيد للكفار وأن الله تعالى يستدرجهم ويملي لهم كما قال سبحانه: ﴿وَٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِـَٔايَـٰتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝١٨٢ وَأُمْلِي لَهُمْ ۚ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [الأعراف: ١٨٢، ١٨٣].

وقال بعض السلف في هذا الآية: إذا رأيت الله يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معاصيه فاعلم أن ذلك استدراج.

قوله: «إلى ﴿عَـٰمِلُونَ﴾» أي قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ هُم مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ ۝٥٧ وَٱلَّذِينَ هُم بِـَٔايَـٰتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ۝٥٨ وَٱلَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۝٥٩ وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَآ ءَاتَواْ وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَٰجِعُونَ ۝٦٠ أُوْلَـٰٓئِكَ يُسَـٰرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَٰتِ وَهُمْ لَهَا

سَٰبِقُونَ ﴿٦١﴾ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۖ وَلَدَيْنَا كِتَٰبٌ يَنطِقُ بِٱلْحَقِّ ۚ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَٰلٌ مِّن دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَٰمِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٧ - ٦٣] فكل هذه الصفات طواها المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في وصف المؤمنين، فقد وصف الله المؤمنين بأوصاف عظيمة ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ هُم مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ﴾ أي: وجلون خائفون من معاصيهم وذنوبهم وتقصيرهم، ولكنهم مع ذلك لا ييأسون بل عندهم أمل ورجاء فهم يخافون ويرجون ولا يغلب عليهم الرجاء حتى يأمنوا مكر الله، ولا يغلب عليهم الخوف حتى ييأسوا ويقنطوا من رحمة الله، بل يعبدون الله بالخوف والرجاء.

وقال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ هُم بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ وصفهم الله بالإيمان والتصديق، والإيمان إذا أطلق شمل الأعمال الصالحة كلها كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح: **«إن أهل الجنة يتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم»** قالوا: يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم؟ فقال ﷺ: **«بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله، وصدقوا المرسلين»**(١).

وقال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ﴾ وصفهم بالبعد عن الشرك فهم موحدون مخلصون أعمالهم لله.

وقال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَآ ءَاتَوا۟ وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ يعني يؤدون الأعمال الصالحة من صلاة وصيام وزكاة وصدقات وبر وإحسان وقلوبهم خائفة أن تُردَّ عليهم.

وقد سألت الصديقة بنت الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا النبي ﷺ عن هذه الآية فقالت: يا رسول الله من هم الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة؟ أهم الذين يسرقون ويزنون ويشربون الخمر ويخافون من العقوبة؟ فقال: **«لا يا بنت الصديق، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون ألا يقبل منهم، أولئك الذين يسارعون في الخيرات»**(٢).

وقال تعالى: ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَٰتِ وَهُمْ لَهَا سَٰبِقُونَ﴾ الذين آمنوا بالله، وابتعدوا عن الشرك وحققوا التوحيد، ويؤدون الأعمال وقلوبهم وجلة خائفة هؤلاء هم أهل المسارعة والسبق في الخيرات.

---

(١) أحمد (٥/ ٣٤٠)، والبخاري (٣٢٥٦)، ومسلم (٢٨٣١).
(٢) الترمذي (٣١٧٥)، وابن ماجه (٤١٩٨).

قوله: «قال ابن عيينة» أي في تفسير قول الله تعالى: ﴿وَلَهُمْ أَعْمَٰلٌ مِّن دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَٰمِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٣].

قوله: «لم يعملوها لابد من أن يعملوها» المراد ما يستقبلونه من الأعمال، أي كتبت عليهم أعمالهم السيئة، ولابد من أن يعملوها قبل موتهم؛ لتحق عليهم كلمة العذاب.

• [٥٩٩٥] قوله: «ليس الغنى عن كثرة العرض» «العرَض» بفتح الراء: ما ينتفع به من متاع الدنيا كالأموال والتجارات والعقارات والمزارع وغيرها.

وقوله: «ولكن الغنى غنى النفس» أي إن غني النفس تجده راضيًا عن ربه ﷻ، مرتاح الضمير، ليس عنده هموم ولا متاعب.

والمعنى أن الذي أعطاه الله القناعة والرضا فهذا هو الغني الحقيقي سواء كان ماله قليلًا أو كثيرًا، ومن جعل الله في قلبه الهلع والطمع والجشع فهذا لو أتته أموال الدنيا كلها فهو فقير، نسأل الله السلامة والعافية.

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ قول ابن بطال رَحِمَهُ اللَّهُ: «معنى الحديث: ليس حقيقة الغنى كثرة المال؛ لأن كثيرًا ممن وسع الله عليه في المال لا يقنع بما أوتي فهو يجتهد في الازدياد، ولا يبالي من أين يأتيه؟ فكأنه فقير لشدة حرصه، وإنما حقيقة الغنى غنى النفس، وهو من استغنى بما أوتي وقنع به ورضي ولم يحرص على الازدياد ولا ألح في الطلب فكأنه غني».

وأورد الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ قول القرطبي: «معنى الحديث: أن الغنى النافع أو العظيم أو الممدوح هو غنى النفس، وبيانه أنه إذا استغنت نفسه كفت عن المطامع، فعزت وعظمت وحصل لها من الحظوة والنزاهة والشرف والمدح أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس لحرصه، فإنه يورطه في رذائل الأمور وخسائس الأفعال لدناءة همته وبخله، ويكثر من يذمه من الناس ويصغر قدره عندهم فيكون أحقر من كل حقير وأذل من كل ذليل».

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «والحاصل: أن المتصف بغنى النفس يكون قانعًا بما رزقه الله، لا يحرص على الازدياد لغير حاجة، ولا يلح في الطلب ولا يلحف في السؤال، بل يرضى بما قسم الله له فكأنه واجد أبدًا، والمتصف بفقر النفس على الضد منه لكونه لا يقنع بما أعطي، بل هو أبدًا في طلب الازدياد من أي وجه أمكنه، ثم إذا فاته المطلوب حزن وأسف فكأنه فقير من المال؛ لأنه لم يستغن بما أعطي فكأنه ليس بغني».

وهذا مثل أصحاب البورصة اليوم ، تجد أحدهم يتابع المؤشرات طوال الليل ليرىٰ متىٰ تنزل الأسعار ومتىٰ ترتفع؟ وقد افتتن بها كثير من الناس فصارت همهم وشغلهم الشاغل ، فصار الواحد منهم يترك العمل ويترك العبادة ويظل يراقب ، وقد قيل عن بعضهم : إنه لما سمع بهبوط الأسعار أغمي عليه وسقط ميتًا ، ويقال : إن بعضهم قتل نفسه والعياذ بالله ، وكل هذا من آثار الشره والحرص الزائد والدخول في هذه المساهمات التي تشبه القمار .

❊ ❊ ❊

المَتْنُ

[١٦/ ٧٢] باب فضل الفقر

• [٥٩٩٦] حدثنا إسماعيل ، قال : نا عبدالعزيز بن أبي حازم ، عن أبيه ، عن سهل بن سعد الساعدي أنه قال : مر رجل على رسول الله ﷺ ، فقال لرجل عنده جالس : **«ما رأيك في هذا؟»** فقال رجل من أشراف الناس : هذا والله حري إن خطب أن ينكح ، وإن شفع أن يشفع ، قال : فسكت النبي ﷺ ، ثم مر رجل ، فقال له رسول الله ﷺ : **«ما رأيك في هذا؟»** فقال : يا رسول الله ، هذا رجل من فقراء المسلمين ، هذا حري إن خطب أن لا ينكح ، وإن شفع أن لا يشفع ، وإن قال أن لا يسمع لقوله ، فقال رسول الله ﷺ : **«هذا خير من ملء الأرض مثل هذا»** .

• [٥٩٩٧] حدثنا الحميدي ، قال : حدثنا سفيان ، قال : حدثنا الأعمش قال : سمعت أبا وائل قال : عُدنا خَبابًا ، فقال : هاجرنا مع النبي ﷺ نريد وجه الله ، فوقع أجرنا على الله ، فمنا من مضى لم يأخذ من أجره شيئًا ، منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد وترك نَمِرة ، فإذا غطينا رأسه بدت رجلاه ، وإذا غطينا رجليه بدا رأسه ، فأمرنا النبي ﷺ أن نغطي رأسه ونجعل على رجليه شيئًا من الإذخر ، ومنا من أينعت له ثمرته فهو يَهدُبُها .

• [٥٩٩٨] حدثنا أبو الوليد ، حدثنا سلم بن زرير ، قال : حدثنا أبو رجاء ، عن عمران بن حصين رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : **«اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء»** .

تابعه أيوب وعوف . وقال صخر وحماد بن نجيح ، عن أبي رجاء ، عن ابن عباس .

• [٥٩٩٩] حدثنا أبو معمر ، قال : حدثنا عبدالوارث ، قال : حدثنا سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ، عن أنس رضي الله عنه قال : لم يأكل النبي ﷺ على خوان حتى مات ، وما أكل خبزًا مرققًا حتى مات .

• [٦٠٠٠] حدثنا عبدالله بن أبي شيبة ، قال : حدثنا أبو أسامة ، قال : حدثنا هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : لقد توفي النبي ﷺ وما في رفي من شيء يأكله ذو كبد إلا شطر شعير في رف لي ، فأكلت منه حتى طال علي فكلته ففني .

الشرح

قوله: «باب فضل الفقر» يذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في هذا الباب النصوص التي جاءت في فضل الفقر، وهناك نصوص كذلك في فضل الغنى.

ومن العلماء من قال: إن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر، ومنهم من قال: إن الفقير الصابر أفضل، ومنهم من قال: هما متساويان، ومنهم من قال: إن التفضيل لا يرجع إلى ذات الفقر ولا إلى ذات الغنى، إنما التفضيل يكون بالتقوى.

والأقرب - والله أعلم - أن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر؛ لأن قواعد النصوص دلت على أن من كان نفعه متعديًا فهو أفضل ممن كان نفعه قاصرًا، والفقير صبره قاصر على نفسه، بخلاف الغني فإن غناه يتعدى نفعه إلى الناس، فهو ينفق الأموال في المشروعات الخيرية وعلى المجاهدين وأسرهم وعلى الفقراء وعلى صلة الأرحام.

ويدل على هذا قصة فقراء المهاجرين الذين حصل بينهم وبين أغنياء المهاجرين منافسة، فجاء الفقراء إلى النبي ﷺ وقالوا: يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالأجور؛ يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، ويتصدقون ولا نتصدق، فقال ﷺ: **«أفلا أدلكم على شيء إذا فعلتموه سبقتم به من قبلكم، ولا يسبقكم أحد إلا من فعل مثل فعلكم»** قالوا: بلى يا رسول الله، قال: **«تسبحون الله دبر كل صلاة ثلاثًا وثلاثين، وتكبرون الله دبر كل صلاة ثلاثًا وثلاثين، وتحمدون الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين»** ففعلوا ذلك، فعلم الأغنياء بذلك فجعلوا يسبحون مثلهم ويزيدون عليهم بالنفقات، فرجع الفقراء مرة أخرى إلى النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله علم إخواننا الأغنياء بما قلت فجعلوا يسبحون وزادوا علينا بالنفقات فقال النبي ﷺ: **«ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم»**(١).

● [٥٩٩٦] هذا الحديث استدل به المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ على **«فضل الفقر»**.

قوله: **«حري إن خطب أن ينكح»** أي أن يزوج.

قوله: **«وإن شفع أن يشفع»** أي تقبل شفاعته.

---

(١) البخاري (٨٤٣)، ومسلم (٥٩٥).

قوله «ثم مر رجل» يعني آخر .

قوله : «هذا رجل من فقراء المسلمين» أي إنه غير معروف ، وليس له مكانة في المجتمع .

قوله : «أن لا ينكح» أي لا يزوج .

قوله : «أن لا يشفع» أي لا تقبل شفاعته .

قوله : «هذا خير من ملء الأرض مثل هذا» يعني هذا الفقير خير من ملء الأرض من مثل هذا الغني ، وإن كان كل منهما مؤمنًا واشتركوا في أصل الإيمان وأصل الخير .

وهذا الحديث فيه دليل على افتتان الناس بالمال حتى في عهد النبي ﷺ ؛ لأن الغني يسمع لقوله إذا تكلم ، ويشفع إذا شفع ، ويزوج إذا خطب ، والفقير لا يزوج إذا خطب ، ولا يشفع إذا شفع ، ولا يسمع لقوله ، فكيف بعصرنا هذا؟!

• [٥٩٩٧] هذا الحديث استدل به المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ على بيان «فضل الفقر» ؛ وذلك لأن مصعب بن عمير رضي الله عنه كان فقيرًا ، ما وُجد كفن يكفن به غير قطعة قماش إن غطي بها رأسه ظهرت الرجلان ، وإن غطيت الرجلان ظهرت الرأس .

قوله : «سمعت أبا وائل قال : عُدنا خَبابًا» يعني وهو مريض .

قوله : «فقال : هاجرنا مع النبي ﷺ نريد وجه الله» أي هاجروا من مكة إلى المدينة .

قوله : «فوقع أجرنا على الله ، فمنا من مضى لم يأخذ من أجره شيئًا» يعني ماتوا قبل أن تفتح عليهم الدنيا ، فاستوفوا أجرهم كاملًا .

قوله : «منهم مصعب بن عمير» أي مضى ولم يأخذ من أجره شيئًا .

قوله : «قتل يوم أحد» أي شهيدًا .

قوله : «وترك نَمِرة» أي قطعة قماش فيها خطوط .

قوله : «فإذا غطينا رأسه بدت رجلاه ، وإذا غطينا رجليه بدا رأسه ، فأمرنا النبي ﷺ أن نغطي رأسه» يعني وعورته ؛ لأن الرأس أشرف من الرجلين .

قوله : «ونجعل على رجليه شيئًا من الإذخر» يعني من الحشيش .

قوله : «ومنا من أينعت له ثمرته فهو يَهدُبُها» يعني يقطعها ، وهو يقصد بذلك من تأخر من الصحابة وأدرك الفتوحات وتمتع بالدنيا وبالأموال .

ومراد خباب : أنا هاجرنا مع النبي ﷺ فوقع أجرنا على الله ، لكن منا من مات قبل أن تفتح الدنيا ، وقبل أن تحصل الأموال فكمل أجره ، ومنا من تأخرت وفاته حتىٰ أدرك الفتوحات وتمتع بالأموال فخاف أن ينقص أجره .

والصحابة كلهم علىٰ خير من مات قديمًا فهو علىٰ خير ، ومن تأخر نشر الإسلام ودعا إلىٰ الله ﷻ وأدرك الفتوحات وعلم الناس ؛ فهو علىٰ خير ، ولكن هذا من ورع الصحابة ﷺ ، فخباب ﷺ خشي أن تكون عجلت له حسناته في الدنيا .

• [٥٩٩٨] قوله : «**اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء**» ذلك لأن الفقير ليس عنده شيء يحاسب عليه ، وجاء في الحديث الآخر : «**يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم خمسائة عام**»[١] ؛ لأن أصحاب الأموال يوقفون ويحاسبون علىٰ أموالهم من أين جمعوها؟ ثم يحاسبون حسابًا آخر فيم أنفقوها؟

قوله : «**واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء**» جاء في حديث آخر : أن امرأة سألت النبي ﷺ عن سبب كون النساء أكثر أهل النار فقال ﷺ : «**إنكن تكثرن اللعن وتكفرن العشير**»[٢] اللعن : السباب ، والكفران : الجحود ، والعشير : الزوج ، يعني أنكن لا تعترفن بإحسان الزوج ، وفي اللفظ الآخر : «**لو أحسنت إلىٰ إحداهن الدهر كله ثم رأت شيئًا قالت : ما رأيت خيرًا قط**»[٣] يعني تنكر الجميل السابق .

وهذا في الغالب ، وليس المراد أن كل النساء هكذا ، فإنه توجد نساء خيرات متدينات كثيرات ، وقد تجد في النساء من هي أفضل من مئات الرجال .

وجاء أن النساء أكثر أهل الجنة أيضًا ؛ لحديث أبي هريرة مرفوعًا : «**إن أول زمرة تدخل الجنة علىٰ صورة القمر ليلة البدر ، والتي تليها علىٰ أضوأ كوكب دري في السماء ، لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرىٰ مخ سوقهما من وراء اللحم ، وما في الجنة أعزب**»[٤] فعلىٰ هذا فأكثر أهل الجنة النساء .

---

(١) أحمد (٢/ ٣٤٣) ، والترمذي (٢٣٥٣) ، وابن ماجه (٤١٢٢) .

(٢) أحمد (١/ ٣٧٦) ، والبخاري (٣٠٤) ، ومسلم (٨٠) .

(٣) أحمد (١/ ٢٩٨) ، والبخاري (٢٩) ، ومسلم (٩٠٨) .

(٤) أحمد (٢/ ٢٣٠) ، ومسلم (٢٨٣٤) .

• [٥٩٩٩] قوله: «لم يأكل النبي ﷺ على خوان» الخوان: مائدة مرتفعة يوضع عليها الطعام، والمعنى أن النبي ﷺ ما رئي وهو يأكل على شيء مرتفع قط.

قوله: «وما أكل خبزًا مرققًا حتى مات» في الحديث الآخر عن النبي ﷺ: «ما شبع من خبز البر ثلاث ليال تباعًا»[1] يعني ثلاثة أيام متتالية، وفي لفظ آخر «من خبز الشعير»[2] وهو أفضل الناس ﷺ، وما ذاك إلا لأن الله زوى عنه الدنيا لما له عنده من الكرامة، والله تعالى خيره بين أن يكون له الدنيا فيجعل له الصفا ذهبًا، ولكنه ﷺ اختار ما هو عليه، يجوع يومًا ويشبع يومًا، كما في الحديث: **«عرض علي ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهبًا، قلت: لا يا رب ولكن أشبع يومًا وأجوع يومًا، فإذا جعت ضرعت إليك وذكرتك وإذا شبعت شكرتك وحمدتك»**[3].

• [٦٠٠٠] قولها: «لقد توفي النبي ﷺ وما في رفي من شيء يأكله ذو كبد إلا شطر شعير» هذا بيت رسول الله ﷺ وهذه زوجته الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما ما عندها شيء يأكله إنسان إلا قليل من الشعير، وهذا محل الشاهد؛ حيث استدل به المؤلف رحمه الله على «فضل الفقر».

قولها: «فأكلت منه حتى طال علي فكلته ففني» أي صارت تأكل منه حتى طالت المدة، فكالته، فلما كالته انتهى، وفي هذا دليل على أن عد الشيء وكيله من أسباب فنائه؛ فلا ينبغي كيل الطعام إلا عند المبايعة، فإن الكيل مطلوب لتعلق حق المتبايعين «فقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع الطعام حتى يجري فيه الصاعان: صاع البائع، وصاع المشتري»[4].

فالطعام إذا كان للبيع فلابد أن يكيله، وإذا كان للاستعمال فالأولى ألا يكيله لتبقى فيه البركة.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقد تكلم ابن بطال هنا على مسألة التفضيل بين الغنى والفقر فقال: طال نزاع الناس في ذلك فمنهم من فضل الفقر واحتج بأحاديث الباب وغيرها من الصحيح والواهي، واحتج من فضل الغنى بما تقدم قبل هذا بباب في قوله: «إن

---

(١) أحمد (٦/ ٤٢)، والبخاري (٥٤١٦)، ومسلم (٢٩٧٠).
(٢) أحمد (٦/ ٩٨)، والبخاري (٥٤١٤).
(٣) أحمد (٥/ ٢٥٤)، والترمذي (٢٣٤٧).
(٤) ابن ماجه (٢٢٢٨).

المكثرين هم الأقلون إلا من قال بالمال هكذا»[١] وحديث سعد الماضي في الوصايا : **«إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة»**[٢] وحديث كعب بن مالك حيث استشار في الخروج من ماله كله فقال : **«أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك»**[٣] وحديث : **«ذهب أهل الدثور بالأجور»** وفي آخره : **«ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء»**[٤] وحديث عمرو بن العاص : **«نعم المال الصالح للمرء الصالح»**[٥] أخرجه مسلم وغير ذلك» كل هذه النصوص دليل على فضل الغني الشاكر .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وأحسن ما رأيت في هذا قول أحمد بن نصر الداودي : الفقر والغنى محنتان من الله يختبر بهما عباده في الشكر والصبر كما قال تعالى : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف : ٧]، وقال تعالى : ﴿وَنَبْلُوكُم بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء : ٣٥]» .

فلا شك أن الفقر والغنى محنتان يمتحن الله بهما عباده ؛ فالفقير مبتلى بفقره هل يصبر أم يجزع؟ والغني مبتلى بغناه هل يشكر أم يكفر؟ كما قال الله تعالى عن نبيه سليمان لما جاءه عرش بلقيس ﴿هَـٰذَا مِن فَضْلِ رَبِّى لِيَبْلُوَنِىٓ ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِۦ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّى غَنِىٌّ كَرِيمٌ﴾ [النمل : ٤٠] وكذلك الصحيح مبتلى بصحته هل يستعملها في طاعة الله أم في معصيته؟ والمريض مبتلى بمرضه هل يصبر أو يجزع؟ فما منا إلا مبتلى ، قال تعالى : ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوٰةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك : ٢] .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ **عن الداودي** : «و ثبت أنه ﷺ كان يستعيذ من شر فتنة الفقر ومن شر فتنة الغنى[٦]» .

---

(١) أحمد (٢/ ٣٥٨)، والبخاري (٢٣٨٨)، ومسلم (٩٤) .
(٢) أحمد (١/ ١٧٣)، والبخاري (١٢٩٦)، ومسلم (١٦٢٨) .
(٣) أحمد (٣/ ٤٥٤)، والبخاري (٢٧٥٨) .
(٤) مسلم (٥٩٥) .
(٥) أحمد (٤/ ١٩٧)، والبخاري في «الأدب المفرد» (١/ ١١٢)، ولم يخرجه مسلم كما قال الحافظ ؛ وإنما هو على شرطه .
(٦) أحمد (٦/ ٥٧)، والبخاري (٦٣٦٨)، ومسلم (٥٨٩) .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «ثم ذكر كلامًا طويلًا حاصله : أن الفقير والغني متقابلان لما يعرض لكل منهما في فقره وغناه من العوارض فيمدح أو يذم، والفضل كله في الكفاف ؛ لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ ٱلْبَسْطِ﴾ [الإسراء : ٢٩] .

وقال ﷺ : **«اللهم اجعل رزق آل محمد قوتًا»**(١) وسيأتي قريبًا وعليه يحمل قوله : **«أسألك غناي وغنى هؤلاء»**(٢) وأما الحديث الذي أخرجه الترمذي : **«اللهم أحيني مسكينًا وأمتني مسكينا»**(٣) فهو ضعيف وعلى تقدير ثبوته فالمراد به ألا يجاوز به الكفاف» .

* * *

(١) أحمد (٢/ ٢٣٢)، والبخاري (٦٤٦٠)، ومسلم (١٠٥٥) .
(٢) أحمد (٣/ ٤٥٣)، والبخاري في «الأدب المفرد» (١/ ٢٣١) .
(٣) الترمذي (٢٣٥٢) .

المتن

[١٧/ ٧٢] باب كيف كان عيش النبي ﷺ وأصحابه وتخليهم من الدنيا

• [٦٠٠١] حدثنا أبو نعيم بنحو من نصف هذا الحديث، قال: حدثنا عمر بن ذر، قال: حدثنا مجاهد أن أبا هريرة كان يقول: آللَّه الذي لا إله إلا هو إن كنت لأعتمد بكبدي على الأرض من الجوع، وإن كنت لأشد الحجر على بطني من الجوع، ولقد قعدت يومًا على طريقهم الذي يخرجون منه، فمر أبو بكر، فسألته عن آية من كتاب الله، ما سألته إلا ليشبعني، فمر فلم يفعل، ثم مر بي عمر، فسألته عن آية من كتاب الله، ما سألته إلا ليشبعني، فمر فلم يفعل، ثم مر بي أبو القاسم ﷺ فتبسم حين رآني، وعرف ما في نفسي وما في وجهي، ثم قال: **«أبا هر»**، قلت: لبيك رسول الله، قال: **«الْحق»**، ومضى فاتبعته فدخل، فاستأذن فأذن لي، فدخل فوجد لبنًا في قدح، فقال: **«من أين هذا اللبن؟»** قالوا: أهدته لك فلان أو فلانة، قال: **«أبا هر»**، قلت: لبيك رسول الله، قال: **«الْحق إلى أهل الصفة فادعهم لي»**، قال: وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون على أهل ولا مال ولا على أحد إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئًا، وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها، فساءني ذلك، فقلت: وما هذا اللبن في أهل الصفة؟! كنت أحق أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها، فإذا جاء أمرني فكنت أنا أعطيهم وما عسى أن يبلُغَني من هذا اللبن، ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ بد، فأتيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم وأخذوا مجالسهم من البيت، قال: **«يا أبا هر»**، قلت: لبيك يا رسول الله، قال: **«خذ فأعطهم»** فأخذت القدح فجعلت أعطيه الرجل فيشرب حتى يَرْوَى، ثم يرد علي القدح فأعطيه القدح فيشرب حتى يَرْوَى، ثم يرد علي القدح حتى انتهيت إلى النبي ﷺ - وقد روى القوم كلهم - فأخذ القدح فوضعه على يده فنظر إلي فتبسم فقال: **«أبا هر»**، قلت: لبيك يا رسول الله، قال: **«بقيت أنا وأنت»**، قلت: صدقت يا رسول الله، قال: **«اقعد واشرب»**، فقعدت فشربت، فقال: **«اشرب»** فشربت، فما زال يقول: **«اشرب»** حتى قلت: لا والذي بعثك بالحق ما أجد له مسلكًا، قال: **«فأرني»**، فأعطيته القدح، فحمد الله وسمى وشرب الفضلة.

• [٦٠٠٢] حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن إسماعيل، قال: حدثنا قيس، قال: سمعت سعدًا يقول: إني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله، ورأيتنا نغزو وما لنا طعام إلا ورق الحُبْلة وهذا السَّمُرُ، وإن أحدنا ليضع كما تضع الشاة ما له خِلْطٌ، ثم أصبحت بنو أسد تُعَزِّرُني على الإسلام خِبْتُ إذن وضلَّ سَعْيي.

• [٦٠٠٣] حدثنا عثمان، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة قالت: ما شبع آل محمد ﷺ مُذْ قدم المدينة من طعام بر ثلاث ليال تباعًا حتى قبض.

• [٦٠٠٤] حدثني إسحاق بن إبراهيم بن عبدالرحمن، قال: حدثنا إسحاق، هو: الأزرق، عن مسعر بن كدام، عن هلال، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما أكل آل محمد ﷺ أُكلتين في يوم إلا إحداهما تمر.

• [٦٠٠٥] حدثنا أحمد بن أبي رجاء، قال: حدثنا النضر، عن هشام، قال: أخبرني أبي، عن عائشة قالت: كان فراش رسول الله ﷺ من أدم حشوه من ليف.

• [٦٠٠٦] حدثنا هدبة بن خالد، قال: حدثنا همام بن يحيى، قال: حدثنا قتادة، قال: كنا نأتي أنس بن مالك وخَبَّازُه قائم، فقال: كلوا فما أعلم النبي ﷺ رأى رغيفًا مرققًا حتى لحق بالله، ولا رأى شاة سميطًا بعينه قط.

• [٦٠٠٧] حدثني محمد بن المثنى، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا هشام، قال: أخبرني أبي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نارًا، إنما هو التمر والماء إلا أن نؤتى باللحيم.

• [٦٠٠٨] حدثني عبدالله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن فضيل، عن أبيه، عن عمارة، عن أبي زرعة، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: **«اللهم ارزق آل محمد قوتا»**.

الشرح

قوله: «كيف كان عيش النبي ﷺ وأصحابه وتخليهم من الدنيا» هذه الترجمة لبيان ما كان عليه النبي ﷺ من الزهد والرغبة في الآخرة.

• [٦٠٠١] **قوله: «حدثنا أبو نعيم بنحو من نصف هذا الحديث» ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله أن البخاري رحمه الله سمع نصف الحديث من شيخه أبي نعيم وسمع النصف الثاني مذاكرة.**

قوله : «**آللَّه**» قسم ، وحرف القسم هو الهمزة ؛ فحروف القسم هي الواو والباء والتاء وأيْ والهمزة ، وثبت في رواية روح ويونس بن بكير وغيرهما «**والله**»[(١)] .

قوله : «**الذي لا إله إلا هو**» أي الذي لا معبود بحق سواه .

قوله : «**إن كنت لأعتمد بكبدي على الأرض من الجوع**» فيه دليل على ما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم من شدة العيش .

قوله : «**وإن كنت لأشد الحجر على بطني من الجوع**» ؛ لأنه إذا شد الحجر وربطه على بطنه خف ألم الجوع ، وقد ثبت أن أبا بكر وعمر خرجا مرة فسألهم النبي ﷺ «**ما الذي أخرجكما؟**» قالوا : الجوع يا رسول الله ، فكشف أبو بكر عن مؤتزره فإذا هو قد ربط على بطنه حجرًا من الجوع ، فكشف عمر عن مؤتزره ، فإذا هو قد ربط على بطنه حجرًا من الجوع ، فكشف النبي ﷺ عن مؤتزره فإذا هو قد ربط على بطنه حجرين أحدهما فوق الآخر ، ثم ذهبوا إلى أبي أيوب ، فأتى لهم بتمر ، ثم ذبح لهم شاة ، فأكلوا وشربوا فقال ﷺ : «**لتسألن عن هذا النعيم**»[(٢)] .

قول : «**ولقد قعدت يومًا على طريقهم الذي يخرجون منه**» أي طريق الصحابة الذي يمرون منه إلى المسجد وغيره .

قوله : «**فمر أبو بكر ، فسألته عن آية من كتاب الله ، ما سألته إلا ليشبعني**» يعني لعله ينتبه لحاله فيدعوه إلى الطعام .

قوله : «**فمر فلم يفعل**» أي لم ينتبه لحاله .

قوله : «**ثم مر بي عمر ، فسألته عن آية من كتاب الله ، ما سألته إلا ليشبعني فمر فلم يفعل**» أي حدث له مع عمر مثل ما حدث له مع أبي بكر رضي الله عنهما .

وكل من الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لم يفعل لأحد أمرين : إما لأنهما لم يفطنا لحال أبي هريرة ، أو أنهما ليس عندهما شيء ، مثل ما حدث مع النبي ﷺ لما جاءه سائل فلم يجد عنده شيئًا ، فقال النبي ﷺ : «**من يضيف هذا الليلة رحمه الله**»[(٣)] .

---

(١) رواية روح عند أحمد (٢/ ٥١٥) ، ورواية يونس عند الترمذي (٢٤٧٧) .

(٢) أحمد (٥/ ٨١) بنحوه ، ومسلم (٢٠٣٨) .

(٣) البخاري (٣٧٩٨) ، ومسلم (٢٠٥٤) ، واللفظ له .

قوله: «وعرف ما في نفسي وما في وجهي» يعني من الجوع.

قوله: «أبا هر» هذا فيه ترخيم، وهو حذف بعض حروف المنادىٰ، فيقول لأبي هريرة: «أبا هر»، ولعائشة: «يا عائش»، ولفاطمة: «يا فاطم».

قوله: «الْحق» يعني هيا.

قوله: «من أين هذا اللبن؟» فيه سؤال الإنسان عن مصدر الطعام، وتحري تناول الحلال الطيب.

قوله: «الْحق إلىٰ أهل الصفة فادعهم لي. قال: وأهل الصفة أضياف الإسلام، لا يأوون علىٰ أهل ولا مال ولا علىٰ أحد، إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئًا، وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها» تقدم في أبواب المساجد عن أبي هريرة أن عدد أهل الصفة سبعون، والصواب أن عددهم يختلف حسب اختلاف الحال، فربما اجتمعوا فكثروا، وربما تفرقوا فقلوا، والصفة غرفة في المسجد كان يعيش فيها الفقراء الذين ليس لهم أهل ولا مال.

قوله: «فساءني ذلك، فقلت: وما هذا اللبن في أهل الصفة؟!» فأبو هريرة رضي الله عنه كان جائعًا جوعًا شديدًا، والنبي ﷺ عنده لبن قليل، وأهل الصفة كثيرون لا يكفيهم هذا اللبن.

قوله: «كنت أحق أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوىٰ بها» لأنه يكاد يسقط جوعًا.

قوله: «ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ بد» يعني لابد من طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ.

قوله: «فأتيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم وأخذوا مجالسهم من البيت، قال: يا أبا هر. قلت: لبيك يا رسول الله، قال: خذ فأعطهم. فأخذت القدح فجعلت أعطيه الرجل فيشرب حتىٰ يَرْوَىٰ، ثم يرد علي القدح فأعطيه القدح فيشرب حتىٰ يَروَىٰ، ثم يرد علي القدح حتى انتهيت إلى النبي ﷺ - وقد روىٰ القوم كلهم - فأخذ القدح فوضعه علىٰ يده فنظر إلي فتبسم فقال: أبا هر. قلت: لبيك يا رسول الله، قال: بقيت أنا وأنت. قلت: صدقت يا رسول الله، قال: اقعد واشرب. فقعدت فشربت، فقال: اشرب. فشربت، فما زال يقول: اشرب. حتىٰ قلت: لا والذي بعثك بالحق ما أجد له مسلكًا، قال: فأرني.

فأعطيته القدح ، فحمد الله وسمى وشرب الفضلة» . هذا فيه فوائد كثيرة منها : قدرة الله العظيمة في تكثير اللبن ﴿ إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴾ [يس : ٨٢] .

وفيه أيضًا علامة من علامات النبوة في تكثير هذا اللبن على يد النبي ﷺ حتى كفى أكثر من سبعين .

وفيه من الفوائد أن ساقي القوم يكون آخرهم شربًا ، فأبو هريرة هو الذي كان يسقيهم وكان آخرهم شربًا .

وفيه أن المضيف يشرب بعد أضيافه ويأكل بعدهم ، إن كان الطعام أو الشراب قليلًا ، فإن كان كثيرًا شاركهم .

وفيه جواز الشبع أحيانًا ؛ لقول أبو هريرة : **«ما أجد له مسلكًا»** وإقرار النبي ﷺ له على ذلك ، ولكن ينبغي للإنسان في غالب أحواله ألا يشبع كما في حديث : **«يكفي ابن آدم لقيمات يقمن صلبه ، فإن كان لا محالة : فثلث لطعامه ، وثلث لشرابه ، وثلث لنفسه»**[1] .

وفيه ما أصاب النبي ﷺ والصحابة رضي الله عنهم من شدة العيش ، وأن الله سبحانه وتعالى زوى عنهم الدنيا لا لهوانهم عليه ، ولكن لما لهم عند الله من الكرامة .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله أحكامًا تستنبط من حديث أبي هريرة رضي الله عنه فقال : «وفيه أن كتمان الحاجة والتلويح بها أولى من إظهارها والتصريح بها ، وفيه كرم النبي ﷺ وإيثاره على نفسه وأهله وخادمه ، وفيه ما كان بعض الصحابة عليه في زمن النبي ﷺ من ضيق الحال ، وفضل أبي هريرة وتعففه عن التصريح بالسؤال واكتفاؤه بالإشارة إلى ذلك وتقديمه طاعة النبي ﷺ على حظ نفسه مع شدة احتياجه ، وفضل أهل الصفة ، وفيه أن المدعو إذا وصل إلى دار الداعي لا يدخل بغير استئذان . . . وفيه جلوس كل أحد في المكان اللائق به ، وفيه إشعار بملازمة أبي بكر وعمر للنبي ﷺ ودعاء الكبير خادمه بالكنية ، وفيه ترخيم الاسم على ما تقدم ، والعمل بالفراسة وجواب المنادي بلبيك ، واستئذان الخادم على مخدومه إذا دخل منزله وسؤال الرجل عما يجده في منزله مما لا عهد له به ليرتب على ذلك مقتضاه ، وقبول النبي ﷺ الهدية وتناوله منها ، وإيثاره ببعضها الفقراء ، وامتناعه من تناول الصدقة ، ووضعه لها فيمن يستحقها ، وشرب الساقي آخرًا ، وشرب صاحب المنزل بعده» .

---

(١) أحمد (٤/ ١٣٢) ، والترمذي (٢٣٨٠) ، وابن ماجه (٣٣٤٩) .

• [٦٠٠٢] قوله: «سمعت سعدًا» هو سعد بن أبي وقاص ﷺ، أسلم قديمًا، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة.

قوله: «ورأيتنا نغزو» يعني مع النبي ﷺ.

قوله: «وما لنا طعام إلا ورق الحُبْلة وهذا السَّمُرُ» هما نوعان من شجر البادية.

قوله: «وإن أحدنا ليضع كما تضع الشاة ما له خِلْطٌ» المعنى أنهم يتغوطون مثل غائط الشاة يابسًا ليس فيه ليونة من قلة الأكل وعدم وجود أنواع المأكولات.

قال: «ثم أصبحت بنو أسد تُعَزِّرُني على الإسلام» أي يوقفونني على الأحكام، وبنو أسد كانوا قد انتقدوا سعدًا ﷺ في إمرته على العراق، وشكوه إلى عمر ﷺ حتى قالوا: إنه لا يحسن أن يصلي، وهذا من تعنتهم، وكان العراقيون قديمًا أهل شغب حتى ولى عليهم عبدالملك بن مروان الحجاج بن يوسف وأدبهم.

قوله: «خِبْتُ إذن وضلَّ سَعْيِي» أي إن كان بنو أسد هم الذين يعلمونني الأحكام بعد هذه المدة الطويلة التي أمضيتها مع النبي ﷺ فأنا خائب وعملي ضال.

وكان عمر ﷺ قد أرسل إلى العراق من يسأل عن سعد ﷺ، فجاء شيخ وتكلم في سعد، وقال: إنه لا يسير بالسريه، ولا يعدل في القضيه، ولا يقسم بالسويه، فدعا عليه سعد بثلاث دعوات، فقال: اللهم إن كان عبدك هذا كاذبًا فأطل عمره، وكثر أولاده، وافتنه، فقبلت دعوة سعد؛ لأنه مظلوم ﷺ، فكثر أولاد هذا الرجل وقل ماله، فصاروا يؤذونه، وطعن في السن حتى سقط حاجباه من الكبر، وكان يرفع حاجبيه عن عينيه، ويغامز الجواري، ويقول: شيخ مفتون أصابته دعوة سعد، نسأل الله السلامة والعافية.

فعزل عمر بن الخطاب ﷺ سعدًا، وقال: ما عزلته لتهمة ولكن درءًا للفتنة، ولهذا لما طعن عمر ﷺ جعل سعدًا أحد الستة الذين لهم الأمر في الشورى، وقال: إني لم أعزله من عجز ولا من خيانة، فإن صادفت الإمارة سعدًا فهو أهل لها.

والشاهد من هذا الحديث أن سعدًا ﷺ بين حالته قديمًا، وأنهم أصابهم شدة وحاجة حتى إنهم لا يجدون من الطعام إلا ورق الشجر.

• [٦٠٠٣] هذا الحديث فيه بيان ما أصاب النبي ﷺ والصحابة في أول الهجرة من الشدة وضيق الحال، وأن الله زوىٰ عنهم الدنيا لا لهوانهم عليه بل لكرامتهم.

قولها: «**ما شبع آل محمد ﷺ مذ قدم المدينة من طعام بر ثلاث ليال تباعًا حتىٰ قبض**» في الرواية الثانية: «**من خبز الشعير**»(١)، وهذا الحديث فيه التقييد بالتتابع أي: ما شبع النبي ﷺ ثلاثة أيام متتالية من طعام البر أو الشعير، فقد يشبع اليوم أو اليومين، أما الثلاثة فلا، وهو ﷺ أكرم الخلق على الله ﷻ.

وهذا دليل علىٰ أن الدنيا ليست بمقياس، وأن الله يعطيها من يحب ومن لا يحب، ولا يعطي الدين إلا من يحب.

• [٦٠٠٤] قوله: «**حدثني إسحاق بن إبراهيم بن عبدالرحمن**» هو البغوي، ورواية البخاري عنه قليلة، ولذلك ذكر جده تمييزًا له عن إسحاق بن إبراهيم بن راهويه.

قولها: «**ما أكل آل محمد ﷺ أكلتين في يوم إلا إحداهما تمر**» أي لا يأكلون من البر أو الشعير أو نحو ذلك إلا مرة واحدة في اليوم، وذلك - والله أعلم - لقلة ما عندهم من الطعام، فلا يأكلون مرتين في اليوم إلا كانت إحداهما تمرًا، وحتى التمر كان فيه قلة كما قالت عائشة ﵂: ما شبعنا من التمر حتىٰ فتحت خيبر(٢)، وهذا في السنة السابعة من الهجرة.

وهذا الحديث فيه دليل علىٰ ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه من شدة العيش.

• [٦٠٠٥] قولها: «**كان فراش رسول الله ﷺ من أدم**» تعني من جلد.

قولها: «**حشوه من ليف**» فيه دليل علىٰ شدة عيش النبي ﷺ وأصحابه.

• [٦٠٠٦] قوله: «**وخَبَّازُه قائم**» يعني بعدما وسع الله عليه، وصار عنده خباز يخبز له ما يريد.

قوله: «**كلوا، فما أعلم النبي ﷺ رأىٰ رغيفا مرققا حتىٰ لحق بالله**» يعني تذكر حال النبي ﷺ، وأكله الخشن من خبز الشعير.

قوله: «**ولا رأىٰ شاة سميطا**» يعني مشوية.

---

(١) أحمد (٦/ ٩٨)، والبخاري (٥٤١٤).
(٢) البخاري (٤٢٤٣).

وهذا دليل على أن الله زوى عن النبي ﷺ وأصحابه الدنيا لا لهوانهم عليه بل لما لهم من الكرامة .

• [٦٠٠٧] هذا الحديث فيه بيان حال النبي ﷺ وما لاقاه من شظف العيش ، فقد كان يأتي عليه الشهر ما يوقد في بيته نار ، وإنما يعيشون على التمر والماء ، وسبق في حديث عائشة أنها قالت لابن أختها عروة : والله يا ابن أختي إنا لنرى الهلال الشهر والشهرين والثلاثة ما يوقد في أبيات رسول الله ﷺ نار . قال : ما طعامكم؟ قالت : الأسودان : التمر والماء ، إلا أنه كان لنا جيران من الأنصار وكانت لهم منائح ، وكانوا يهدون للنبي ﷺ وكانوا يسقون اللبن[١] .

قولها : «**إلا أن نؤتى باللحيم**» اللحيم : تصغير لحم ، والمراد أنه شيء قليل من اللحم .

• [٦٠٠٨] قوله : «**اللهم ارزق آل محمد قوتًا**» المراد بالقوت الكفاية والكفاف ، وهو ما يقوت البدن ويكف عن الحاجة ، ودعاء النبي ﷺ هذا فيه السلامة من آفات الغنى والفقر جميعًا ، فالذي قوته كفافًا ليس فقيرا ؛ لأنه عنده ما يكفيه ، وليس غنيًا ؛ لأنه ليس عنده زيادة عن الحاجة .

ومثل ذلك الحديث الذي رواه الترمذي : «**من أصبح آمنًا في سربه معافى في جسده عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا**»[٢] .

وقد كان أبو هريرة ﷺ من هذا النوع لا يهتم بجمع المال ، بل إذا حصل له الغداء والعشاء ارتاح ذلك اليوم ، ويلزم النبي ﷺ ويدرس الحديث ، وفي الغد ييسر الله له .

أما الآن فبعض الناس عنده ما يكفيه ، ويصر أن يسأل الناس ، ويقول : لابد أن أشتري سيارة ، ولابد أن أشتري بيتًا أسكنه ، وتجد بعض الناس يجمعون له الآلاف من أموال الزكاة ويقولون : هذا فقير ، وهذا لا يصح ؛ لأن الزكاة تكون لسد الحاجة .

وفي هذا الحديث دليل على فضل الكفاف ، وأخذ البلغة من الدنيا ، والزهد فيما فوق ذلك ؛ رغبة في نعيم الآخرة ، وإيثارًا لما يبقى على ما يفنى .

* * *

---

(١) أحمد (٦/ ١٠٨) ، والبخاري (٢٥٦٧) ، ومسلم (٢٩٧٢) .
(٢) الترمذي (٢٣٤٦) .

المتن

[١٨/ ٧٢] باب القصد والمداومة على العمل

• [٦٠٠٩] حدثنا عبدان، قال: أخبرني أبي، عن شعبة، عن أشعث، قال: سمعت أبي، قال: سمعت مسروقًا قال: سألت عائشة رضي الله عنها أي العمل كان أحب إلى النبي ﷺ؟ قالت: الدائم، قلت: فأي حين يقوم؟ قالت: كان يقوم إذا سمع الصارخ.

• [٦٠١٠] حدثنا قتيبة، عن مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أنها قالت: كان أحب العمل إلى رسول الله ﷺ الذي يدوم عليه صاحبه.

• [٦٠١١] حدثنا آدم، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «**لن ينجي أحدًا منكم عمله**»، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «**ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمة، سددوا وقربوا، واغدوا وروحوا، وشيئًا من الدلجة والقصد القصد تبلغوا**».

• [٦٠١٢] حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله، حدثنا سليمان، عن موسى بن عقبة، عن أبي سلمة بن عبدالرحمن، عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: «**سددوا وقاربوا، واعلموا ألن يدخل أحدكم عمله الجنة، وأن أحب الأعمال أدومها إلى الله وإن قل**».

• [٦٠١٣] حدثنا محمد بن عرعرة، قال: حدثنا شعبة، عن سعد بن إبراهيم، عن أبي سلمة، عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: سئل النبي ﷺ: أي الأعمال أحب إلى الله؟ قال: «**أدومه وإن قل**»، وقال: «**اكلفوا من العمل ما تطيقون**».

• [٦٠١٤] حدثني عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة قال: سألت أم المؤمنين عائشة، قلت: يا أم المؤمنين، كيف كان عمل النبي ﷺ؟ هل كان يخص شيئًا من الأيام؟ قالت: لا، كان عمله ديمة، وأيكم يستطيع ما كان النبي ﷺ يستطيع!!.

• [٦٠١٥] حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا محمد بن الزبرقان، قال: حدثنا موسى بن عقبة، عن أبي سلمة بن عبدالرحمن، عن عائشة، عن النبي ﷺ قال: «**سددوا وقاربوا وأبشروا؛ فإنه لا يدخل الجنة أحدًا عمله**» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «**ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله بمغفرة ورحمة**».

قال : أظنه عن أبي النضر ، عن أبي سلمة ، عن عائشة .

قال مجاهد : قولًا سديدًا وسدادًا صدقًا .

وقال عفان : حدثنا وهيب ، عن موسىٰ بن عقبة ، قال : سمعت أبا سلمة ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ : ﴿**قَوْلاً سَدِيدًا**﴾ [النساء : ٩] .

• [٦٠١٦] حدثنا إبراهيم بن المنذر ، قال : حدثنا محمد بن فليح ، قال : حدثنا أبي ، عن هلال بن علي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، سمعته يقول : إن رسول الله ﷺ صلىٰ لنا يومًا الصلاة ثم رقي المنبر ، فأشار بيده قِبل قبلة المسجد ، فقال : «**أُريت الآن منذ صليت لكم الصلاة الجنة والنار ممثلتين في قُبل هذا الجدار ، فلم أر كاليوم في الخير والشر! فلم أر كاليوم في الخير والشر!**» .



قوله : «**باب القصد والمداومة على العمل**» القصد يعني الاعتدال والتوسط في الأمور ؛ ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث : «**القصد القصد**»[١] .

ومنه حديث جابر بن سمرة عند مسلم : كان النبي ﷺ خطبته قصدًا[٢] يعني : متوسطة ، لا طويلة ولا قصيرة .

ومنه قول الفقهاء : إن مدة السفر التي تقصر فيها الصلاة يومان قاصدان للإبل ، يعني : معتدلان .

• [٦٠٠٩] ذكر المؤلف رحمه الله حديث عائشة رضي الله عنها من طريقين .

قوله : «**سألت عائشة رضي الله عنها أي العمل كان أحب إلى النبي ﷺ؟ قالت : الدائم**» أي : المستمر ، ولو كان قليلًا ، فمن داوم في صلاة الليل علىٰ ركعات معدودة خير ممن يقيم بعض الليالي ويترك بعضها ، وعمل النبي ﷺ كان دائمًا .

(١) أحمد (٢/ ٥١٤) ، والبخاري (٦٤٦٣) .
(٢) أحمد (٥/ ٩١) ، ومسلم (٨٦٦) .

وفي الحديث الآخر قال: «**أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل**»(١).

قوله: «**قلت فأي حين يقوم**» في رواية: «**في أي حين**»(٢) يعني: يقوم للصلاة بالليل.

قوله: «**قالت: كان يقوم إذا سمع الصارخ**» تعني: الديك؛ لأنه يصرخ في آخر الليل، فالنبي ﷺ استقر قيامه في آخر الليل فانتهى وتره إلى السحر، وكان قبل ذلك يصلي في أول الليل ويوتر، ويصلي في وسط الليل ويوتر، ثم انتهى وتره إلى السحر واستمر على هذا، ويدل على هذا أيضًا حديث ابن عباس: بت عند خالتي ميمونة فتحدث رسول الله ﷺ مع أهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء فقال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَٰفِ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ لَءَايَٰتٍ لِّأُوْلِي ٱلْأَلْبَٰبِ﴾ [آل عمران: ١٩٠] ثم قام فتوضأ واستن فصلى إحدى عشرة ركعة(٣) وفي رواية: حتى إذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل(٤)؛ لأن صلاته ﷺ كانت طويلة.

• [٦٠١٠] قوله: «**عن عائشة أنها قالت: كان أحب العمل إلى رسول الله ﷺ الذي يدوم عليه صاحبه**» يعني من داوم في صلاة الليل على ركعات معدودة خير ممن يقيم بعض الليالي ويترك بعضها، لكن إذا غلبه نوم أو مرض فهو معذور؛ لأن النبي ﷺ كان يصلي في الليل إحدى عشرة ركعة، فإذا غلبه نوم أو وجع صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة لكن بدون وتر؛ لأنه ليس في النهار وتر.

والإنسان إذا عرض له نوم أو سفر أو وجع فإنه يكتب له ما كان يعمله صحيحًا مقيمًا؛ لحديث أبي موسى مرفوعًا: «**إذا مرض العبد أو سافر يكتب له ما كان يعمله صحيحًا مقيمًا**»(٥).

• [٦٠١١] قوله: «**لن ينجي أحدًا منكم عمله**» يعني أن نجاة الإنسان ودخوله الجنة ليست بعمله بل برحمة الله وفضله.

---

(١) أحمد (٦/ ١٢٥)، والبخاري (٦٤٦٤)، ومسلم (٧٨٢) بنحوه.
(٢) أحمد (٦/ ٢٧٩).
(٣) البخاري (٤٥٦٩)، ومسلم (٧٦٣).
(٤) أحمد (١/ ٢٤٢)، والبخاري (١٨٣)، ومسلم (٧٦٣).
(٥) أحمد (٤/ ٤١٠)، والبخاري (٢٩٩٦).

قوله : **«قالوا : ولا أنت يا رسول الله؟ قال «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة»** في رواية : **«برحمته»**[١] أي : إذا وفَّق الله العبد وسدده استقام عمله وصح ، وإلا فالعمل وحده لا ينجيه ؛ لأنه قد يدخله الرياء أو الردة فيحبط العمل ، والعمل الصالح الخالص لله والتوحيد سبب في دخول الجنة كما قال الله تعالى : ﴿ٱدۡخُلُواْ ٱلۡجَنَّةَ بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ﴾ [النحل : ٣٢] فالباء سببية ، ومن جاء بالسبب نالته رحمة الله وأدخله الجنة ، ومن لم يأت بالسبب لم تنله الرحمة .

والباء التي في الإثبات غير الباء التي في النفي ، فالباء التي في حديث : **«لن يدخل أحدكم الجنة بعمله»**[٢] ، سلط عليها النفي فهي باء العوض ، والمعنى لن يدخل أحد منكم الجنة عوضًا عن عمله وثوابًا لعمله ، خلافا للمعتزلة الذين يقولون : إن العبد يدخل الجنة بعمله ، والعبد يستحق الثواب على الله كما يستحق الأجير أجره ؛ لأنه هو الذي خلق الطاعات والمعاصي ، كما أنهم قالوا : يجب على الله أن يعذب العاصي وليس له أن يعفو عنه ، وهذا باطل .

وأما الباء التي في الإثبات في قوله : ﴿ٱدۡخُلُواْ ٱلۡجَنَّةَ بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ﴾ فهي باء السببية ، والمعتزلة عكست فقالوا : الباء التي في الآية هي باء العوض أي عوضًا عن عمله وهذا من جهلهم وضلالهم .

قوله : «سددوا» يعني : اقصدوا بعملكم الصواب ، وهو اتباع السنة .

قوله : «وقربوا» يعني : لا تجهدوا أنفسكم بالعبادة فيفضي بكم ذلك إلى الملل فتتركوا العمل .

قوله : «واغدوا» الغدو : السير من أول النهار .

وقوله : «وروحوا» الرواح : السير في النصف الثاني من النهار .

وقوله : «وشيئًا من الدلجة» الدلجة : سير المسافر بالليل ، فالمسافر الذي يسير أول النهار وآخر النهار وبعض الليل يقطع المسافة ، والمقصود الحث على الرفق في العبادة ، وهذا هو الموافق للترجمة في قوله : **«باب القصد والمداومة على العمل»** والمعنى : أن المسلم عليه أن يقتصد في العبادة ، ولا يتعب نفسه ، ويستغل الأوقات المناسبة مثل أول النهار وآخر النهار وشيئًا من الليل ليقطع بها المسافة في سفره إلى الله ﷻ .

---

(١) أحمد (٢/ ٤٥١) .

(٢) أحمد (٢/ ٢٦٤) ، والبخاري (٦٤٦٣) ، ومسلم (٢٨١٦) واللفظ له .

قوله : «**والقصد القصد تبلغوا**» «**القصد**» بالنصب على الإغراء يعني : الزموا الطريق الوسط المعتدل ، وكرره للتأكيد .

ومنه حديث جابر أن النبي ﷺ : كانت خُطبته قصدا[1] أي لا طويلة ولا قصيرة .

• [٦٠١٢] قوله : «**واعلموا أَلَّن يدخل أحدكم عمله الجنة**» -في رواية «**أنه لن**»- يعني : عوضًا وثوابًا ولكن الدخول برحمة الله ، والعمل سبب .

قوله : «**وأن أحب الأعمال أدومها إلى الله وإن قل**» يعني : أحب الأعمال إلى الله الدائم وإن كان قليلًا ، وقليل دائم خير من كثير منقطع .

• [٦٠١٣] قوله : «**عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : سئل النبي ﷺ : أي الأعمال أحب إلى الله؟ قال : أدومه وإن قل**» رفعت عائشة رضي الله عنها الحديث هنا إلى النبي ﷺ ، فقد استفادت هذا من النبي ﷺ ، فلما سألها مسروق -كما مر- «**أي العمل كان أحب إلى النبي ﷺ؟ قالت : الدائم**» .

قولها : «**وقال : اكلفوا من العمل ما تطيقون**» يقال : اكلَفوا أو اكلُفوا - بفتح اللام وضمها وهمزته همزة وصل - أي : ابلغوا بالعمل غايته ، ولازموا الخدمة ، وأديموا العمل لكن مقدار طاقتكم ؛ حتى لا تقع معه المشقة المفضية إلى السآمة والملل فيترك العمل ، والمراد بالأعمال : الصلاة والصيام وغيرها من العبادات .

• [٦٠١٤] قوله : «**هل كان يخص شيئًا من الأيام؟**» يعني بعبادة مخصوصة .

قولها : «**قالت : لا ، كان عمله ديمة**» أي : كان عمله مستمرًّا يقوم جميع الليالي ، ويصلي الرواتب في جميع الأيام ، ويصلي الضحى في جميع الأيام ، ولا يخص شيئًا من الأيام بعبادة مخصوصة ، وأما صيام أيام البيض[2] والإثنين والخميس[3] فقد وردت في ذلك أدلة خاصة فلا تنافي الحالة التي كان عليها ﷺ .

---

(١) أحمد (٥/ ٩١) ، ومسلم (٨٦٦) .

(٢) أبو داود (٢٤٤٩) ، والترمذي (٧٦١) ، والنسائي (٢٤٢٢) ، وابن ماجه (١٧٠٧) .

(٣) أحمد (٥/ ٢٠٠) ، وأبو داود (٢٤٣٦) ، والترمذي (٧٤٧) ، والنسائي (٢٣٥٨) .

وكان ﷺ إذا فاته شيء من الأعمال قضاه بعد ذلك ؛ ولهذا قال بعض العلماء في تفسير أن النبي ﷺ كان يصوم في شعبان أكثر من غيره : لأنه كان يفوته من الأشهر السابقة فيقضيه في شعبان .

• [٦٠١٥] قوله : «سددوا» أي : اقصدوا بعملكم السداد ، وهو اتباع السنة من الإخلاص والمتابعة .

قوله : «وقاربوا» يعني : إن لم تبلغوا السداد فقاربوه ، وفي رواية أخرى : «**سددوا وأبشروا**» .

قوله : «وأبشروا» يعني : أملوا الخير من الله ﷻ وأحسنوا الظن بربكم .

قوله : «فإنه لا يدخل الجنة أحدًا عمله» إنما دخول الجنة بفضل الله ورحمته ، ولكن الأعمال أسباب ، من جاء بالسبب نالته الرحمة ، ومن لم يأت بالسبب لم تنله الرحمة ، وهذا لا ينافي قوله تعالى : ﴿وَتِلْكَ ٱلْجَنَّةُ ٱلَّتِىٓ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف : ٧٢] فقد ذكر ابن بطال ما محصله : أن الآية تحمل على أن المنازل في الجنة تنال بالأعمال ، ويحمل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها ، فالمؤمنون كلهم يدخلون الجنة برحمة الله ، لكن اقتسام المنازل والدرجات حسب الأعمال ، فالسابقون المقربون منازلهم عالية ، والمقتصدون أقل والظالمون لأنفسهم أقل .

قوله : «قال مجاهد : ﴿قَوْلاً سَدِيدًا﴾ [النساء : ٩] وسدادًا صدقًا» أي فسر مجاهد السديد في قوله تعالى : ﴿قَوْلاً سَدِيدًا﴾ : بالصدق .

• [٦٠١٦] قوله : «رقي» -بالياء- أي صعد ، أما رقى -بالألف المقصورة- فهي من الرُّقية .

قوله : «ممثلتين» يعني : مصورتين وزنًا ومعنى ، أي صورت له ﷺ الجنة والنار .

قوله : «في قُبل هذا الجدار» يعني : في هذا الجدار الذي أمامي ، وفي رواية «**الحائط**»(١) .

قوله : «فلم أر كاليوم في الخير والشر» الخير الجنة ، والشر النار .

وهذا فيه الحث على العمل والمداومة والاستعداد للآخرة ، وهذا محل الشاهد للترجمة .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (٣/ ١٦٢) ، والبخاري (٥٤٠) ، ومسلم (٢٣٥٩) .

المتن

[١٩/ ٧٢] باب الرجاء مع الخوف

وقال سفيان : ما في القرآن آية أشد علي من ﴿لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا۟ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ﴾ [المائدة : ٦٨] .

• [٦٠١٧] حدثنا قتيبة ، قال : حدثنا يعقوب بن عبدالرحمن ، عن عمرو بن أبي عمرو ، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : **«إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة ، فأمسك عنده تسعة وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة ، ولو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم يَايَسْ من الجنة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار»** .



قوله : «باب الرجاء مع الخوف» أي إن المؤمن عليه أن يعبد الله بين الرجاء والخوف ، فالعبادة لها أركان ثلاثة : المحبة ، والخوف ، والرجاء ، وقد بين الله سبحانه وتعالى هذه الأركان في سورة الفاتحة في قول الله تعالى : ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الفاتحة : ٢] فهذا ركن المحبة ﴿ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة : ٣] وهذا ركن الرجاء ﴿مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ﴾ [الفاتحة : ٤] هذا ركن الخوف .

فلابد من عبادة الله بالحب وبالخوف وبالرجاء ، فمن عبد الله بالحب وحده دون خوف أو رجاء كان مثل زنادقة الصوفية ، فقد ذُكر في كتب الوعظ عن رابعة العدوية أنها قالت : ما عبدت الله خوفًا من ناره ولا طمعًا في جنته فأكون كأسير السوء ، ولكن عبدته حبًا لذاته وشوقًا إليه . وهذا باطل .

ومن عبد الله بالخوف وحده كان مثل الحرورية الخوارج الذين غلبوا جانب الخوف فكفروا المسلمين بالمعاصي وخلدوهم في النار .

ومن عبد الله بالرجاء وحده كان مثل المرجئة الذين لا يبالون بالمعاصي ويقولون : لا يضر مع الإيمان ذنب ، كما لا ينفع مع الكفر طاعة .

ومن عبد الله بالحب والخوف والرجاء فهو المؤمن الموحد ، فالله سبحانه وتعالى بيَّن في كتابه العظيم أن أنبياءه وهم أفضل الناس يعبدونه بالخوف والرجاء ، فلما ذكر الله تعالى الأنبياء :

إبراهيم وإسحاق ويعقوب وداود وسليمان ونوحًا ولوطًا وأيوب وإسماعيل واليسع وذا الكفل وعيسى قال بعد ذلك: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٠]، وقال عن عباده المتقين: ﴿تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [السجدة: ١٦]، وقال أيضًا: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوا وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۝ أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٠، ٦١] فلابد للمؤمن من الخوف الصادق الذي يحمل صاحبه على ترك المعاصي، والرجاء الصادق الذي يكون مع العمل والاجتهاد؛ فمن حسن عمله حسنت ظنونه، ومن ساء عمله ساءت ظنونه، أما الذي يرجو وهو لا يعمل فهذا رجاء كاذب.

ولهذا قال العلماء: ينبغي للإنسان أن يسير إلى الله بين الخوف والرجاء كجناحي الطائر، فالخوف يمنع الرجاء أن يصل إلى الأمن من مكر الله؛ ولهذا قال سبحانه وتعالى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٩]، والرجاء يمنع الخوف أن يصل إلى اليأس والقنوط؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٦] وقال: ﴿لَا يَيْأَسُ مِن رَّوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف: ٨٧].

والخوف والرجاء متكاملان؛ فكل راج خائف، وكل خائف راج، فالراجي يخاف من فوات ما يرجو، والخائف يرجو الشيء الذي يخاف ألا يدركه.

وقال بعض العلماء: إنه ينبغي للمسلم أن يغلب جانب الخوف في حال الحياة، حتى يكون ذلك باعثًا له على ترك المحارم وفعل الواجبات، وأما في مرض الموت فإنه ينبغي أن يغلب جانب الرجاء حتى لا يموت إلا وهو يحسن الظن بالله ﷻ؛ لأن العمل يكون قد انتهى ولا يبقى إلا حسن الظن بالله ﷻ، وقال بعض أهل العلم: ينبغي أن تجمع أحاديث الرجاء وتقرأ على المريض عند موته حتى يحسن الظن بالله ﷻ.

قوله: «وقال سفيان» هو: ابن عيينة.

قوله: «ما في القرآن آية أشد علي من: ﴿لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنجِيلَ﴾ [المائدة: ٦٨]» أي: لستم على سبيل النجاة حتى تعملوا بما أُنزل إليكم من ربكم، وهذه الآية وإن كانت في أهل الكتاب إلا أن المراد بها هذه الأمة كما قال حذيفة رضي الله عنه: مضى القوم ولم يُعنى به سواكم.

وهذا يعني أنه يجب الخوف مع الرجاء؛ فالرجاء بدون عمل لا ينفع، فالذي يرجو وهو صادق في رجائه هو الذي يعمل؛ فمن حسن عمله حسنت ظنونه، ومن ساء عمله ساءت ظنونه.

وكذلك الذي يحب الصالحين هو الذي يعمل ويجتهد في اللحاق بهم، فإذا حصل تقصير فإن المحبة تجبر هذا النقص.

• [٦٠١٧] قوله: **«إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة، فأمسك عنده تسعة وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة»** هذه الرحمة التي في الحديث هي الرحمة المخلوقة وهي غير الرحمة التي هي صفة من صفات الله ﷻ، ويوم القيامة تضم هذه الرحمة إلى ما عنده ﷻ فتكون مائة رحمة فيرحم الله تعالى بها عباده مع رحمته كما جاء في الحديث الآخر: **«إن الله خلق يوم خلق السموات والأرض مائة رحمة، كل رحمة طباقها السموات والأرض، فقسم رحمة بين جميع الخلائق وأخر تسعة وتسعين رحمة لنفسه، فإذا كان يوم القيامة رد هذه الرحمة فصار مائة رحمة يرحم بها عباده»**(١)، وفي آخر: **«إن الله خلق يوم خلق السموات والأرض مائة رحمة، كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض، فجعل منها في الأرض رحمة، فبها تعطف الوالدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض، فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة»**(٢)، وجاء في الحديث الآخر أن الله تعالى قال للجنة: **«إنك رحمتي أرحم بك من أشاء»**(٣) المعنى: أنه من دخل الجنة فبرحمة الله تعالى، فلا يشكل.

قوله: **«ولو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم يَايسْ من الجنة»** هذا فيه الرجاء.

قوله: **«ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار»** هذا فيه الخوف.

فهذا الحديث فيه الجمع بين الخوف والرجاء، فيكون مطابقًا للترجمة.

وقد قال بعض العلماء: المقصود من الحديث أن المكلف ينبغي أن يكون حاله بين الخوف والرجاء، فلا يغلب عليه الرجاء فيكون من المرجئة الذين يقولون: لا يضر مع الإيمان

---

(١) الحاكم في «المستدرك» (١/ ١٢٣).

(٢) بنحوه مختصرًا عند أحمد (٣/ ٥٥)، مسلم (٢٧٥٣).

(٣) أحمد (٣/ ٧٩)، والبخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٧).

ذنب، ولا يغلب عليه الخوف فيكون مع الخوارج والمعتزلة القائلين بخلود العصاة وأصحاب الكبائر في النار.

والرحمة التي هي من صفات الله ﷻ فكما قال الإمام مالك[1] عنه أمثال هذه الصفات: معناها معلوم – وهو معناها اللغوي وهو ضد القسوة – والكيف مجهول، والإيمان بها واجب، والسؤال عنها بدعة.

وهذه المقالة تلقاها العلماء من الإمام مالك بالقبول، وتقال في جميع صفات الله تعالى، مثل العلم، فالعلم معلوم – وهو ضد الجهل – وكيفية اتصاف الله بالعلم مجهولة، والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة.

والاستواء معلوم – وهو الاستقرار والصعود والعلو والارتفاع – أما كيفية استواء الله فهذا مجهول، والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة، وهكذا جميع الصفات.

* * *

---

(١) «أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات» (ص٦١).

المتن

[٢٠/ ٧٢] باب الصبر عن محارم الله

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى ٱلصَّـٰبِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]

وقال عمر: وجدنا خير عيشنا بالصبر.

• [٦٠١٨] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني عطاء بن يزيد الليثي أن أبا سعيد الخدري أخبره، أن أناسًا من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ، فلم يسأله أحد منهم إلا أعطاه حتى نفد ما عنده، فقال لهم حين نفد كل شيء أُنفق بيده: **«ما يكن عندي من خير لا أدخره عنكم، وإنه من يستعف يعفه الله، ومن يتصبر يصبره الله، ومن يستغن يغنه الله، ولن تعطوا عطاء خيرًا وأوسع من الصبر»**.

• [٦٠١٩] حدثنا خلاد بن يحيى، قال: حدثنا مسعر، قال: حدثنا زياد بن علاقة، قال: سمعت المغيرة بن شعبة يقول: كان النبي ﷺ يصلي حتى ترم أو تنتفخ قدماه، فيقال له، فيقول: **«أفلا أكون عبدًا شكورًا»**.



قوله: **«باب الصبر عن محارم الله»** الصبر ثلاثة أنواع:

النوع الأول: الصبر على طاعة الله، فجميع العبادات تحتاج في أدائها إلى صبر، فالصلاة في أدائها تحتاج إلى صبر، والوضوء يحتاج إلى صبر، والصيام يحتاج إلى صبر، ودفع الزكاة يحتاج إلى صبر، فإذا لم يصبر الإنسان نفسه على طاعة الله لم يؤد الطاعة.

النوع الثاني: الصبر عن محارم الله، مثل الصبر عن التعامل بالربا، والصبر عن شرب الخمر، وعن الزنا، وعن عقوق الوالدين، وعن قطيعة الرحم.

النوع الثالث: الصبر على أقدار الله المؤلمة من فقر أو مرض أو مصائب، بأن يحبس لسانه عن التشكي، ويحبس نفسه عن الجزع، ويحبس جوارحه عما يغضب الله، فلا يلطم خدًّا ولا ينتف شعرًا ولا يشق ثوبًا.

ومنزلة الصبر من الدين كمنزلة الرأس من الجسد، فكما أن الرأس إذا زال فلا قيمة للجسد فكذلك الصبر.

قوله: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى ٱلصَّـٰبِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠] أي إن المسلم يوفى أجره على جميع الأعمال بأن يعطى بالحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، إلا الصبر فإنه ليس له حد، فالصابر يوفى أجره بغير حصر ولا عد.

قوله: «**وقال عمر: وجدنا خير عيشنا بالصبر**»؛ لأنه بالصبر يؤدي الإنسان الواجبات ويترك المحرمات، ويصبر على أقدار الله المؤلمة، فلا يجزع ولا يتسخط.

• [٦٠١٨] قوله: «**أخبره أن أناسًا من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فلم يسأله أحد منهم إلا أعطاه**» أي: طلبوا منه ﷺ شيئًا من المال فأعطاهم.

قوله: «**ما يكن عندي من خير لا أدخره عنكم**» هذا دليل على جوده وعلى حرصه على رعيته ﷺ، وقد جاء أن النبي ﷺ وهو في عودته من غزوة حنين، وهو يوزع الغنائم أعطى كل ما كان عنده من الغنم والإبل، حتى إنه أعطى رؤساء القبائل كل واحد مائة من الإبل، فتعلقت به الأعراب حتى تعلق رداؤه بشجرة فقال: «**أعطوني ردائي، لو كان لي عدد هذه العضاه نعمًا لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلًا ولا كذوبًا ولا جبانًا**»(١).

وجاء رجل فسأل النبي ﷺ فأعطاه غنمًا بين جبلين، فذهب إلى قومه فقال: أسلموا يا قوم أسلموا فإن محمدًا يعطي عطاء من لا يخشى الفقر(٢).

قوله: «**وإنه من يستعف يعفه الله**» أي: من يتعفف عن سؤال الناس، ولا يتطلع إلى ما بأيديهم يعوضه الله حلاوة في قلبه تجعله عفيفًا، فيستغني بالله ﷻ عن غيره من العباد.

قوله: «**ومن يتصبر يصبره الله**» أي: من صبر على شدة العيش ولم يسأل الناس شيئًا فإن الله يجازيه بأن يقويه ويعينه على الصبر حتى يكون سهلًا ميسورًا مستلذًّا له.

قوله: «**ومن يستغن يغنه الله**» أي: من استغنى عما في أيدي الناس أغناه الله بالقناعة في قلبه.

قوله: «**ولن تعطوا عطاء خيرًا وأوسع من الصبر**» أي: لن تعطوا أيها الناس من ربكم عطاء خيرًا وأوسع من الصبر، فالصبر أفضل ما يعطاه المرء؛ لكون الجزاء عليه غير مقدر،

---

(١) أحمد (٤/ ٨٢)، والبخاري (٢٨٢١).

(٢) أحمد (٣/ ١٧٥)، ومسلم (٢٣١٢).

كما في آية الترجمة : ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى ٱلصَّٰبِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر : ١٠]، وقد ذُكر الصبر في القرآن في تسعين موضعًا .

وهذا الحديث فيه من الفوائد أن الجزاء من جنس العمل ، فمن استعف جزاؤه أن يعفه الله ، ومن تصبر جزاؤه أن يصبره الله ، ومن استغنى عن الناس جزاؤه أن يغنيه الله .

وفيه دليل على ما أوتيه النبي ﷺ من جوامع الكلم ؛ فهذه الكلمات العظيمة درر نبوية تكتب بماء الذهب ، فكل جملة لو أردت أن تشرحها في كتاب كامل ما أعطيتها حقها .

• [٦٠١٩] قوله : **«كان النبي ﷺ يصلي حتى ترم - أو تنتفخ - قدماه»** في اللفظ الآخر : **«حتى تتفطر قدماه»**[١] ، وفي رواية : **«كان رسول الله ﷺ يصلي حتى تزلع قدماه»**[٢] وفي ذلك دليل على طول مدة القيام ، كما في حديث ابن عباس : «كان النبي ﷺ إذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل قام يصلي»[٣] .

و كما في حديث حذيفة أنه ﷺ : صلى مرة فقرأ البقرة وآل عمران والنساء في ركعة واحدة ، ثم ركع فكان ركوعه قريبًا من قيامه ، ثم سجد فكان سجوده قريبًا من ذلك[٤] أي : قرأ خمسة أجزاء وربعًا مع الترتيل والتدبر ، لا يمر بآية فيها رحمة إلا وقف يسأل ، ولا بآية عذاب إلا وقف يتعوذ ، ولا بآية تسبيح إلا وقف يسبح ، ثم ركع نحو ذلك ، ثم سجد نحو ذلك .

وكما تقول عائشة ﵂ : كانت السجدة من سجدات النبي ﷺ في صلاة الليل قدر ما يقرأ الرجل خمسين آية يصلي إحدى عشرة ركعة أو ثلاث عشرة ركعة وصلاته متقاربة الركوع مثل السجود[٥] ؛ أي : إن الركوع مقدار ما يقرأ الرجل خمسين آية ، والسجود كذلك ، وقالت عائشة ﵂ أيضًا : لما ثقل في آخر حياته كان يصلي جالسا ، ويقرأ قراءة

---

(١) أحمد (٦/ ١١٥) ، والبخاري (٤٨٣٧) .
(٢) النسائي (١٦٤٥) .
(٣) أحمد (١/ ٢٤٢) ، والبخاري (١٨٣) ، ومسلم (٧٦٣) .
(٤) أحمد (٥/ ٣٨٤) ، ومسلم (٧٧٢) .
(٥) أحمد (٦/ ٨٨) ، والبخاري (٩٩٤) .

كثيرة فإذا بقي عليه ثلاثون آية أو أربعون آية قام فقرأها وهو قائم[١]، فهذا صبر عظيم على الطاعة، وهذا محل الشاهد للترجمة.

قوله: «فيقال له، فيقول: **أفلا أكون عبدًا شكورًا**» في الحديث الآخر أن عائشة هي التي سألته فقالت: يا رسول الله، لم تفعل هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال ﷺ: «**أفلا أكون عبدًا شكورًا**»[٢].

فكان ﷺ يفعل هذا شكرًا لله على نعمه عليه، فكلما عظمت نعمة الله على العبد عظم الشكر، ولتقتدي به أمته ﷺ، كما قال تعالى: ﴿لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١].

والنبي ﷺ قد حث أمته على القصد وعدم التكلف فقال: «**سددوا وقاربوا...**»، ثم قال: «**والقصد القصد تبلغوا**»[٣] لكنه ﷺ أوتي قوة وقدرة على العبادة؛ ولهذا كان يقوم في الليل حتى تنتفخ قدماه.

* * *

(١) أحمد (٦/ ١٢٧)، والبخاري (١١١٩)، ومسلم (٧٣١).
(٢) أحمد (٦/ ١١٥)، والبخاري (٤٨٣٧)، ومسلم (٢٨٢٠).
(٣) أحمد (٢/ ٥١٤)، والبخاري (٦٤٦٣).

المتن

[٢١/ ٧٢] باب ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ [الطلاق:٣]

قال الربيع بن خثيم: من كل ما ضاق على الناس.

• [٦٠٢٠] حدثني إسحاق، قال: حدثنا روح بن عبادة، قال: حدثنا شعبة، قال: سمعت حصين بن عبدالرحمن قال: كنت قاعدًا عند سعيد بن جبير، فقال: عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: **«يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفًا بغير حساب، هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون»**.

الشرح

قوله: «باب ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾» ومن كان الله حسبه فهو كافيه، ومن كان الله كافيه فلا مطمع لأحد فيه، فهذه الترجمة موضوعها الترغيب في التوكل والحث عليه.

قوله: **«قال الربيع بن خثيم: من كل ما ضاق على الناس»** المعنى أن التوكل من كل شيء ضاق على الناس، والتوكل هو الاعتماد على الله، وتفويض الأمر إليه في حصول النتيجة بعد فعل الأسباب، فالتوكل يجمع أمرين:

الأمر الأول: فعل الأسباب المشروعة والمباحة.

والأمر الثاني: الاعتماد على الله في حصول النتيجة.

فالتوكل على الله في أمور الآخرة هو أن تعتمد على الله، وترجو ما عند الله من الثواب، بعد أن توحد الله، وتخلص له العبادة، وتؤدي الواجبات، وتنتهي عن المحرمات.

وكذلك التوكل في أمور الدنيا بأن يأخذ الإنسان بالأسباب فيبيع ويشتري، ويحرث الأرض ويبذرها ويسقيها ونحو ذلك، ولا يجلس في بيته، ويقول: أنا متوكل على الله؟! فالسماء لا تمطر ذهبًا ولا فضة.

وفي الحديث يقول النبي ﷺ: **«لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقتم كما يرزق الطير، تغدو خماصًا وتروح بطانًا»**[1] فالطير تسعى وتأخذ بالأسباب، ولا تجلس في

---

(١) أحمد (١/ ٣٠)، والترمذي (٢٣٤٤)، وابن ماجه (٤١٦٤).

أوكارها ويأتيها الرزق، بل «تغدو» في الصباح «خماصًا» ضامرة البطون، «وتروح» في آخر النهار «بطانًا» ممتلئة البطون، فالإنسان الذي يقول: أنا متوكل على الله ولا يفعل الأسباب إنما هو متواكل وليس متوكلًا، وإنما المتوكل هو الذي يفعل الأسباب الشرعية ثم يتوكل على الله في حصول النتيجة.

• [٦٠٢٠] قوله: «عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفًا بغير حساب» جاء في الحديث الآخر: «وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفًا لا حساب عليهم ولا عذاب، مع كل ألف سبعون ألفًا، وثلاث حثيات من حثياته»[١] وهو حديث صحيح، وجاء في حديث ثالث: «إن ربي أعطاني سبعين ألفًا من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب»، فقال عمر: يا رسول الله فهلا استزدته؟ قال: «قد استزدته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفًا»[٢] لكن هذا الحديث فيه ضعف.

وهذا الحديث اختصره المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ هنا، وذكره مطولًا في مواضع أخرى، وذكر فيها أن الصحابة جعلوا يبحثون عن أوصاف هؤلاء الذين يدخلون الجنة بغير حساب؛ لحرصهم على الخير، فقال بعضهم: لعلهم الذين ولدوا في الإسلام ولم يشركوا بالله شيئًا، وقال آخرون: لعلهم الذين صحبوا رسول الله ﷺ، وذكروا أشياء غير ذلك، فلما خرج النبي ﷺ سألوه، فقال: «هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون» وزاد في اللفظ الآخر: «ولا يكتوون»[٣].

والمراد أنهم لقوة توكلهم على الله يتركون الأسباب المكروهة والمرجوحة، فضلًا عن الأسباب المحرمة والشركية.

قوله: «لا يسترقون» من الفعل: استرقى، والهمزة والسين والتاء للطلب يعني لا يطلبون من يرقيهم؛ لأنه إذا طلب أحدًا يرقيه مالت إليه شعبة من قلبه، والواجب على الإنسان أن يعلق قلبه كله بالله ولا يعلقه بالمخلوق، والمعنى أنهم يتركون الأسباب المفضولة كطلب الرقية لما فيه من سؤال الناس والحاجة إليهم، فإن رقاه أحد بدون طلب فلا حرج في هذا.

---

(١) أحمد (٥/ ٢٥٠)، والترمذي (٢٤٣٧)، وابن ماجه (٤٢٨٦).
(٢) أحمد (١/ ١٩٧).
(٣) أحمد (١/ ٢٧١)، والبخاري (٥٧٠٥)، ومسلم (٢١٨).

لكن إذا احتاج إلى الرقية وتعينت طريقًا للعلاج ، وفعل الأسباب الأخرى ولم تفد -فإنه تزول الكراهة ولا يخل بشرط السبعين ألفًا ، فقد جاء في الحديث أن أسماء بنت عميس امرأة جعفر بن أبي طالب قالت : يا رسول الله إن ولد جعفر تسرع إليهم العين أفأسترقي لهم فقال : **«نعم ، فإنه لو كان شيء سابق القدر لسبقته العين»**(١) ، كما أمر النبي ﷺ عائشة رضي الله عنها أن تسترقي(٢) .

قوله : **«ولا يتطيرون»** التطير : أصله التشاؤم من الطيور ، فقد كانوا في الجاهلية إذا أراد أحدهم سفرًا أو تجارة أو زواجًا زجر الطير فإن ذهبت جهة اليمين تيمن ومضى لحاجته ، وإن ذهبت جهة الشمال تشاءم وأحجم ، وكان من لم يزجر الطير يذهب إلى بعض القبائل الذين يزجرون له ، وقبيلة بني لهب كانت مشهورة في الجاهلية بزجر الطير ؛ ولهذا يقول الشاعر الجاهلي :

خبير بني لهب فلا تكُ ملغيا مقالة لهبي إذا الطير مرت

ثم صار يطلق التطير على التشاؤم بالأشخاص والبقاع والأماكن والأسماء ، وكل هذا ممنوع ولا يجوز .

ومن أعمال المشركين أنهم كانوا يتشاءمون بالأنبياء ، قال الله تعالى عن فرعون وقومه : **﴿وَإِن تُصِبۡهُمۡ سَيِّئَةٞ يَطَّيَّرُواْ بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُۥٓۗ أَلَآ إِنَّمَا طَٰٓئِرُهُمۡ عِندَ ٱللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ﴾** [الأعراف : ١٣١] وقال عن أصحاب القرية الذين أرسل الله إليهم رسلًا : **﴿قَالُوٓاْ إِنَّا تَطَيَّرۡنَا بِكُمۡۖ لَئِن لَّمۡ تَنتَهُواْ لَنَرۡجُمَنَّكُمۡ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٞ﴾** [يس : ١٨] .

والمراد أن هؤلاء السبعين ألفًا الذين يدخلون الجنة بغير عذاب لا يتطيرون .

قوله : **«وعلى ربهم يتوكلون»** هذا هو الشاهد للترجمة ، وتقديم الجار والمجرور يفيد الحصر ، والمعنى أنهم يفوضون أمرهم إلى الله بعد فعل الأسباب المشروعة ، ثم يعتمدون على الله في حصول النتيجة ، ومن توكل على الله فهو كافيه وهو حسبه ، ومن كان الله كافيه فلا مطمع لأحد فيه .

---

(١) الترمذي (٢٠٥٩) ، وابن ماجه (٣٥١٠) .

(٢) أحمد (٦/ ٦٣) ، والبخاري (٥٧٣٨) ، ومسلم (٢١٩٥) .

المتن

[٢٢/ ٧٢] باب ما يكره من قيل وقال

• [٦٠٢١] حدثنا علي بن مسلم، قال: حدثنا هشيم، قال: أخبرنا غير واحد منهم مغيرة وفلان ورجل ثالث أيضًا عن الشعبي، عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة أن معاوية كتب إلى المغيرة أن اكتب إلي بحديث سمعته من رسول الله ﷺ، قال: فكتب إليه المغيرة: إني سمعته يقول عند انصرافه من الصلاة: **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير»**، وكان ينهى عن قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال، ومنع وهات، وعقوق الأمهات، ووأد البنات.

وعن هشيم قال: أخبرنا عبدالملك بن عمير، قال: سمعت ورادًا يحدث هذا الحديث عن المغيرة عن النبي ﷺ.

الشرح

قوله: **«باب ما يكره من قيل وقال»** الكراهة قد تأتي في الكتاب والسنة ويراد بها التحريم؛ لأن الله ﷻ لما ذكر المحرمات العظيمة من الشرك والقتل والكبائر قال: ﴿**كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُۥ عِندَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا**﴾ [الإسراء: ٣٨].

قوله: **«قيل وقال»** إذا كان غيبة ونميمة تكون حرامًا، وإذا كان من باب النصيحة فلا بأس.

• [٦٠٢١] قوله: **«أن معاوية كتب إلى المغيرة أن اكتب إلي بحديث سمعته من رسول الله ﷺ، قال: فكتب إليه المغيرة: إني سمعته يقول عند انصرافه من الصلاة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير»** زاد في نسخة الصاغاني: **«ثلاث مرات»**، ولكنها ليست معتمدة في «الصحيحين».

وفي «صحيح مسلم»: **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»**[1] أي من أعطاه الله شيئًا لا يستطيع أحد أن يمنعه إياه، ومن منعه الله شيئًا لا يستطيع أحد أن يعطيه

---

(١) مسلم (٥٩٣).

إياه، فهذه براءة من الحول والقوة، كما قال الله في الآية: ﴿مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ﴾ [فاطر: ٢] وكما قال النبي ﷺ في حديث ابن عباس في الوصية: **«واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف»**(١).

وجاء في رواية أخرى: **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، لا حول ولا قوة إلا بالله، لا إله إلا الله، ولا نعبد إلا إياه، له النعمة، وله الفضل، وله الثناء الحسن، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون»**(٢) أي: نحن نخلص لك يا الله ديننا وعبادتنا فلا نريد بها غير وجهك، والدين قد يطلق ويراد به العبادة كما هنا، وقد يطلق ويراد به الجزاء والحساب مثل قوله تعالى: ﴿مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤].

ويشرع للمسلم أن يجمع بين كل هذه الأذكار فيقولها جميعًا.

وهذا الذكر قاله النبي ﷺ بعد انصرافه من الصلاة وتولية وجهه للمأمومين، لكن قبل أن يسلم وهو مستقبل القبلة يقول: **«أستغفر الله أستغفر الله أستغفر الله، اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام»**(٣).

قوله: **«وكان ينهى عن قيل وقال»** هذا هو الشاهد للترجمة؛ لأن الإنسان إذا صار ينقل كلام الناس فلابد أن يقع في الخطأ والكذب؛ ولهذا في الحديث الآخر: **«كفى بالمرء كذبًا أن يحدث بكل ما سمع»**(٤) فينبغي للإنسان أن ينتخب ويختار مما يسمع، ولا ينبغي أن يحدث بكل شيء يسمعه.

قوله: **«وكثرة السؤال»** يعني: سؤال المال، لكن يستثنى من هذا إذا كان الإنسان محتاجًا ومضطرًا.

---

(١) أحمد (١/ ٢٩٣)، والترمذي (٢٥١٦).
(٢) أحمد (٤/ ٤)، ومسلم (٥٩٤).
(٣) أحمد (٥/ ٢٧٥)، ومسلم (٥٩١).
(٤) مسلم (٥).

ويدخل في هذا النهي أيضًا السؤال في العلم، إذا كان المقصود منه إعنات المسئول، وإيقاعه في الحرج أو السؤال عن الفرضيات والأشياء التي لم تقع، أما السؤال الذي يكون للاستفادة فهذا مطلوب.

قوله: **«وإضاعة المال»**؛ لأن المال هو عصب الحياة؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ ٱلَّتِى جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِيَـٰمًا﴾ [النساء: ٥] أي: جعله الله لتقوم به الحياة.

قوله: **«ومنع وهات»** أي منع ما أوجب الله عليه من الزكاة والنفقات الواجبة، وأخذ ما لا يستحقه.

قوله: **«وعقوق الأمهات»** هذا من كبائر الذنوب.

قوله: **«ووأد البنات»** هو دفن البنت حية، كما كان يفعله أهل الجاهلية؛ خشية العار أو خشية الفقر، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓا۟ أَوْلَـٰدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَـٰقٍ﴾ [الإسراء: ٣١].

فهذه ستة أشياء كلها نهى عنها النبي ﷺ وكلها محرمة، فتكون الكراهة هنا كراهة تحريم.

***

المتن

[٢٣/ ٧٢] باب حفظ اللسان

وقول النبي ﷺ:

«من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرًا أو ليصمت»

وقوله جل ذكره: ﴿مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨]

• [٦٠٢٢] حدثني محمد بن أبي بكر المقدمي، قال: حدثنا عمر بن علي، سمع أبا حازم، عن سهل بن سعد، عن رسول الله ﷺ قال: **«من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة»**.

• [٦٠٢٣] حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه»**.

• [٦٠٢٤] حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا ليث، قال: حدثنا سعيد المقبري، عن أبي الخزاعي، قال: سمع أذناي ووعاه قلبي النبي ﷺ يقول: **«الضيافة ثلاثة أيام جائزته»**، قيل: ما جائزته؟ قال: **«يوم وليلة، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرًا أو ليسكت»**.

• [٦٠٢٥] حدثني عبدالله بن منير، سمع أبا النضر، قال: حدثنا عبدالرحمن بن عبدالله بن دينار، عن أبيه، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالا يرفع الله بها درجات، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالا يهوي بها في جهنم»**.

• [٦٠٢٦] حدثنا ابن حمزة، حدثنا ابن أبي حازم، عن يزيد، عن محمد بن إبراهيم، عن عيسى بن طلحة التيمي، عن أبي هريرة، سمع رسول الله ﷺ يقول: **«إن العبد يتكلم بالكلمة ما يتبين فيها، يزل بها في النار أبعد مما بين المشرق»**.

الشرح

قوله: «باب حفظ اللسان» يعني: حفظ اللسان عما حرم الله من اللغو والكلام الباطل، فيجب على الإنسان أن يحفظ لسانه عن الكذب وعن الغيبة وعن النميمة وعن السباب وعن الشتم وعن قول الزور، ويستعمله في طاعة الله تعالى، وفي تلاوة القرآن وفي الذكر، وفي الدعوة إلى الله، وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وفي الإصلاح بين الناس.

قوله: «وقول النبي ﷺ: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرًا أو ليصمت» هذا فيه بيان ما تقيد به الترجمة، فإما أن يتكلم بخير أو يسكت.

قوله: «وقوله جل ذكره: ﴿مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨]» كلمة: ﴿قَوْلٍ﴾ جاءت نكرة في سياق النفي فتعم، و﴿رَقِيبٌ﴾ أي مراقب، وقيل: حافظ، و﴿عَتِيدٌ﴾ أي حاضر.

قال بعض العلماء: إن الملكين يكتبان كل شيء أخذًا بالعموم، ثم بعد ذلك يمحو الله ما يشاء ويثبت، أي يمحو ما في الصحف المحفوظة ليوافق ما في اللوح المحفوظ، وهذا هو الصواب، وقال بعضهم: لا يكتبان إلا الخير والشر أو الحسنات والسيئات.

وإذا كان كل شيء يُكتب فينبغي للإنسان أن يحفظ لسانه.

• [٦٠٢٢] قوله: «من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة» «لحييه» -بفتح اللام وسكون المهملة- هما العظمان في جانبي الفم، والمراد بما بينهما اللسان، وما يتأتى به النطق.

قوله: «وما بين رجليه» أي الفرج.

والمعنى من يضمن لي لسانه عن الكلام الذي لا يليق وفرجه عما حرم الله أضمن له الجنة؛ وذلك لأن أعظم البلاء على المرء في الدنيا لسانه وفرجه، فمن وقي شرهما وقي أعظم الشر، وعثرة اللسان لا تجبر بخلاف عثرة الرجل فإنها تجبر، كما أن اللسان بريد القلب يعبر عما فيه، فمن حافظ على لسانه دل ذلك على أن قلبه سليم.

• [٦٠٢٣] قوله: «**فليقل خيرًا أو ليصمت**» هذا هو الشاهد على الترجمة، وفيه الحث على حفظ اللسان.

قوله: «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره» في لفظ آخر: «**ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره**»[١] وفي لفظ ثالث: «**ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره**»[٢]، وهذا فيه أن كف الأذى عن الجار من خصال الإيمان.

قوله: «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» فيه أن إكرام الضيف من خصال الإيمان.

• [٦٠٢٤] قوله: «**الضيافة ثلاثة أيام جائزته. قيل: ما جائزته؟ قال: يوم وليلة**» أي: إن الضيافة الواجبة يوم وليلة، والنافلة ثلاثة أيام.

والشاهد من الحديث قوله: «**ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرًا أو ليسكت**» وفيه الحث على حفظ اللسان.

• [٦٠٢٥] قوله: «**إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالًا يرفع الله بها درجات، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالًا يهوي بها في جهنم**» جاء في حديث أخرجه الإمام مالك وأصحاب «السنن» وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم بلفظ: «**إن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة**»[٣] وقال في السخط مثل ذلك، نقل الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ عن القاضي عياض أنه قد جاء بلفظ «يهوي»؛ لأن النار دركات إلى أسفل فهو نزول سقوط. نسأل الله السلامة والعافية.

---

(١) أحمد (٦/ ٣٨٥)، ومسلم (٤٧).

(٢) أحمد (٤/ ٣١).

(٣) مالك (١٨٤٨)، والترمذي (٢٣١٩)، وابن ماجه (٣٩٦٩)، وابن حبان (١/ ٥١٤)، والحاكم (١/ ١٠٦).

وهذا الحديث فيه فضل الكلمة من الخير -مثل كلمة التوحيد، وكلمة الحق عند سلطان جائر- وشؤم الكلمة من الباطل؛ فإنها تهوي بصاحبها في جهنم.

وفيه الحث على حفظ اللسان، وهو محل الشاهد للترجمة.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال ابن عبد البر: الكلمة التي يهوي صاحبها بسببها في النار هي التي يقولها عند السلطان الجائر، وزاد ابن بطال: بالبغي أو بالسعي على المسلم فتكون سببًا لهلاكه... والكلمة التي ترفع بها الدرجات، ويكتب بها الرضوان هي التي يدفع بها عن المسلم مظلمة، أو يفرج بها عنه كربة أو ينصر بها مظلومًا، وقال غيره في الأولى: هي الكلمة عند ذي السلطان يرضيه بها فيما يسخط الله.

قال ابن التين: هذا هو الغالب وربما كانت عند غير ذي السلطان ممن يتأتى منه ذلك، ونقل عن ابن وهب أن المراد بها التلفظ بالسوء والفحش... وقال القاضي عياض: يحتمل أن تكون تلك الكلمة من الخنا والرفث، وأن تكون في التعريض بالمسلم بكبيرة، أو بمجون أو استخفاف بحق النبوة والشريعة، وإن لم يعتقد ذلك.

وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام: هي الكلمة التي لا يعرف القائل حسنها من قبحها... وقال النووي: في هذا الحديث حث على حفظ اللسان؛ فينبغي لمن أراد أن ينطق أن يتدبر ما يقول قبل أن ينطق فإن ظهرت فيه مصلحة تكلم وإلا أمسك».

وهذا كله يوجب على المسلم أن يحفظ لسانه عما حرم الله حتى لا يزل، وألا يتكلم إلا بما يرضي الله عَزَّ وَجَلَّ حتى يرفعه الله درجات في الجنة.

ومن فوائد حفظ اللسان عما لا يليق من الكلام إراحة الحفظة من كتابة الكلام السيئ؛ لأن الملائكة يكتبون كل الأقوال والأفعال، قال الله تعالى: ﴿كِرَامًا كَٰتِبِينَ ۝ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الانفطار: ١١، ١٢].

• [٦٠٢٦] قوله: «يزل بها في النار» يعني: يهوي بها في النار دركات، وهذه الكلمة التي تهوي بصاحبها في النار قد تكون كلمة كفرية مثل سب الدين، أو سب الله، أو سب الرسول ﷺ أو الاستهزاء بالله، أو بكتابه أو برسوله ﷺ أو بدينه.

قوله : **«أبعد مما بين المشرق»** لفظ بين يقتضي الدخول على متعدد، فيحتمل أن يكون **«المشرق»** متعدد، أي مشرق الصيف ومشرق الشتاء أو مشرق كل يوم، كما في قوله تعالى : ﴿فَلَآ أُقۡسِمُ بِرَبِّ ٱلۡمَشَٰرِقِ وَٱلۡمَغَٰرِبِ﴾ [المعارج : ٤٠]، ويحتمل أن يكون المعنى بين المشرق والمغرب ولكنه اكتفى بأحد المتقابلين عن الآخر، مثل قوله تعالى : ﴿سَرَٰبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلۡحَرَّ﴾ [النحل : ١٨] يعني : والبرد، ويؤيد هذا ما أخرجه مسلم والإسماعيلي من رواية بكر بن مضر عن يزيد بن الهاد بلفظ : **«أبعد ما بين المشرق والمغرب»**[١] .

وهذا الحديث فيه الحث على حفظ اللسان، وبيان خطره .

❊ ❊ ❊

---

(١) مسلم (٢٩٨٨) .

المتن

[٢٤/ ٧٢] باب البكاء من خشية الله

• [٦٠٢٧] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا يحيى، عن عبيدالله، قال: حدثني خبيب بن عبدالرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: **«يظلهم الله رجل ذكر الله ففاضت عيناه»**.



قوله: **«باب البكاء من خشية الله»** يذكر المؤلف رحمه الله في هذا الكتاب التراجم والأحاديث التي فيها ترقيق القلوب وتليينها، حتى تقبل الحق وتذعن له، وتستجيب لأمر الله وأمر رسوله ﷺ.

• [٦٠٢٧] اختصر المؤلف رحمه الله هذا الحديث على عادته، فلم يذكر من السبعة الذين يظلهم الله بظله إلا واحدًا وهو موضع الشاهد **«رجل ذكر الله ففاضت عيناه»** أي: تذكر عظمة الله وجلاله، واستحقاقه للعبادة ومحبته لربه ففاضت عيناه؛ شوقًا إلى الله ومحبة له وتحقيقًا لعبوديته، وفيه فضل البكاء من خشية الله، وجاء في الحديث الآخر: **«عينان لا تمسهما النار: عين بكت من خشية الله، وعين باتت تحرس في سبيل الله»**(١).

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقد ورد في البكاء من خشية الله على وفق لفظ الترجمة حديث أبي ريحانة رفعه: **«حرمت النار على عين بكت من خشية الله»**(٢) الحديث أخرجه أحمد والنسائي وصححه الحاكم، وللترمذي نحوه عن ابن عباس ولفظه: **«لا تمسها النار...»**(٣) ... وعن أبي هريرة بلفظ: **«لا يلج النار رجل بكى من خشية الله»**(٤) الحديث».

إذن فالذي يبكي من خشية الله موعود بالجنة وموعود بالسلامة من النار.

---

(١) الترمذي (١٦٣٩).

(٢) أحمد (٤/ ١٣٤)، والنسائي (٣١١٧)، والحاكم (٢/ ٩٢).

(٣) الترمذي (١٦٣٩) بلفظ: **«لا تمسهما»**.

(٤) أحمد (٢/ ٥٠٥)، والترمذي (٢٣١١)، والنسائي (٣١٠٧)، وابن ماجه (٢٧٧٤).

ومن بكى من خشية الله ولو لم يكن خاليًا فله هذا الفضل ، وإن كان خاليًا فهو أفضل ؛ لأنه أقرب إلى الإخلاص ؛ لأنه يكون بعيدًا عن الرياء ، وكأن المؤلف رَحِمَهُ اللهُ كان يميل إلى هذا ؛ لأنه ذكر هذه الرواية غير مقيدة بقوله : «خاليًا» .

وهذا الحديث ذكره المؤلف مطولًا في مواضع من الكتاب ، ونصه يقول النبي ﷺ : **«سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ﷻ ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خاليًا ففاضت عيناه»**(١) .

وهذا الظل الذي أضيف إلى الله ﷻ ، قال بعض العلماء : المراد به ظل العرش .

قوله : **«سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله»** فيه فضل هؤلاء السبعة .

قوله : **«إمام عادل»** هو رئيس الدولة ، ويشاركه في ذلك الأمراء والرؤساء ، وكل من كان له ولاية في إمارة بلد أو إدارة إذا أحسنوا وعدلوا ، وبدأ بالإمام العادل ؛ لأنه به تؤمن السبل ، وبه تقام الحدود ، وبه ينتصف للمظلوم من الظالم ، وبه يُحكم بشرع الله في الأرض .

قوله : **«وشاب نشأ في عبادة الله ﷻ»** أي ولم يستجب لنزواته وشهواته ؛ لأن الشاب سريع الميل ، فإذا كبح جماح نفسه ، ولم يلتفت إلى أقرانه من الذين انحرفوا ، واستقام على طاعة الله ، ونشأ في عبادة الله - فجزاؤه أن يظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله .

قوله : **«ورجل قلبه معلق بالمساجد»** المعنى : أن هذا الرجل يحافظ على الصلوات الخمس ، ويحب المساجد ويألفها ، وكلما خرج من المسجد فإن همته تتعلق بالمسجد حتى يعود إليه مرة أخرى ، وليس المعنى أنه يلازم المسجد ولا يخرج منه ، بل يذهب لحوائجه ، ويقوم بما أوجب الله عليه ، ثم يعود إلى المسجد لأداء الصلوات ، وقد يجلس في المسجد بعض الأحيان بين الصلاتين إذا كان عنده فراغ ويكون هذا من الرباط .

---

(١) أحمد (٢/ ٤٣٩) ، والبخاري (٦٦٠) ، ومسلم (١٠٣١) .

قوله : **«ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه»** أي محبتهما من أجل الله لا لأجل الدنيا ، فكل واحد منهما أحب صاحبه ؛ لأنه مستقيم على طاعة الله ، لا لأن بينهما نسبًا أو قرابة أو معاملة أو تجارة .

قوله : **«ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله»** أي دعته امرأة اجتمع فيها أمران : الجمال والمكانة في المجتمع ، فكبح جماح نفسه ، ولم يستجب لداعي الهوى زاهدًا في ذلك ، مقدمًا ما عند الله فآثر ما يبقى على ما يفنى .

وكذلك أيضًا المرأة إذا دعاها رجل ذو منصب وجمال فقالت : إني أخاف الله -فلها هذا الفضل .

قوله : **«ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه»** يعني : تصدق بصدقة فأسرها ابتغاء مرضاة الله ، ولم ير نفسه هذه الصدقة ، ولم يلق لها بالًا ، حتى إنه ليكاد ينساها .

ووقع في بعض الروايات : **«حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله»**[١] وهذا انقلاب من بعض الرواة ، وهو خطأ ؛ فالتي تنفق هي اليمين وليست الشمال .

* * *

---

(١) مسلم (١٠٣١) .

المتن

[٢٥/ ٧٢] باب الخوف من الله

• [٦٠٢٨] حدثنا عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن ربعي، عن حذيفة، عن النبي ﷺ قال: **«كان رجل ممن كان قبلكم يسيء الظن بعمله، فقال لأهله: إذا أنا مت فخذوني فذرّوني في البحر في يوم صائف ففعلوا به، فجمعه الله، ثم قال: ما حملك على الذي صنعت؟ قال: ما حملني إلا مخافتك فغفر له»**.

• [٦٠٢٩] حدثنا موسى، قال: حدثنا معتمر قال: سمعت أبي، حدثنا قتادة، عن عقبة بن عبدالغافر، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: ذكر رجلًا فيمن كان سلف - أو قبلكم - آتاه الله مالًا وولدًا - يعني أعطاه - قال: **«فلما حضر قال لبنيه: أيّ أبٍ كنتُ لكم؟ قالوا: خيرَ أبٍ، قال: فإنه لم يبتئر عند الله خيرًا** -فسَّرها قتادة: يدخر- **وإن يقدم على الله يعذبه، فانظروا فإذا مت فأحرقوني حتى إذا صرت فحمًا فاسحقوني** - أو قال: **فاسهكوني - ثم إذا كان ريح عاصف فاذرُوني فيها، فأخذ مواثيقهم على ذلك، وربي ففعلوا، فقال الله: كن فإذا رجل قائم، فقال: أي عبدي، ما حملك على ما فعلت؟ قال: مخافتُك** -أو فَرَقٌ منك- **فما تلافاه أن رحمه»**.

فحدثت أبا عثمان، فقال: سمعت سلمان غير أنه زاد: **«فاذروني في البحر»** أو كما حدث.

وقال معاذ: حدثنا شعبة، عن قتادة قال: سمعت عقبة، سمعت أبا سعيد الخدري عن النبي ﷺ.

الشرح

هذا الباب عقده المؤلف رحمه الله لبيان فضل الخوف من الله عز وجل، كما كان الباب السابق في فضل البكاء من خشية الله.

• [٦٠٢٨] قوله: **«كان رجل ممن كان قبلكم يسيء الظن بعمله»** جاء في بعض الروايات: أنه كان نباشًا ينبش القبور.

• [٦٠٢٩] قوله: **«فلما حضر»** أي لما حضرته الوفاة.

قوله : «**فإنه لم يبتئر عند الله خيرًا**» يعني لم يعمل خيرًا .

قوله : «**وإن يقدم على الله يعذبه**» يعني أنه أساء الظن بعمله ، وفي اللفظ الآخر أنه قال : «**فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبنه عذابًا شديدًا**»(١) .

قوله : «**فإذا مت فأحرقوني حتى إذا صرت فحمًا فاسحقوني**» أي أمر بنيه أن يحرقوا جسمه وعظامه ، ثم يطحنوها حتى تكون ترابًا .

قوله : «**ثم إذا كان ريح عاصف فاذروني فيها**» في اللفظ الآخر أنه قال : «**اذروا نصفه في البر ونصفه في البحر**» ، وقد ظن أنه في هذه الحالة يفوت على الله ، وأنه لا يبعث .

قوله : «**فأخذ مواثيقهم على ذلك وربي ففعلوا**» هذا قسم محذوفٌ جوابه ، والمعنى أنهم أحرقوه وسحقوه وذروه .

قوله : «**فقال الله : كن**» في اللفظ الآخر : «**أمر الله البحر فجمع ما فيه ، وأمر البر فجمع ما فيه**»(٢) .

قوله : «**فإذا رجل قائم ، فقال : أي عبدي ، ما حملك على ما فعلت؟ قال : مخافتك أو فرق منك**» أي : خوف منك ، وهذا هو الشاهد .

قوله : «**فما تلافاه أن رحمه**» أي فغفر الله له .

فهذا الرجل غفر الله له رغم أن ظاهره أنه أنكر قدرة الله على بعثه ، وإنكار البعث كفر ؛ لقوله الله تعالى : ﴿زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَن لَّن يُبۡعَثُواْۚ قُلۡ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبۡعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلۡتُمۡۚ وَذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٞ﴾ [التغابن : ٧] وقد اختلف العلماء في تخريج ذلك ، فمنهم من قال : إن هذا في شرع من قبلنا ، وأنه في شريعتنا من أنكر البعث كفر ، والصواب الذي عليه المحققون كشيخ الإسلام ابن تيمية وغيره أن الإيمان بالبعث ليس خاصًا بأمتنا وأن هذا الرجل غفر الله له بشيئين :

الشيء الأول : الخوف الذي حمله على ما فعل .

الشيء الثاني : أنه قال ذلك عن جهل .

---

(١) أحمد (٢/ ٢٦٩) ، والبخاري (٧٥٠٦) ، ومسلم (٢٧٥٦) .

(٢) البخاري (٧٥٠٦) ، ومسلم (٢٧٥٦) .

فهذا الرجل لم ينكر البعث ولا أنكر قدرة الله، فهو يعتقد أن الله يبعثه ويعتقد أن الله قادر، وهو يؤمن بالجنة والنار، لكن ظن أنه إذا وصل إلى هذه الحال أن أحرق وسحق وذر في البر والبحر أنه يفوت على الله ولا يدخل تحت القدرة.

وذهب بعض العلماء إلى أن كلمة «قدر» في قوله: **«فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني عذابًا لا يعذبه أحدًا من خلقه»**[1] بمعنى يضيق عليه وهذا خطأ؛ لأن السياق يأباه، وإنما تأتي بهذا المعنى في قصة أيوب ﴿فَظَنَّ أَن لَّن نَّقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ [الأنبياء: ٨٧] أي أن لن نضيق عليه.

قوله: **«قال: سمعت عقبة سمعت أبا سعيد الخدري»** صرح هنا بسماع عقبة بن عبدالغافر من أبي سعيد الخدري ﷺ، وفي السند الأول: **«عن عقبة بن عبد الغافر عن أبي سعيد»**، فلم يصرح بالسماع.

* * *

---

(١) النسائي (٢٠٧٩).

المتن

[٢٦/ ٧٢] باب الانتهاء عن المعاصي

• [٦٠٣٠] حدثني محمد بن العلاء، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بريد بن عبدالله بن أبي بردة، عن أبي بردة، عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: **«مثلي ومثل ما بعثني الله كمثل رجل أتى قومًا فقال: رأيت الجيش بعيني، وإني أنا النذير العريان، فالنجاء النجاء، فأطاعه طائفة فادلجوا على مهلهم فنجوا، وكذبته طائفة فصبحهم الجيش فاجتاحهم»**.

• [٦٠٣١] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، قال: حدثنا أبو الزناد، عن عبدالرحمن أنه حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: **«إنما مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارًا، فلما أضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار يقعْن فيها، فجعل ينزعهن ويغلبنه فيقتحمن فيها، فأنا آخُذُ بحُجَزِكُم عن النار وهم يقتحمون فيها»**.

• [٦٠٣٢] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا زكرياء، عن عامر، قال: سمعت عبدالله بن عمرو يقول: قال النبي ﷺ: **«المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه»**.



قوله: **«باب الانتهاء عن المعاصي»** أي: تركها وعدم قربانها أصلًا، أو الإعراض عنها بعد الوقوع فيها.

• [٦٠٣٠] هذا الحديث فيه مثل ضربه النبي ﷺ، والمثل ينتقل فيه الإنسان من المحسوس إلى المعقول.

قوله: **«مثلي ومثل ما بعثني الله كمثل رجل أتى قومًا فقال: رأيت الجيش بعيني»** يعني: نصحهم، وقال: الجيش أقبل إليكم يريدون اجتياحكم.

قوله: **«وإني أنا النذير العريان»** أي النذير الصادق الذي يلوح بثوبه لقومه؛ خشية أن يدركه العدو قبل أن ينذرهم، وربما خلع إزاره وتعرى وجعل يلوح به إليهم من شدة

المبالغة في الإنذار ، وقيل : إن أصل ذلك أن رجلًا جعل ينذر قومه من عدو يريد اجتياحهم ، ومن شدة إنذاره ونصحه خلع ثوبه وصار عريانًا وجعل يلوح بثوبه من بعيد : العدو جاءكم ، العدو أقبل إليكم ، فعرفوا صدقه ، فصار مثلًا يقال : أنا النذير العريان .

قوله : **«فالنجاء النجاء»** يعني : الزموا النجاة .

قوله : **«فأطاعه طائفة فادلجوا على مهلهم فنجوا»** يعني هربوا من العدو على مهلهم ؛ لأنهم في سعة .

قوله : **«وكذبته طائفة»** أي فبقوا في مكانهم .

قوله : **«فصبحهم الجيش فاجتاحهم»** يعني : استأصلهم ، ومنه الجائحة وهي الهلاك ، وأطلقت على الآفة جائحة ؛ لأنها مهلكة .

فالنبي ﷺ يقول : أنا في نصحي لكم مثل النذير العريان الذي نصح قومه وبالغ في نصحهم .

وهذا مثل ضربه النبي ﷺ لنفسه ولمن أطاعه ، فمن أطاع النبي ﷺ سلم من عذاب الله وصار من أولياء الله ، ومن كذبه هلك وصار من الهالكين .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قوله : **«وإني أنا النذير العريان»** قال ابن بطال : النذير العريان رجل من خثعم حمل عليه رجل يوم ذي الخلصة» .

وذو الخلصة كان صنمًا في المدينة بخثعم قد أمر النبي ﷺ بإزالته فقال : **«من لذي الخلصة؟»** فذهب جرير بن عبدالله في ركب من أحمس ورجالها فحرقوه ، فقال جرير : والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كالجمل الأجرب ، فبرك النبي ﷺ على رجال أحمس خمس مرات فقال : **«اللهم بارك في أحمس ورجالها»**[1] .

وفي زمن الشيخ محمد بن عبدالوهاب رَحِمَهُ ٱللَّهُ صار يُعبد ثم أزيل ، ولا يبعد أن يعود مرة ثالثة ، وقد جاء في الأحاديث الصحيحة أنه في آخر الزمان يعود ، فقال ﷺ : **«لا تقوم**

(١) أحمد (٤/ ٣٦٢) ، والبخاري (٣٠٢٠) ، ومسلم (٢٤٧٦) .

الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس عند ذي الخلصة»(١)؛ يعني: يطفن حول هذا الصنم، وكذلك قال ﷺ: **«لا تذهب الليالي والأيام حتى تعبد اللات والعزى»**(٢).

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «فقطع يده ويد امرأته، فانصرف إلى قومه فحذرهم فضرب به المثل في تحقيق الخبر. قلت: وسبق إلى ذلك يعقوب بن السكيت وغيره، وسمى الذي حمل عليه عوف بن عامر اليشكري، وأن المرأة كانت من بني كنانة، وتعقب باستبعاد تنزيل هذه القصة على لفظ الحديث؛ لأنه ليس فيها أنه كان عريانًا، وزعم ابن الكلبي أن النذير العريان امرأة من بني عامر بن كعب لما قتل المنذر بن ماء السماء أولاد أبي داود وكان جار المنذر خشيت على قومها فركبت جملًا ولحقت بهم وقالت: أنا النذير العريان، ويقال: أول من قاله أبرهة الحبشي لما أصابته الرمية بتهامة ورجع إلى اليمن وقد سقط لحمه، وذكر أبو بشر الآمدي أن زنبرًا - بزاي ونون ساكنة ثم موحدة - ابن عمرو الخثعمي كان ناكحا في آل زبيد، فأرادوا أن يغزوا قومه وخشوا أن ينذر بهم فحرسه أربعة نفر، فصادف منهم غرة فقذف ثيابه وعدا وكان من أشد الناس عدوًا فأنذر قومه.

وقال غيره: الأصل فيه أن رجلًا لقي جيشًا فسلبوه وأسروه فانفلت إلى قومه فقال: إني رأيت الجيش فسلبوني فرأوه عريانًا فتحققوا صدقه؛ لأنهم كانوا يعرفونه ولا يتهمونه في النصيحة ولا جرت عادته بالتعري فقطعوا بصدقه لهذه القرائن، فضرب النبي ﷺ لنفسه ولما جاء به مثلًا بذلك لما أبداه من الخوارق والمعجزات الدالة على القطع بصدقه تقريبًا لأفهام المخاطبين بما يألفونه ويعرفونه».

والصواب أن النبي ﷺ تمثل بهذا الرجل الذي خلع ثوبه وجعل يلوح بها لقومه بيانًا لحرصه عليهم، وصدقه في نصحه.

• [٦٠٣١] هذا الحديث فيه مثل آخر ضربه النبي ﷺ لنفسه وللناس.

---

(١) أحمد (٢/ ٢٧١)، والبخاري (٧١١٦)، ومسلم (٢٩٠٦).

(٢) مسلم (٢٩٠٧).

قوله : «إنما مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارًا ، فلما أضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار يقعن فيها» الفراش إذا أشعلت النار تساقط فيها ، والدواب أعم منه .

قوله : «فجعل ينزعهن» يعني : يدفعهن .

قوله : «ويغلبنه فيقتحمن فيها» يعني : يدخلن فيها .

قوله : «فأنا آخذ بحجزكم» جمع حجزة ، وهي معقد الإزار .

قوله : «وهم يقتحمون فيها» أي : يتفلتون مني ويقعون في النار .

فالنبي ﷺ شبه تهافت أصحاب الشهوات على المعاصي التي تكون سببًا في الوقوع في النار مع أن النبي ﷺ ينهاهم ويحذرهم ويمنعهم ، لكنهم لا يسمعون لقوله ، شبههم بالذي استوقد نارًا ، فجعل الفراش يقع فيها ، فجعل ينزعهن ويمنعهن ويغلبنه فيسقطن في النار ويقتحمن فيها .

• [٦٠٣٢] قوله : «المسلم» يعني المسلم الكامل .

قوله : «والمهاجر» يعني المهاجر الكامل .

قوله : «من هجر ما نهى الله عنه» أي إن الذي يهجر المعاصي كلها هو أولى بلقب المهاجر الكامل من الذي يهاجر من بلد الشرك إلى بلد الإسلام .

وهذا الحديث فيه دليل على أن الإسلام يتفاضل كالإيمان .

❊ ❊ ❊

المتن

[٢٧/ ٧٢] باب قول النبي ﷺ: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرًا»

• [٦٠٣٣] حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه كان يقول: قال رسول الله ﷺ: **«لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلًا ولبكيتم كثيرًا»**.

• [٦٠٣٤] حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن موسى بن أنس، عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلًا ولبكيتم كثيرًا»**.

الشرح

قوله: **«باب قول النبي ﷺ: لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلًا ولبكيتم كثيرًا»** أي إن هذه الترجمة على لفظ الحديث الشريف.

• [٦٠٣٣] قوله: **«لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلًا ولبكيتم كثيرًا»** أي لو تعلمون ما أعلم من عقوبة الله وانتقامه ممن عصاه، والأهوال التي عند الموت وفي القبر ويوم القيامة لكان بكاؤكم أكثر من ضحككم، لكنكم لا تعلمون، فالجهل هو الذي حملكم على ما أنتم عليه، والمراد بهذا التخويف والزجر عن المعاصي.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقد جاء لهذا الحديث سبب أخرجه سنيد في تفسيره بسند واه والطبراني عن ابن عمر: خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فإذا بقوم يتحدثون ويضحكون فقال: **«والذي نفسي بيده...»**[1] فذكر هذا الحديث، وعن الحسن البصري: من علم أن الموت مورده، والقيامة موعده، والوقوف بين يدي الله تعالى مشهده فحقه أن يطول في الدنيا حزنه.

---

(١) الطبراني في «الأوسط» (٣/ ٩١).

قال الكرماني : في هذا الحديث من صناعة البديع مقابلة الضحك بالبكاء، والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما» .

• [٦٠٣٤] **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «المراد بالعلم هنا ما يتعلق بعظمة الله وانتقامه ممن يعصيه، والأهوال التي تقع عند النزع والموت وفي القبر ويوم القيامة، ومناسبة كثرة البكاء وقلة الضحك في هذا المقام واضحة والمراد به التخويف» .



المتن

[٢٨/ ٧٢] حجبت النار بالشهوات

• [٦٠٣٥] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: **«حجبت النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره»**.

الشرح

• [٦٠٣٥] قوله: **«حجبت النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره»** فيه بيان الابتلاء والامتحان من الله تعالى للعبد، وأن الله تعالى حجب كلًّا من الجنة والنار بحجاب، فالنار حجبت بالشهوات والجنة حجبت بالمكاره، فمن هتك الحجاب اقتحم، وفي رواية الفروي وكذا عند مسلم: **«حفت النار بالشهوات وحفت الجنة بالمكاره»**(١) أي: هما محفوفتان بالشهوات والمكاره، والمراد بالمكاره هنا ما أمر المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلًا أو تركًا، كالإتيان بالعبادات على وجهها، والمحافظة عليها واجتناب المنهيات قولًا وفعلًا، وأطلق عليها مكاره لمشقتها على العبد وصعوبتها عليه، ومن جملة ذلك الصبر على المصيبة والتسليم لأمر الله، والمراد بالشهوات ما يُستلذ من أمور الدنيا مما مَنع الشرع من فعله، وكذلك الشبهات التي يسترسل فيها الإنسان.

وهذا الحديث من جوامع الكلم الذي أوتيه نبينا ﷺ ففيه ذم الشهوات وإن مالت إليها النفوس، والحض على الطاعات وإن كرهتها النفوس وشقت عليها، فالإنسان مثلًا يستلذ بالنوم ويشتهيه ولا يريد القيام لصلاة الفجر ولا الوضوء، ولاسيما في أيام البرد الشديد، لكن هذه الشهوة تقحمه حجاب النار، فإن أكره نفسه على الطاعة فقام وتوضأ وصلى مؤمنًا بالله ورسوله ﷺ فهذا المكروه يقحمه حجاب الجنة.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال ابن العربي: معنى الحديث أن الشهوات جعلت على حفافي النار وهي جوانبها، وتوهم بعضهم أنها ضُرب بها المثل فجعلها في جوانبها من خارج، ولو كان ذلك ما كان مثلًا صحيحًا، وإنما هي من داخل وهذه صورتها: |المكاره|الشهوات| فمن

---

(١) مسلم (٢٨٢٣).

اطلع الحجاب فقد واقع ما وراءه ، وكل من تصورها من خارج فقد ضل عن معنى الحديث ، ثم قال : فإن قيل : فقد جاء في البخاري : «حجبت النار بالشهوات» فالجواب : أن المعنىٰ واحد ؛ لأن الأعمىٰ عن التقوىٰ الذي قد أخذت الشهوات سمعه وبصره يراها ولا يرىٰ النار التي هي فيها ؛ وذلك لاستيلاء الجهالة والغفلة علىٰ قلبه ، فهو كالطائر يرىٰ الحبة في داخل الفخ وهي محجوبة به ، ولا يرىٰ الفخ لغلبة شهوة الحبة علىٰ قلبه وتعلق باله بها .

قلت : بالغ كعادته في تضليل من حمل الحديث علىٰ ظاهره ، وليس ما قاله غيره ببعيد ، وأن الشهوات علىٰ جانب النار من خارج ، فمن واقعها وخرق الحجاب دخل النار ، كما أن الذي قاله القاضي محتمل ، والله أعلم» .



المتن

[٢٩/ ٧٢] باب الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك

• [٦٠٣٦] حدثنا موسى بن مسعود، قال: حدثنا سفيان عن منصور والأعمش، عن أبي وائل، عن عبدالله ﷺ قال: قال النبي ﷺ: **«الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك»**.

• [٦٠٣٧] حدثني محمد بن المثنى، قال: حدثنا غندر قال: حدثنا شعبة، عن عبدالملك بن عمير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: **«أصدق بيت قاله الشاعر:**

ألا كل شيء ما خلا الله باطل ... ...**»**.

الشرح

قوله: **«باب الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك»** هذه الترجمة على لفظ الحديث الشريف.

• [٦٠٣٦] قوله: **«الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك»** شراك النعل: هو سيره الذي يدخل الإنسان فيه أصبعه، ويطلق أيضًا على السير الذي على ظهر القدم، والمعنى أن الجنة والنار قريبان جدًّا من الإنسان وأقرب إليه من لباسه وحذائه.

وهذا من جوامع الكلم الذي أوتيه نبينا ﷺ؛ فإنه ليس بين الإنسان وبين الجنة إلا أن تخرج روحه على الإيمان، فتنقل روحه إلى الجنة، ولها صلة بالجسد فتنعم إلى يوم القيامة، حتى إذا بُعث الجسد عادت إليه الروح ونُعم في الجنة، وما بين الإنسان وبين النار إلا أن تخرج روحه على الشرك والكفر - والعياذ بالله - فتنقل روحه إلى النار فتعذب ولها صلة بالجسد إلى يوم القيامة حتى إذا بُعث الجسد عادت إليه الروح فعذب في النار.

وهذا يكون بالخاتمة، فمن ختم له بخاتمة حسنة ففي الجنة، ومن ختم له بخاتمة سيئة ففي النار؛ لقوله ﷺ: **«والذي نفسي بيده إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل**

النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها»[(١)] متفق عليه، وهو من أحاديث «الأربعين النووية».

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ: «وقال ابن الجوزي: معنى الحديث أن تحصيل الجنة سهل بتصحيح القصد وفعل الطاعة، والنار كذلك بموافقة الهوى وفعل المعصية».

• [٦٠٣٧] قوله: **«ألا كل شيء ما خلا الله باطل»** هو قول لبيد.

وفي اللفظ الآخر: **«أصدق كلمة قالها الشاعر قول لبيد:**

ألا كل شيء ما خلا الله باطل ... ...»[(٢)].

لكن الشطر الثاني من هذا البيت باطل؛ لأنه قال فيه:

... ... وكل نعيم لا محالة زائل.

ولم يستثن، ونعيم الجنة لا يزول؛ ولهذا استشهد النبي ﷺ بالشطر الأول فقط.

ووجه مناسبة هذا الحديث للترجمة: أن ما قرب إلى الله من الأعمال الصالحة ومن الأمور المباحة التي تكون عبادة بالنية فليس بباطل، وأن أمور الدنيا التي لا تئول إلى الطاعة فهي من الباطل.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ: «قال ابن بطال: فيه أن الطاعة موصلة إلى الجنة، وأن المعصية مقربة إلى النار، وأن الطاعة والمعصية قد تكون في أيسر الأشياء».

كما في حديث حفظ اللسان: **«إن الرجل يتكلم بالكلمة لا يلقي بها بالًا من سخط الله يهوي بها في النار أبعد مما بين المشرق والمغرب، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يظنها تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم يلقاه»**[(٣)].

* * *

---

(١) أحمد (١/ ٣٨٢)، والبخاري (٣٢٠٨)، ومسلم (٢٦٤٣).

(٢) أحمد (٢/ ٤٤٤)، والبخاري (٣٨٤١)، ومسلم (٢٢٥٦).

(٣) أحمد (٣/ ٤٦٩).

المتن

[٣٠/ ٧٢] باب لينظر إلى من هو أسفل منه ولا ينظر إلى من هو فوقه

• [٦٠٣٨] حدثنا إسماعيل، قال: نا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: **«إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه»**.

الشرح

قوله: **«باب: لينظر إلى من هو أسفل منه ولا ينظر إلى من هو فوقه»** هذه الترجمة أيضًا على لفظ الحديث الشريف.

• [٦٠٣٨] قوله: **«إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه»** **«الخَلْق»** - بفتح الخاء وإسكان اللام - أي الصورة، والمعنى أن الإنسان إذا نظر إلى من فضله الله عليه في الصورة أو في المال فإن نفسه لا تزال تتطلع إلى أعلى، ويزدري نعمة الله عليه، ويرى أنه مبخوس الحظ، وأن غيره أحسن منه؛ فوجب عليه أن ينظر إلى من هو دونه في الصورة والمال، فينظر إلى المرضى وذوي العاهات، والفقراء؛ حتى يحمد الله ﷻ على العافية والصحة، ويعلم نعمة الله عليه وأنه فضله على كثير من خلقه.

وهذا إنما يكون في أمور الدنيا، أما في أمور الدين فإنه يجب على الإنسان أن ينظر إلى من هو أعلى منه، فينظر - مثلًا - إلى من يحج ويعتمر كل عام، وإلى من يتصدق وينفق في أعمال الخير؛ ليقتدي به وليحثه ذلك على المنافسة في الخيرات، وحتى يتقال عمله ولا يعجب به.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال ابن بطال: هذا الحديث جامع لمعاني الخير؛ لأن المرء لا يكون بحال تتعلق بالدين من عبادة ربه مجتهدًا فيها إلا وجد من هو فوقه، فمتى طلبت نفسه اللحاق به استقصر حاله، فيكون أبدًا في زيادة تقربه من ربه، ولا يكون على حال خسيسة من الدنيا إلا وجد من أهلها من هو أخس حالًا منه، فإذا تفكر في ذلك علم أن نعمة الله وصلت إليه دون كثير ممن فضل عليه بذلك من غير أمر أوجبه، فيلزم نفسه الشكر فيعظم اغتباطه بذلك في معاده.

وقال غيره : في هذا الحديث دواء الداء ؛ لأن الشخص إذا نظر إلىٰ من هو فوقه لم يأمن أن يؤثر ذلك فيه حسدًا ، ودواؤه أن ينظر إلىٰ من هو أسفل منه ؛ ليكون ذلك داعيًا إلى الشكر .

وقد وقع في نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه قال : «**خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكرًا صابرًا : من نظر في دنياه إلىٰ من هو دونه فحمد الله علىٰ ما فضله به عليه ، ومن نظر في دينه إلىٰ من هو فوقه فاقتدىٰ به ، وأما من نظر في دنياه إلىٰ من هو فوقه فأسف علىٰ ما فاته فإنه لا يكتب شاكرًا ولا صابرًا**»[1] .

* * *

(١) الترمذي (٢٥١٢) .

المتن

[٣١/ ٧٢] باب من هم بحسنة أو بسيئة

• [٦٠٣٩] حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبدالوارث، قال: حدثنا جعد أبو عثمان، حدثنا أبو رجاء العطاردي، عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه قال: قال: **«إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك، فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هم بها وعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هو هم بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة»**.



قوله: **«باب: من هم بحسنة أو بسيئة»** ترك المؤلف رحمه الله الحكم هنا؛ لأنه يختلف باختلاف حال الهامّ، كما يأتي في الحديث الشريف.

• [٦٠٣٩] قوله: **«فيما يروي عن ربه قال»** أي إن هذا حديث قدسي من كلام الله تعالى لفظًا ومعنى كالقرآن؛ لأن النبي ﷺ نسبه إلى الله وأضافه إليه، بخلاف الأحاديث الأخرى - مثل قول رسول الله ﷺ: **«إنما الأعمال بالنيات»**[١] - فإنها من قول النبي ﷺ، وإن كان المعنى من الله.

قوله: **«إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك»** فيه إثبات الكتابة لله عز وجل، وأنها من الصفات الفعلية.

قوله: **«فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هم بها وعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هو هم بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة»** فيه بيان فضل الله عز وجل في كتابة الحسنات للعبد ومضاعفتها وفي كتابة السيئة بمثلها.

---

(١) أحمد (١/ ٢٥)، والبخاري (١) واللفظ له، ومسلم (١٩٠٧).

وفيه أن كتابة الأعمال لها أربع حالات :

الحالة الأولى : أن يهم العبد بالحسنة فلا يعملها فيكتبها الله ﷻ له حسنة ، مثل أن يهم بصلة رحمه أو ببر والديه أو بإحسان لجاره ثم لا يعمله فيكتبه الله له حسنة ، وهذا من تمام فضل الله تعالى وإحسانه .

الحالة الثانية : أن يهم بالحسنة ثم يعملها فيكتبها الله له عشر حسنات ؛ لقوله تعالى : ﴿مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام : ١٦٠] وقد تكتب بعشرين أو ثلاثين أو أربعين أو خمسين إلى سبعمائة ضعف ، أو أكثر على حسب ما يقوم بالقلب من حقائق الإيمان وتعظيم الله ﷻ وخشيته وإجلاله ، وعلى حسب تأثير هذه الحسنة ونفعها .

وقد بين الله تعالى ذلك في كتابه العظيم فقال : ﴿مَّثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِى كُلِّ سُنۢبُلَةٍ مِّاْئَةُ حَبَّةٍ ۗ وَٱللَّهُ يُضَٰعِفُ لِمَن يَشَآءُ ۗ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة : ٢٦١] والصبر من الحسنات العظيمة وتضعيفه لا ينحصر بعدد ، كما قال تعالى : ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى ٱلصَّٰبِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر : ١٠] .

الحالة الثالثة : أن يهم الإنسان بسيئة فلا يعملها فتكتب له حسنة ، لكن النصوص الأخرى تدل على أن الذي يهم بالسيئة ولا يعملها له ثلاث حالات :

الحالة الأولى : ألا يعملها انشغالًا عنها وذهولًا وعدم مبالاة فهذا لا تكتب عليه ولا له .

الحالة الثانية : ألا يعملها عجزًا عنها بعد عزمه وتصميمه عليها ، وفعل أسبابها ، فهذا تكتب عليه سيئة ، مثال ذلك قوله ﷺ : **«القاتل والمقتول في النار»** قيل : يا رسول الله ، هذا القاتل فما بال المقتول؟! قال : **«إنه كان حريصًا على قتل صاحبه»**(١) فهذا المقتول صار في النار ؛ لأنه حرص على قتل صاحبه ، وفعل الأسباب وعزم وصمم ، وإن لم يقتل فعلًا .

الحالة الثالثة : أن يهم بالسيئة فلا يعملها ويتركها خوفًا من الله فهذا تكتب له حسنة ، كما في الحديث القدسي إذا هم عبدي بالسيئة : **« فإن عملها فاكتبوها له بمثلها وإن تركها فاكتبوها له حسنة إنما تركها من جراي »**(٢) أي : من أجلي .

---

(١) أحمد (٥/ ٤٣) ، والبخاري (٣١) ، ومسلم (٢٨٨٨) .

(٢) أحمد (٢/ ٣١٧) ، ومسلم (١٢٩) .

وكما في حديث الثلاثة من بني إسرائيل الذين أووا إلى غار في جبل فانطبقت عليهم الصخرة فأحدهم هم بالزنا بابنة عمه : **«لما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ذكرته بالله وقالت : اتق الله ولا تفض الخاتم إلا بحقه، فقام وتركها وترك الذهب وهي من أحب الناس إليه»**[١] فهذا ترك السيئة – وهي الزنا – خوفًا من الله، فصار هذا الخوف من الحسنات العظيمة التي توسل بها إلى الله في تفريج الكربة ففرج الله كربتهم فانحدرت الصخرة.

الحالة الرابعة : أن يهم بالسيئة فيعملها فيكتبها الله له سيئة واحدة، وإنما تكتب إذا استقرت وصارت همًّا، أما الخواطر فلا ؛ فالخواطر ليست نية ؛ لأن النية هي ما يعزم عليه الإنسان.

وفي البلد الحرام تعظم السيئة من جهة الكيفية لا من جهة الكمية، فالسيئة في الحرم أغلظ وأعظم من السيئة في غير الحرم، وقد تُوعد بالوعيد بمجرد إرادة الإلحاد في الحرم، فقال الله تعالى : ﴿وَمَن يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُّذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الحج : ٢٥] ؛ ولهذا فإن ابن عباس رضي الله عنهما خاف وانتقل من مكة وسكن الطائف خوفًا من تعظيم السيئات.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «فيه دليل على أن الملَك يطلع على ما في قلب الآدمي، إما بإطلاع الله إياه أو بأن يخلق له علمًا يدرك به ذلك، ويؤيد الأول ما أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي عمران الجوني قال : ينادى الملك : اكتب لفلان كذا وكذا فيقول : يا رب إنه لم يعمله فيقول : إنه نواه[٢] وقيل : بل يجد الملك للهم بالسيئة رائحة خبيثة وبالحسنة رائحة طيبة» فالملائكة يكتبون الحسنات والسيئات، ويكتبون أعمال القلوب وأعمال الجوارح ؛ فالله تعالى جعل للملَك علامة يعرف بها ما في قلب الإنسان».

ونقل الحافظ ابن حجر رحمه الله عن النووي : «وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالمؤاخذة على عزم القلب المستقر كقوله تعالى : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَـٰحِشَةُ فِى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور : ١٩]».

فالمحبة عمل قلبي، ورغم هذا فمحبة إشاعة الفاحشة في المؤمنين من السيئات التي تكتب على الإنسان والتي تُوعد عليها بالوعيد.

---

(١) أحمد بنحوه (٢/ ١١٦)، والبخاري (٢٢١٥)، ومسلم (٢٧٤٣).

(٢) «الحلية» لأبي نعيم (٢/ ٣١٣).

ثـم ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱجْتَنِبُواْ كَثِيرًا مِّنَ ٱلظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ ٱلظَّنِّ إِثْمٌ ﴾ [الحجرات : ١٢]» .

أي إن الظن السيئ يعاقب عليه الإنسان ، بل إن بعض الظن يكون ردة عن الإسلام كظن المنافقين بأن الله لا ينصر دينه ولا رسوله ﷺ ، ويظنون أنه سيقضى على المؤمنين ، وأنه تستأصل شأفة الإسلام ، ولا يبقى للإسلام قائمة ، كما قال تعالى : ﴿ ٱلظَّآنِّينَ بِٱللَّهِ ظَنَّ ٱلسَّوْءِ ۚ عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ ٱلسَّوْءِ ﴾ [الفتح : ٦] وكما قال الله عنهم : ﴿ يَظُنُّونَ بِٱللَّهِ غَيْرَ ٱلْحَقِّ ظَنَّ ٱلْجَٰهِلِيَّةِ ﴾ [آل عمران : ١٥٤] .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وقال ابن الجوزي : إذا حدث نفسه بالمعصية لم يؤاخذ ، فإن عزم وصمم زاد على حديث النفس وهو من عمل القلب قال : والدليل على التفريق بين الهم والعزم أن من كان في الصلاة فوقع في خاطره أن يقطعها لم تنقطع ، فإن صمم على قطعها بطلت» .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «ومن هم بالمعصية قاصدًا الاستخفاف بالحرم عصى ، ومن هم بمعصية الله قاصدًا الاستخفاف بالله كفر ، وإنما المعفو عنه من هم بمعصية ذاهلًا عن قصد الاستخفاف» .



المتن

[٣٢/ ٧٢] باب ما يتقى من محقرات الذنوب

• [٦٠٤٠] حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا مهدي، عن غيلان، عن أنس رضي الله عنه قال: إنكم لتعملون أعمالًا هي أدق في أعينكم من الشعر، إن كنا نعد على عهد رسول الله ﷺ الموبقات.

قال أبو عبد الله: يعني المهلكات.

الشرح

قوله: «محقرات» - بالقاف المشددة المفتوحة - هي ما يحقره الإنسان من صغائر الذنوب التي لم يرد فيها وعيد، مثل النظر إلى المرأة الأجنبية، ومثل التساهل في النقود القليلة، فلا يصرفها لأصحابها، فتتجمَّع عنده فيأخذها فتهلكه.

• [٦٠٤٠] قوله: «عن أنس رضي الله عنه قال» يخاطب الصحابة والتابعين؛ لأن أنسًا طالت حياته حتى جاوز المائة رضي الله عنه.

قوله: «إنكم لتعملون أعمالًا هي أدق في أعينكم من الشعر» «أدق» أفعل تفضيل من الدقة، وتستعمل في تدقيق النظر في العمل والإمعان فيه، والمعنى تعملون أعمالًا تحسبونها هينة، وهي عظيمة أو تئول إلى العظم كما في قوله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُونَهُۥ هَيِّنًا وَهُوَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٥].

قوله: «قال أبو عبد الله» أي البخاري رحمه الله.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقع في حديث سهل بن سعد رفعه: **«إياكم ومحقرات الذنوب فإنما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن واد فجاء ذا بعود وجاء ذا بعود حتى جمعوا ما أنضجوا به خبزهم، وإن محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلكه»**[1] أخرجه أحمد بسند حسن، ونحوه عند أحمد[2] والطبراني[3] من حديث ابن مسعود، وعند

(١) أحمد (٥/ ٣٣١).
(٢) أحمد (١/ ٤٠٢).
(٣) الطبراني في «الكبير» (١٠/ ٢١٢).

النسائي وابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها: «**يا عائشة إياك ومحقرات الذنوب فإن لها من الله طالبًا**»[(١)].

ففي حديث سهل أن النبي ﷺ ضرب مثلًا لمحقرات الذنوب، كيف تجتمع على الإنسان فتهلكه، مثل قوم نزلوا بطن واد وأرادوا أن يطبخوا طعامهم وليس عندهم نار، فأتى هذا بعود، وهذا بعود، حتى اجتمع حطب كثير، فأشعلوا فيه النار وأنضجوا طعامهم، فالعيدان القليلة لما اجتمعت صارت نارًا عظيمة.

فكذلك الذنوب الصغيرة تجتمع على صاحبها فتهلكه.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقال ابن بطال: المحقرات إذا كثرت صارت كبارًا مع الإصرار، وقد أخرج أسد بن موسى في «الزهد» عن أبي أيوب الأنصاري قال: «إن الرجل ليعمل الحسنة فيثق بها وينسى المحقرات فيلقى الله وقد أحاطت به، وإن الرجل ليعمل السيئة فلا يزال منها مشفقًا حتى يلقى الله آمنا»[(٢)]».

وحديث أسد بن موسى هذا كأنه موقوف على أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه.

* * *

(١) النسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (١٢/ ١٧٤٢٥)، ولم أجده في النسائي المطبوع، وابن ماجه (٤٢٤٣).

(٢) «الزهد» لابن المبارك (١/ ٥٣)، والبيهقي في «الشعب» (٥/ ٤٥٦).

المتن

[٣٣/ ٧٢] باب الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها

• [٦٠٤١] حدثنا علي بن عياش الحمصي، حدثنا أبو غسان قال: حدثني أبو حازم، عن سهل ابن سعد الساعدي قال: نظر النبي ﷺ إلى رجل يقاتل المشركين - وكان من أعظم المسلمين غَناء عنهم - فقال: **«من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا»**، فتبعه رجل فلم يزل على ذلك حتى جرح فاستعجل الموت، فقال بذبابة سيفه، فوضعه بين ثدييه فتحامل عليه حتى خرج من بين كتفيه، فقال النبي ﷺ: **«إن العبد ليعمل فيما يرى الناس عمل أهل الجنة، وإنه لمن أهل النار، ويعمل فيما يرى الناس عمل أهل النار وهو من أهل الجنة، وإنما الأعمال بخواتيمها»**.



قوله: **«باب الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها»**؛ لأن رسول الله ﷺ قال: **«وإنما الأعمال بخواتيمها»** فعلى المسلم جهاد نفسه، والاجتهاد في العمل الصالح، والحذر من المعاصي، وسؤال الله حسن الخاتمة.

• [٦٠٤١] قوله: **«نظر النبي ﷺ إلى رجل يقاتل المشركين، وكان من أعظم المسلمين غناء عنهم»** يعني يقاتل المشركين بقوة وشجاعة حتى كفى غيره من المسلمين القتال.

قوله: **«من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا»** أي إلى هذا الرجل الذي يقاتل بشجاعة.

قوله: **«فتبعه رجل»** أي صار يلازمه؛ ليرى ما حاله وما خاتمته، وفي اللفظ الآخر: «فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه»(١).

قوله: **«فلم يزل على ذلك حتى جرح، فاستعجل الموت»** أي إن هذا الرجل الذي كان من أعظم الناس شجاعة جُرح، فلم يصبر على ألم الجراحات فاستعجل الموت فقتل نفسه.

---

(١) البخاري (٢٨٩٨)، ومسلم (١١٢).

قوله : **«فقال بذبابة سيفه فوضعه بين ثدييه فتحامل عليه حتى خرج من بين كتفيه»** يعني أتى بمقبض السيف وركزه في الأرض ، ثم وضع ذبابه في صدره ، واتكأ عليه حتى خرج من كتفه ، فمات ، أي إنه قتل نفسه ، نسأل الله العافية .

وفي اللفظ الآخر : أن الرجل الذي كان يراقبه جاء إلى النبي ﷺ ، فقال : أشهد أنك رسول الله قال : **«وما ذاك؟»** قال : الرجل الذي ذكرت أنه من أهل النار قتل نفسه(١) .

قوله : **«إن العبد ليعمل فيما يرى الناس عمل أهل الجنة ، وإنه لمن أهل النار»** هذا قد يكون منافقًا ؛ حيث عمل عمل أهل الجنة فيما يرى الناس ، وقد يكون غير منافق لكنه ختم له بخاتمة سيئة .

وهل هذا الرجل يكون كافرًا حينما قتل نفسه ؛ لقول النبي ﷺ عنه : إنه **«من أهل النار»** ، أم أن هذا من باب الوعيد كما توعد الله آكل مال اليتيم بالنار في قوله : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَٰلَ ٱلْيَتَٰمَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء : ١٠]؟

الصواب أن قتل النفس يكون كفرًا لمن استحل ذلك ، فإن لم يستحله فهو كبيرة من كبائر الذنوب ، وفي الحديث القدسي : **«قال الله تعالى : بادرني عبدي بنفسه حرمت عليه الجنة»**(٢) .

وحمل بعضهم على هذا الحديث حديث ابن مسعود -وهو من أحاديث «الأربعين النووية» : **«إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينها وبينه إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها»**(٣) .

لكن من عادة الله سبحانه وتعالى وكرمه وإحسانه وفضله وجوده أنه إذا وفق الإنسان للعمل الصالح الخالص لوجه الله ألا يخذله ، بل يتمه عليه حتى يختم له بخاتمة حسنة فضلًا منه وجودًا وإحسانًا ، نسأل الله حسن الخاتمة .

---

(١) البخاري (٤٢٠٢) ، ومسلم (١١٢) .
(٢) أحمد (٤/ ١٣٥) .
(٣) أحمد (١/ ٣٨٢) ، والبخاري (٣٢٠٨) ، ومسلم (٢٦٤٣) .

وذكر ابن بطال الحكمة في عدم العلم بالخاتمة -كما أشار إليه الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ- فقال: «قال ابن بطال: في تغييب خاتمة العمل عن العبد حكمة بالغة وتدبير لطيف؛ لأنه لو علم وكان ناجيًا أُعجب وكسل وإن كان هالكًا ازداد عتوًّا، فحجب عنه ذلك ليكون بين الخوف والرجاء، وقد روى الطبري عن حفص بن حميد قال: قلت لابن المبارك: رأيت رجلًا قتل رجلًا ظلمًا فقلت في نفسي: أنا أفضل من هذا فقال: أمنك على نفسك أشد من ذنبه. قال الطبري: لأنه لا يدري ما يئول إليه الأمر لعل القاتل يتوب فتقبل توبته، ولعل الذي أنكر عليه يختم له بخاتمة السوء».

* * *

المتن

[٣٤/ ٧٢] باب العزلة راحة من خلاط السوء

• [٦٠٤٢] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: حدثني عطاء بن يزيد أن أبا سعيد حدثه، قيل: يا رسول الله. ح وقال محمد بن يوسف: حدثنا الأوزاعي قال: حدثنا الزهري، عن عطاء بن يزيد الليثي، عن أبي سعيد الخدري جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أي الناس خير؟ قال: «**رجل جاهد بنفسه وماله، ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره**».

تابعه النعمان والزبيدي وسليمان بن كثير، عن الزهري.

وقال معمر، عن الزهري، عن عطاء أو عبيدالله: عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ.

وقال يونس وابن مسافر، ويحيى بن سعيد، عن ابن شهاب، عن عطاء: عن بعض أصحاب النبي ﷺ، عن النبي ﷺ.

• [٦٠٤٣] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا الماجشون، عن عبدالرحمن بن أبي صعصعة، عن أبيه، عن أبي سعيد أنه سمعه يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: «**يأتي على الناس زمان خير مال المسلم الغنم، يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن**».



هذه الترجمة جزم فيها المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ بالحكم فقال: «**باب: العزلة راحة من خلاط السوء**».

وقوله: «**العزلة**» يعني الانفراد عن الناس.

وقوله: «**خلاط**» - بضم المعجمة وتشديد اللام - جمع خليط ولكنه مستغرب، وذكره الكرماني بلفظ: «**العزلة راحة من خلط السوء**»، والخلط جمع خليط أيضًا.

ولا شك أن العزلة راحة؛ لأن خلاط السوء يضرون الإنسان ويزهدونه في الخير، أو يسهلون له فعل المعاصي والشر.

وذكر الشارح أن لفظ هذه الترجمة أثر أخرجه ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن عمر رضي الله عنه، إلا أن في سنده انقطاعًا.

• [٦٠٤٢] قوله: «**جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أي الناس خير؟ قال: رجل جاهد بنفسه وماله، ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره**» الشعب أي الطريق أو الموضع في الجبل، أما الشعف فهو رأس الجبل.

والمعنى أن المجاهد بنفسه وماله هو خير الناس، ثم يليه في الخير الرجل المنفرد في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قوله: «**ورجل في شعب من الشعاب**» هو محمول على من لا يقدر على الجهاد فيستحب في حقه العزلة ليسلم ويسلم غيره منه، والذي يظهر أنه محمول على ما بعد عصر النبي ﷺ.

وقوله: «**يعبد ربه**» زاد مسلم[١] من وجه آخر: «**ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة حتى يأتيه اليقين ليس من الناس إلا في خير**» وللنسائي[٢] من حديث ابن عباس رفعه: «**ألا أخبركم بخير الناس؟ رجل ممسك بعنان فرسه**» الحديث، وفيه: «**ألا أخبركم بالذي يتلوه؟ رجل معتزل في غنيمة يؤدي حق الله فيها**» وأخرجه الترمذي[٣] واللفظ له وقال: حسن».

قوله: «**تابعه النعمان والزبيدي وسليمان بن كثير عن الزهري**» دليل على أنه قدم النعمان.

• [٦٠٤٣] قوله: «**خير مال المسلم**» جاء في الحديث السابق أن النبي ﷺ سئل: أي الناس خير؟ قال: «**رجل جاهد بنفسه وماله**»، وفي حديث ثالث قال ﷺ: «**من سلم الناس من لسانه ويده**»[٤] فالأجوبة تختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان.

قوله: «**ومواقع القطر**» يعني: مواقع المطر.

والمراد بالحديث أنه عند تغير الأحوال، وفساد الزمان، وفقد الخير من القرى والمدن، إذا لم يكن هناك جُمَع ولا جماعة ولا وعظ ولا إرشاد، ولا أحد يقبل الحق، وإذا أعجب كل أحد برأيه ففي هذه الحال يكون الأفضل للإنسان أن يذهب إلى شعب من الشعاب يفر

---

(١) مسلم (١٨٨٩).
(٢) النسائي (٢٥٦٩).
(٣) الترمذي (١٦٥٢).
(٤) أحمد (٢/ ١٦٣)، ومسلم (٤٠).

بدينه من الفتن ، ويتخذ فيه غنمًا لمأكله ومشربه ، ويستغني عن الناس ، ويأنس بالوحوش أكثر من أنسه بالآدميين ؛ لأنه يكون مع الوحوش آمن على دينه ، كما في قول الشاعر :

عوى الذئب فاستأنست بالذئب إذ عوى وصـوَّت إنسـان فكـدت أطـير

أما إذا كانت القرى فيها الخير ، وإقامة الجماعة في المساجد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والنصح للمسلمين فهي خير من الشعاب والبراري والصحاري .

وفي الوقت الحاضر الخير موجود - والحمد لله - في المدن والقرى ، فلا يعمل بهذا الحديث الآن ؛ حتى لا يفقد الإنسان المواعظ ويترك الجُمَع والجماعة ؛ ولهذا جاءت النصوص تفيد أن التعرب عند الأمن من الفتن من الكبائر .

وما فعله سلمة بن الأكوع رضي الله عنه حيث ذهب وسكن البادية وتزوج واعتزل القتال الذي دار بين علي ومعاوية ، وقال : إن النبي ﷺ أذن لي في البدو[1] ؛ فذلك لأنه لم يتبين له وجه الصواب ، وجمهور الصحابة رضي الله عنهم تبين لهم أن الصواب مع علي رضي الله عنه ، وأنه هو الإمام الذي تمت له البيعة ، وأن معاوية وأهل الشام بغاة ، فعملوا بقول الله تعالى : ﴿وَإِن طَآئِفَتَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْتَتَلُوا۟ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَهُمَا ۖ فَإِنۢ بَغَتْ إِحْدَىٰهُمَا عَلَى ٱلْأُخْرَىٰ فَقَٰتِلُوا۟ ٱلَّتِى تَبْغِى حَتَّىٰ تَفِىٓءَ إِلَىٰٓ أَمْرِ ٱللَّهِ﴾ [الحجرات : ٩] ، واستدلوا على ذلك بالنصوص ، ومنها قول النبي ﷺ لعمار : **«تقتله الفئة الباغية»**[2] .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قوله : **«يأتي على الناس زمان خير مال المسلم الغنم»** كذا أورده هنا وفي الكلام حذف تقديره : يكون فيه ، وتقدم في **«علامات النبوة»** عن أبي نعيم بهذا الإسناد بلفظ : **«يأتي على الناس زمان يكون الغنم فيه خير مال المسلم»**[3] ووقع في رواية مالك : **«يوشك أن يكون خير مال المسلم . . .»**[4] إلخ ، وتقدم إيضاحه ولفظه هنا صريح في أن المراد بخيرية العزلة أن تقع في آخر الزمان ، وأما زمنه ﷺ فكان الجهاد فيه

---

(١) أحمد (٤/ ٥٥) ، والبخاري (٧٠٨٧) ، ومسلم (١٨٦٢) .
(٢) أحمد (٣/ ٩٠) ، والبخاري (٤٤٧) ، ومسلم (٢٩١٥) .
(٣) البخاري (٣٦٠٠) .
(٤) «موطأ مالك» (٢/ ٩٧٠) .

مطلوبًا، حتى كان يجب على الأعيان إذا خرج الرسول ﷺ غازيًا أن يخرج معه إلا من كان معذورًا، وأما من بعده فيختلف ذلك باختلاف الأحوال، وسيأتي مزيد بيان لذلك في «كتاب الفتن» إن شاء الله تعالى».

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وذكر الخطابي في «كتاب العزلة»: أن العزلة والاختلاط يختلف باختلاف متعلقاتهما، فتحمل الأدلة الواردة في الحض على الاجتماع على ما يتعلق بطاعة الأئمة وأمور الدين وعكسها في عكسه، وأما الاجتماع والافتراق بالأبدان فمن عرف الاكتفاء بنفسه في حق معاشه ومحافظة دينه فالأولى له الانكفاف عن مخالطة الناس، بشرط أن يحافظ على الجماعة والسلام والرد وحقوق المسلمين من العيادة وشهود الجنازة ونحو ذلك، والمطلوب إنما هو ترك فضول الصحبة لما في ذلك من شغل البال وتضييع الوقت عن المهمات، ويجعل الاجتماع بمنزلة الاحتياج إلى الغداء والعشاء، فيقتصر منه على ما لابد له منه، فهو أروح للبدن والقلب، والله أعلم.

وقال القشيري في «الرسالة»: طريق من آثر العزلة أن يعتقد سلامة الناس من شره لا العكس، فإن الأول ينتجه استصغاره نفسه وهي صفة المتواضع، والثاني شهوده مزية له على غيره وهذه صفة المتكبر».

❊ ❊ ❊

المتن

[٣٥/ ٧٢] باب رفع الأمانة

• [٦٠٤٤] حدثنا محمد بن سنان، قال: حدثنا فليح بن سليمان قال: حدثنا هلال بن علي، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة»**، قال: كيف إضاعتها يا رسول الله؟ قال: **«إذا أسند الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة»**.

• [٦٠٤٥] حدثنا محمد بن كثير، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا الأعمش، عن زيد بن وهب، حدثنا حذيفة قال: حدثنا رسول الله ﷺ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر، حدثنا: أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال، ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة، وحدثنا عن رفعها، قال: **«ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الوكت، ثم ينام النومة فتقبض، فيبقى أثرها مثل المجل كجمر دحرجته على رجلك فنفط، فتراه منتبرًا وليس فيه شيء، فيصبح الناس يتبايعون فلا يكاد أحدهم يؤدي الأمانة، فيقال: إن في بني فلان رجلًا أمينًا، ويقال للرجل: ما أعقله! وما أظرفه! وما أجلده! وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان»**، ولقد أتى علي زمان ولا أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلمًا رده عليَّ الإسلام، وإن كان نصرانيًا رده علي ساعيه، فأما اليوم فما كنت أبايع إلا فلانًا وفلانًا.

• [٦٠٤٦] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني سالم بن عبدالله أن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: **«إنما الناس كالإبل المائة، لا تكاد تجد فيها راحلة»**.

قال الفربري: قال أبو جعفر: حدثت أبا عبدالله، فقال: سمعت أحمد بن عاصم يقول: سمعت أبا عبيد، قال الأصمعي وأبو عمرو وغيرهما: جذر قلوب الرجال، الجذر الأصل من كل شيء، والوكت: أثر الشيء اليسير منه.

الشرح

قوله: **«باب رفع الأمانة»** «الأمانة» ضد الخيانة، والمراد برفعها إذهابها بحيث يكون الأمين معدومًا أو شبه معدوم.

• [٦٠٤٤] قوله: «إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة، قال: كيف إضاعتها يا رسول الله؟ قال: إذا أسند الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة» فيه دليل على أن من أشراط الساعة إسناد الأمور إلى غير أهلها، ومعنى إسناد الأمر إلى غير أهله أن يتولى الأمور والولايات من ليس أهلًا لها؛ لأن هؤلاء يخونون الناس في الوظائف والإدارات والرئاسات والوزارات وغيرها، وهذا وقع منذ زمن بعيد في عهد الدولة الأموية والدولة العباسية والدولة العثمانية وما بعدها.

قال ابن بطال -كما نقله الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ-: «معنى «أسند الأمر إلى غير أهله» أن الأئمة قد ائتمنهم الله على عباده وفرض عليهم النصيحة لهم، فينبغي لهم تولية أهل الدين، فإذا قلدوا غير أهل الدين فقد ضيعوا الأمانة التي قلدهم الله إياها».

• [٦٠٤٥] قوله: «حدثنا أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال» أي أصلها؛ لأن «الجذر» -كما قال المؤلف- «الأصل من كل شيء».

قوله: «ثم علموا من القرآن، ثم علموا من السنة، وحدثنا عن رفعها» يعني حدثهم عن وقوع الأمانة في القلوب وعن رفع الأمانة منها.

قوله: «قال: ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الوكت» «الوكت» هو الأثر اليسير في اليد نتيجة العمل.

قوله: «ثم ينام النومة فتقبض» أي فترفع الأمانة.

قوله: «فيبقى أثرها مثل المجل» «المجل» هو النفط والارتفاع الذي يكون في اليد من أثر العمل بالآلة، كما يحدث للعامل الذي يحرث ويزرع ويحفر.

قوله: «كجمر دحرجته على رجلك فنفط، فتراه منتبرًا وليس فيه شيء» أي إذا دحرجت الجمر على رجلك أو على يدك فإنه يجعل فيها انتفاخًا، ثم يزول بعد ذلك.

قوله: «فيصبح الناس يتبايعون فلا يكاد أحدهم يؤدي الأمانة، فيقال: إن في بني فلان رجلًا أمينًا» أي من قلة الأمانة يقال: في القبيلة الفلانية رجل أمين.

قوله: «ويقال للرجل: ما أعقله! وما أظرفه! وما أجلده! وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان» أي يعجبك عقله وجلَده وظرافته وليس عنده شيء من الإيمان ولو مثقال حبة.

قوله : «**ولقد أتى علي زمان ولا أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلمًا رده علي الإسلام وإن كان نصرانيًا رده علي ساعيه**» هذا من كلام حذيفة رضي الله عنه ، والمعنى أنه في أول الأمر كنت أبايع كل أحد إن كان مسلمًا رده علي إسلامه ، وإن كان نصرانيًا رده علي الساعي الذي أقيم عليه ، أما الآن فقد تغيرت الأحوال فلا أبايع إلا أشخاصًا معدودين أعرفهم ، وحذيفة قال هذا الكلام في آخر خلافة عثمان لما تغيرت الأحوال ، وكثر الداخلون في الإسلام ، واختلطَ الناس بعضهم ببعض ، فكيف الحال في القرن الخامس عشر الذي بَعُد الناس فيه عن عصر النبوة ، وكَثُر الشر وضعف الإيمان ، واستولى حب الدنيا على النفوس وانتشرت البدع والخرافات والشرك؟!

• [٦٠٤٦] **الحديث الثالث** حديث ابن عمر «**قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنما الناس كالإبل المائة ، لا تكاد تجد فيها راحلة**» يعني : الإبل كثيرة لكن ما تجد راحلة تعتمد عليها في الحل والترحال ؛ فما تعودت ولا دُرِّبت للحمل والأسفار ، وكذلك الناس عددهم كثير ، لكن الأمين المستقيم على طاعة الله الذي يأمنه الناس ، ويؤدي الحقوق إلى أصحابها ، ويؤدي ما أوجب الله عليه قليل بالنسبة إلى كثير من الناس .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قوله : «**إنما الناس كالإبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة**» في رواية مسلم من طريق معمر عن الزهري : «**تجدون الناس كإبل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة**»(١) ، فعلى أن الرواية بغير ألف ولام وبغير «**تكاد**» فالمعنى لا تجد في مائة إبل راحلة تصلح للركوب ؛ لأن الذي يصلح للركوب ينبغي أن يكون وطيئًا سهل الانقياد ، وكذا لا تجد في مائة من الناس من يصلح للصحبة بأن يعاون رفيقه ويلين جانبه .

والرواية بإثبات «**لا تكاد**» أولى لما فيها من زيادة المعنى ومطابقة الواقع ، وإن كان معنى الأول يرجع إلى ذلك ، ويحمل النفي المطلق على المبالغة وعلى أن النادر لا حكم له .

وقال الخطابي : العرب تقول للمائة من الإبل : إبل يقولون : لفلان إبل أي مائة بعير ، ولفلان إبلان أي مائتان» .

ثم قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قال الخطابي : تأولوا هذا الحديث على وجهين :

أحدهما : أن الناس في أحكام الدين سواء لا فضل فيها لشريف على مشروف ، ولا لرفيع على

---

(١) مسلم (٢٥٤٧) .

وضيع كالإبل المائة التي لا يكون فيها راحلة، وهي التي ترحل لتركب، والراحلة فاعلة بمعنى مفعولة أي: كلها حمولة تصلح للحمل ولا تصلح للرحل والركوب عليها.

والثاني: أن أكثر الناس أهل نقص، وأما أهل الفضل فعددهم قليل جدًا، فهم بمنزلة الراحلة في الإبل الحمولة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٧].

قلت: وأورد البيهقي هذا الحديث في كتاب القضاء في تسوية القاضي بين الخصمين أخذًا بالتأويل الأول.

ونقل عن ابن قتيبة أن الراحلة هي النجيبة المختارة من الإبل للركوب، فإذا كانت في إبل عرفت، ومعنى الحديث أن الناس في النسب كالإبل المائة التي لا راحلة فيها فهي مستوية. وقال الأزهري: الراحلة عند العرب الذكر النجيب والأنثى النجيبة، والهاء في الراحلة للمبالغة.

قال: وقول ابن قتيبة غلط، والمعنى أن الزاهد في الدنيا الكامل فيه الراغب في الآخرة قليل كقلة الراحلة في الإبل.

وقال النووي: هذا أجود، وأجود منهما قول آخرين: إن المرضي الأحوال من الناس الكامل الأوصاف قليل.

قلت: هو الثاني إلا أنه خصصه بالزاهد والأولى تعميمه كما قال الشيخ.

وقال القرطبي: الذي يناسب التمثيل أن الرجل الجواد الذي يحمل أثقال الناس والحمالات عنهم، ويكشف كربهم - عزيز الوجود، كالراحلة في الإبل الكثيرة.

وقال ابن بطال: معنى الحديث أن الناس كثير والمرضي منهم قليل، وإلى هذا المعنى أومأ البخاري بإدخاله في «باب رفع الأمانة»؛ لأن من كانت هذه صفته فالاختيار عدم معاشرته، وأشار ابن بطال إلى أن المراد بالناس في الحديث من يأتي بعد القرون الثلاثة الصحابة والتابعين وتابعيهم حيث يصيرون يخونون ولا يؤتمنون، ونقل الكرماني هذا عن مغلطاي ظنًّا منه أنه كلامه لكونه لم يعزه فقال: لا حاجة إلى هذا التخصيص لاحتمال أن يراد أن المؤمنين قليل بالنسبة للكفار والله أعلم».

والحديث ظاهر الآن في إيراد المؤلف له أن أهل الأمانة وأهل الصدق والإخلاص قليل، كما أن الراحلة في الإبل الكثيرة قليل.

المتن

[٣٦/ ٧٢] باب الرياء والسمعة

• [٦٠٤٧] حدثنا مسدد ، قال : حدثنا يحيى ، عن سفيان ، قال : حدثني سلمة بن كهيل . ح وحدثنا أبو نعيم ، قال : حدثنا سفيان ، عن سلمة ، قال : سمعت جندبًا يقول : قال النبي ﷺ ، ولم أسمع أحدًا يقول : قال النبي ﷺ غيره فدنوت منه فسمعته يقول : قال النبي ﷺ : **«من سمع سمع الله به ، ومن يرائي يرائي الله به»** .

الشرح

قوله : «باب الرياء والسمعة» : «الرياء» : بكسر الراء مشتق من الرؤيا ، والمراد به إظهار العبادة بقصد رؤية الناس لها فيحمد صاحبها ، فهو يتعلق بحاسة البصر ، ومن ثَمَّ يكون في الأفعال كالصلاة والصيام والزكاة والصدقة والحج وغيرها .

«والسمعة» : بضم المهملة مشتقة من سمع ، والمراد بها مراءاة الناس بالقول بقصد سماع الناس له فيحمدوا صاحبه عليه ، فهي تتعلق بحاسة السمع ، ومن ثم تكون في الأقوال كالوعظ والإرشاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعليم والتعلم وغير ذلك من الأقوال .

وقد جاء في الحديث القدسي الذي رواه الإمام مسلم رَحِمَهُ اللَّهُ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه ﷻ أنه قال : **«أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملًا أشرك معي فيه غيري تركته وشركه»**[1] فهذا الحديث فيه دليل على أن الرياء يكون من الشرك .

وفي «مسند الإمام أحمد» أن النبي ﷺ قال : **«أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر»** فسئل عنه فقال : **«الرياء»**[2] ، فيقوم الرجل ليصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر الرجل إليه ، وهذا فيه دليل على أنه يُخاف على الصالحين من الرياء ما يخاف على المنحرفين والعصاة ، فالمطيع يرائي بعمله ، أما العاصي فيعمل المعصية ، فالرياء أشد على الصالحين من المسيح الدجال ، والمؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ لم يذكر هذا الحديث لأنه ليس على شرطه .

---

(١) مسلم (٢٩٨٥) .
(٢) أحمد (٥/ ٤٢٨) .

• [٦٠٤٧] هذا حديث جندب ﵁ قال: «**قال النبي ﷺ: من سمَّع سمَّع الله به، ومن يرائي يرائي الله به**» الرياء يكون شركًا أكبر وشركًا أصغر؛ فالأكبر: هو الذي يحصل من المنافقين الذين أسلموا رياءً ونفاقًا وذلك لأجل الدنيا، وأظهروا الإسلام وأبطنوا الكفر حتى تبقى دماؤهم وأموالهم معصومة، وهذا الرياء الذي يصدر من المنافقين شرك أكبر، وهو شرك النية والإرادة والقصد.

أما الرياء الذي يكون شركًا أصغر فهو الرياء اليسير الذي يصدر من المؤمن، فيطرأ عليه الرياء لتحسين الصلاة وتزيينها أو الصدقة أو غير ذلك.

والرياء إذا خالط العمل الذي يصدر من المؤمن لتحسين الصلاة أو غيرها لا يضره إذا طرأ عليه أثناء العبادة، وكان خاطرًا ودفعه واستعاذ بالله من الشيطان، أما إن استمر واسترسل إلى نهاية العبادة فاختلف العلماء في ذلك: قيل: إنه إذا استرسل واستمر في العبادة يبطلها ويحبط العمل.

وقيل: يجازى بنيته الأولى.

وقيل: يختلف هذا باختلاف العمل، فإن كان العمل أوله مرتبط بآخره كالصلاة فإنه يبطلها، وإن كان العمل ليس مرتبطًا أوله بآخره كقراءة القرآن فإنه يَبْطل ما خالطه الرياء، ويصح ما لم يخالطه الرياء، ومثال ذلك: إنسان قرأ سورة البقرة لله وليس عنده أحد، فلما قرأ سورة آل عمران مر إنسان فجعل يحسن القراءة من أجله، فيبطل ثواب قراءته لآل عمران، ولا يبطل ثواب قراءته للبقرة؛ لأن القراءة ليست مرتبطة أولها بآخرها، بخلاف الصلاة فإنها لا تتجزأ، فإذا طرأ الرياء عليه في الركعة الثانية أو الثالثة فإنه يبطلها إذا استرسل.

والمؤلف ﵀ ذكر حديث جندب الذي على شرطه، ولم يذكر الحديث القدسي: «**أنا أغنى الشركاء عن الشرك**»(١) الذي رواه الإمام مسلم؛ لأنه ليس على شرطه.

قوله: «**من سمع سمع الله به**» سمع في المسموعات: كالقراءة والذكر والتسبيح والوعظ والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

---

(١) مسلم (٢٩٨٥).

والمعنى : أن من حسَّن عمله لأجل الناس سمع الله به ، يعني : فضحه ، فكما أنه أخفى رياءه فالله تعالى يفضحه معاملة له بنقيض قصده ؛ لأنه سمع يريد إظهار هذا العمل ، أو تحسين هذا العمل ليمدحه الناس .

قوله : «ومن يرائي يرائي الله به» يرائي في المرئيات ، مثل : الصلاة والصيام والصدقة .

والمعنى : يشهره الله ويفضحه ويظهر ما كان يبطنه على رءوس الخلائق .

وفيه دليل على أن الجزاء من جنس العمل ، وقد قال الله تعالى : ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَـٰلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ۝ أُو۟لَـٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِى ٱلْـَٔاخِرَةِ إِلَّا ٱلنَّارُ ۖ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا۟ فِيهَا وَبَـٰطِلٌ مَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ [هود : ١٥ ، ١٦] هذه الآية فيها دليل على حبوط عمل المرائين ، وأن المرائي متوعد بالنار ، والآية وإن كانت في الشرك الأكبر إلا أنها تتناول بعمومها الشرك الأصغر ، ومن ذلك من يقصد بعمله الدنيا كأن يحج لأجل الدنيا ، أو يصلي لأجل المال أو الوظيفة ، فهذا داخل في هذه الآية .

وقد بين العلماء الفرق بين من أخذ ليحج ومن حج ليأخذ ، فإحدى الصورتين جائزة والأخرى ممنوعة ؛ فمن حج ليأخذ المال فهذا ممنوع ؛ إذ قصد بعمله الدنيا ، وهذا هو الذي قال فيه شيخ الإسلام[1] : يخشى أن يكون داخلًا في هذه الآية ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَـٰلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ۝ أُو۟لَـٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِى ٱلْـَٔاخِرَةِ إِلَّا ٱلنَّارُ﴾ .

والثاني : أخذ المال ليتوصل به إلى الحج ؛ لأنه غير مستطيع ، وهو يريد أن يحج عن أخيه ، ويريد أن يستفيد فجعل المال وسيلة فصار مقصده وغايته الحج .

وكذلك من طلب العلم لأجل الدنيا عليه الوعيد الشديد ؛ لأن طلب العلم من أفضل القربات وأجل الطاعات قال ﷺ : **«من تعلم علمًا مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضًا من الدنيا لم يرح رائحة الجنة»**[2] .

---

(١) انظر «شرح العمدة» (٢/ ٢٤٣ - ٢٤٤) .
(٢) أحمد (٢/ ٣٣٨) ، وأبو داود (٣٦٦٤) ، وابن ماجه (٢٥٢) .

وفي حديث أبي هريرة الذي رواه الإمام مسلم: **«إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتي به فعرفه نعمه فعرفها قال: فما عملت فيها؟ قال: قاتلت فيك حتى استشهدت، قال: كذبت، ولكنك قاتلت؛ لأن يقال: جريء فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتي به فعرفه نعمه فعرفها، قال: فما عملت فيها؟ قال: تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال: كذبت، ولكنك تعلمت العلم ليقال: عالم، وقرأت القرآن ليقال: هو قارئ فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتي به فعرفه نعمه فعرفها، قال: فما عملت فيها؟ قال: ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك، قال: كذبت، ولكنك فعلت ليقال: هو جواد فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقي في النار»**[1] فهؤلاء الثلاثة الظاهر أن أعمالهم صالحة، ولكن النية السيئة هي التي جعلت هذه الأعمال تنقلب وبالًا عليهم؛ ولذلك قال ﷺ: **«إنما الأعمال بالنيات»**[2].

فالأول: لولا النية السيئة لكان شهيدًا من الشهداء.

والثاني: لولا النية السيئة لكان عالمًا أو قارئًا من الصديقين.

والثالث: لولا النية السيئة لكان من الصالحين.

فطلب العلم والصدقات وغيرها يجب على الإنسان أن يخلص فيها العمل لله، وأن يجاهد نفسه في ذلك، فإذا تعلم الإنسان العلم الشرعي لأجل الدنيا فهذا من المصائب، كيف يجعل طلب العلم وسيلة للمال؟! إذا كنت تريد الدنيا فادخل معترك الحياة، ادخل المؤسسات والشركات والأعمال والزراعات والتجارات وغيرها، أما أن تسلك سبيل العلم وتجعله وسيلة إلى المال وإلى الدنيا فهذا من المصائب؛ ولهذا بوب الإمام المجدد محمد بن عبدالوهاب رَحِمَهُ اللَّهُ في «كتاب التوحيد»[3]: «باب من أراد بعمله الدنيا».

---

(١) مسلم (١٩٠٥).

(٢) أحمد (١/ ٢٥)، والبخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧).

(٣) «كتاب التوحيد» (ص١٠٠).

لكن لو تعلم الإنسان العلم غير الشرعي كالزراعة مثلًا أو الصناعة، فتعلم في كلية الزراعة أو التجارة أو الصيدلة أو الهندسة أو الطب، أو تعلم النجارة أو الحدادة، أو صار ميكانيكيًّا أو كهربائيًّا أو سباكًا أو غيره فلا بأس؛ لأن هذه أعمال دنيوية، فيتخصص فيها ويأخذ شهادة حتى يعمل ويكسب المال، وإذا حسنت نيته فله أجر قصد تعلم تلك الصناعات حتى ينفع المسلمين ويستغني المسلمون عن غيرهم من الكفرة.

وليس معنى ذلك أن الإنسان يترك طلب العلم ويقول: أخشى أن يكون هذا لغير الله ولأجل الدنيا، أو يترك إمامة المسجد ويخشى أن يكون قصده من أجل الدنيا، لكن يجاهد النفس حتى تزول هذه الخواطر الرديئة، والمجاهد معلوم فيه قول الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ جَـٰهَدُواْ فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩]، وقال سبحانه: ﴿وَمَن جَـٰهَدَ فَإِنَّمَا يُجَـٰهِدُ لِنَفْسِهِۦٓ﴾ [العنكبوت: ٦]

وقد يتعلم العلم أول الأمر ويكون قاصدًا به الدنيا، ثم بعد ذلك تصلح نيته ويكون طلبه لله كما قال بعض السلف: طلبنا العلم للدنيا فأبى إلا أن يكون لله، وكذلك قد يأتي إلى المسجد مأمومًا أو إمامًا ويكون قصده الدنيا، ثم بعد ذلك يتذوق حلاوة الطاعة، وتحسن نيته ويكون قصده الخير وقصده تعليم الناس، ويستفيد حلاوة الطاعة والتعلم والتعليم والتقدم إلى الصلاة، وينوي أن يكون قدوة لغيره إمامًا يقتدى به يعلم الناس كيفية الصلاة الشرعية، فينصحهم ويعظهم فتصلح حاله.

واستنبط بعضهم من الحديث استحباب إخفاء العمل الصالح إلا إذا كان في إظهاره مصلحة كالاقتداء به فلا بأس، ومثل كتابة العلم وغيره، ومنه قول النبي ﷺ لما علم الناس يوم الجمعة قال: «**لتأتموا بي، ولتعلموا صلاتي**»(١).



---

(١) أحمد (٥/ ٣٣٩)، والبخاري (٩١٧)، ومسلم (٥٤٤).

المتن

[٣٧/ ٧٢] باب من جاهد نفسه في طاعة الله

• [٦٠٤٨] حدثنا هدبة بن خالد، قال حدثنا همام، قال: حدثنا قتادة، قال: حدثنا أنس، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه، قال: بينا أنا رديف النبي ﷺ ليس بيني وبينه إلا آخرة الرحل، فقال: **«يا معاذ»**، قلت: لبيك رسول الله وسعديك، ثم سار ساعة، ثم قال: **«يا معاذ»**، قلت: لبيك رسول الله وسعديك، ثم سار ساعة، ثم قال: **«يا معاذ بن جبل»**، قلت: لبيك رسول الله وسعديك، قال: **«هل تدري ما حق الله على عباده؟»** قلت: الله ورسوله أعلم، قال: **«حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا»**، ثم سار ساعة، ثم قال: **«يا معاذ بن جبل»**، قلت: لبيك رسول الله وسعديك، قال: **«هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوه؟»** قلت: الله ورسوله أعلم، قال: **«حق العباد على الله أن لا يعذبهم»**.



قال المؤلف رحمه الله: **«باب من جاهد نفسه في طاعة الله»** مناسبة هذا الباب للترجمة السابقة أن المرائي والمسمع عليه أن يجاهد نفسه في طاعة الله، وأن يجتهد في إخلاص العبادة لله عز وجل وأداء حقوق التوحيد بفعل الفرائض وكف النفس عن المحارم، فالذي وقع في معصية عليه أن يجاهد نفسه حتى يتوب ولا يسترسل، والذي وقع في الرياء والسمعة عليه أن يجاهد نفسه في طاعة الله والإخلاص، ويتذكر أن الناس لا ينفعونه ولا يضرونه حتى يعان على جهاد النفس.

وجهاد النفس في طاعة الله أربع مراتب:

المرتبة الأولى: حمل النفس على تعلم أمور الدين حتى يتعلم ويتفقه ويتبصر بشريعة الله ويعلم ما أوجب الله عليه.

المرتبة الثانية: حمل النفس على العمل بذلك، فإذا تعلمت أمور الدين فجاهد نفسك على العمل؛ حتى لا تكون مثل اليهود الذين غضب الله عليهم الذين تعلموا العلم ولم يعملوا به.

المرتبة الثالثة: حمل النفس على تعليم من لا يعلم، والدعاء إلى التوحيد بعد أن حملت نفسك على تعلم أمور الدين.

المرتبة الرابعة : حملها على الصبر على الأذى الذي ينالك حينما تعلم الناس التوحيد ، وتدعوهم إلى التوحيد وحقوقه ، وبذلك يتم الربح للعبد ويسلم من الخسران .

هذه أسباب الربح كما قال الله تعالى : ﴿وَٱلْعَصْرِ ۝ إِنَّ ٱلْإِنسَـٰنَ لَفِى خُسْرٍ ۝ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلْحَقِّ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلصَّبْرِ﴾ [العصر : ١ - ٣] هؤلاء هم الذين سلموا من الخسران : ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ أتوا بالإيمان المبني على العلم ﴿وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ﴾ أتوا بالعمل ﴿وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلْحَقِّ﴾ أتوا بالتعليم والدعوة إلى الله ﴿وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلصَّبْرِ﴾ أتوا بالصبر ، ولهذا قال المؤلف : **«باب من جاهد نفسه في طاعة الله»** يعني : بيان فضل من جاهد نفسه في طاعة الله وكف نفسه عن إرادتها من الشغل بغير العبادة ، وبهذا تظهر مناسبة الحديث للترجمة .

• [٦٠٤٨] ذكر حديث معاذ المشهور ، والحديث رواه الإمام مسلم[1] فهو متفق عليه ، وهذا الحديث فيه فوائد أعظمها : بيان حق الله وحق العباد ، والفرق بين الحقين أن حق الله : العبادة والإخلاص ، و**«حق العباد على الله»** : إذا فعلوا ذلك **«أن لا يعذبهم»** ؛ فحق الله حق إيجاب وإلزام وحق العباد حق تفضل وإكرام كما قال الناظم :

ما للعباد عليه حق واجب ... كلا ولا سعي لديه ضائع

إن عذبوا فبعدله أو نعموا ... فبفضله وهو الكريم الواسع

ومن فوائد الحديث : تواضع النبي ﷺ في إردافه معاذًا رضي الله عنه معه على الحمار ، على خلاف عادة المتكبرين الذين يأنفون أن يركب معهم غيرهم ، فالمتكبر يأنف أن يركب معه أحد ، فيكون على الفرس وحده ليس معه أحد ، وكذلك في السيارة يكون وحده .

وفيه أيضًا تواضع النبي ﷺ في تكليم رديفه ؛ حيث تكلم هو ومعاذ .

وتكرار سؤاله معاذًا قال : **«هل تدري» «هل تدري»** كرره ؛ ليكون الجواب أوقع في النفس وأرسخ في ذهنه فقال : **«هل تدري ما حق الله على عباده؟»** فأتى بصيغة الاستفهام حتى يتشوق ما هو هذا الحق؟ ثم تركه وسار ساعة ، ثم قال له مرة ثانية : **«هل تدري ما حق**

---
(١) مسلم (٣٠) .

العباد على الله؟»، وفي كل مرة يقول: **«الله ورسوله أعلم»**، ثم يتركه ليتأمل ويتشوق ويفكر ما هو هذا الحق؟

فقال: **«هل تدري ما حق الله على عباده؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا، ثم سار ساعة ثم قال: يا معاذ بن جبل، قلت: لبيك رسول الله وسعديك، قال: هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوه؟ قلت: الله ورسوله أعلم» فأخبره فقال: «حق العباد على الله أن لا يعذبهم»**، والاستفهام هنا للتشويق، مثل قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَٰرَةٍ تُنجِيكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَتُجَٰهِدُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الصف: ١٠، ١١] تشويق لهذه التجارة الرابحة التي تنجي من عذاب أليم، وهي مكونة من شيئين: الإيمان بالله ورسوله ﷺ، والجهاد في سبيل الله، فهذه هي التجارة الرابحة.

فالإيمان بالله ورسوله ﷺ إذا أطلق يشمل كل أمور الدين، يشمل تصديق القلب والإقرار باللسان وأعمال الجوارح كلها كما قال النبي ﷺ: **«الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها قول: لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان»**[1]، فكل هذه الشعب داخلة في مسمى الإيمان، فقوله: ﴿تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ﴾ يدخل فيه جميع الشعب وقد تتبع البيهقي رَحِمَهُ اللَّهُ النصوص، وجمع هذه الشعب من الكتاب والسنة، وأوصلها إلى تسع وسبعين شعبة، وألف كتابًا عظيمًا سماه شعب الإيمان؛ لأن البضع من ثلاثة إلى تسعة، فجمع تسعًا وسبعين خصلة وردت في الكتاب والسنة كلها داخلة في مسمى الإيمان إذا أطلقت؛ ويحصل التفاوت بين الناس في تحقيق هذا الشعب، ولهذا قال النبي ﷺ يومًا لأصحابه: **«إن أصحاب الجنة يتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري الغابر في المشرق أو في المغرب؛ لتفاضل ما بينهم»** فالجنة درجات وكل درجة عليا أعظم نعيمًا من الدرجة التي تحتها، والناس يتفاوتون في الجنة في الدرجات، فأهل الدرجات السفلى يتراءون أهل الدرجة العليا مثلما يتراءى الكوكب الغابر في المشرق وفي المغرب لا

---

(١) أحمد (٢/ ٤١٤)، ومسلم (٣٥).

يكاد يدرك لتفاضل ما بينهما، قال الصحابة: يا رسول الله، تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم؟ فقال النبي ﷺ: **«بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين»**(١) يعني: ينالها رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين.

وفيه من الفوائد أن الإنسان إذا سئل عن شيء لا يعلمه يقول: الله ورسوله أعلم، وهذا في حياة النبي ﷺ، أما بعد وفاته ﷺ فإنه يقول: الله أعلم، أو يقول: لا أدري، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه لما بلغه أن بعض الناس تكلم في شيء فقال: إن الله قال لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ مَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَآ أَنَا۠ مِنَ ٱلْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [الفرقان: ٥٧] فمن سئل عن شيء لا يعلمه فليقل: الله أعلم؛ فإن من العلم أن تقول لما لا تعلم: الله أعلم.

* * *

(١) أحمد (٢/ ٣٣٥)، والبخاري (٣٢٥٦)، ومسلم (٢٨٣١).

المتن

[٣٨/ ٧٢] باب التواضع

• [٦٠٤٩] حدثنا مالك بن إسماعيل، قال: حدثنا زهير، قال: حدثنا حميد، عن أنس ﵁: كان للنبي ﷺ ناقة. ح وحدثني محمد قال: أخبرنا الفزاري وأبو خالد الأحمر، عن حميد الطويل، عن أنس قال: كانت ناقة لرسول الله ﷺ تسمى العَضباء، وكانت لا تُسبق، فجاء أعرابي على قَعود له فسبقها، فاشتد ذلك على المسلمين، وقالوا: سبقت العضباء، فقال رسول الله ﷺ: **«إن حقًا على الله أن لا يُرفع شيء من الدنيا إلا وضعه»**.

• [٦٠٥٠] حدثنا محمد بن عثمان، قال: حدثنا خالد بن مخلد، قال: حدثنا سليمان بن بلال قال: حدثني شريك بن عبدالله بن أبي نمر، عن عطاء، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: **«إن الله تبارك وتعالى قال: من عادى لي وليًا فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبد بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحببته، فكنت سمعه الذي يسمع، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله الذي يمشي بها، وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته»**.



هذا الباب في «التواضع»، وهو ضمن «كتاب الرقاق»؛ لأن التواضع فيه رقة.

• [٦٠٤٩] هذا حديث أنس في مسابقة النبي ﷺ للأعرابي.

قوله: **«كانت ناقة لرسول الله ﷺ تسمى العضباء وكانت لا تسبق، فجاء أعرابي على قعود له فسبقها»** يعني: كان النبي ﷺ على ناقته العضباء، والأعرابي على قعود فسابق النبي ﷺ فسبقه **«فاشتد ذلك على المسلمين، وقالوا: سبقت العضباء، فقال رسول الله ﷺ: إن حقًا على الله أن لا يُرفع شيء من الدنيا إلا وضعه»**.

ووقع في بعض الطرق عند النسائي : **«حق على الله ألا يرفع شيء نفسه في الدنيا إلا وضعه»**(١) فهذه الناقة كانت لا تسبق ، فقدر الله تعالىٰ أن يسبقها هذا الأعرابي فوضعها الله ؛ كسرًا من حدتها ونشاطها حتىٰ لا ترتفع .

والحديث فيه من الفوائد : تواضع النبي ﷺ في مسابقته الأعرابي ، فهو أفضل الخلق ﷺ ومع ذلك يسابقه ، ولم يأنف من ذلك ، ولو كان غيره لأنف ، لكن النبي ﷺ تواضع وهو سيد المتواضعين ﷺ .

وفي الحديث الحث على التواضع ، والإخبار والإعلام بأن أمور الدنيا ناقصة غير كاملة ، فالدنيا لابد أن يلحقها نقص فليس فيها شيء تام .

وفيه هوان الدنيا على الله ، والتنبيه علىٰ ترك المباهاة والمفاخرة ، وفي الحديث الآخر : **«لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقىٰ منها كافرًا شربة ماء»**(٢) فالدنيا ليست ميزانًا ، فأعلى الناس وأغناهم لا يمكن أن يمر عليه أسبوع تكون أموره كلها كاملة من جميع النواحي ، هناك أمور يريدها الإنسان ولا تحصل ، وهناك هموم يريد أن تزول ولا تزول ، وهناك أمور تشق على الإنسان ولا يستطيع إزالتها ، فالدنيا لا تستمر علىٰ حال ، ولا تستقيم لأبنائها علىٰ حال بل لابد من النغص ، ولابد من الضعف ، ولابد من الكدر ، ولابد من الهموم ، ولابد من الأسقام والأمراض ، ولابد من المصائب والحزن ، فالدنيا طبعت علىٰ هذا وأمورها ناقصة ، ولا يكون فيها شيء تام .

• [٦٠٥٠] هذا الحديث تكلم العلماء في سنده ، فقد تكلموا في خالد بن مخلد ، وكذلك شريك بن أبي نمر بأن له أوهامًا ، حتىٰ قال بعضهم : هذا حديث غريب جدًّا ، ولولا هيبة «الصحيح» لعدُّوه من منكرات خالد بن مخلد ؛ لأن هذا المتن لم يرو إلا بهذا الإسناد ، قالوا : ولا خرجه أحد عدا البخاري . قال هذا الذهبي وساقه في ترجمة خالد في «الميزان»(٣) ، وذكر قول أحمد : فيه مناكير ، وقول أبي حاتم : لا يحتج به ، والصواب : أن

---

(١) النسائي (٣٥٩٢) .
(٢) البخاري (٤٧٢٩) ، ومسلم (٢٧٨٥) .
(٣) (٢/ ٤٢٥) .

الحديث ليس في «مسند أحمد» عن أبي هريرة، بل هو في «مسند أحمد»[(١)] عن عائشة رضي الله عنها، والحديث له شواهد، وإخراج البخاري له في «الصحيح» مقدم على غيره، وإن كان بعض رواته تكلم فيه كشريك بن أبي نمر، لكن البخاري ينتقي من رواية الرواة من ثبت سماعه منه، والصواب أن الحديث صحيح ثابت.

وهو من الأحاديث القدسية من كلام الله لفظًا ومعنى؛ لأن النبي ﷺ أضافه إلى قائله قال: «إن الله تبارك وتعالى قال».

قوله: «من عادى لي وليًا فقد آذنته بالحرب» فيه الوعيد الشديد على من آذى أولياء الله، وأنه محارب لله، والولي هو المؤمن التقي، قال الله تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّ أَوۡلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ ۝ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣].

أما الصوفية فهم يرون أن الولي هو الذي يتصرف في الكون، والذي تسقط عنه التكاليف، وهذا باطل.

وفيه من الفوائد: الزجر عن معاداة الأولياء، ويستلزم ذلك موالاة جميعهم وهذا هو مناسبة الترجمة، وموالاة جميعهم لا تأتي إلا بالتواضع؛ فإن من الأولياء الأشعث الأغبر الذي لا يؤبه له.

قوله: «وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه»؛ لأن الفرائض أفضل من النوافل، والتقرب إلى الله بها أفضل من التقرب بالنوافل.

وفيه من الفوائد أن كثرة التقرب إلى الله بالنوافل بعد الفرائض من أسباب محبة الله؛ لقوله: «وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحببته».

قوله: «وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل» الصالحون طبقات: السابقون والمقربون والمقتصدون وأصحاب اليمين والظالمون لأنفسهم كلهم ممن أورثه الله الكتاب وممن اصطفاهم.

---

(١) (٦/٢٥٦).

الطبقة الأولى : السابقون المقربون ، وهم الذين أدوا الفرائض والواجبات ، ثم أدوا المستحبات والنوافل وتركوا المحرمات والكبائر ، وأيضًا تركوا المكروهات كراهة تنزيه ، وتركوا فضول المباحات ، وهؤلاء في أعلى الطبقات .

الطبقة الثانية : المقتصدون أصحاب اليمين وهم الذين أدوا الواجبات والفرائض واقتصروا على ذلك ، ولم يكن عندهم نشاط في فعل المستحبات والنوافل ، وتركوا المحرمات والكبائر فقط ، ووقفوا عند هذا الحد ، ولم يكن عندهم نشاط في ترك المكروهات ولا فضول المباحات ، وكل من الصنفين يدخل الجنة من أول وهلة فضلًا من الله تعالى وإحسانًا ، إلا أن السابقين المقربين درجاتهم أعلى .

الطبقة الثالثة : الظالمون لأنفسهم ، وهم المؤمنون الموحدون الذين أخلصوا لله العبادة ولم يقعوا في شيء من الشرك ، لكنهم قصروا في بعض الواجبات ، أو فعلوا بعض المحرمات فظلموا أنفسهم وماتوا من غير توبة ، فهؤلاء على خطر مآلهم إلى الجنة ومآلهم إلى السلامة ، لكن قد يصيبهم بلاء قبل أن يدخلوا الجنة ، فقد يصيبهم عذاب في القبر أو أهوال في شدائد القيامة ، وقد يعفو الله عنهم وقد لا يعفو عنهم ، وقد يشفع فيهم وقد لا يشفع ، ومنهم من يدخل النار يعذب ويطهر ؛ لأنه إن لم يعف الله عنه فلابد أن يطهر من معاصيه في النار ، وهي المعاصي التي مات عليها من غير توبة ، لكن إذا طهروا أخرجوا من النار برحمة أرحم الراحمين أو شفاعة الشافعين ، وتبقى بقية لا تنالهم الشفاعة فيخرجهم رب العالمين ويكون مآلهم الجنة والسلامة فهؤلاء الطبقة الثالثة .

وما سوى ذلك فهم الكفرة على اختلاف أصنافهم .

وقرب الله ﷻ من عباده نوعان :

قرب من عابديه بالإثابة قال تعالى : ﴿وَٱسْجُدْ وَٱقْتَرِب﴾ [العلق : ١٩] فالساجد قريب من الله ، وقرب من الداعين بالإجابة كما في قوله تعالى : ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ﴾ [البقرة : ١٨٦] يعني : قريب من الداعي بالإجابة ، وكما قال الله تعالى عن لسان نبيه : ﴿ثُمَّ تُوبُوٓاْ إِلَيْهِ ۚ إِنَّ رَبِّى قَرِيبٌ مُّجِيبٌ﴾ [هود : ٦١] قريب مجيب للمستغفرين التائبين ، وكما قال تعالى : ﴿إِنَّ رَبِّى رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [هود : ٩٠] يعني : رحيم ودود بهم ، وهذا هو الذي قرره شيخ الإسلام ، أن القرب لا يكون عامًّا من كل أحد ، وأما قوله تعالى :

﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦] وقوله: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾ [الواقعة: ٨٥] فقال شيخ الإسلام[(١)]: وهذا قرب الملائكة يعني: أن الملائكة أقرب إلى العبد ﴿مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾ بدليل أنه قيد القرب بالظرف فقال: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى ٱلْمُتَلَقِّيَانِ﴾ [ق: ١٧] أي: وقت تلقي المتلقيان، ولو كان القرب عامًّا لم يقيده بالظرف ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾ أي: الملائكة أقرب إلى الميت منكم الذي حضره الموت، ولكن لا تبصرون الملائكة.

وذهب بعض العلماء إلى أن القرب يكون عامًّا، فقوله: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ الضمير يعود إلى الله وأنه أقرب إليه من حبل الوريد بالعلم، وقيل: أقرب إليه بالقدرة، وقيل: بالقدرة والرؤية، وأما المعية فهي تكون عامة للمؤمن والكافر، ومعية خاصة بالمؤمنين وبالأنبياء والرسل، فالمعية الخاصة تقتضي الحفظ والكلاءة والنصر والتأييد، والمعية العامة تقتضي المحاسبة والمجازاة والتخويف.

وفيه من الفوائد: أن من أحبه الله فإنه يسدد في جوارحه في سمعه وبصره ويده ورجله، فلا يعمل بها إلا ما يرضي الله، ولا يسمع إلا ما يرضي الله، ولا يبصر إلا ما يرضي الله، ولا يتناول إلا ما يرضي الله ولا يمشي برجله إلا فيما يرضي الله، وهذا هو معنى قول الله ﷻ: «فكنت سمعه الذي يسمع، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله الذي يمشي بها».

وفيه من الفوائد: أن التقرب إلى الله بالنوافل سبب في إجابة الدعاء فإن كان سؤالًا يجاب، وإن كان استعاذة يعاذ مما استعاذ، وهذا ما قاله ربنا: «وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه».

وقوله: «وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته» التردد تعارض إرادتين، فالمؤمن يكره الموت والله يريد له الموت؛ لأنه لابد منه، ولا ينافي ذلك ترجيح أحدهما وهو الموت؛ لأنه لابد منه، والتردد وصف كمال يليق بالله لا يستلزم نقصًا ولا ضعفًا كتردد المخلوق ومن آثار هذه الصفة: رحمة الله بعبده وإحسانه إليه.

---

(١) «مجموع الفتاوى» (٥/ ٥٠٢).

والاتحادية -قبحهم الله- استدلوا بهذا الحديث على أن الرب حل في العبد، وأن العبد هو الرب، والرب هو العبد، قالوا: والدليل قوله: «**فكنت سمعه الذي يسمع وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها**» قالوا: هذا دليل على أن الله حل في العبد فكان العبد هو الرب والرب هو العبد، وهذا كفر وضلال، فالاتحادية زعموا أن الحديث على حقيقته وقالوا: الحق هو أن الله عين العبد، واحتجوا أيضًا بمجيء جبريل في صورة دحية قالوا: فهو روحاني خلع صورته وظهر بمظهر البشر، فقالوا: فالله أقدر على أن يظهر في صورة الوجود الكلي أو بعضه، تعالى الله عما يقولون علوًّا كبيرًا، وهذا من كفرهم وضلالهم.

❊ ❊ ❊

المتن

[٣٩/ ٧٢] باب قول النبي ﷺ: «بعثت أنا والساعة كهاتين»

﴿وَمَآ أَمۡرُ ٱلسَّاعَةِ إِلَّا كَلَمۡحِ ٱلۡبَصَرِ﴾ **الآية** [النحل: ٧٧]

• [٦٠٥١] حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال: حدثنا أبو غسان، قال: حدثني أبو حازم، عن سهل قال: قال رسول الله ﷺ: **«بعثت أنا والساعة هكذا»**. ويشير بإصبعيه فيمدهما.

• [٦٠٥٢] حدثني عبدالله بن محمد قال: حدثنا وهب بن جرير، قال: حدثنا شعبة، عن قتادة وأبي التياح، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: **«بعثت أنا والساعة كهاتين»**.

• [٦٠٥٣] حدثنا يحيى بن يوسف، قال: حدثنا أبو بكر، عن أبي حصين، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«بعثت أنا والساعة كهاتين»**، يعني: إصبعين.

تابعه إسرائيل، عن أبي حصين.

الشرح

هذه الترجمة على لفظ الحديث قال: **«باب قول النبي ﷺ: «بعثت أنا والساعة كهاتين»** المراد بالساعة القيامة، قال تعالى: ﴿وَيَوۡمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يَوۡمَئِذٖ يَتَفَرَّقُونَ﴾ [الروم: ١٤] أي: القيامة، والأصل فيها أن الساعة جزء من الزمان.

وقول النبي ﷺ: **«بعثت أنا والساعة كهاتين»** الواو واو المعية، و**«الساعة»** منصوب على أنه مفعول معه يعني: **بعثت** مع الساعة كهاتين.

ثم ذكر المؤلف قوله تعالى: «﴿وَمَآ أَمۡرُ ٱلسَّاعَةِ إِلَّا كَلَمۡحِ ٱلۡبَصَرِ﴾ **الآية** [النحل: ٧٧]» يعني: إذا قامت تقوم سريعة، فإذا أراد الله قيام الساعة أمر إسرافيل فنفخ في الصور نفخة طويلة يمدها، فلا يسمعه أحد إلا أصغى يتسمع يمينًا وشمالًا فيقوى الصوت حتى يموت الناس، ويخرب هذا الكون لخلوه من التوحيد والإيمان، وذلك بعد قبض أرواح المؤمنين والمؤمنات، وتنكدر النجوم وتتساقط، وتنشق السماء وتسجر البحار، وتسير الجبال سيرًا، وتكون كالصوف المنفوش، وكل هذا في لمح البصر، إن الله على كل شيء قدير.

• [٦٠٥١] ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديث سهل وحديث أنس وحديث أبي هريرة، وكلها بمعان واحدة.

قوله في حديث سهل: **«بعثت أنا والساعة هكذا. ويشير بإصبعيه فيمدهما»** في رواية **«يمد بهما»** وفي حديث أنس: **«بعثت أنا والساعة كهاتين»**، وفي حديث أبي هريرة: **«بعثت أنا والساعة كهاتين. يعني: إصبعين»** والمعنى: أن المدة بينه وبين الساعة قصيرة بالنسبة إلى ما مضى من الدنيا، والنبي ﷺ نبي **الساعة**؛ لأنه ليس بعده نبي، فهو آخر الأنبياء والنبي ﷺ العاقب الذي يعقب الأنبياء وليس بعده نبي، قال الله تعالى: ﴿مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَآ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾ [الأحزاب: ٤٠] وقال ﷺ: **«وختم بي النبيون»**(١).

وهذه الترجمة ذكرها المؤلف في «كتاب الرقاق» لترقيق القلوب وصلتها بالله ﷻ، حتى تستعد للقاء الله بالعمل الصالح، والساعة لا يعلمها إلا الله، ولكن أشراط الساعة تدل على قربها قال تعالى: ﴿يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَىٰهَا ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ رَبِّى ۖ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَآ إِلَّا هُوَ ۚ ثَقُلَتْ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾ [الأعراف: ١٨٧]، والآية الأخرى: ﴿وَمَآ أَمْرُ ٱلسَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ ٱلْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ [النحل: ٧٧] يعني: تأتي بغتة أي: فجأة، وقال تعالى: ﴿يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَىٰهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَىٰهَآ ﴿٤٣﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهَىٰهَآ ﴿٤٤﴾ إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخْشَىٰهَا ﴿٤٥﴾ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوٓا۟ إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَىٰهَا﴾ [النازعات: ٤٢ - ٤٦].

ولما سأل جبريل النبي ﷺ عن الساعة أجاب قائلًا: **«ما المسئول عنها بأعلم من السائل، قال: فأخبرني عن أماراتها»**(٢) فذكر الأمارات والعلامات التي تدل على قربها، وذكر العلماء نوعين: علامات صغرى: وهي التي وقع أكثرها، ومنها بعثة النبي ﷺ فهو نبي الساعة؛ كما قال تعالى: ﴿فَقَدْ جَآءَ أَشْرَاطُهَا ۚ فَأَنَّىٰ لَهُمْ إِذَا جَآءَتْهُمْ ذِكْرَىٰهُمْ﴾ [محمد: ١٨]، ومنها موت النبي ﷺ، ومنها فتح بيت المقدس، ومنها إضاعة الصلاة، وإضاعة الأمانة، ومنها ظهور المعازف والقينات، ومنها أن يوسد الأمر إلى غير أهله، وأشراط كثيرة خرجت.

---

(١) مسلم (٥٢٣).
(٢) أحمد (١/ ٥١)، ومسلم (٨).

ولم يبق إلا أشراط الساعة الكبار التي تتبعها الساعة مباشرة ، وهي كعقد انقطع فتتابع كنظام سلك عقد في خرز قطع فتتابع ، أولها : خروج المهدي ، ثم الدجال ، ثم عيسى ، ثم يأجوج ومأجوج ، هذه أربع مرتبة ، ثم تتوالى أشراط الساعة الكبار كالدخان الذي يملأ ما بين السماء والأرض ، ونزع القرآن من الصدور ومن المصاحف ، وهدم الكعبة والعياذ بالله ، وطلوع الشمس من مغربها ، وخروج الدابة ، وآخرها النار التي تسوق الناس إلى المحشر ، وتأتي الريح الطيبة في آخر الزمان تقبض أرواح المؤمنين والمؤمنات فلا يبقى إلا الكفرة فعليهم تقوم الساعة .

وبعض الناس تكلم عن الساعة بما لا علم له به ، والنصوص دلت على أن الساعة لا يعلمها إلا الله ، ولا أحد يعلم متى تقوم ، وأمارات الساعة دليل على قربها ، ولكن لا يعلم متى تقوم إلا الله .

- [٦٠٥٢] قوله : «بعثت أنا والساعة كهاتين» يعني : أن المدة بينه وبين الساعة قصيرة بالنسبة إلى ما مضى من الدنيا ، وبعثة النبي ﷺ من أشراط الساعة .

- [٦٠٥٣] قوله : «بعثت أنا والساعة كهاتين . يعني : إصبعين» يعني : أشار بأصبعيه ، والواو واو المعية .



المتن

[٤٠/ ٧٢] باب

• [٦٠٥٤] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، قال: حدثنا أبو الزناد، عن عبدالرحمن، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «**لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت فرآها الناس آمنوا أجمعون؛ فذلك حين ﴿لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَـٰنُهَا﴾ الآية** [الأنعام: ١٥٨]، **ولتقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه، ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لِقحته فلا يطعمه، ولتقومن الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقي فيه، ولتقومن وقد رفع أُكْلَتَهُ إلى فيه فلا يطعمها**».

الشرح

هذا الباب بغير ترجمة، وهو كالفصل للباب السابق، وفي رواية الكشميهني: «**باب طلوع الشمس من مغربها**» وهو في نسخة الصغاني، ولكن كونه بدون ترجمة أنسب؛ لأنه يصير كالفصل من الباب السابق، ووجه تعلقه أن طلوع الشمس من مغربها إنما يقع عند قرب قيام الساعة؛ لأن الترجمة السابقة في الساعة.

• [٦٠٥٤] ذكر المؤلف حديث أبي هريرة: «**لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت فرآها الناس آمنوا أجمعون؛ فذلك حين ﴿لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَـٰنُهَا﴾ [الأنعام: ١٥٨]**» فيه دليل على أن طلوع الشمس من مغربها من أشراط الساعة الكبار، ومن أشراط الساعة القريبة من قيامها.

وفيه أنه إذا طلعت الشمس من مغربها فلا تقبل التوبة، فليس هناك إيمان جديد، بل كل يبقى على ما كان، فالكافر يبقى على كفره، والمؤمن يبقى على إيمانه؛ لأن رؤية طلوع الشمس من مغربها كالمعاينة، كما أن الميت إذا عاين الملائكة ووصلت الروح إلى الحلقوم فإنه حينئذ يصير الغيب كالشهادة ولا تقبل التوبة.

وفي الحديث: «**إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر**»[١] فإذا بلغت الروح إلى الحلقوم

---

(١) أحمد (٢/ ١٣٢)، والترمذي (٣٥٣٧)، وابن ماجه (٤٢٥٣).

كشف له عن المستقبل وشاهد الملائكة، وصار الغيب شهادة، وحينئذ لا يقبل منه إيمان، وكذلك إذا طلعت الشمس من مغربها رأى هذه الآية السماوية، فصار بمثابة من عاين أمور الآخرة فبهذا لا تقبل التوبة.

وفي الحديث: **«لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها»**(١) فإذا طلعت الشمس من مغربها أقفل باب التوبة، وعلى إثرها خروج الدابة التي تسم الناس في جباههم، فالمؤمن تسمه سمة بيضاء فيبيض لها وجهه، والكافر تسمه سمة سوداء فيسود لها وجهه، ويبقى الناس زمنًا يتبايعون في أسواقهم يعرف المؤمن والكافر، ويقال: خذ هذا يا مؤمن ودع هذا يا كافر.

والدابة وطلوع الشمس من مغربها مقترنتان، فأيتهما خرجت فالأخرى على إثرها قريبًا، وقد جاء في تفسير قول الله تعالى: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ أَوْ يَأْتِىَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِىَ بَعْضُ ءَايَـٰتِ رَبِّكَ ۗ يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ ءَايَـٰتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَـٰنُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِىٓ إِيمَـٰنِهَا خَيْرًا﴾ [الأنعام: ١٥٨] أن المقصود بـ ﴿بَعْضُ ءَايَـٰتِ رَبِّكَ﴾ طلوع الشمس من مغربها.

ثم قال النبي ﷺ: «ولتقومن الساعة» يعني: تقوم الساعة على الكفار - كما سبق؛ لأنه تأتي ريح طيبة تقبض أرواح المؤمنين والمؤمنات، فلا يبقى إلا الكفرة فعليهم تقوم الساعة، وبعد ظهور علامات الساعة كلها تقوم الساعة.

وقوله: «وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه» يعني: الناس مشغولون في دنياهم بالبيع والشراء، فيتبايعان الثوب ويمدانه ثم تقوم عليهم القيامة قبل أن ينشراه، وقبل أن يتم البيع فينفخ إسرافيل في الصور بأمر الله، فتأتي الصيحة فيقوى الصوت فيموت الناس وهم يتبايعون.

وقوله: «ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لِقحته فلا يطعمه» اللقحة: بكسر اللام ذات الدر من النوق، والمعنى أنه ينصرف بلبن اللقحة يريد أن يشرب فتقوم الساعة ولم يشرب.

---

(١) أحمد (٤/ ٩٩)، وأبو داود (٢٤٧٩).

وقوله: «ولتقومن الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقي فيه» «يليط»: بضم أوله من ألاط الحوض إذا مدره، أي: جمع حجارة قصيرة كالحوض ثم سد ما بينها من الفرج بالمدر وهو الطين، يليط الحوض حتى يسقي الإبل، فمعنى يليطه: يصلحه، يليط الحوض وتقوم الساعة عليه، قبل أن يسقي إبله فلا يسقي فيه.

وقوله: «ولتقومن وقد رفع أُكْلَتَهُ إلى فيه فلا يطعمها» الأُكلة: بضم اللام اللقمة، وأما الأَكلة هي المرة من الأكل مثال أكل فلان عنده أكلة يعني تغدى عنده، أما إذا أكل أُكلة بالضم يعني لقمة، والمعنى أنه تقوم الساعة وقد رفع اللقمة إلى فمه فلا تصل إلى فمه حتى تقوم عليه الساعة، فيصاح صيحة فيحصل للناس رعب، مثل صفارات الإنذار التي تسمع في الحروب وفي غيرها، فإذا زاد الصوت على هذا عشر مرات أو مائة أو ألف فماذا يكون حال الناس؟! لا شك أنهم سيصيبهم الهلاك، فإسرافيل ينفخ في الصور أولًا بأمر الله، ويكون الصوت أول ما يفزع الناس فلا يستطيع أحد أن يتسمع - أصغى ليتًا ورفع ليتًا يمينًا وشمالًا، فلا يزال الصوت يقوى ويقوى حتى يموت الناس، وهذه نفخة الصعق.

ثم يوقف الناس أربعين، ويأمر الله السماء أن تمطر مطرًا تنبت فيه أجساد الناس، ثم يأمر الله إسرافيل فينفخ النفخة الثانية وهي نفخة البعث، فتعود الأرواح إلى أجسادها، فيقوم الناس ينفضون التراب عن رءوسهم حفاة لا نعال لهم، عراة لا ثياب عليهم، غرلًا غير مختونين.

قال الله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ﴾ هذه نفخة الصعق والموت، ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ﴾ هذه نفخة البعث ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨]؛ نفختان النفخة الأولى أولها فزع كما في سورة النمل ﴿وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [النمل: ٨٧] وآخرها صعق وموت، وهذا هو الصواب.

وجاء في حديث إسماعيل بن رافع أنها ثلاث نفخات: نفخة الفزع، ونفخة الصعق، ونفخة الموت، لكن الحديث فيه راو ضعيف؛ لأنه من رواية إسماعيل بن رافع وفيه ضعف، والصواب: أنهما نفختان: النفخة الأولى: أولها فزع وآخرها صعق وموت، ثم النفخة الثانية: نفخة البعث.

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ الحكمة من عدم قبول التوبة إذا طلعت الشمس من مغربها، فذكر أهل العلم أنه إذا رأى الناس العلامة صارت بمثابة المشاهدة، وإذا شاهد الإنسان الأمور الغيبية صار الإيمان لا ينفع، مثل الميت إذا وصلت الروح إلى الحلقوم شاهد المستقبل، وشاهد وتيقن ما أمامه فلا تنفع التوبة، وهذه هي الحكمة من عدم قبول التوبة عند طلوع الشمس من مغربها.

* * *

المتن

[٤١/ ٧٢] باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه

• [٦٠٥٥] حدثنا حجاج، قال: حدثنا همام، قال: حدثنا قتادة، عن أنس، عن عبادة بن الصامت، عن النبي ﷺ قال: **«من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»**، فقالت عائشة - أو بعض أزواجه: إنا لنكره الموت، قال: **«ليس ذلك، ولكن المؤمن إذا حضره الموت بُشِّر برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه، وإن الكافر إذا حُضر بُشر بعذاب الله وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أمامه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه»**.

اختصره أبو داود وعمرو عن شعبة.

وقال سعيد، عن قتادة، عن زرارة، عن سعد، عن عائشة، عن النبي ﷺ.

• [٦٠٥٦] حدثني محمد بن العلاء، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بريد، عن أبي بردة، عن أبي موسى، عن النبي ﷺ قال: **«من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»**.

• [٦٠٥٧] حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، قال: أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحيح: **«إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة، ثم يخير»**، فلما نُزل به ورأسه على فخذي غُشي عليه ساعة، ثم أفاق فأشخص بصره إلى السقف، ثم قال: **«اللهم الرفيق الأعلى»**، قلت: إذن لا يختارنا وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به، قالت: فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي ﷺ قوله: **«اللهم الرفيق الأعلى»**.



هذه الترجمة على لفظ الحديث، قال: **«باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه»** وجزم المؤلف رحمه الله بالحكم؛ لأن الحديث واضح فيه.

• [٦٠٥٥] ذكر المؤلف رحمه الله أحاديث في هذا الباب منها: حديث عبادة بن الصامت مرفوعًا: **«من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»**.

فيه إثبات المحبة لله ﷻ، فالمحبة والكراهة وصفان لله كما يليق بجلاله وعظمته، وقد جاء هذان الوصفان في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥٓ﴾ [المائدة: ٥٤] وقال: ﴿وَلَٰكِن كَرِهَ ٱللَّهُ ٱنۢبِعَاثَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٦] وهم المنافقون. وهما وصفان يليقان بجلال الله وعظمته، كسائر الصفات كالعلم والقدرة والسمع والبصر.

وفيه الرد على الأشاعرة الذين أولوا المحبة والكراهة بالإرادة؛ لأنها ليست من الصفات السبع التي يثبتونها، فالأشاعرة لا يثبتون إلا سبع صفات وهي: الحياة، والكلام، والبصر، والسمع، والعلم، والقدرة، والإرادة، وليس منها المحبة والكراهة فهم يتأولونها، يقولون: إذا أحب أراد، أو يأولونها بأثر الصفة فالمحبة معناها الثواب، والكراهة معناها البغض. وهذا باطل، والصواب الذي دلت عليه النصوص والذي عليه أهل السنة والجماعة إثبات المحبة وإثبات الكراهة لله على ما يليق بجلاله وعظمته.

والحديث مفاده أن الجزاء من جنس العمل: **«من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»**.

وفيه دليل على أن كراهة الموت لا تدل على كراهة لقاء الله، وقد بين النبي ﷺ معنى محبة لقاء الله؛ ولهذا قالت عائشة أو بعض أمهات المؤمنين: «إنا لنكره الموت» فقال النبي ﷺ: **«ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت»** ووصلت الروح إلى الحلقوم كشف له عن مستقبله **«بُشِّر برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه، وإن الكافر إذا حُضر»** وكشف له عن مستقبله **«بشر بعذاب الله وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أمامه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه»**، فالمراد من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه عند الموت، وعند بلوغ الروح إلى الحلقوم عندما يكشف له عن مستقبله، أما قبل ذلك فإن الإنسان يكره الموت بطبيعته، فكل واحد جُبل على كراهة الموت؛ ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها: **«إنا لنكره الموت، قال: ليس ذلك»** أي: ليس معنى كراهة الموت أنه كراهة للقاء الله.

• [٦٠٥٦] الحديث الثاني: حديث أبي موسى: **«عن النبي ﷺ قال: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»** وفيه إثبات المحبة لله ﷻ، فالمحبة والكراهة وصفان لله كما يليق بجلاله وعظمته.

• [٦٠٥٧] الحديث الثالث : حديث عائشة قالت : «**كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحيح : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يخير**» هذا فيه دليل على أن الأنبياء يخيرون قبل أن يموتوا ، وأن كل نبي يرى مقعده من الجنة ثم يخير ، ومن ذلك : «**أن موسى عليه السلام لما جاءه ملك الموت ليقبض روحه صكه حتى فقأ عينه ، فرجع إلى ربه فقال : رب أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت ، فأرسله الله إليه وقال : قل يضع يده على متن ثور فما أصابت يده فله بكل شعرة سنة ، فذهب إلى موسى وقال له ذلك قال : ثم ماذا بعد ذلك؟ قال : ثم الموت ، فقال : إذن الآن يا رب**»(١) فألقى الله في نفسه أن هذا خير .

قالت عائشة رضي الله عنها : «**فلما نُزل به ورأسه على فخذي**» تعني نزل الموت ، وفيه دليل على أنه لا بأس أن يضع الرجل رأسه على فخذ امرأته ؛ حيث ثبت أن النبي ﷺ في إحدى الغزوات التي سقط فيها عقد عائشة رضي الله عنها ، وأرسل النبي ﷺ الناس يبحثون عنه ، وتأخر الجيش- نام النبي ﷺ على فخذ عائشة ، وجاء أبو بكر يعاتبها لما جاءه الناس وقالوا له : إن عائشة حبست الناس ، والناس ليسوا على ماء ، قالت : فجاء أبو بكر ورسول الله ﷺ نائم على فخذي(٢) ، وهذا من حسن المعاشرة ، وأنه لا بأس بهذا ، ولا يعتبر هذا من العيب ، ولو كان أمام محارمها ؛ حيث جاء أبو بكر والنبي ﷺ كذلك .

وقولها : «**غُشي عليه ساعة ، ثم أفاق**» فيه أن شدة الموت وسكرات الموت تدل على الخير وعلى أنه يكفر عنه ، وأنه يطهر في آخر حياته ، أما الأنبياء فرفع لدرجاتهم ؛ ولهذا فإن النبي ﷺ كان يوعك كما يوعك الرجلان في مرضه(٣) لشدته عليه ﷺ ؛ ولهذا قالت عائشة : ما أحببت سهولة الموت لأحد بعدما رأيت النبي ﷺ غشي عليه .

قالت : «**فأشخص بصره إلى السقف ، ثم قال : اللهم الرفيق الأعلى**» «**الرفيق الأعلى**» : الجنة ، وقيل : الأنبياء والصالحون ، قال الله تعالى : ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ فَأُوْلَٰٓئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّٰلِحِينَۚ وَحَسُنَ أُوْلَٰٓئِكَ رَفِيقٗا﴾ [النساء : ٦٩] فهؤلاء الرفقة كلهم في الجنة .

(١) أحمد (٢/ ٢٦٩) ، والبخاري (١٣٣٩) ، ومسلم (٢٣٧٢) .
(٢) أحمد (٦/ ١٧٩) ، والبخاري (٣٣٤) ، ومسلم (٣٦٧) .
(٣) أحمد (١/ ٣٨١) ، والبخاري (٥٦٤٨) ، ومسلم (٢٥٧١) .

قالت عائشة : «قلت : إذن لا يختارنا ، وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به» تعني قوله : «إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يخير» . قالت : «فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي ﷺ قوله : اللهم الرفيق الأعلى» .

وهذا الحديث مناسبته ظاهرة للترجمة ؛ لأن سؤال النبي ﷺ الرفيق الأعلى هو من محبته للقاء الله ؛ لأن الرفيق الأعلى يلاقون الله ﷻ ، وفيه الحث على العمل الصالح ، والحث على الإخلاص في العمل ، والمسارعة إلى الخيرات حتى يكون ممن يحب لقاء الله إذا كشف له عن مستقبله ، والتحذير من التقصير في العمل ، والتحذير من البدع والمنكرات وأعظمها الشرك ، حتى لا يكون العبد ممن يكره لقاء الله إذا كشف له عن مستقبله .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في الفتح : «قوله : «باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه» هكذا ترجم بالشق الأول من الحديث الأول إشارة إلى بقيته على طريق الاكتفاء قال العلماء : محبة الله لعبده إرادته الخير له وهدايته إليه وإنعامه عليه ، وكراهته له على الضد من ذلك» .

وهذا تأويل الأشاعرة للكراهة وللمحبة وهذا غلط ، والصواب أن محبة الله لعبده محبة حقيقية ليست هي الإرادة ، فالإرادة صفة أخرى غير المحبة ، قال تعالى : ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ [النساء : ٢٦] ، وقال تعالى : ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ ٱلدُّنْيَا وَٱللَّهُ يُرِيدُ ٱلْآخِرَةَ﴾ [الأنفال : ٦٧] ، وقال تعالى : ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ [المائدة : ١] .

وقد جاء في النصوص أنه يلزم من اللقاء الرؤية ، وذكر شيخ الإسلام هذا في «بيان تلبيس الجهمية» وأطال واستدل على الرؤية بالنصوص التي ذكر فيها اللقاء مثل قوله تعالى : ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُۥ سَلَٰمٌ﴾ [الأحزاب : ٤٤] فيلزم منه الرؤية لحديث : **«ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان»**[١] ، وحديث **«حتى إنكم ليحاضره ربه محاضرة»**[٢] وقد يحجب بعض الناس كالمنافقين عن رؤية الله .

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أنه : ما يلزم من اللقاء الرؤية ، فاللقاء أعم ، فاللقاء قد يكون معه رؤية ، لكن قد يحجب بعض الناس فتلقاه ولا تراه فتكلمه من وراء حجاب .

---

(١) أحمد (٤/ ٢٥٦) ، والبخاري (٦٥٣٩) ، ومسلم (١٠١٦) .
(٢) الترمذي (٢٥٤٩) ، وابن ماجه (٤٣٣٦) .

المتن

[٤٢/ ٧٢] باب سكرات الموت

• [٦٠٥٨] حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون، قال: حدثنا عيسى بن يونس، عن عمر بن سعيد، قال: أخبرني ابن أبي مليكة أن أبا عمرو ذكوان مولى عائشة أخبره أن عائشة ﵂ كانت تقول: إن رسول الله ﷺ كان بين يديه ركوة - أو علبة - فيها ماء - شك عمر - فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بها وجهه ويقول: **«لا إله إلا الله إن للموت سكرات»**، ثم نصب يده فجعل يقول: **«في الرفيق الأعلى»** حتى قبض ومالت يده.

قال أبو عبد الله: العلبة من الخشب، والركوة من الأدم.

• [٦٠٥٩] حدثنا صدقة، قال: أخبرنا عبدة، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة قالت: كان رجال من الأعراب جفاة يأتون النبي ﷺ، يسألونه متى الساعة، فكان ينظر إلى أصغرهم فيقول: **«إن يعش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم»**.

قال هشام: يعني موتهم.

• [٦٠٦٠] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن محمد بن عمرو بن حلحلة، عن معبد بن كعب بن مالك، عن أبي قتادة بن ربعي الأنصاري أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ مُرَّ عليه بجنازة قال: **«مستريح ومستراح منه»**، قالوا: يا رسول الله، ما المستريح والمستراح منه؟ قال: **«العبد المؤمن يستريح من نصب الدنيا وأذاها إلى رحمة الله، والعبد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب»**.

• [٦٠٦١] حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن عبدربه بن سعيد، عن محمد بن عمرو بن حلحلة قال: حدثني ابن كعب، عن أبي قتادة، عن النبي ﷺ قال: **«مستريح ومستراح منه، المؤمن يستريح»**.

• [٦٠٦٢] حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا عبدالله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم، سمع أنس بن مالك يقول: قال رسول الله ﷺ: **«يتبع الميت ثلاثة، فيرجع اثنان ويبقى معه واحد، يتبعه أهله وماله وعمله، فيرجع أهله وماله ويبقى عمله»**.

• [٦٠٦٣] حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **«إذا مات أحدكم عرض على مقعده غدوة وعشية، إما النار وإما الجنة، فيقال: هذا مقعدك حتى تبعث»**.

• [٦٠٦٤] حدثني علي بن الجعد، قال: أخبرنا شعبة، عن الأعمش، عن مجاهد، عن عائشة، قالت: قال النبي ﷺ: **«لا تسبوا الأموات؛ فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا»**.

الشرح

في هذا الباب ترجم لسكرات الموت قال: «باب سكرات الموت» وسكرات: جمع سكرة، والسكرة كما قال الراغب في «مفرداته»: حالة تعرض بين المرء وعقله، وأكثر ما يستعمل ذلك في الشراب، وقد يعتري من الغضب والعشق[1] فإذا شرب الخمر غطى عقله وسكر، ويطلق على الغضب، فالسكر يقع في شدة الغضب، ويطلق على العشق، ويطلق على الألم الشديد، فيقال: أصابه سكرة من الألم، ويطلق على النعاس والغشي الناشئ من الألم، ويقال أيضًا: فلان سكر من الهوى، أو سكر من الطرب حينما يسمع الغناء، فهو نوع من السكر، والأصل أن السكر يكون من الشراب المسكر الذي يغطي عقله.

• **[٦٠٥٨] ذكر المؤلف حديث عائشة قالت: «إن رسول الله ﷺ كان بين يديه ركوة - أو علبة - فيها ماء» «قال أبو عبدالله» يعني البخاري «العلبة من الخشب، والركوة من الأدم» أي من الجلد، يعني: إما علبة إناء من خشب أو إناء من جلد فيه ماء، والذي شك هو عمر بن سعيد الراوي.**

قالت: «فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بها وجهه ويقول: لا إله إلا الله إن للموت سكرات، ثم نصب يده فجعل يقول: في الرفيق الأعلى»» يعني: اللهم في الرفيق الأعلى، اللهم ألحقني بالرفيق الأعلى «حتى قبض ومالت يده».

فيه أن النبي ﷺ أصابته شدة عند الموت، وفيه دليل على أن شدة المرض عند الموت من علامات الخير للعبد وتكفير سيئاته ورفع درجاته، كما حصل للنبي ﷺ، فهو أشرف الخلق

---

(١) «المفردات في غريب القرآن» (ص٢٤٢).

وأفضلهم، ومع ذلك أصابته شدة فكان يوعك كما يوعك رجلان[١] ﷺ.

• [٦٠٥٩] هذا الحديث فيه أن النبي ﷺ لما سأله الأعراب عن الساعة كان ينظر لأصغر القوم ويقول: **«إن يعش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم. قال هشام: يعني موتهم»** فهشام بن عروة فسر الساعة بالموت، وقوله: **«حتى تقوم عليكم ساعتكم»** يعني: ساعة المخاطبين، وهو نظير قوله ﷺ في آخر حياته: **«أرأيتكم ليلتكم هذه، فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها الآن أحد»**[٢] يعني: أنها مائة سنة تخرم ذلك القرن وقد تقدم هذا الحديث، وتقدم أن المراد به انقراض ذلك القرن، وأنه من كان في زمن النبي ﷺ إذا مضت مائة سنة من وقت تلك المقالة لا يبقى منهم أحد ووقع ما أخبر به النبي ﷺ، فإن آخر من بقي ممن رأى النبي ﷺ أبو الطفيل عامر بن واثلة، حيث كانت وفاته سنة عشر ومائة من الهجرة، وذلك عند رأس مائة سنة من مقالة النبي ﷺ.

والساعة أصلها جزء من الزمان، ويعبر بها عن القيامة تشبيهًا بها في سرعة الحساب قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ ٱلْحَٰسِبِينَ﴾ [الأنعام: ٦٢].

والساعة تطلق على ثلاثة أشياء:

تطلق على الساعة الكبرى، وهي بعث الناس للمحاسبة، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ﴾ [الروم: ١٤] وقوله: ﴿يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَىٰهَا﴾ [النازعات: ٤٢] وهي القيامة الكبرى.

وتطلق الساعة على الوسطى وهي موت أهل القرن الواحد، كما في هذا الحديث: أن النبي ﷺ قال لهم لما سألوه: **«إن يعش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام: يعني: موتهم»** يعني: موت أهل هذا القرن.

وتطلق على الصغرى وهي موت الإنسان فساعة كل إنسان موته، ومنه قوله ﷺ عند هبوب الريح: **«تخوفت الساعة»**[٣] يعني: موته ﷺ.

---

(١) أحمد (١/ ٣٨١)، والبخاري (٥٦٤٨)، ومسلم (٢٥٧١).
(٢) أحمد (٢/ ٨٨)، والبخاري (١١٦)، ومسلم (٢٥٣٧).
(٣) الدينوري في «المجالسة» (١/ ٢٠٨)، والذهبي بإسناده في «سير أعلام النبلاء» (١١/ ٣٦٢).

ومفاد الحديث أنه لابد لكل مسلم أن يقول عند الموت : اللهم الرفيق الأعلى ، لكن كل مؤمن في الجنة حتى لو لم يقلها ، فهذه بشارة أن من مات على التوحيد فهو في الجنة ، ولو قالها عند الموت فهذه بشارة خاصة .

• [٦٠٦٠] هذا الحديث ساقه المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ من طريقين عن صحابي واحد عن أبي قتادة : «أن رسول الله ﷺ مُرَّ عليه بجنازة قال : مستريح ومستراح منه ، قالوا : يا رسول الله ، ما المستريح والمستراح منه؟ قال : العبد المؤمن يستريح من نصب الدنيا وأذاها إلى رحمة الله ، والعبد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب»» فيه دليل على أن الموت راحة للمؤمن ؛ حيث يستريح من نصب الدنيا وأذاها وهمومها وأفكارها ومشقاتها إلى رحمة الله ، وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَـٰنَ فِى كَبَدٍ﴾ [البلد : ٤] فهو يكابد شدائد الدنيا منذ طفولته إلى موته ، ويكابد شدائد الآخرة بعد موته ، فإذا مات استراح من نصب الدنيا وأذاها ، وينتهي التكليف وتنقل روحه إلى الجنة تتنعم ، ويفتح له باب إلى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها وفواكهها ، وأما العبد الفاجر فإنه مستراح منه ، «يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب» ، فيستريح الناس منه ومن أذاه ومن كفره وضلاله وفجوره ، وتستريح البلاد بأنها تخلو منه ، ويستريح منه الشجر والدواب لأنه بسبب المعصية يحبس القطر ، فإذا حبس القطر امتنع النبات ، فإن امتنع النبات تضرر الشجر ؛ لأن حياة الشجر بالقطر والماء ، وكذلك الدواب حياتها بالمطر الذي ينبت الله به النبات فترعى ، فهذا الفاجر حبس القطر فبسببه تضرر الشجر ، وتضررت الدواب ، وبموته يستريح منه العباد وتستريح منه البلاد ، ويستريح منه الشجر ، حيث إن الله تعالى ينزل المطر فتحيا الأشجار والنباتات وترعى الدواب .

والمقصود من هذا الحديث الحث على العمل الصالح حتى يكون الإنسان إذا مات مستريحًا بجهاده نفسه في هذه الدنيا على إخلاص العمل لله ، وأداء حقوق التوحيد وأداء الفرائض وترك المحارم .

• [٦٠٦١] قوله : «المؤمن يستريح» يعني : من هَمِّ الدنيا وشقائها .

• [٦٠٦٢] قوله : «يتبع الميت ثلاثة» قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «كذا للسرخسي والأكثر ، وفي رواية المستملي : «المرء» وفي رواية أبي ذر عن الكشميهني : «المؤمن» ، والأول المعتمد فهو

المحفوظ من حديث ابن عيينة ، وهو كذلك عند مسلم[١]» .

قوله : **«فيرجع اثنان ويبقى معه واحد ، يتبعه أهله وماله وعمله ، فيرجع أهله وماله ويبقى عمله»** هذا في الغالب على الإنسان في البلد الذي يكون له فيها أهل ومال وأصدقاء ، وإلا فقد يكون في بلد غريبة فيموت وليس له فيها أهل ولا مال فلا يتبعه إلا عمله ، لكن هذا وصف أغلبي ؛ لأن أكثر الأموات في الغالب يموتون في بلدانهم ولهم أهل ومال ، فيتبعه أهله وماله وعمله ، فيرجع اثنان : **«أهله وماله ، ويبقى عمله»** ، فإن كان صالحًا كان أنيسًا له في قبره ، كما في حديث البراء وغيره : **«يأتي رجل حسن الوجه طيب الريح ولا يزال يؤنسه فيقول : أبشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعد ، وإن كان عمله سيئًا فإنه يمثل العمل في صورة رجل قبيح الوجه منتن الريح فلا يزال يؤذيه ويكدره فيقول : أبشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعد»**[٢] نسأل الله السلامة والعافية .

وهذا أيضًا فيه الحث على العمل الصالح ؛ لأنه هو الذي يكون أنيسًا للإنسان في قبره .

• [٦٠٦٣] قوله : **«غدوة وعشية»** يعني : أول النهار وآخره ، فالغدو هو أول النهار والعشي آخر النهار ، وهذا العرض إنما هو في القبر ، وهذا الحديث فيه إثبات عذاب القبر ونعيمه ، والرد على من أنكره كالمعتزلة وغيرهم ، وقد دل القرآن الكريم على ذلك كما في قوله تعالى في آل فرعون : ﴿ٱلنَّارُ يُعۡرَضُونَ عَلَيۡهَا غُدُوّٗا وَعَشِيّٗاۚ وَيَوۡمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدۡخِلُوٓاْ ءَالَ فِرۡعَوۡنَ أَشَدَّ ٱلۡعَذَابِ﴾ [غافر : ٤٦] فدل على أن العرض قبل قيام الساعة ، والعرض غدوًا وعشيًا وهذا في القبر في البرزخ ، وقال سبحانه : ﴿وَلَوۡ تَرَىٰٓ إِذۡ يَتَوَفَّى ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ يَضۡرِبُونَ وُجُوهَهُمۡ وَأَدۡبَٰرَهُمۡ وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلۡحَرِيقِ﴾ [الأنفال : ٥٠] فهذا عذابهم في البرزخ من حين الموت إلى قيام الساعة ، وأما المؤمنون فإنهم يتنعمون كما قال سبحانه ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱسۡتَقَٰمُواْ تَتَنَزَّلُ عَلَيۡهِمُ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ أَلَّا تَخَافُواْ وَلَا تَحۡزَنُواْ وَأَبۡشِرُواْ بِٱلۡجَنَّةِ ٱلَّتِي كُنتُمۡ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت : ٣٠] فهذا نعيم البرزخ نسأل الله الكريم من فضله .

---

(١) (٢٩٦٠) .

(٢) أحمد (٤/ ٢٨٧) ، وأبو داود (٤٧٥٣) .

ومن أنكر عذاب القبر فهو مكذب لله وللقرآن قال تعالى: ﴿ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ ومن كذب القرآن كفر، ومن أنكره يقول: النعيم للروح دون الجسد فأنكر أن يكون للبدن، وهذا باطل الروح والجسد في نعيم، لكن الروح تنعم مفردة ومتصلة بالجسد، والجسد يناله ما قدر له وإن كان يبلى.

• [٦٠٦٤] قوله: «لا تسبوا الأموات» فيه نهي عن سب الأموات عمومًا، حتى لو كان كافرًا، وذكر التعليل فقال: «فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا» فلا يسب الميت؛ لأنه قد أفضى إلى ما قدم، ويستثنى من هذا ما إذا كان الميت يفعل بدعة أو منكرًا فإنه يحذر الناس من هذه البدعة وهذه المعصية التي يفعلها ولو كان قد مات وإن كان هذا سبًّا له؛ لأن هذا مستثنى لما فيه من المصلحة، وهي تحذير الأحياء من أعمالهم السيئة، ومن ذلك أن الله تعالى سب الكفار وآل فرعون فقال: ﴿أَدْخِلُوٓا۟ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦] وذكرهم بأوصافهم الذميمة تحذيرًا لأفعالهم، وأما الحديث المتفق عليه: أنه مر بجنازة فأثنوا عليها شرًّا – وهذا سب– فقال: «وجبت»[١] فهذا خاص، وحديث النهي عن سب الأموات عام، والقاعدة: أن الخاص يقضي على العام، فهذا الحديث مستثنى.

❊ ❊ ❊

(١) البخاري (١٣٦٧)، ومسلم (٩٤٩).

المتن

[٤٣/ ٧٢] باب نفخ الصور

قال مجاهد : الصور كهيئة البوق .

﴿زَجۡرَةٞ﴾ [النازعات : ١٣] : صيحة .

وقال ابن عباس : ﴿ٱلنَّاقُورِ﴾ [المدثر : ٨] : الصور .

﴿ٱلرَّاجِفَةُ﴾ [النازعات : ٦] : النفخة الأولى .

و﴿ٱلرَّادِفَةُ﴾ [النازعات : ٧] : النفخة الثانية .

• [٦٠٦٥] حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله ، قال : حدثني إبراهيم بن سعد ، عن ابن شهاب ، عن أبي سلمة بن عبدالرحمن وعبدالرحمن الأعرج أنهما حدثاه أن أبا هريرة قال : استب رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود ، فقال المسلم : والذي اصطفى محمدًا على العالمين ، فقال اليهودي : والذي اصطفى موسى على العالمين ، قال : فغضب المسلم عند ذلك ، فلطم وجه اليهودي ، فذهب اليهودي إلى النبي ﷺ فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم ، فقال رسول الله ﷺ : **«لا تخيروني على موسى ، فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون في أول من يفيق ، فإذا موسى باطش بجانب العرش ، فلا أدري أكان موسى فيمن صعق فأفاق قبلُ أو كان ممن استثنى الله»** .

• [٦٠٦٦] حدثنا أبو اليمان ، قال : أخبرنا شعيب ، قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة قال النبي ﷺ : **«يصعق الناس حين يصعقون ، فأكون أول من قام ، فإذا موسى آخذ بالعرش ، فما أدري أكان فيمن صعق»** .

رواه أبو سعيد عن النبي ﷺ .

الشرح

هذه الترجمة في نفخ الصور قال : «باب نفخ الصور» .

قول مجاهد : «الصور كهيئة البوق» البوق آلة من آلات المعازف ، ولا ضير أن يشبَّه الشيء الحسن بالشيء المذموم على سبيل البيان والتوضيح ، لا على سبيل المدح والإقرار .

والصور هو القرن كما جاء في الأحاديث، وصاحب الصور - أي الملك المكلف بالنفخ فيه - هو إسرافيل عليه الصلاة والسلام.

وقد وقع في قصة بدأ الأذان أنهم قالوا: نأتي ببوق أو نأتي بالقرن وهي الآلة التي يستعملها اليهود في الدعوة إلى العبادة.

ذكر الشارح الحديث الذي رواه الترمذي من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: ما الصور؟ قال: **«قرن ينفخ فيه»**[1]. وفي حديث أبي سعيد: **«كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن واستمع الإذن متى يؤمر بالنفخ»**[2].

قوله: «﴿زَجْرَةٌ﴾: صيحة» يعني تفسير قول الله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۝ فَإِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ﴾ [النازعات: ١٣، ١٤]؛ أي إذا صاح إسرافيل ونفخ في الصور فهذه الصيحة يقال لها: زجرة.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ﴾ أي: وجه الأرض.

قوله: «وقال ابن عباس: ﴿النَّاقُورِ﴾ [المدثر: ٨]: الصور» الآية في سورة المدثر، قال الله بعدها: ﴿فَذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ [المدثر: ٩]، يعني إذا نفخ في الصور النفخة الثانية قامت القيامة أو قام الناس بعد البعث.

قوله: «﴿الرَّاجِفَةُ﴾ [النازعات: ٦]: النفخة الأولى، و﴿الرَّادِفَةُ﴾ [النازعات: ٧]: النفخة الثانية» فهما نفختان النفخة الأولى نفخة الصعق وبها يموت الخلق، أولها فزع، وآخرها موت، قال الله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨]، ثم قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ﴾ هذه هي النفخة الثانية هي نفخة البعث، ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ﴾ فإذا نفخ في الصور النفخة الثانية عادت الأرواح إلى أجسادها، وبين النفخة الأولى والثانية أربعون، يُنزل الله فيه مطرًا تنبت منه أجساد الناس، فإذا تكامل نموها أمر الله إسرافيل فنفخ في الصور النفخة الثانية فعادت الأرواح إلى أجسادها، ومع النفخة الثانية تدخل كل روح في جسدها الذي نشأ ونبت فيقوم الناس من قبورهم؛ ولهذا قال تعالى: ﴿فَإِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ﴾ [النازعات: ١٤].

---

(١) الترمذي (٢٤٣٠).

(٢) أحمد (٣/ ٧)، والترمذي (٢٤٣١).

وقال بعض العلماء : إنها ثلاث نفخات :

الأولى : نفخة الفزع ، وهي التي ذكرت في قوله تعالى في سورة النمل : ﴿وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [النمل : ٨٧] .

والنفخة الثانية : نفخة الصعق والموت .

والنفخة الثالثة : نفخة البعث .

وجاء هذا في حديث ضعيف في سنده إسماعيل بن رافع ، وهو ضعيف .

والصواب : أنهما نفختان لكن النفخة الأولى طويلة ، ثم نفخة ثانية وهي نفخة البعث ، كما بيّن الله ذلك في سورة الزمر .

• [٦٠٦٥] ذكر حديث أبي هريرة من طريقين : الطريق الأولى : «استب رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود ، فقال المسلم : والذي اصطفى محمدًا على العالمين ، فقال اليهودي : والذي اصطفى موسى على العالمين» فموسى اصطفاه الله على عالم زمانه ، وبنو إسرائيل اصطفاهم الله في زمانهم ، قال الله تعالى : ﴿وَفَضَّلْنَٰهُمْ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الجاثية : ١٦]، وإلا فهذه الأمة أفضل الأمم ، ونبينا ﷺ أفضل الأنبياء ، اصطفاه الله على العالمين على الإطلاق .

قوله : «فغضب المسلم عند ذلك فلطم وجه اليهودي» ظاهر الحديث أن النبي ﷺ لم يقتص لليهودي من المسلم في لطمه وجه اليهودي ؛ لأنه مستحق لهذه اللطمة ، «فذهب اليهودي إلى النبي ﷺ فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم ، فقال رسول الله ﷺ : لا تخيروني على موسى» أي : لا تفضلوني ، وهذا من باب التواضع منه ﷺ ، وإلا فهو أفضل من موسى ، أو يقال : إن النبي ﷺ نهى عن ذلك ؛ لأن التفضيل إذا كان على وجه الحمية والعصبية للجنس كان ممنوعًا .

قوله : «فإن الناس يصعقون يوم القيامة» هذه الصعقة في موقف القيامة لتجلي الله للخلائق ، فإذا تجلى الله للخلائق صعق الناس وهي غشية تصيب الناس فيفيق نبينا ﷺ ، فيجد موسى آخذًا بقائمة العرش ، فهي ثلاث صعقات : صعقة الموت ، وصعقة البعث ، وصعقة التجلي ، لكن الثالثة في موقف القيامة .

قوله : **«فأكون في أول من يفيق ، فإذا موسىٰ باطش بجانب العرش ، فلا أدري أكان موسىٰ فيمن صعق فأفاق قبل أو كان ممن استثنى الله»** في لفظ آخر : **«فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة يوم الطور؟»**(١) ، وفي كلتا الحالتين منقبة لموسىٰ ﷺ وفضيلة ، لكن لا يدل علىٰ أنه أفضل من نبينا ﷺ ؛ فالقاعدة أن الفضيلة الخاصة لا تقضي على الفضائل العامة ، وكما في الحديث : **«أول من يكسىٰ يوم القيامة إبراهيم»**(٢) ، وهذه منقبة خاصة ، لكن لا يدل علىٰ أنه أفضل من نبينا ﷺ ، فالنبي ﷺ أول من يفيق من صعقة التجلي في موقف القيامة ، فيجد موسىٰ حيًّا ، والنبي ﷺ لا يدري هل صعق موسىٰ مع الناس فأفاق قبل النبي ﷺ أو أنه لم يصعق مجازاة له بصعقة يوم الطور؟ وفي لفظ آخر : **«باطش بجانب العرش»**(٣) ، وقوله في هذه الرواية : **«أو كان ممن استثنى الله»** هذا وهم من بعض الرواة ؛ لأن هذه الصعقة يوم القيامة لتجلي الله لفصل القضاء ، وليس فيها استثناء فكل الناس يصعقون يوم القيامة ، وقوله تعالىٰ : ﴿وَنُفِخَ فِى ٱلصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِى ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ﴾ [الزمر : ٦٨] ، قيل : المراد بهم الحور العين ومن كان في الجنة والملائكة فهؤلاء استثناهم الله فلا يموتون .

وذلك الوهم مثل ما حصل لبعض الرواة في السبعة الذين يظلهم الله في ظله قال : **«ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتىٰ لا تعلم شماله ما تنفق يمينه»**(٤) فانقلب علىٰ بعض الرواة فقال في الحديث : «حتىٰ لا تعلم يمينه ما تنفق شماله» . وهذا وهم ، فحصل هنا وهم وقلب من بعض الرواة فظن أن الصعقة التي فيها الاستثناء هي صعقة التجلي ، والواقع أنها صعقة الموت .

• [٦٠٦٦] الحديث الثاني حديث أبي هريرة ، وفيه قوله ﷺ : **«يصعق الناس حين يصعقون ، فأكون أول من قام ، فإذا موسىٰ آخذ بالعرش ، فلا أدري أكان فيمن صعق؟»** **«يصعقون»** بفتح الياء من صَعَق يَصْعَق الثلاثي .

---

(١) أحمد (٣/ ٣٣) ، والبخاري (٣٣٩٨) .
(٢) أحمد (١/ ٢٢٣) ، والبخاري (٤٧٤٠) .
(٣) أحمد (٢/ ٢٦٤) ، والبخاري (٣٤٠٨) واللفظ له .
(٤) أحمد (٢/ ٤٣٩) ، والبخاري (٦٦٠) .

وفي الرواية الأخرى : **«فلا أدري أفاق قبلي ، أم جوزي بصعقة يوم الطور؟»**[(١)] ، فلا يدري هل كان موسى صعق فأفاق أو أنه لم يصعق مجازاة له بصعقة يوم الطور .

والذين استثناهم الله في قوله : ﴿إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ﴾ [الزمر : ٦٨] **ذكر الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ **فيها عشرة أقوال :**

قيل : إنهم الموتى كلهم لكونهم لا إحساس لهم .

وقيل : هم الشهداء .

وقيل : جبريل .

وقيل : جبريل وإسرافيل وحملة العرش .

وقيل : موسى وحده .

وقيل : الولدان الذين في الجنة .

وقيل : الملائكة .

وبعض العلماء قالوا : إن الملائكة لا يشملهم الاستثناء ؛ لأنهم ليسوا في السماء وإنما فوق السماء ، والأقرب -والله أعلم- أن الحور والولدان مستثنون ، وكذلك الأرواح مستثناة ، وهناك أشياء باقية لا تموت :

ثمانيــة حكــم البقــاء يعمهــا   من الخلق والباقون في حيـز العـدم

هي العرش والكـرسي نـار وجنـة   وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (٣/ ٣٣) ، والبخاري (٣٣٩٨) .

المتن

[٤٤/ ٧٢] باب يقبض الله الأرض يوم القيامة

رواه نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ.

• [٦٠٦٧] حدثنا محمد بن مقاتل، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا يونس، عن الزهري، قال: حدثني سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: **«يقبض الله الأرض ويطوي السماء بيمينه، ثم يقول: أنا الملك أين ملوك الأرض؟»**.

• [٦٠٦٨] حدثنا يحيى بن بكير، حدثنا الليث، عن خالد، عن سعيد بن أبي هلال، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري قال النبي ﷺ: **«تكون الأرض يوم القيامة خُبزة واحدة، يتكفأها الجبار بيده كما يكفأ أحدكم خبزته في السفر نزلًا لأهل الجنة»**، فأتى رجل من اليهود فقال: بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم، ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة؟ قال: **«بلى»** قال: تكون الأرض خبزة واحدة كما قال النبي ﷺ، فنظر النبي ﷺ إلينا، ثم ضحك حتى بدت نواجذه، ثم قال: ألا أخبرك بإدامهم؟ قال: إدامهم بالام ونون، قالوا: ما هذا؟ قال: ثور ونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون ألفًا.

• [٦٠٦٩] حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال: أخبرنا محمد بن جعفر، قال: حدثني أبو حازم، قال: سمعت سهل بن سعد قال: سمعت النبي ﷺ يقول: **«يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقُرصة نَقِي»**.

قال سهل وغيره: ليس فيها مَعلم لأحد.



قال المؤلف رحمه الله: «باب يقبض الله الأرض يوم القيامة».

هذه الترجمة تابعة لكتاب الرقائق، فلما ذكر ترجمة النفخ في الصور أشار إلى ما وقع في سورة الزمر قبل آية النفخ وهي: ﴿وَمَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾ [الزمر: ٦٧] فالأرض قبضة الله يوم القيامة قبل النفخ في الصور قال سبحانه: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِى ٱلصُّورِ نَفْخَةٌ وَٰحِدَةٌ ۝ وَحُمِلَتِ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَٰحِدَةً﴾ [الحاقة: ١٣، ١٤]، وفيه إثبات القبضة لله عز وجل، وهي من الصفات الفعلية التي تليق بالله سبحانه وتعالى.

وقوله: «رواه نافع عن ابن عمر» هذا التعليق ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أنه سقط في بعض روايات شيوخ أبي ذر، وقد وصله المؤلف في «كتاب التوحيد».

- [٦٠٦٧] ذكر المؤلف في هذا الباب الحديث الأول، وهو حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قوله: والسند: «**حدثنا محمد بن مقاتل قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا يونس، عن الزهري**» و«**عن الزهري**» ساقطة في بعض النسخ.

هذا الحديث فيه إثبات القبض لله ﷻ، وأن الله تعالى يقبض الأرض يوم القيامة ويطوي السماء بيمينه، وفيه إثبات اليمين لله ﷻ، وإثبات اليد، وإثبات القبض والطي، وكل هذا من الصفات الفعلية التي تليق بالله ﷻ، وفيه إثبات صفة الكلام لله ﷻ، وفيه إثبات اسم الملك لله ﷻ.

- [٦٠٦٨] الحديث الثاني حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه فيه أن أرض الدنيا تكون خبزة يوم القيامة ضيافة لأهل الجنة في المحشر قبل دخولهم الجنة، يتكفؤها الله سبحانه وتعالى بيده، كما يكفأ أحدكم خبزته في السفر.

قوله: «**نزلًا لأهل الجنة**» يعني ضيافة وقرى لأهل الجنة، والله على كل شيء قدير، فالأرض لا نهاية لطولها ولا لعرضها، وفي الأثر: «**ما السموات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم**»[١]، والخردلة حبة صغيرة لا تكاد ترى، فهذه المخلوقات العظيمة لا تساوي شيئًا بالنسبة لعظمة الرب سبحانه وتعالى.

وفي الحديث إثبات اسم الجبار لله ﷻ، وفيه عظمة الرب سبحانه وتعالى، وأن هذه الأرض لا تساوي شيئًا بالنسبة لعظمته.

وقوله: «**فأتى رجل من اليهود فقال: بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم**» اليهود خبثاء، وأبو القاسم كنية النبي ﷺ، وقد منع النبي ﷺ أن يكنى بكنيته أحد في حياته قال: «**تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي**»[٢]، وهذا خاص في حياته على الصحيح، وأما بعد وفاته فلا بأس، وذلك: أن رجلًا قال: يا أبا القاسم هاته فالتفت النبي ﷺ فقال: لم أعنك فقال: «**سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي**»[٣].

---

(١) «السنة» لعبدالله بن أحمد موقوفًا (٢/ ٤٧٦).
(٢) أحمد (٢/ ٤٥٧)، والبخاري (١١٠)، ومسلم (٢١٣١).
(٣) أحمد (٣/ ١١٤)، والبخاري (٢١٢١)، ومسلم (٢١٣١).

قوله : **«ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة؟»** يعني بضيافتهم ، **«قال : بلىٰ قال : تكون الأرض خبزة واحدة كما قال النبي ﷺ ، فنظر النبي ﷺ إلينا ، ثم ضحك حتىٰ بدت نواجذه»** النواجذ هي الأسنان التي تلي الثنايا ، وضحك النبي ﷺ تصديقًا لقول اليهودي .

وفيه قبول الحق ممن جاء به وتصديق الصادق ولو كان عدوًّا ، ولو كان كافرًا ، ولو كان من الشيطان ، فالشيطان لما أخبر أبا هريرة بالحق وقال : إذا أويت إلىٰ فراشك فاقرأ آية الكرسي فإنه لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتىٰ تصبح قَبِل النبي ﷺ هذا منه وقال : **«لقد صدقك وهو كذوب»**[(١)] .

ثم قال اليهودي للنبي ﷺ : **«ألا أخبرك بإدامهم؟»** يعني ما يؤكل به الخبز ، فالأرض خبزة لكن تحتاج إلىٰ إدام ، قال : **«إدامهم البالام ونون»** وفسّر البالام بأنه الثور ، والنون الحوت ، و**«بالام»** ليست عربية بل لغة عبرية ، **«يأكل من زائدة كبدهما سبعون ألفًا»** زائدة الكبد هي القطعة المنفردة المتعلقة بها ، وهي أطيب وألذ شيء في الكبد .

والشاهد من الحديث أن الله سبحانه يتصرف في الأرض ويقبضها ويتكفؤها كما يتكفأ الإنسان خبزته في السفر .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ عن الذين يأكلون زائدة كبد الحوت : «لعلهم السبعون ألفًا الذين يدخلون الجنة بغير حساب فُضِّلوا بأطيب النزل» .

وقال أيضًا : «وإن عند مسلم في حديث ثوبان : **«تحفة أهل الجنة زيادة كبد النون»** ، وفيه **«وغذاؤهم علىٰ أثرها أن ينحر لهم ثور الجنة الذي كان يأكل من أطرافها»** وفيه **«و شرابهم عليه من عين تسمىٰ سلسبيلًا»**[(٢)]» .

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ بعض الأخبار عن كعب الأحبار – لكنها لا تصح – أن الله تعالىٰ يقول لأهل الجنة إذا دخلوها : **«إن لكل ضيف جزورًا وإني أجزركم اليوم حوتًا وثورًا فيجزر لأهل الجنة»**[(٣)] .

---

(١) البخاري (٨١١) في حديث طويل .

(٢) مسلم (٣١٥) .

(٣) «الزهد» لابن المبارك (١/ ١٣٠) .

• [٦٠٦٩] الحديث الثالث حديث سهل بن سعد: فيه أن الناس يحشرون يوم القيامة في أرض غير الأرض التي نحيا عليها، وهذه الأرض هي الأرض المبدلة التي قال الله تعالى عنها: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ ٱلْأَرْضُ غَيْرَ ٱلْأَرْضِ وَٱلسَّمَٰوَٰتُ﴾ [إبراهيم: ٤٨].

وقوله: «عفراء» يعني ليس بياضها بالناصع كما في الحديث: أن النبي ﷺ رفع يديه حتى رأينا عفرة إبطيه[(١)].

قوله: «كقرصة نقي» يعني كخبزة الدقيق النقي من الغش والنخال، فإذا كان الدقيق نقيًا فإن الخبزة تكون بيضاء إلا أن بياضها ليس ناصعًا، وكذلك الأرض التي يحشر الناس عليها أرض بيضاء إلا أن بياضها ليس ناصعًا، بل يشوبه ما يحد من شدة البياض.

قوله: «قال سهل وغيره: ليس فيها معلم لأحد» يعني مستوية ليس فيها علامة يستدل بها على شيء فأزيلت الجبال والتلال والمرتفعات، قال تعالى: ﴿وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْجِبَالِ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّى نَسْفًا ۝ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۝ لَّا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَآ أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٥-١٠٧].

واختلف العلماء في معنى تبديل الأرض في قوله ﷻ: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ ٱلْأَرْضُ غَيْرَ ٱلْأَرْضِ﴾ هل هو تبديل ذوات أم تبديل صفات؟ على قولين:

أحدهما: أنه تبديل ذات وصفات.

والقول الثاني: أنه تبديل صفات، فالذات هي هي، واختار هذا ابن القيم رحمه الله فقال في «نونيته»[(٢)]:

وتمد أيضًا مثل مد أديمنا ... ...

كما أن جلود أهل النار تبدل ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَٰهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا۟ ٱلْعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦]، والمراد بالتبديل التجديد، وحينما يموت الإنسان وتأكل الأرض الجسد لا يبقى إلا عجب الذنب، فإذا بعث الله الأجساد أعاد أجزاء الجسد التي استحالت هي هي وبدلت الصفات.

وذكر ابن القيم رحمه الله أن الجهم بن صفوان ذهب إلى أن التي تبعث أجساد أخرى، وأن هذه الأجساد تبلى. وعلى هذا يكون الرب ﷻ يعذب أجسادًا ما عصت الله -تعالى الله عما يقول

(١) أحمد بنحوه (٥/ ٤٢٣)، والبخاري (٢٥٩٧)، ومسلم (١٨٣٢).
(٢) «متن القصيدة النونية» (ص١١).

قبحه الله . وهذا قول الفلاسفة ، ولابن سينا رسالة تسمى «الأضحوية» أنكر فيها بعث الأجساد وأن البعث للأرواح وهذا كفر ، فمن أنكر بعث الأجساد فهو كافر بالإجماع والنص قال تعالى : ﴿زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَن لَّن يُبۡعَثُواْۚ قُلۡ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبۡعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلۡتُمۡ﴾ [التغابن : ٧].

وقيل : إن تبديل السموات والأرض يقع مرتين :

إحداهما : تبديل صفاتها فقط وذلك عند النفخة الأولى ، ثم بين النفختين بين النفخة الأولى والثانية تطوى السماء والأرض وتبدل السماء والأرض ، نقل ذلك القرطبي في «التذكرة» عن أبي الحسن بن حيدرة صاحب «الإفصاح» قال : إن هذا يجمع فيه بين الأخبار قال : إن تبديل السموات والأرض مرتان : المرة الأولى : تبديل صفاتهما فقط وذلك عند النفخة الأولى .

والمرة الثانية : تكون بين النفختين ، وفيها تطوى السماء والأرض وتبدل السماء والأرض [١] .

وذكروا في تبديل الأرض أن الحساب يكون على أرض بيضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولم يعص الله عليها .

قال ابن القيم رحمه الله :

هـذا الـذي قـاد ابـن سـينا والألى ... قـالوا مقالتـه إلى الكفـران

ثم قال :

فيبـدل الله السـموات العـلا ... والأرض أيضـا ذان تبـديلان

وهما كتبـديل الجلـود لسـاكني النـ ... ـيران عنـد النضـج مـن نـيران

ثم قال :

وتمـد أيضـا مثـل مـد أديمنـا ... مـن غـير أوديـة ولا كثبـان [٢]

* * *

(١) «التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة» (٥٠٦ ، ٥٠٧) .

(٢) «متن القصيدة النونية» (ص١٠ ، ١١) .

المتن

[٤٥/ ٧٢] باب كيف الحشر

• [٦٠٧٠] حدثنا معلى بن أسد، قال: حدثنا وهيب، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: **«يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين، واثنان على بعير، وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير، وعشرة على بعير، وتحشر بقيتهم النار، تقيل معهم حيث قالوا، وتبيت معهم حيث باتوا، وتصبح معهم حيث أصبحوا، وتمسي معهم حيث أمسوا»**.

• [٦٠٧١] حدثني عبدالله بن محمد قال: حدثنا يونس بن محمد البغدادي، قال: حدثنا شيبان، عن قتادة، قال: حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه، أن رجلًا قال: يا نبي الله، يحشر الكافر على وجهه؟ قال: **«أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة»**.

قال قتادة: بلى وعزة ربنا.

• [٦٠٧٢] حدثنا علي، قال: حدثنا سفيان، قال عمرو: سمعت سعيد بن جبير قال: سمعت ابن عباس قال: سمعت النبي ﷺ يقول: **«إنكم ملاقو الله حفاة عراة مشاة غرلًا»**.

قال سفيان: هذا مما نعد أن ابن عباس سمعه من النبي ﷺ.

• [٦٠٧٣] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا سفيان، عن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما سمعت رسول الله ﷺ يخطب على المنبر يقول: **«إنكم ملاقو الله حفاة عراة غرلًا»**.

• [٦٠٧٤] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن المغيرة بن النعمان، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قام فينا النبي ﷺ يخطب فقال: **«إنكم محشورون حفاة عراة غرلًا ﴿كَمَا بَدَأْنَآ أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُۥ﴾ الآية** [الأنبياء: ١٠٤]**، وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم، وإنه سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: يا رب أصحابي! فيقول: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ إلى قوله: ﴿ٱلْحَكِيمُ﴾** [المائدة: ١١٧، ١١٨] **فيقال: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم»**.

• [٦٠٧٥] حدثنا قيس بن حفص، قال: حدثنا خالد بن الحارث، قال: حدثنا حاتم بن أبي صغيرة، عن عبدالله بن أبي مليكة، قال: حدثني القاسم بن محمد بن أبي بكر أن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: **«تحشرون عراة حفاة غرلًا»**، قالت عائشة: فقلت: يا رسول لله، الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض؟! قال: **«الأمر أشد من أن يهمهم ذاك»**.

• [٦٠٧٦] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عبدالله قال: كنا مع النبي في قبة، فقال: **«أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟»** قلنا: نعم، قال: **«أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟»** قلنا: نعم، قال: **«والذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة، وذلك أن الجنة لا تدخلها إلا نفس مسلمة، وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود، أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الأحمر»**.

• [٦٠٧٧] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني أخي، عن سليمان، عن ثور، عن أبي الغيث، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«أول من يدعى يوم القيامة آدم فتراءى ذريته، فيقال: هذا أبوكم آدم، فيقول: لبيك وسعديك، فيقول: أخرج بعث جهنم من ذريتك، فيقول: يا رب، كم أخرج؟ فيقول: أخرج من كل مائة تسعة وتسعين»**، فقالوا: يا رسول الله، إذا أخذ منا من كل مائة تسعة وتسعون فماذا يبقى منا؟! قال: **«إن أمتي في الأمم كالشعرة البيضاء في الثور الأسود»**.



«الحشر» معناه في اللغة الجمع، والمراد به هنا الحشر الذي يكون في الدنيا وفي الآخرة.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قال القرطبي رحمه الله: «الحشر» الجمع وهو أربعة؛ حشران في الدنيا وحشران في الآخرة، فالذي في الدنيا أحدهما المذكور في سورة الحشر في قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَخۡرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ مِن دِيَٰرِهِمۡ لِأَوَّلِ ٱلۡحَشۡرِ﴾» [الحشر: ٢] فهذا حشر في الدنيا، لما نقضت بنو النضير العهد أجلاهم النبي ﷺ إلى الشام.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «والثاني: الحشر المذكور في أشراط الساعة الذي أخرجه مسلم من حديث حذيفة بن أسيد» بفتح الهمزة وفيه: **«ويحشر بقيتهم النار»**(١)، هذا الحشر يكون في آخر الزمان بأن تخرج نار من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر تبيت معهم إذا باتوا وتقيل معهم إذا قالوا ومن تخلف أكلته النار.

ثم ذكر أن الثالث: حشر الأموات وهو أحد الحشرين اللذين في الآخرة، ومنه في الحديث: **«إنكم محشورون حفاة عراة غرلًا»**(٢).

والرابع: حشرهم إلى الجنة أو النار.

وجاء في حديث حذيفة بن أسيد أيضًا الذي أخرجه مسلم: **«إن الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات»**(٣) فذكره.

وفي حديث ابن عمر عند الترمذي مرفوعًا: **«تخرج نار قبل يوم القيامة من حضرموت فتسوق الناس»** الحديث، وفيه: فما تأمرنا؟ قال: **«عليكم بالشام»**(٤).

• [٦٠٧٠] أورد المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والصواب أن هذا الحشر في الدنيا في آخر الزمان قبيل الساعة؛ وهو من أشراط الساعة الكبار، وفيه أنه تخرج نار من قعر عدن، وهذا هو الذي ذكر القرطبي. وقيل: المراد به الحشر بعد البعث.

قوله: **«يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين»** يعني بين الخوف والرجاء.

قوله: **«واثنان على بعير وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير، وعشرة على بعير»** الحشر يوم القيامة لا يكون على الإبل، كما فعل الصحابة رضوان الله عليهم في غزوة بدر، فكان كل ثلاثة يعتقبون على بعير، يركب واحد والثاني يمشي ثم ينزل الراكب ويركب واحد ويمشي اثنان وهكذا.

---

(١) البخاري (٦٥٢٢)، ومسلم (٢٨٦١).
(٢) أحمد (١/ ٢٢٣)، والبخاري (٣٣٤٩)، ومسلم (٢٨٦٠).
(٣) مسلم (٢٩٠١).
(٤) الترمذي (٢٢١٧).

قوله : «وتحشر بقيتهم النار» تحشرهم أي تسوقهم إلى المحشر .

قوله : «تقيل معهم حيث قالوا» يعني إذا أدركتهم القائلة ونزلوا للراحة كفَّت عنهم النار ، حتىٰ إذا انتهت القائلة تابعت النار سوقهم إلىٰ محشرهم .

قوله : «وتبيت معهم حيث باتوا» إذا جاء الليل توقفت عنهم النار حتىٰ يبيت الناس ، فإذا جاء الصباح واصلت النار عملها في حشر الناس .

ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ حديث : **«ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس إلى المحشر»**[1] ، وحديث أنس في مسائل عبد الله بن سلام لما أسلم : **«أما أول أشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب»**[2] .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «وقد أشكل الجمع بين هذه الأخبار وظهر لي في وجه الجمع أن كونها تخرج من قعر عدن لا ينافي حشرها الناس من المشرق إلى المغرب وذلك أن ابتداء خروجها من قعر عدن فإذا خرجت انتشرت في الأرض كلها ، والمراد بقوله : «تحشر الناس من المشرق إلى المغرب» إرادة تعميم الحشر لا خصوص المشرق والمغرب ، أو أنها بعد الانتشار أول ما تحشر أهل المشرق ، ويؤيد ذلك أن ابتداء الفتن دائمًا من المشرق ، كما سيأتي تقريره في كتاب الفتن ، وأما جعل الغاية إلى المغرب فلأن الشام بالنسبة إلى المشرق مغرب ، ويحتمل أن تكون النار في حديث أنس كناية عن الفتن المنتشرة التي أثارت الشر العظيم والتهبت كما تلتهب النار وكان ابتداؤها من قبل المشرق حتىٰ خرب معظمه وانحشر الناس من جهة المشرق إلى الشام ومصر وهما من جهة المغرب كما شوهد ذلك مرارًا من المغل من عهد جنكزخان ومن بعده ، والنار التي في الحديث الآخر علىٰ حقيقتها والله أعلم» .

قال ذلك نقلا عن القرطبي في بيان الحشر الثاني ثم قال : والحشر الثالث : حشر الأموات من قبورهم وغيرها بعد البعث جميعًا إلى الموقف ، قال الله ﷻ : ﴿وَحَشَرْنَٰهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ [الكهف : ٤٧] .

---

(١) أحمد (٤/ ٧) ، ومسلم (٢٩٠١) .

(٢) أحمد (٣/ ١٠٨) ، والبخاري (٣٣٢٩) .

والرابع : حشرهم إلى الجنة أو النار انتهى ملخصًا بزيادات .

قلت : الأول ليس حشرًا مستقلًّا ، فإن المراد حشر كل موجود يومئذ .

والأول : إنما وقع لفرقة مخصوصة وقد وقع نظيره مرارًا تخرج طائفة من بلدها بغير اختيارها إلى جهة الشام» .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قوله : **«وتحشر بقيتهم النار»** هذه هي النار المذكورة في حديث حذيفة بن أسيد -بفتح الهمزة- عند مسلم في حديث فيه ذكر الآيات الكائنة قبل قيام الساعة»

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال الخطابي : هذا الحشر يكون قبل قيام الساعة تحشر الناس أحياء إلى الشام ، وأما الحشر من القبور إلى الموقف فهو على خلاف هذه الصورة» يعني هذا الحشر المذكور في الحديث : **«يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين ، واثنان على بعير ، وثلاثة على بعير ، وأربعة على بعير ، . . . وتحشر بقيتهم النار»** قال الخطابي : هذا قبل يوم القيامة .

«وأما الحشر من القبور إلى الموقف فهو على خلاف هذه الصورة من الركوب على الإبل والتعاقب عليها ، وإنما هو على ما ورد في حديث ابن عباس في الباب **«حفاة عراة مشاة»**(1) قال : وقوله : **«واثنان على بعير وثلاثة على بعير»** إلخ ، يريد أنهم يعتقبون البعير الواحد يركب بعض ويمشي بعض .

قلت : وإنما لم يذكر الخمسة والستة إلى العشرة إيجازًا واكتفاء بما ذكر من الأعداد ، مع أن الاعتقاب ليس مجزومًا به» .

• [٦٠٧١] الحديث الثاني حديث أنس بن مالك .

قوله : **«أن رجلًا قال : يا نبي الله ، يحشر الكافر على وجهه؟»** ذلك لما أنزل الله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ يُحۡشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمۡ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُوْلَٰٓئِكَ شَرّٞ مَّكَانٗا وَأَضَلُّ سَبِيلٗا ﴾ [الفرقان : ٣٤] ، فقال رجل : يا نبي الله ، كيف يحشر الكافر على وجهه؟ قال ﷺ : **«أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة . قال قتادة : بلى وعزة ربنا»** .

---

(١) أحمد (١/ ٢٢٠) ، والبخاري (٦٥٢٤) .

«بلىٰ» هذه جواب، والنفي إذا سبقه همزة الاستفهام يكون جوابه بلىٰ، والواو في قوله: **«وعزة»** واو القسم، وفيه جواز الحلف بصفة العزة، والعزة من صفات الله ﷻ.

- [٦٠٧٢] الحديث الثالث حديث ابن عباس قال: **«سمعت النبي ﷺ يقول: «إنكم ملاقو الله حفاة عراة مشاة غرلًا»»** أي: محشورون حينما تبعثون من قبوركم على هذه الحالة، أي: **«حفاة»** لا نعال لكم، **«عراة»** لا ثياب عليكم، **«مشاة»** غير راكبين، **«غرلًا»** غير مختونين، يعني الجلدة التي قطعت من الإنسان وهو صغير تعود إليه مرة أخرىٰ.

وهذا يؤيد أن الحشر الأول علىٰ أبعرة أنه في الدنيا؛ لأن الناس في حشرهم يوم القيامة يكونون مشاة لا راكبين.

- [٦٠٧٣] الحديث الرابع: حديث ابن عباس.

قوله: **«إنكم ملاقو الله حفاة عراة غرلًا»** **«حفاة»** لا نعال لكم، **«عراة»** لا ثياب عليكم، **«مشاة»** غير راكبين، **«غرلًا»** غير مختونين.

وسيأتي حديث أن عائشة قالت: **«يا رسول الله، الرجال والنساء ينظر بعضهم إلىٰ بعض!»** فقال النبي ﷺ: **«الأمر أشد من أن يهمهم ذاك»**، فكلٌّ لا يهمه إلا نفسه، فقد شخصت الأبصار، وذهلوا، ففزع ورعب وخوف شديد، فمن الذي ينظر إلىٰ من بجواره، والإنسان في الدنيا إذا صار مهمومًا أحيانًا ما يرىٰ الذي أمامه من شدة الهم، فتجد بعض الناس يمر عليك وتسلم عليه ولا يرد عليك السلام؛ فإذا عاتبته قال: والله لم أر، ولم أسمع، ولم أدر.

فكيف هَم الآخرة؟ هل ينظر أحد إلىٰ من بجواره؟ قال تعالىٰ: ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي ٱلنَّاقُورِ ۝٨ فَذَٰلِكَ يَوۡمَئِذٖ يَوۡمٌ عَسِيرٌ ۝٩ عَلَى ٱلۡكَٰفِرِينَ غَيۡرُ يَسِيرٖ﴾ [المدثر: ٨ - ١٠]، وسيأتي في الحديث الذي بعده أن أول من يكسىٰ في موقف يوم القيامة إبراهيم عليه السلام.

- [٦٠٧٤] هذا حديث ابن عباس قال: **«قام فينا النبي ﷺ يخطب فقال: إنكم محشورون حفاة عراة غرلًا»**، والشاهد قوله: **«محشورون»** وهذا الحشر في الآخرة بعد البعث، وكل الحشر في الأحاديث بعد البعث إلا الحديث الأول؛ فيحشرون **«حفاة»** لا نعال لهم، **«عراة»** لا ثياب عليهم، **«غرلًا»** غير مختونين، قال تعالىٰ: ﴿كَمَا بَدَأۡنَآ أَوَّلَ خَلۡقٖ نُّعِيدُهُۥ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]، يعني مثل بدء الخلق، فكما أنه خرج من بطن أمه حافيًا عاريًا كذلك يحشر يوم القيامة.

قال : «**وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم**» هذه منقبة لإبراهيم الخليل عليه السلام ، فأول من يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام فيؤتى بالكسوة فيكون سترًا له ، لكن لا يدل على أنه أفضل من نبينا ﷺ ؛ لأن القاعدة أن الفضائل الخاصة لا تقضي على الفضائل العامة ، والنبي ﷺ له فضائل أخرى ، فهو الشافع ، والمشفع ، وأول من تنشق عنه الأرض .

وفي الحديث : «**إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق ، فإذا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة يوم الطور**»(١) ، فالنبي ﷺ لما أفاق من الصعقة وجد موسى حيًّا قد أخذ بقائمة من قوائم العرش ، لم يصعق ، أو أنه صعق وأفاق قبل النبي ﷺ ، فهذه فضيلة ومنقبة خاصة لموسى عليه السلام ، لا تدل على أنه أفضل من نبينا ﷺ .

قال : «**وإنه سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول : يا رب أصحابي!**» في لفظ : «**أصيحابي**»(٢) بالتصغير ، وفي اللفظ الآخر : «**أصحابي أصحابي**»(٣) .

قوله : «**فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك**» فيؤخذ بهم ذات الشمال ، وفي الحديث أن النبي ﷺ لا يعلم الغيب ، ولا يعلم أعمال العباد من أمته بعده ، وفيه دليل على ضعف الحديث الذي فيه أن أعمال الأمة تعرض على النبي ﷺ بعد موته ، وأنه يستبشر بأعمالهم الحسنة ويستغفر لأعمالهم السيئة(٤) ، فلو كانت تعرض عليه أعمال أمته ما قيل : «**إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك**» .

وذكر ابن القيم رحمه الله في «النونية»(٥) عرض أعمال الأمة على النبي ﷺ ، وأظن أنه شك في صحته ، والصواب أنه حديث ضعيف ولا يصح .

وفيه الرد على من عبد النبي ﷺ من الطوائف كالبرلاوية - وهم طائفة في الهند- قالوا : إنه يعلم الغيب .

---

(١) أحمد (٣/ ٣٣) ، والبخاري (٣٣٩٨) .

(٢) أحمد (٥/ ٥٠) ، والبخاري (٤٦٢٥) .

(٣) أحمد (٣/ ٢٨) ، والبخاري (٣٣٤٩) .

(٤) «مسند البزار» (٥/ ٣٠٨) .

(٥) «متن القصيدة النونية» (ص١٨٤) .

قوله : «فأقول كما قال العبد الصالح» وهو عيسىٰ عليه السلام : ﴿وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾ إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة : ١١٧ ، ١١٨] يعني أنا كنت شهيدًا عليهم لما كنت فيهم ، أما الآن فلا أعلم .

قوله : «فيقال : إنهم لم يزالوا مرتدين علىٰ أعقابهم» في لفظ آخر : «منذ فارقتهم»[١] . قال العلماء : هؤلاء هم الأعراب الذين ارتدوا بعد وفاة النبي ﷺ ، أما الصحابة الذين رسخ الإيمان في قلوبهم ولزموا النبي ﷺ فإن الله عصمهم من الردة وثبتوا على الإيمان رضي الله عنهم .

• [٦٠٧٥] أورد المصنف رحمه الله حديث عائشة رضي الله عنها ، وفيه : أن النبي ﷺ قال : «تحشرون عراة حفاة غرلًا» ، وهذا الحشر في الآخرة بعد البعث ، فيحشرون علىٰ هذه الحال ، «عراة» لاثياب لهم ، «حفاة» بدون نعال ، «غرلًا» غير مختونين .

قوله : «قالت عائشة : فقلت : يا رسول لله ، الرجال والنساء ينظر بعضهم إلىٰ بعض؟ قال : الأمر أشد من أن يهمهم ذاك» ، أي أن الأمر عظيم ، فليس المقام مقام نظر ، بل مقام ذعر وشدة وأهوال ، قال تعالىٰ : ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ﴿٣٣﴾ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٣٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٣٥﴾ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ ﴿٣٦﴾ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ [عبس : ٣٣-٣٧] فالكل مشغول بنفسه ؛ فيفر الابن من الأب والأم والأخت والزوجة والولد ، وكل يتمنىٰ أن ينجو بنفسه فقط ، لا يهمه إلا نفسه .

• [٦٠٧٦] يبين لنا النبي ﷺ في هذا الحديث فضل هذه الأمة المحمدية ، وأنها أكثر أهل الجنة ؛ لأن النبي ﷺ قال : «أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟ قلنا : نعم» ، وفي اللفظ الآخر : «فكبرنا»[٢] ، يعني من الفرح وفيه مشروعية التكبير عند الأمر الذي يسر الإنسان خلافًا لما يفعله بعض الناس من التصفيق عند فرحهم ، فالتصفيق هذا تقليد للكفرة وتشبه بالنساء ، وإنما المشروع للمسلم إذا أعجبه شيء أن يقول : الله أكبر الله أكبر ، أو يقول : سبحان الله سبحان الله ، كما فعل النبي ﷺ[٣] .

---

(١) أحمد (١/ ٢٣٥) ، والبخاري (٣٣٤٩) .
(٢) أحمد (٣/ ٣٤٦) ، والبخاري (٣٣٤٨) .
(٣) البخاري (٣٧١) ، ومسلم (١٣٦٥) .

وفي حديث آخر صحيح في غير «الصحيح» أن هذه الأمة ثلثا أهل الجنة(١)، وجاء في حديث آخر في غير «الصحيحين»: **«أن أهل الجنة مائة وعشرون صفًا، وأن هذه الأمة ثمانون صفًا»**(٢)، فتكون هذه الأمة ثلثي أهل الجنة، وهذا فيه بيان فضل هذه الأمة وكثرة أتباع نبيناﷺ، وقد قال النبي ﷺ: **«تزوجوا الودود الولود فإني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة»**(٣).

فهذه الأمة ثلثا أهل الجنة، والثلث الباقي من الأمم الأخرى.

قوله: **«وذلك أن الجنة لا تدخلها إلا نفس مسلمة»** هذا مصداق ما في الكتاب العزيز، قال تعالى: ﴿إِنَّهُۥ مَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ ٱلْجَنَّةَ﴾ [المائدة: ٧٢] فما يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة.

قوله: **«وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود، أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الأحمر»** فعدد الكفار أكثر، وقد بين لنا ذلك ربنا تعالى في القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿وَإِن تُطِعْ أَكْثَرَ مَن فِى ٱلْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، وقال سبحانه: ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [هود: ١٧]، وقال: ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٣]، وقال: ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، وقال: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِىَ ٱلشَّكُورُ﴾ [سبأ: ١٣]، إذن القلة هم الناجون والكثرة هم الهالكون.

وفي الحديث دليل على أن العبرة ليست بالعدد، بل بالحق، فكن مع الحق ولو كنت وحدك، ولهذا قال بعض السلف: أنت الجماعة إذا كنت على الحق.

وفي الحديث من الفوائد: أن الجنة لا يدخلها إلا مؤمن أو مسلم.

وأنها حرام على المشركين والكافرين.

وأن أهل الكفر أكثر من المسلمين.

وأن نسبة المسلمين إلى أهل الشرك كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود، أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الأحمر.

---

(١) الطبراني في «الكبير» (١١/ ٣٢٨).
(٢) أحمد (١/ ٤٥٣)، وابن حبان (١٦/ ٤٩٨)، والحاكم (١/ ١٥٥).
(٣) أحمد (٣/ ١٥٨)، وأبو داود (٢٠٥٠)، والنسائي (٣٢٢٧).

• [٦٠٧٧] قوله: «أول من يدعى يوم القيامة آدم» في لفظ آخر: **«أن الله تعالى ينادي آدم فيقول: يا آدم»**(١)، وفيه إثبات صفة الكلام لله ﷻ.

قوله: «فتراءى ذريته فيقال: هذا أبوكم آدم، فيقول» يعني يجيب آدم ربه ﷻ قائلًا: «لبيك وسعديك، فيقول: أخرج بعث جهنم من ذريتك، فيقول: يا رب، كم أخرج؟ فيقول: أخرج من كل مائة تسعة وتسعين، فقالوا: يا رسول الله، إذا أخذ منا من كل مائة تسعة وتسعون فماذا يبقى منا؟! قال: إن أمتي في الأمم كالشعرة البيضاء في الثور الأسود» فيه دليل على أن الكثرة هي الهالكة، وأن أهل النار أكثر، وفيه أن بعث النار من كل مائة تسعة وتسعون من الكفار وواحد من المسلمين.

وفي الحديث الآخر: **«أن بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون»**(٢)، من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون في النار وواحد إلى الجنة، ولما شق ذلك على الصحابة رضوان الله عليهم قال لهم النبي ﷺ: **«أبشروا فإن منكم واحدًا ومن يأجوج ومأجوج ألفًا»**(٣) وسيأتي في الحديث الذي بعد هذا.

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (٤/ ٤٣٥).
(٢) أحمد (٣/ ٣٢)، والبخاري (٣٣٤٨).
(٣) البخاري (٣٣٤٨).

المتن

[٤٦/ ٧٢] باب ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الحج: ١]

﴿أَزِفَتِ ٱلْآزِفَةُ﴾ [النجم: ٥٧]: اقتربت الساعة.

• [٦٠٧٨] حدثنا يوسف بن موسى، قال: حدثنا جرير، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد، قال: قال: «**يقول الله ﷻ: يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك والخير في يديك، قال: يقول: أخرج بعث النار، قال: وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين، فذاك حين يشيب الصغير ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى ٱلنَّاسَ سُكَٰرَىٰ وَمَا هُم بِسُكَٰرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ ٱللَّهِ شَدِيدٌ﴾** [الحج: ٢]»، فاشتد ذلك عليهم فقالوا: يا رسول الله، أينا ذلك الرجل؟ فقال: «**أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألفًا ومنكم رجل**»، ثم قال: «**والذي نفسي بيده، إني لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة**»، قال: فحمدنا الله وكبرنا، ثم قال: «**والذي نفسي بيده إني لأطمع أن تكونوا شطر أهل الجنة، إن مثلكم في الأمم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود، أو كالرقمة في ذراع الحمار**».

الشرح

قوله: «**باب ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ﴾**» الزلزلة هي الاضطراب، وأصله من الزلل، والساعة في الأصل جزء من الزمان، وتطلق على يوم القيامة، وسميت القيامة بالساعة لأنها ساعة خفيفة يقع فيها أمر عظيم، وقيل: سميت ساعة لوقوعها بغتة أو لطولها أو لسرعة الحساب فيها، أو لأنها عند الله خفيفة مع طولها على الناس.

• [٦٠٧٨] ذكر حديث أبي سعيد، قال: «**يقول الله ﷻ: يا آدم**» فيه إثبات صفة الكلام لله ﷻ، وفيه الرد على من أنكر الكلام من المعتزلة وغيرهم.

قوله: «**فيقول: لبيك وسعديك والخير في يديك، قال: يقول: أخرج بعث النار**» يعني أهل النار. «**قال: وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين**»، وفي الحديث الذي سبق: «**أخرج من كل مائة تسعة وتسعين**»، فلابد من الجمع بينهما، فيحمل قوله: «**من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين**» على يأجوج ومأجوج، والحديث الأول على غيرهم كما أشار إليه الشارح الحافظ ابن حجر رحمه الله.

قوله : **«من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فذاك حين يشيب الصغير ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى ٱلنَّاسَ سُكَٰرَىٰ وَمَا هُم بِسُكَٰرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ ٱللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [الحج : ٢]»** كيف يشيب الصغير في يوم القيامة؟ وكيف تضع كل ذات حمل حملها يوم القيامة؟ قيل : المعنى أن الأمر شديد بحيث لو كانت هناك حامل لوضعت من شدة الهول ، ولو كان هناك صغير لشاب ، وقيل : المعنى أن الحامل تبعث على حالها وأنها تضع من هول ذلك اليوم .

قوله : **«فاشتد ذلك عليهم ، فقالوا : يا رسول الله ، أينا ذلك الرجل؟»** قد ذكر ابن القيم رحمه الله هذا في «النونية» فقال :

يا سلعة الرحمن لست رخيصة بل أنت غالية على الكسلان

يا سلعة الرحمن ليس ينالها في الألف إلا واحد لا اثنان[(١)]

قوله : **«فقال : أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألفًا ومنكم رجل»** يأجوج ومأجوج أمتان كافرتان ؛ فيأجوج أمة ومأجوج أمة ، وجاء في الحديث الآخر : **«تسعمائة وتسعة وتسعون»**[(٢)] ، وهنا غاير ، فيحتمل أنه جبر الكسر .

قوله : **«ثم قال : والذي نفسي بيده ، إني لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة» ، قال : فحمدنا الله وكبرنا»** فيه حمد الله وتكبيره عند رؤية ما يسر الإنسان .

قوله : **«ثم قال : والذي نفسي بيده إني لأطمع أن تكونوا شطر أهل الجنة»** أي نصف أهل الجنة ، وسبق أن ثلثي أهل الجنة من هذه الأمة .

قوله : **«إن مثلكم في الأمم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود»** يعني في الأمم الكافرة . **«أو كالرقمة في ذراع الحمار»** ، فإذا نظرنا إلى الكفار نجدهم آلافًا مؤلفة ، فالاتحاد السوفيتي ، وما يسمى بالصين الشعبية كم عددهم؟ فالصين وحدها حوالي مليار ونصف تقريبًا ، وهذا يدل على أن هذه الأمة عددها قليل بالنسبة إلى الأمم الكافرة .

يقول الشارح الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قوله : **«من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين»** في حديث أبي هريرة : **«من كل مائة تسعة وتسعين»**[(٣)] قال الإسماعيلي في حديث أبي سعيد :

---

(١) «متن القصيدة النونية» (ص٣٥٤) .

(٢) أحمد (٣/ ٣٢) .

(٣) أحمد (٢/ ٣٧٨) .

«من كل ألف واحد» وكذا في حديث غيره، ويشبه أن يكون حديث ثور يعني راويه عن أبي الغيث عن أبي هريرة وهمًا قلت: ولعله يريد بقوله: غيره ما أخرجه الترمذي[١] من وجهين عن الحسن البصري عن عمران بن حصين نحوه وفي أوله زيادة».

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «والمقصود من العددين واحد، وهو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين.

قلت: ومقتضى كلامه الأول تقديم حديث أبي هريرة على حديث أبي سعيد، فإنه يشتمل على زيادة، فإن حديث أبي سعيد يدل على نصيب أهل الجنة من كل ألف واحد، وحديث أبي هريرة يدل على عشرة، فالحكم للزائد، ومقتضى كلامه الأخير ألا ينظر إلى العدد أصلًا، بل القدر المشترك بينهما ما ذكره من تقليل العدد، وقد فتح الله تعالى في ذلك بأجوبة أخر: وهو حمل حديث أبي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد، وحمل حديث أبي هريرة ومن وافقه على من عدا يأجوج ومأجوج فيكون من كل ألف عشرة، ويقرب ذلك أن يأجوج ومأجوج ذكروا في حديث أبي سعيد دون حديث أبي هريرة، ويحتمل أن يكون الأول يتعلق بالخلق أجمعين، والثاني بخصوص هذه الأمة، ويقربه قوله في حديث أبي هريرة: **«إذا أخذ منا»**[٢]، لكن في حديث ابن عباس: **«وإنما أمتي جزء من ألف جزء»**[٣]، ويحتمل أن تقع القسمة مرتين مرة من جميع الأمم قبل هذه الأمة، فيكون من كل ألف واحد ومرة من هذه الأمة فقط، فيكون من كل ألف عشرة، ويحتمل أن يكون المراد ببعث النار الكفار ومن يدخلها من العصاة، فيكون من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون كافرًا، ومن كل مائة تسعة وتسعون عاصيًا. والعلم عند الله تعالى».

فهذه أقوال في المسألة، وعلى كل حال فهذه الأمة -كما دلت الأحاديث- ثلثا أهل الجنة[٤]، وهذا من فضل الله تعالى وإحسانه.

---

(١) الترمذي (٣١٦٩).

(٢) أحمد (٢/ ٣٧٨)، والبخاري (٦٥٢٩).

(٣) الحاكم في «المستدرك» (٤/ ٦١٢).

(٤) الطبراني في «الكبير» (١١/ ٣٢٨).

المتن

[٤٧/ ٧٢] باب قول الله ﷻ: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُوْلَٰٓئِكَ أَنَّهُم مَّبۡعُوثُونَ ۝٤ لِيَوۡمٍ عَظِيمٖ ۝٥ يَوۡمَ يَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾ [المطففين: ٤-٦]

قال ابن عباس: ﴿تَقَطَّعَتۡ بِهِمُ ٱلۡأَسۡبَابُ﴾ [البقرة: ١٦٦] الوصلات في الدنيا.

• [٦٠٧٩] حدثنا إسماعيل بن أبان، قال: حدثنا عيسى بن يونس، قال: حدثنا ابن عون، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ: ﴿يَوۡمَ يَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾ قال: **«يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه»**.

• [٦٠٨٠] حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله، قال: حدثني سليمان، عن ثور بن زيد، عن أبي الغيث، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: **«يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعًا ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم»**.

الشرح

هذه التراجم التي ذكرها المؤلف رحمه الله في كتاب الرقاق في إثبات البعث وإثبات الحوض والصراط والميزان والقيامة كلها ترقق القلوب، وتصل القلوب بالله ﷻ، وقد ترجم المؤلف رحمه الله بهذه الآية التي فيها إثبات البعث والحساب والجزاء.

فالمسلم الذي يؤمن بالبعث يحمله إيمانه على أداء ما أوجب الله عليه والانتهاء عما حرم الله عليه؛ ولهذا توعد الله المطففين الذين يطففون المكيال والميزان بالويل، وذكرهم بيوم القيامة، وأنهم سوف يحاسبون، قال سبحانه: ﴿وَيۡلٞ لِّلۡمُطَفِّفِينَ﴾ [المطففين: ١]، والويل شدة العذاب والهلاك، ﴿ٱلَّذِينَ إِذَا ٱكۡتَالُواْ عَلَى ٱلنَّاسِ يَسۡتَوۡفُونَ ۝٢ وَإِذَا كَالُوهُمۡ أَو وَّزَنُوهُمۡ يُخۡسِرُونَ﴾ [المطففين: ٢، ٣]، فهؤلاء المطففون في المكيال والميزان إذا اكتالوا على الناس وكان الحق لهم استوفوا حقهم كاملًا، وإذا أعطوا الحق للناس فإنهم ينقصونه.

وفي هذه الآية وجوب أداء الحقوق للناس، فكما أن المسلم يأخذ الحق الذي له، فعليه أن يؤدي الحق الذي عليه، وفيها تحريم التطفيف في المكيال والميزان؛ ولهذا جاء في الحديث:

نهى النبي ﷺ عن بيع الطعام حتىٰ يجري فيه الصاعان[1]، صاع البائع وصاع المشتري، فإذا اشتريت صاعًا من البر أو من غيره واكتلتها أو وزنتها فإنه يجب أن تكيلها مرة ثانية -إن أراد المشتري بيعها لآخر- ولا يكتفىٰ بالكيل الأول، ولو كانت علىٰ حالها.

وقد كانت أمة من الأمم السابقة - مع شركهم وكفرهم - يطففون في المكيال والميزان وهم قوم شعيب ﷺ، فنهاهم نبيهم ﷺ، وقال لهم: ﴿أَوْفُوا۟ ٱلْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا۟ مِنَ ٱلْمُخْسِرِينَ ۝١٨١ وَزِنُوا۟ بِٱلْقِسْطَاسِ ٱلْمُسْتَقِيمِ ۝١٨٢ وَلَا تَبْخَسُوا۟ ٱلنَّاسَ أَشْيَآءَهُمْ وَلَا تَعْثَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الشعراء: ١٨١-١٨٣]، لكنهم لم يسمعوا له ولم يقبلوا إنذاره وتخويفه واستمروا علىٰ شركهم وإساءتهم فأساءوا في عبادة الخالق وأساءوا إلى المخلوق، أساءوا في عبادة الخالق فأشركوا بالله، وأساءوا إلى المخلوقين فطففوا المكيال والميزان فأهلكهم الله، فجاءتهم سحابة أظلتهم فأمطرت عليهم نارًا تلظىٰ، نسأل الله السلامة والعافية.

وإذا كان هذا في مكيال الدنيا فمكيال الدين أعظم، فإذا كان الذي يطفف في المكيال والميزان متوعد بالويل، فالذي يطفف في الدين؛ فينقر الصلاة نقر الغراب ولا يطمئن في ركوعه وسجوده أعظم؛ لذا قال بعض السلف: كان يقال: في كل شيء مكيال.

قوله تعالىٰ: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُو۟لَٰٓئِكَ أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ ۝٤ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝٥ يَوْمَ يَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [المطففين: ٤ - ٦]، فيه إثبات البعث والنشور.

والبعث في الأصل في اللغة: بمعنىٰ إثارة الشيء وتحريكه.

والبعث في الشرع: إخراج الأموات من قبورهم أحياء للحساب والجزاء، والإيمان بالبعث أصل من أصول الإيمان، وركن من أركانه، فمن لم يؤمن بالبعث فهو كافر بنص القرآن وإجماع المسلمين، قال الله تعالىٰ: ﴿زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ أَن لَّن يُبْعَثُوا۟ ۚ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّى لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۚ وَذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [التغابن: ٧]، وقال سبحانه: ﴿وَيَسْتَنۢبِـُٔونَكَ أَحَقٌّ هُوَ﴾ يعني: البعث، ﴿قُلْ إِى وَرَبِّىٓ إِنَّهُۥ لَحَقٌّ ۖ وَمَآ أَنتُم بِمُعْجِزِينَ﴾ [يونس: ٥٣]، وقال سبحانه: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لَا تَأْتِينَا ٱلسَّاعَةُ ۖ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ﴾ [سبأ: ٣]، فأمر الله نبيه ﷺ أن يقسم على البعث في هذه المواضع الثلاثة.

---

(١) ابن ماجه (٢٢٢٨).

والبعث للأجساد ، أما الأرواح فهي باقية لا تموت ، فإذا خرجت روح المؤمن نقلت إلى الجنة ولها صلة بالجسد تنعم متصلة ومنفردة ، والكافر تنقل روحه إلى النار والعياذ بالله ولها صلة بالجسد ، والفلاسفة كأرسطو وأتباعه والفارابي وابن سينا أنكروا بعث الأجساد ولذلك كفروا .

قوله : «**قال ابن عباس** : ﴿تَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ﴾ [البقرة : ١٦٦] **الوصلات في الدنيا**» يعني الصلات التي على غير طاعة الله ؛ كصلات أهل البدع والمعاصي ، كاجتماع أهل المعاصي على الخمر وعلى الدخان وعلى مشاهدة الأفلام السيئة ويتحابون على ذلك ، واجتماع أهل البدع على بدعتهم كالموالد ، فتنقطع هذه الصلات التي بينهم يوم القيامة ، بل تنقلب عداوة ؛ قال الله تعالى : ﴿ٱلْأَخِلَّآءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا ٱلْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف : ٦٧] ، والأخلاء وصف لهؤلاء الذين يجتمعون على المعاصي وعلى البدع .

وروي عن ابن عباس أنه قال : انقطعت وخانتهم أحوج ما كانوا إليها . لكن الصلة التي بين المؤمنين على طاعة الله هي التي تبقى .

• [٦٠٧٩][٦٠٨٠] ذكر المؤلف حديث ابن عمر رضي الله عنهما وحديث أبي هريرة رضي الله عنه .

قوله : «**يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه**» الرشح : بفتح الراء وسكون الشين هو العرق .

وقد ورد أن الناس يتفاوتون في هذا على حسب الأعمال ، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «**يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعًا ، ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم**» وذلك أن الشمس تدنو من الرءوس قدر ميل ، فيلزم من ذلك شدة الحر ، ويلجم الناس العرق إلجامًا .

ويوم القيامة يوم عسير وشديد إلا أن الله يهونه على المؤمن فيكون يسيرًا ، قال تعالى : ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي ٱلنَّاقُورِ ۝٨ فَذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝٩ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ [المدثر : ٨-١٠] ومفهوم الآية أنه على المؤمنين يسير .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «الرشح : بفتح الراء وسكون الشين المعجمة بعدهما مهملة هو العرق شبه برشح الإناء لكونه يخرج من البدن شيئًا فشيئًا ، وهذا ظاهر في أن العرق

يحصل لكل شخص من نفسه ، وفيه تعقب على من جوز أن يكون من عرقه فقط أو من عرقه وعرق غيره .

وقال عياض : يحتمل أن يريد عرق الإنسان نفسه بقدر خوفه مما يشاهده من الأهوال ، ويحتمل أن يريد عرقه وعرق غيره فيشدد على بعض ويخفف على بعض ، وهذا كله بتزاحم الناس وانضمام بعضهم إلى بعض حتى صار العرق يجري سائحًا في وجه الأرض كالماء في الوادي بعد أن شربت منه الأرض وغاص فيها سبعين ذراعًا .

قلت : واستشكل بأن الجماعة إذا وقفوا في الماء الذي على أرض معتدلة كانت تغطية الماء لهم على السواء لكنهم إذا اختلفوا في الطول والقصر تفاوتوا فكيف يكون الكل إلى الأذن ، والجواب أن ذلك من الخوارق الواقعة يوم القيامة ، والأولى أن تكون الإشارة بمن يصل الماء إلى أذنيه إلى غاية ما يصل الماء ، ولا ينفي أن يصل الماء لبعضهم إلى دون ذلك ؛ فقد أخرج الحاكم من حديث عقبة بن عامر رفعه : **«تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس ، فمنهم من يبلغ عرقه عقبه ، ومنهم من يبلغ نصف ساقه ، ومنهم من يبلغ ركبته ، ومنهم من يبلغ فخذه ، ومنهم من يبلغ خاصرته ، ومنهم من يبلغ منكبه ، ومنهم من يبلغ فاه** - وأشار بيده فألجمها فاه - **ومنهم من يغطيه عرقه»** وضرب بيده على رأسه[(١)] ، وله شاهد عند مسلم من حديث المقداد بن الأسود وليس بتمامه ، وفيه : **«تدنى الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل فتكون الناس على مقدار أعمالهم في العرق»**[(٢)] » .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قال القرطبي : المراد من يكون كامل الإيمان ، لما يدل عليه حديث المقداد وغيره أنهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم ، وفي حديث ابن مسعود عند الطبراني والبيهقي : **«إن الرجل ليفيض عرقًا حتى يسيح في الأرض قامة ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه»**[(٣)] ، وفي رواية عنه عند أبي يعلى وصححها ابن حبان : **«إن الرجل ليلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول : يا رب أرحني ولو إلى النار»**[(٤)] . . . ويمكن أن يكون ورد في حق

(١) «المستدرك» (٤/ ٦١٥) .

(٢) مسلم (٢٨٦٤) .

(٣) الطبراني (٩/ ١٥٤) .

(٤) «مسند أبي يعلى» (٨/ ٣٩٨) ، وابن حبان (١٦/ ٣٣٠) .

من يدخل النار من الموحدين ، فإن أحوالهم في التعذيب تختلف بحسب أعمالهم ، وأما الكفار فإنهم في الغمرات .

قال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة : ظاهر الحديث تعميم الناس بذلك ، ولكن دلت الأحاديث الأخرى على أنه مخصوص بالبعض وهم الأكثر ، ويستثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله ، فأشدهم في العرق الكفار ثم أصحاب الكبائر ثم من بعدهم ، والمسلمون منهم قليل بالنسبة إلى الكفار .

وفائدة الإخبار بذلك أن يتنبه السامع فيأخذ بالأسباب التي تخلصه من تلك الأهوال ، ويبادر إلى التوبة من التبعات ، ويلجأ إلى الكريم الوهاب في عونه على أسباب السلامة ، ويتضرع إليه في سلامته من دار الهوان وإدخاله دار الكرامة بمنه وكرمه» .



المتن

[٤٨/ ٧٢] باب القصاص يوم القيامة

وهي ﴿ٱلْحَآقَّةُ﴾ لأن فيها الثواب وحواق الأمور الحقة و﴿ٱلْحَآقَّةُ﴾ واحد و﴿ٱلْقَارِعَةُ﴾ و﴿ٱلْغَـٰشِيَةِ﴾ و﴿ٱلصَّآخَّةُ﴾ و﴿ٱلتَّغَابُنِ﴾ غبن أهل الجنة أهل النار

• [٦٠٨١] حدثنا عمر بن حفص، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا الأعمش، قال: حدثني شقيق، قال: سمعت عبدالله رضي الله عنه قال النبي ﷺ: **«أول ما يقضىٰ بين الناس بالدماء»**.

• [٦٠٨٢] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: **«من كانت عنده مظلمة لأخيه فليتحلله منها، فإنه ليس ثَمَّ دينار ولا درهم من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته، فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرحت عليه»**.

• [٦٠٨٣] حدثنا الصلت بن محمد، قال: حدثنا يزيد بن زريع ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ﴾ [الأعراف: ٤٣] قال: حدثنا سعيد، عن قتادة، عن أبي المتوكل الناجي أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«يخلص المؤمنون من النار فيُحتبسون علىٰ قنطرة بين الجنة والنار فيُقص لبعضهم من بعض - مظالم كانت بينهم في الدنيا - حتىٰ إذا هُذِّبوا ونُقّوا أُذن لهم في دخول الجنة، فوالذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدىٰ بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا»**.

الشرح

قوله: **«باب القصاص يوم القيامة»** مأخوذ من القص وهو القطع، أو من اقتصاص الأثر؛ لأن المقتص يتتبع جناية الجاني عليه ليأخذ مثلها، يقال: اقتص من غريمه، واقتص الحاكم من فلان إذا أخذ الحق منه.

والقصاص يوم القيامة هو أخذ الحق ممن عليهم الحقوق، وهو أعم من أن يكون للمخلوق أو لله، فمن كان عليه حق لمخلوق فإنه يؤخذ منه، ومن كان عليه حق لله فهو إن لم يعف الله عنه فلابد من أخذه.

وقوله: «وهي ﴿ٱلْحَآقَّةُ﴾؛ لأن فيها الثواب وحواق الأمور، الحقة و﴿ٱلْحَآقَّةُ﴾ واحد» فسميت الحاقة؛ لأن فيها الثواب وحواق الأمور.

وقوله: «﴿ٱلْقَارِعَةُ﴾ و﴿ٱلْغَٰشِيَةِ﴾ و﴿ٱلصَّآخَّةُ﴾ و﴿ٱلتَّغَابُنِ﴾» هذه كلها من أسماء يوم القيامة، فتسمى ﴿ٱلْقَارِعَةُ﴾؛ لأنها تقرع القلوب بأهوالها، و﴿ٱلْغَٰشِيَةِ﴾ لأنها تغشى الناس، و﴿ٱلصَّآخَّةُ﴾ لأنها تصخ الأسماع، ومن أسماء يوم القيامة ﴿ٱلتَّغَابُنِ﴾؛ لأن أهل الجنة غبنوا أهل النار، حيث ربح المؤمنون وخسر الكفار، وهذه خسارة لا يمكن تعويضها.

وقد أشار الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ إلى كثير من أسماء يوم القيامة فقال: «فمنها يوم الجمع ويوم الفزع الأكبر ويوم التناد ويوم الوعيد ويوم الحسرة ويوم التلاق ويوم المآب ويوم الفصل ويوم العرض على الله ويوم الخروج ويوم الخلود ومنها يوم عظيم ويوم عسير ويوم مشهود ويوم عبوس قمطرير ومنها يوم تبلى السرائر ومنها يوم لا تملك نفس لنفس شيئًا ويوم يدعون إلى نار جهنم ويوم تشخص فيه الأبصار ويوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ويوم لا ينطقون ويوم لا ينفع مال ولا بنون ويوم لا يكتمون الله حديثًا ويوم لا مرد له من الله ويوم لا بيع فيه ولا خلال ويوم لا ريب فيه، فإذا ضمت هذه إلى ما ذكر في الأصل كانت أكثر من ثلاثين اسمًا».

فالقيامة لها أسماء كثيرة، من ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي ٱلنَّاقُورِ ۝٨ فَذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ [المدثر: ٨، ٩] والأمور العظيمة يكون لها أسماء كثيرة، فالله تعالى له أسماء كثيرة حتى قيل: إن لله ألف اسم. وكذلك القرآن له أسماء كثيرة منها: البيان، والهدى. والرسول ﷺ له أسماء كثيرة أيضًا: منها محمد وأحمد والحاشر والعاقب[(١)].

وكذلك بعض الأشياء في الدنيا لها أسماء كثيرة كالأسد فمن أسمائه: الهزبر والضرغام، حتى قيل: له خمسمائة اسم. والسيف له أسماء كثيرة حتى قيل: له ثلاثمائة اسم.

• [٦٠٨١] ذكر المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ ثلاثة أحاديث: الحديث الأول حديث عبدالله بن مسعود رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ: «أول ما يقضى بين الناس بالدماء» يعني ما يتعلق بالقتل أو قطع العضو وجرح الجسد؛ لأن أمر الدماء أهم وأعظم ثم يقضى بينهم في الأموال، وفي الحديث الآخر: «**إن أول ما يحاسب**

---

(١) أحمد (٤/ ٨١)، والبخاري (٣٥٣٢)، ومسلم (٢٣٥٤).

الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة»[١] ، والجمع بينهما أن هذا الحديث فيما يتعلق بحقوق الناس ، والثاني أن أول ما يحاسب الإنسان من أعماله التي هي من حقوق الله الصلاة ، فالصلاة أعظم الواجباب وأفضل الفرائض بعد التوحيد .

- [٦٠٨٢] أورد المؤلف رَحِمَهُ اللهُ الحديث الثاني ، وهو حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : **«من كانت عنده مظلمة لأخيه فليتحلله منها فإنه ليس ثم دينار ولا درهم»** ، **«ثَم»** : ظرف مكان بمعنى هناك ، وفي موقف القيامة ليس هناك دينار ولا درهم ، لكن الدينار والدرهم في الدنيا .

وقوله : **«من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته ، فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرحت عليه»** ، فالاقتصاص في الآخرة يكون بالحسنات والسيئات ، أما في الدنيا فبالمال وبالعقوبات المقدرة كالحدود كقطع يد السارق وقتل القاتل ، ويكون أيضًا بالعقوبات غير المقدرة كالتعازير تكون بالمال وتكون بالعقوب المقدرة التي يقدرها الحاكم الشرعي ، هذا القصاص في الدنيا ، ويمكن أيضًا المسامحة .

ففي هذا الحديث الحث على القصاص في الدنيا بالمال أو بالعقوبات المقدرة أو غير المقدرة قبل يوم القيامة أو المسامحة ؛ لأن قصاص الدنيا هين ، أما يوم القيامة فيؤخذ من حسنات الظالم فتعطى للمظلوم ، فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فوضعت على الظالم ، وفي اللفظ الآخر : **«ثم طرح في النار»**[٢] .

- [٦٠٨٣] الحديث الثالث حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في تفسير قول الله تعالى : ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ﴾ [الأعراف : ٤٣] ، هذا في وصف أهل الجنة ، والغل بالكسر : الأحقاد والأضغان ، وأما الغل بضم الغين : فهو الذي يكون في العنق ، فالغل الحسي هو أن يوضع غل في عنق العاصي أو المجرم فيقاد منه .

عن أبي سعيد رضي الله عنه **«قال : قال رسول الله ﷺ : يخلص المؤمنون من النار فيحتبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقص لبعضهم من بعض»** في لفظ : **«فيحبسون على قنطرة بين الجنة**

---

(١) أحمد (٤/ ١٠٣) ، وأبو داود (٤١٣) ، وبنحوه عند الترمذي (٤١٣) ، والنسائي (٤٦٥) ، وابن ماجه (١٤٢٥) .
(٢) أحمد (٢/ ٣٠٣) ، ومسلم (٢٥٨١) .

والنار»[١] يعني يتجاوزونها حينما يمرون على الصراط المنصوب على متن جهنم وعليه كلاليب تخطف غير المؤمنين خطفًا، فإذا تجاوز المؤمنون الصراط ووصلوا إلى باب الجنة يحبسون في قنطرة بين الجنة والنار، قيل: إنها طرف الصراط، وقيل: إنها صراط مستقل خاص بالمؤمنين فيقتص بعضهم من بعض المظالم التي كانت بينهم، فكل منهم يأخذ حقه من صاحبه، ويقتص بعضهم من بعض.

قوله: **«حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة»** أي: إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة، ثم ينزع ما في صدورهم من الغل والحقد فيدخلون الجنة في غاية من الصفاء وسلامة الصدور، وكلهم يدخلون الجنة لكن يستفيد من ذلك المظلوم حيث ترتفع درجته، لكن الظالم تنقص مرتبته، فالجنة درجات كل درجة أعلى نعيمًا من الدرجة التي تحتها، كما أن النار دركات، وكل دركة سفلى أشد عذابًا من الدركة التي أعلى منها.

لكن هل الميزان قبل الصرط؟

هذا فيه خلاف بين العلماء، فمنهم من قال: إنه بعده، ومنهم من قال: إنه قبله، فقد ذكر القرطبي وغيره فيه قولين لأهل العلم.

والصواب أن الميزان قبل الصراط؛ لأن بعد الصراط الصعود إلى الجنة فمن تجاوز الصراط كما في هذا الحديث يخلص إلى الجنة. والميزان عام لوزن الأعمال، فمن ثقلت موازينه نجا ومن خفت موازينه هلك، وهنا الحساب والقصاص خاص بالمؤمنين الموحدين الذين تجاوزوا الصراط ووصلوا إلى الجنة.

وفي وقعة الجمل كان طلحة والزبير رضي الله عنهما مع عائشة رضي الله عنها، وفيها قتل الزبير وطلحة بن عبيدالله – وهما من العشرة المبشرين بالجنة – فوقف عليهما علي رضي الله عنه وهما صرعى وقال: إني لأرجو أن أكون أنا وأنتما ممن قال الله فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ﴾ [الأعراف: ٤٣]؛ لأنهم كانوا مجتهدين طالبين للحق، رضي الله عنهم أجمعين.

قوله: **«فوالذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا»** فيعرف المؤمن منزلته في الجنة بهداية الله له؛ والهداية أنواع: منها هداية عامة للخلائق، كهداية

---

(١) أحمد (٣/ ١٣)، والبخاري (٦٥٣٥).

الطيور إلى أوكارها، وهداية الطفل إلى ثدي أمه، وهي بمعنى الإلهام، قال تعالى: ﴿ٱلَّذِىٓ أَعۡطَىٰ كُلَّ شَىۡءٍ خَلۡقَهُۥ ثُمَّ هَدَىٰ﴾ [طه: ٥٠].

وهداية خاصة بالآدميين، وهي هداية الدلالة والإرشاد والبيان، فالله تعالى هدى جميع الناس فبيَّن لهم طريق الخير وطريق الشر، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيۡنَٰهُمۡ فَٱسۡتَحَبُّواْ ٱلۡعَمَىٰ عَلَى ٱلۡهُدَىٰ﴾ [فصلت: ١٧].

وهداية خاصة بالمؤمنين، وهي هداية التوفيق والسداد وخلق الهداية في القلوب.

وهداية الخلق يوم القيامة إلى الجنة وإلى النار، كما في هذا الحديث، وكما قال سبحانه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ يَهۡدِيهِمۡ رَبُّهُم بِإِيمَٰنِهِمۡۖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهِمُ ٱلۡأَنۡهَٰرُ فِي جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ﴾ [يونس: ٩] قال العلماء: قوله تعالى: ﴿يَهۡدِيهِمۡ رَبُّهُم بِإِيمَٰنِهِمۡ﴾ معناه: يهديهم إلى طريق الجنة ولهذا قال: ﴿تَجۡرِي مِن تَحۡتِهِمُ ٱلۡأَنۡهَٰرُ﴾ فهذا بيان وتفسير؛ لأن التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها. وقال تعالى في سورة محمد ﷺ: ﴿سَيَهۡدِيهِمۡ وَيُصۡلِحُ بَالَهُمۡ ۝ وَيُدۡخِلُهُمُ ٱلۡجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمۡ﴾ [محمد: ٥ - ٦]، وقال في الكفار: ﴿فَٱهۡدُوهُمۡ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلۡجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٢٣].

فالهداية المذكورة في الحديث هداية المؤمنين للجنة ويقابلها هداية الكفار إلى النار.

* * *

المتن

[٤٩/ ٧٢] باب من نوقش الحساب عذب

• [٦٠٨٤] حدثنا عبيدالله بن موسىٰ، عن عثمان بن الأسود، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة، عن النبي ﷺ قال: **«من نوقش الحساب عذب»**، قالت: قلت: أليس يقول الله: ﴿**فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا**﴾؟ قال: **«ذلك العرض»**.

• [٦٠٨٥] حدثنا عمرو بن علي، قال: حدثنا يحيىٰ، عن عثمان بن الأسود، سمعت ابن أبي مليكة قال: سمعت عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت النبي ﷺ مثله.

تابعه ابن جريج ومحمد بن سليم وأيوب وصالح بن رستم، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة، عن النبي ﷺ.

• [٦٠٨٦] حدثني إسحاق بن منصور، قال: حدثنا روح بن عبادة، قال: حدثنا حاتم بن أبي صغيرة، قال: حدثنا عبدالله بن أبي مليكة، قال: حدثني القاسم بن محمد، قال: حدثتني عائشة أن رسول الله ﷺ قال: **«ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك»**، فقلت: يا رسول الله، أليس قد قال الله: ﴿**فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۝ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا**﴾ [الانشقاق: ٧، ٨]؟ فقال رسول الله ﷺ: **«إنما ذاك العرض وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب»**.

• [٦٠٨٧] حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا معاذ بن هشام، قال: حدثني أبي، عن قتادة، قال: حدثنا أنس بن مالك أن النبي ﷺ كان يقول. ح وحدثني محمد بن معمر، قال: حدثنا روح بن عبادة، قال: حدثنا سعيد، عن قتادة، قال: حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ كان يقول: **«يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له: أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهبًا أكنت تفتدي به؟ فيقول: نعم، فيقال له: قد كنت سئلت ما هو أيسر من ذلك»**.

• [٦٠٨٨] حدثنا عمر بن حفص، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا الأعمش، قال: حدثني خيثمة، عن عدي بن حاتم، قال: قال النبي ﷺ: **«ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله يوم القيامة، ليس بينه وبينه ترجمان، ثم ينظر فلا يرىٰ شيئًا قدامه، ثم ينظر بين يديه فتستقبله النار، فمن استطاع منكم أن يتقي النار ولو بشق تمرة»**.

قال الأعمش: حدثني عمرو، عن خيثمة، عن عدي، قال: قال النبي ﷺ: «**اتقوا النار**»، ثم أعرض وأشاح، ثم قال: «**اتقوا النار**»، ثم أعرض وأشاح ثلاثًا حتى ظننا أنه ينظر إليها، ثم قال: «**اتقوا النار ولو بشق تمرة، فمن لم يجد فبكلمة طيبة**».

الشرح

جزم المؤلف رحمه الله في هذه الترجمة بالحكم فقال: «**باب: من نوقش الحساب عذب**»؛ لأن الأحاديث صريحة في هذا، ونوقش من النقش، وأصل النقش استخراج الشوكة التي تصيب الإنسان بالمنقاش، والمراد بالمناقشة الاستقصاء في المحاسبة والمطالبة بالحقير والجليل، ويقال: انتقشت منه أي استقصيته.

• [٦٠٨٤]، [٦٠٨٥] ذكر المؤلف رحمه الله حديث عائشة من طريقين:

الطريق الأول: «**عن عائشة، عن النبي ﷺ قال: من نوقش الحساب عذب، قالت: قلت: أليس يقول الله: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾** [الانشقاق: ٨]؟ **قال**» أي: النبي ﷺ: «**ذلك العرض**» والخطاب لعائشة رضي الله عنها لما استشكلت، فكأنها سألت عن وجه الجمع فالله تعالى يقول: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۝ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الانشقاق: ٧، ٨]، والنبي ﷺ يقول: «من نوقش الحساب عذب» فجمع النبي ﷺ بين الآية والحديث، فبين ﷺ لها أن الحساب في الآية المراد به العرض، فهي محمولة على العرض بدون نقاش؛ فيعرض عليه عمله عرضًا والله تعالى يتجاوز عنه ولا يحاسب، فهذا ينجو، وأما الحساب في الحديث فالمراد به المناقشة، فمن نوقش الحساب وأوقف وسئل فهذا يعذب.

• [٦٠٨٦] الطريق الثاني في حديث عائشة فيه: «**أن رسول الله ﷺ قال: ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك، فقلت: يا رسول الله، أليس قد قال الله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۝ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾** [الانشقاق: ٧، ٨]؟ **فقال رسول الله ﷺ: إنما ذاك العرض، وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب**» أي: ذلك هو عرض الأعمال ثم يغفر له، فأما من نوقش الحساب فإنه يعذب.

• [٦٠٨٧] هذا الحديث حديث أنس، وفيه: «**أن نبي الله ﷺ كان يقول: يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له: أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهبًا أكنت تفتدي به؟ فيقول: نعم،**

فيقال له: **قد كنت سئلت ما هو أيسر من ذلك**»، وفي رواية أبي عمران: «**فيقول الله: قد أردت منك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم ألا تشرك بي شيئًا فأبيت إلا أن تشرك بي**»[1]، فهذا بيان وتوضيح للرواية الأخرى.

وفي هذا الحديث بيان أن الكافر لابد من تعذيبه وخلوده في النار، ولا يمكن أن يخلص من عذاب الله، ولو كان له ملء الأرض ذهبًا لا يقبل منه الفداء، قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْ أَنَّ لَهُم مَّا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُۥ مَعَهُۥ لِيَفْتَدُواْ بِهِۦ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ يُرِيدُونَ أَن يَخْرُجُواْ مِنَ ٱلنَّارِ وَمَا هُم بِخَٰرِجِينَ مِنْهَا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٦، ٣٧] وقال سبحانه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَاتُواْ وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِم مِّلْءُ ٱلْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ ٱفْتَدَىٰ بِهِۦٓ ۗ أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُم مِّن نَّٰصِرِينَ﴾ [آل عمران: ٩١]، فمن مات على الشرك لا حيلة له ولا نجاة.

• [٦٠٨٨] هذا الحديث لعدي بن حاتم رضي الله عنه، وفيه: «**قال النبي ﷺ: ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله يوم القيامة، ليس بينه وبينه ترجمان**»، والترجمان هو الذي ينقل الكلام من لغة إلى لغة، والمعنى أن الله تعالى يكلم العبد يوم القيامة ليس بينه وبينه واسطة، فيحاسب الخلائق جميعًا.

قوله: «**قال النبي ﷺ: اتقوا النار، ثم أعرض وأشاح، ثم قال: اتقوا النار، ثم أعرض وأشاح ثلاثًا حتى ظننا أنه ينظر إليها**» يعني تنحى حذرًا من النار؛ كأنه ينظر إليها، «**ثم قال: اتقوا النار ولو بشق تمرة**».

في هذا الحديث بيان أن الصدقة وقاية من النار، ولو كانت قليلة فنصف تمرة تسد شيئًا -وإن كان يسيرًا- من جوعة الفقير.

وجاء في الحديث الآخر: «**ليس المسكين الذي يطوف على الناس ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان**»[2] لأنه لو أعطاه هذا تمرة وهذا تمرة وهذا لقمة لتجمع عند شيء كثير.

---

(١) أحمد (٣/ ١٢٩)، والبخاري (٦٥٥٧).

(٢) أحمد (٢/ ٣١٦)، والبخاري (١٤٧٩)، ومسلم (١٠٣٩).

وفي الحديث أيضًا الحث على العمل الصالح ولو كان قليلًا ، فإن المولى ﷻ كريم يقبل من العبد العمل اليسير ويعطي عليه الأجر الكثير .

وقوله : «**فمن لم يجد فبكلمة طيبة**» فيه أن الكلام الطيب يقوم مقام الصدقة عند عدم وجود ما يتصدق به ، كأن يدعو له أو يعده فيقول : يأتي الله بالخير ، أو أبشر بالخير ، ونحوه .

❊ ❊ ❊

المتن

[٥٠/ ٧٢] باب يدخلون الجنة سبعون ألفًا بغير حساب

• [٦٠٨٩] حدثنا عمران بن ميسرة، قال: حدثنا ابن فضيل، قال: حدثنا حصين. ح قال أبو عبدالله: وحدثني أسيد بن زيد، قال: حدثنا هشيم، عن حصين، قال: كنت عند سعيد ابن جبير فقال: حدثني ابن عباس، قال: قال النبي ﷺ: **«عُرضت علي الأمم، فأجد النبي تمر معه الأُمة، والنبي معه النفر، والنبي معه العشرة، والنبي معه الخمسة، والنبي يمر وحده، فنظرت فإذا سواد كثير، قلت: يا جبريل، هؤلاء أمتي؟ قال: لا، ولكن انظر إلى الأفق فنظرت فإذا سواد كثير، قال: هؤلاء أمتك، وهؤلاء سبعون ألفًا قدامهم لا حساب عليهم ولا عذاب، قلت: ولم؟ قال: كانوا لا يكتوون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون»**، فقام إليه عكاشة بن محصن، فقال: ادع الله أن يجعلني منهم، قال: **«اللهم اجعله منهم»**، ثم قام إليه رجل آخر قال: ادع الله أن يجعلني منهم، قال: **«سبقك بها عكاشة»**.

• [٦٠٩٠] حدثنا معاذ بن أسد، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا يونس، عن الزهري، قال: حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة حدثه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: **«يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون ألفا، تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر»**، قال أبو هريرة: فقام عكاشة بن محصن الأسدي يرفع نمرة عليه، فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: **«اللهم اجعله منهم»** ثم قام رجل من الأنصار فقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم، قال: **«سبقك عكاشة»**.

• [٦٠٩١] حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال: حدثنا أبو غسان، قال: حدثني أبو حازم، عن سهل بن سعد، قال: قال النبي ﷺ: **«ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفًا** - أو **سبعمائة ألف** شك في أحدهما - **متماسكين آخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة، وجوههم على ضوء القمر ليلة البدر»**.

• [٦٠٩٢] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثنا أبي، عن صالح، حدثنا نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ: **«يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، ثم يقوم مؤذن بينهم: يا أهل النار، لا موت، ويا أهل الجنة، لا موت خلود»**.

• [٦٠٩٣] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، قال: حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: **«يقال لأهل الجنة: خلود لا موت، ولأهل النار: يا أهل النار، خلود لا موت»**.

الشرح

هذه الترجمة على لفظ الحديث، قال: **«باب: يدخلون الجنة سبعون ألفًا بغير حساب»**، وفي بعض النسخ: **«باب: يدخل الجنة سبعون ألفًا بغير حساب»**.

• [٦٠٨٩] قوله: **«أسيد بن زيد»** بفتح الهمزة وكسر السين.

ذكر حديث ابن عباس المعروف في دخول سبعين ألفًا الجنة بغير حساب ولا عذاب.

وقوله: **«عرضت علي الأمم»**، فيه عرض الأمم على النبي ﷺ، والأقرب أن هذا العرض كان ليلة الإسراء والمعراج، ومثلت الأمم والأنبياء له ﷺ.

وقوله: **«فأجد النبي تمر معه الأمة»** يعني الجماعة الكثيرة.

وقوله: **«والنبي معه النفر، والنبي معه العشرة، والنبي معه الخمسة، والنبي يمر وحده»** وفي لفظ: **«والنبي معه النفر، والنبي يمر معه العشرة والنبي يمر معه الخمسة، والنبي يمر وحده»**[١]، قال: **«فنظرت فإذا سواد كثير، قلت: يا جبريل، هؤلاء أمتي؟ قال: لا، ولكن انظر إلى الأفق فنظرت فإذا سواد كثير، قال: هؤلاء أمتك»** فيه أن الأنبياء متفاوتون، فمنهم من يتبعه الكثير، ومنهم من يتبعه القليل، ومنهم من لا يتبعه أحد، ولا يضرهم هذا؛ لأنهم أدوا ما أوجب الله عليهم، بل إن بعض الأنبياء قتل، كما قال الله تعالى: ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ [البقرة: ٨٧]، وفي اللفظ الآخر: **«والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد»**[٢] وفي اللفظ الآخر: **«والنبي معه الرهط»**[٣]، وفي لفظ: **«الرهيط»**[٢]، والرهط من ثلاثة إلى تسعة.

---

(١) البخاري (٦٥٤١).
(٢) مسلم (٢٢٠).
(٣) البخاري (٥٧٥٢).

فنوح ﷺ من أولي العزم، وهو أول الرسل ومكث في قومه ألف سنة إلا خمسين عامًا يدعو قومه، ولم يقصر، فدعاهم ﷺ ليلًا ونهارًا، قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاءِي إِلَّا فِرَارًا ۝ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي ءَاذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصَرُّوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا﴾ [نوح: ٥ - ٧]، ومع هذه المدة الطويلة قال الله تعالى: ﴿وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [هود: ٤٠]، فكل الذي آمن معه رَكْب السفينة.

وفيه دليل على أن الداعية والآمر بالمعروف والناهي عن المنكر إذا أدى ما عليه فلا يضره كونه لا يستجاب له أو لا يقبل دعوته أحد، ما دام أنه أخلص عمله لله ودعا إلى الله على بصيرة، ففي الحديث تثبيت للدعاة إلى الله، وتسلية لهم، فعليهم أن يؤدوا ما عليهم، فإن استجيب لهم فالحمد لله، وإن لم يستجب لهم فقد أدوا ما عليهم ووجب أجرهم على الله، والأنبياء عليهم الصلاة والسلام أسوة الناس في هذا.

وفي الحديث فضيلة موسى ﷺ وأن أتباعه كثيرون، ولهذا قال ﷺ: **«فنظرت فإذا سواد كثير»** وفي اللفظ الآخر: **«فقيل: هذا موسى وقومه»**(1).

وفيه فضل هذه الأمة وفضل نبينا ﷺ، وأن أمته أفضل الأمم وأكثرها دخولًا الجنة، وقد سبق أن هذه الأمة يكونون ثلثي أهل الجنة.

وقوله: **«وهؤلاء سبعون ألفًا قدامهم لا حساب عليهم ولا عذاب»** فيه أن هذه الأمة يدخلها سبعون ألفًا لا حساب عليهم ولا عذاب، وهذا من فضل الله تعالى وإحسانه إلى عباده، وثبت في حديث لا بأس بسنده: **«مع كل ألف سبعون ألفًا وثلاث حثيات من حثيات ربي»**(2)، ذكره الحافظ ابن حجر رحمه الله، وهناك حديث آخر: **«فزادني مع كل واحد سبعين ألفًا»**(3) لكنه لا يصح، وكذلك حديث: **«فقلت: يا رب إن هذا لا يبلغ أمتي قال: أكملهم لك من الأعراب ممن لا يصوم ولا يصلي»**(4) وهو لا يصح، وإنما الصحيح: **«سبعون ألفًا»**، فخاض الصحابة في معرفة أوصافهم، وذكروا أشياء قالوا: لعلهم الذين

---

(١) أحمد (١/ ٢٧١)، والبخاري (٥٧٥٢).
(٢) أحمد (٥/ ٢٦٨)، وابن ماجه (٤٢٨٦)، وبنحوه الترمذي (٢٤٣٧).
(٣) أحمد (١/ ٦).
(٤) عزاه الحافظ في «الفتح» (١١/ ٤١١) للكلاباذي في «معاني الأخبار» بسند واهٍ من حديث عائشة.

ولدوا في الإسلام ولا يشركون بالله شيئًا، ولعلهم الذين صحبوا رسول الله ﷺ، فأخبر النبي ﷺ بصفاتهم فقال: **«كانوا لا يكتوون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون»** وقوله: **«لا يكتوون»** أي: لا يكتوون عند عدم الحاجة للكي ووجود سبب آخر؛ لأن الكي فيه تعذيب بالنار، وكما قيل: آخر الطب الكي، فإذا اشتدت الحاجة للكي وتعين طريقًا للعلاج فلا يمنع ولا يخل بشرط السبعين ألفًا؛ لأن النبي ﷺ كوى بعض الصحابة[1]، وأمر أبيًّا بقطع عرق له[2].

وقوله: **«ولا يسترقون»** السين والتاء للطلب، يعني: لا يطلبون من أحد أن يرقيهم؛ لما فيه من ميل القلب إلى المخلوق، فلا يطلبون الاسترقاء إلا عند الحاجة إليه، وإلا فهو جائز، قال النبي ﷺ: **«اعرضوا علي رقاكم، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك»**[3] لكن ترك الاسترقاء أولى، فإذا وجد سبب آخر فإنه ينبغي تركه، لكن إذا اشتدت الحاجة إليه وتعين طريقًا للعلاج فإنه لا يخل بشرط السبعين ألفًا؛ لأن النبي ﷺ أمر أسماء بنت عميس أن تسترقي لأولاد جعفر من النظرة من العين، فالكي والرقية سببان مكروهان عند عدم الحاجة إليهما، فإن دعت الحاجة إليهما زالت الكراهة.

وقوله: **«و لا يتطيرون»** الطيرة: هي التشاؤم وهي محرمة؛ لأنها من الشرك، ثم ختام ذلك: **«وعلى ربهم يتوكلون»** أي: لا يفعلون هذه الأشياء لشدة توكلهم على الله واعتمادهم عليه.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ: «ووقع في رواية سعيد بن منصور عند مسلم: **«لا يرقون»**[4] بدل: **«ولا يكتوون»**، وقد أنكر الشيخ تقي الدين بن تيمية هذه الرواية، وزعم أنها غلط من راويها، واعتل بأن الراقي يحسن إلى الذي يرقيه، فكيف يكون ذلك مطلوب الترك؟! وأيضًا فقد رقى جبريل النبي ﷺ ورقى النبي أصحابه وأذن لهم في الرقى وقال: **«من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل»**[5] والنفع مطلوب، قال: وأما المسترقي فإنه يسأل غيره ويرجو

---

(١) أحمد (٣/ ٣٦٣).

(٢) أحمد (٣/ ٣٠٣).

(٣) مسلم (٢٢٠٠).

(٤) مسلم (٢٢٠).

(٥) أحمد (٣/ ٣٠٢)، ومسلم (٢١٩٩).

نفعه، وتمام التوكل ينافي ذلك قال: وإنما المراد وصف السبعين بتمام التوكل فلا يسألون غيرهم أن يرقيهم ولا يكويهم ولا يتطيرون من شيء.

وأجاب غيره بأن الزيادة من الثقة مقبولة، وسعيد بن منصور حافظ، وقد اعتمده البخاري ومسلم، واعتمد مسلم على روايته هذه، وبأن تغليط الراوي مع إمكان تصحيح الزيادة لا يصار إليه، والمعنى الذي حمله على التغليط موجود في المسترقي؛ لأنه اعتل بأن الذي لا يطلب من غيره أن يرقيه تام التوكل، فكذا يقال له: والذي يفعل غيره به ذلك ينبغي ألا يمكنه منه لأجل تمام التوكل».

وقول الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «الزيادة من الثقة مقبولة» هذا عند المتأخرين، أما المتقدمون فإنهم يُفَصِّلون، فإذا كان هناك مخالفة فالقدامى من المحدثين يقدمون رواية الأكثر أو الأحفظ، وهذه الرواية من جهة النظر مخالفة لما دلت عليه النصوص، فهي شاذة من جهة المتن، والأقرب ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية؛ فهو رَحِمَهُ ٱللَّهُ أعمق من الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ في المتون وما يتعلق بالمعاني.

وقوله: «فقام إليه عكاشة بن محصن فقال: ادع الله أن يجعلني منهم قال: «اللهم اجعله منهم»، قال هذا بوحي من الله، وفيه فضيلة عكاشة وأنه من السبعين ألفًا.

وقوله: «ثم قام إليه رجل آخر قال: ادع الله أن يجعلني منهم قال: سبقك بها عكاشة»؛ سدًّا للباب حتى لا يتتابع الناس.

• [٦٠٩٠] هذا حديث أبي هريرة، وفيه أن رسول الله ﷺ قال: «يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون ألفًا، تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر»، ذكر شيخ الإسلام في الفتاوى أن أول زمرة تضيء وجوههم إضاءة الشمس.

وقوله: «فقام عكاشة بن محصن الأسدي يرفع نمرة عليه» أي: أن عكاشة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ قام وهو يرفع ثوبًا مخططًا عليه.

وقوله: «سبقك عكاشة»؛ سدًّا للباب.

• [٦٠٩١] هذا حديث سهل رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

قوله : **«ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفا -أو سبعمائة ألف- شك في أحدهما»** أي : شك الراوي في أحدهما : **«متماسكين آخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة ، ووجوههم على ضوء القمر ليلة البدر»** ، هذا فيه فضل عظيم ، لكن على المسلم ألا يغتر بهذا الفضل ، وعليه أن يحذر من التمادي في السيئات ، وذلك مثل الحديث الذي ذكر فيه النبي ﷺ أن من صلى ركعتين بعد إحسان الوضوء غفر له ، فقال بعد ذلك : **«لا تغتروا»**[(١)] ، فلا ينبغي للإنسان أن يغتر ، بل يحاسب نفسه ، ويجاهدها على العمل الصالح ، ويكون حاله بين الخوف والرجاء .

• [٦٠٩٢][٦٠٩٣] قوله في حديث ابن عمر رضي الله عنهما : **«يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، ثم يقوم مؤذن بينهم : يا أهل النار لا موت ، ويا أهل الجنة لا موت ، خلود»** .

وقوله في حديث أبي هريرة رضي الله عنه : **«يقال لأهل الجنة : خلود لا موت ، ولأهل النار : يا أهل النار ، خلود لا موت»** ، فيزداد أهل الجنة نعيمًا إلى نعيمهم ، ويزداد أهل النار حسرة إلى حسرتهم .

وهذا فيه دليل على أن أهل الجنة مخلدون فيها لا يحولون عنها أبدًا ، وكذلك أهل النار من الكفرة مخلدون فيها .

أما العصاة من المؤمنين ، فإنهم يعذَّبون في النار ثم يخرجون منها ويدخلون الجنة ، نسأل الله الكريم من فضله ، ونعوذ به سبحانه من غضبه .

❊ ❊ ❊

---

(١) أحمد (١/ ٦٦) ، والبخاري (٦٤٣٣) .

المتن

[٥١/ ٧٢] باب صفة الجنة والنار

وقال أبو سعيد: قال النبي ﷺ: **«أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد الحوت»**.

﴿**عَدْنٍ**﴾ [التوبة: ٧٢]: خلد، عدنت بأرض: أقمت، ومنه المعدن ﴿**فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ**﴾ [القمر: ٥٥]: في منبت صدق.

• [٦٠٩٤] حدثنا عثمان بن الهيثم، قال: حدثنا عوف، عن أبي رجاء، عن عمران، عن النبي ﷺ، قال: **«اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء، واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء»**.

• [٦٠٩٥] حدثنا مسدد، قال: حدثنا إسماعيل، قال: أخبرنا سليمان التيمي، عن أبي عثمان، عن أسامة، عن النبي ﷺ قال: **«قمت على باب الجنة، فكان عامة من دخلها المساكين وأصحاب الجد محبوسون، غير أن أصحاب النار قد أُمر بهم إلى النار، وقمت على باب النار فإذا عامة من دخلها النساء»**.

• [٦٠٩٦] حدثنا معاذ بن أسد، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا عمر بن محمد بن زيد، عن أبيه أنه حدثه، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: **«إذا صار أهل الجنة إلى الجنة، وأهل النار إلى النار جيء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح، ثم ينادي منادي: يا أهل الجنة، لا موت، يا أهل النار، لا موت، فيزداد أهل الجنة فرحًا إلى فرحهم، ويزداد أهل النار حزنًا إلى حزنهم»**.

• [٦٠٩٧] حدثنا معاذ بن أسد، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا مالك بن أنس، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: **«إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة، يقولون: لبيك ربنا وسعديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدًا من خلقك! فيقول: أنا أعطيكم أفضل من ذلك، قالوا: يا رب وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني ولا أسخط عليكم بعده أبدًا»**.

• [٦٠٩٨] حدثني عبدالله بن محمد، قال: حدثنا معاوية بن عمرو، حدثنا أبو إسحاق، عن حميد، قال: سمعت أنسًا يقول: أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام، فجاءت أمه إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله، قد عرفتَ منزلة حارثة مني، فإن يك في الجنة أصبرُ وأحتسبُ، وإن تكن الأخرى تر ما أصنع، فقال: **«ويحكِ أوَهَبِلْتِ؟! أوَجنةٌ واحدة هي؟! إنها جنان كثير، وإنه لفي جنة الفردوس»**.

• [٦٠٩٩] حدثنا معاذ بن أسد، قال: أخبرنا الفضل بن موسى، قال: أخبرنا الفضيل، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع»**.

قال: وقال إسحاق بن إبراهيم: أخبرنا المغيرة بن سلمة، حدثنا وهيب، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد، عن رسول الله ﷺ قال: **«إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها»**.

قال أبو حازم: فحدثت به النعمان بن أبي عياش، قال: أخبرني أبو سعيد، عن النبي ﷺ قال: **«إن في الجنة لشجرة يسير الراكب الجواد** - أو **المضمر - السريع مائة عام ما يقطعها»**.

• [٦١٠٠] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا عبدالعزيز، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال: **«ليدخلن الجنة من أمتي سبعون** - أو **سبعمائة ألف** لا يدري أبو حازم أيهما قال - **متماسكون، آخذ بعضهم بعضًا، لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم، وجوههم على صورة القمر ليلة البدر»**.

• [٦١٠١] حدثنا عبدالله بن مسلمة، قال: حدثنا عبدالعزيز، عن أبيه، عن سهل، عن النبي ﷺ قال: **«إن أهل الجنة ليتراءون الغرف في الجنة كما تراءون الكوكب في السماء»**.

قال أبي: فحدثت به النعمان بن أبي عياش، فقال: أشهد لسمعت أبا سعيد يحدث ويزيد فيه: **«كما تراءون الكوكب الغارب في الأفق الغربي والشرقي»**.

• [٦١٠٢] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن أبي عمران، قال: سمعت أنسًا رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: **«يقول الله تبارك وتعالى لأهْون أهل النار عذابًا يوم القيامة: لو أن لك ما في الأرض من شيء، أكنتَ تفتدي به؟ فيقول: نعم، فيقول: أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم ألا تشرك بي شيئًا فأبيت إلا أن تشرك بي»**.

• [٦١٠٣] حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا حماد، عن عمرو، عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: **«يخرج من النار بالشفاعة كأنهم الثعارير»**، قلت: ما الثعارير؟ قال: الضغابيس، وكان قد سقط فمه.

فقلت لعمرو بن دينار: أبا محمد سمعت جابر بن عبدالله يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: **«يخرج بالشفاعة من النار»**؟ فقال: نعم.

• [٦١٠٤] حدثنا هدبة بن خالد، قال: حدثنا همام، عن قتادة، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: **«يخرج قوم من النار بعدما مسهم منها سَفْعٌ فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجهنميين»**.

• [٦١٠٥] حدثنا موسى، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا عمرو بن يحيى، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: **«إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله تبارك وتعالى: من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه، فيُخرجون قد امتحشوا وعادوا حُمَمًا فيُلقون في نهر الحياة، فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل»**، أو قال: **«في حَمِئَة السيل»**، وقال النبي ﷺ: **«ألم تروا أنها تنبت صفراء ملتوية»**.

• [٦١٠٦] حدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر قال: حدثنا شعبة، قال: سمعت أبا إسحاق، قال: سمعت النعمان، سمعت النبي ﷺ يقول: **«إن أهون أهل النار عذابا يوم القيامة لرجل توضع في أخمص قدميه جمرة يغلي منها دماغه»**.

• [٦١٠٧] حدثنا عبدالله بن رجاء، قال: حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن النعمان بن بشير قال: سمعت النبي ﷺ يقول: **«إن أهون أهل النار عذابا يوم القيامة رجل على أخمص قدميه جمرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي المِرجل بالقُمقُم»**.

• [٦١٠٨] حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن عمرو، عن خيثمة، عن عدي بن حاتم أن النبي ﷺ ذكر النار فأشاح بوجهه فتعوذ منها، ثم ذكر النار فأشاح بوجهه فتعوذ منها، ثم قال: **«اتقوا النار ولو بشق تمرة، فمن لم يجد فبكلمة طيبة»**.

• [٦١٠٩] حدثنا إبراهيم بن حمزة، قال: حدثنا ابن أبي حازم والدراوردي، عن يزيد، عن عبدالله بن خباب، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول وذكر عنده عمه أبو طالب، فقال: **«لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة، فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبيه يغلي منه أم دماغه»**.

• [٦١١٠] حدثنا مسدد، قال: حدثنا أبو عوانة، عن قتادة، عن أنس، ﵁ قال: قال رسول الله ﷺ: «**يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون: لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا، فيأتون آدم، فيقولون: أنت الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك، فاشفع لنا عند ربنا، فيقول: لست هناكم، ويذكر خطيئته، ائتوا نوحًا أول رسول بعثه الله، فيأتونه، فيقول: لست هناكم، ويذكر خطيئته، ائتوا إبراهيم الذي اتخذه الله خليلًا، فيأتونه فيقول: لست هناكم، ويذكر خطيئته، ائتوا موسى الذي كلم الله، فيأتونه، فيذكر خطيئته، ائتوا عيسى، فيأتونه، فيقول: لست هناكم، ائتوا محمدا ﷺ، فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فيأتوني، فأستأذن على ربي، فإذا رأيته وقعت ساجدًا فيدعني ما شاء، ثم يقال لي: ارفع رأسك، سل تُعطه، وقل تُسمع واشفع تُشفع، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني، ثم أشفع فيحد لي حدًّا، ثم أخرجهم من النار وأدخلهم الجنة، ثم أعود فأقع ساجدًا مثله في الثالثة أو الرابعة، حتى ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن**». فكان قتادة يقول عند هذا: أي وجب عليه الخلود.

• [٦١١١] حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن الحسن بن ذكوان، قال: حدثنا أبو رجاء، قال: حدثني عمران بن حصين ﵄، عن النبي ﷺ قال: «**يخرج قوم من النار بشفاعة محمد ﷺ، فيدخلون الجنة ويسمون الجهنميون**».

• [٦١١٢] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن حميد، عن أنس أن أم حارثة أتت النبي ﷺ - وقد هلك حارثة يوم بدر أصابه غَرَبُ سهم - فقالت: يا رسول الله، قد علمت موقع حارثة من قلبي، فإن كان في الجنة لم أبك عليه وإلا سوف ترى ما أصنع، فقال لها: «**هبلت! أجنة واحدة هي، إنها جنان كثيرة، وإنه في الفردوس الأعلى**»، وقال: «**غدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها، ولقاب قوس أحدكم أو موضع قِدّه من الجنة خير من الدنيا وما فيها، ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض لأضاءت ما بينهما ولملأت ما بينهما ريحًا ولنصيفها** - يعني الخمار - **خير من الدنيا وما فيها**».

• [٦١١٣] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، قال: حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال النبي ﷺ: «**لا يدخل أحد الجنة إلا أري مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرًا، ولا يدخل النار أحد إلا أري مقعده من الجنة لو أحسن لِتكون عليه حسرة**».

• [٦١١٤] حدثنا قتيبة ، قال : حدثنا إسماعيل بن جعفر ، عن عمرو ، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قلت : يا رسول الله ، من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ فقال : **«لقد ظننت يا أبا هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ؛ لما رأيت من حرصك على الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصًا من قبل نفسه»** .

• [٦١١٥] حدثنا عثمان بن أبي شيبة ، قال : حدثنا جرير ، عن منصور ، عن إبراهيم ، عن عبيدة ، عن عبدالله رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم : **«إني لأعلم آخر أهل النار خروجًا منها ، وآخر أهل الجنة دخولًا : رجل يخرج من النار حبوًا ، فيقول الله عز وجل : اذهب فادخل الجنة ، فيأتيها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع ، فيقول : يا رب ، وجدتها ملأى ، فيقول : اذهب فادخل الجنة ، فيأتيها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع ، فيقول : يا رب ، وجدتها ملأى ، فيقول : اذهب فادخل الجنة ، فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها** - أو **إن لك مثل عشرة أمثال الدنيا - فيقول : تسخر مني** - أو **تضحك مني - وأنت الملك»** ، فلقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه ، وكان يقال : ذاك أدنى أهل الجنة منزلة .

• [٦١١٦] حدثنا مسدد ، قال : حدثنا أبو عوانة ، عن عبدالملك ، عن عبدالله بن الحارث بن نوفل ، عن العباس رضي الله عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم : هل نفعت أبا طالب بشيء؟

الشرح

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «تقدم هذا في **«بدء الخلق»** في ترجمتين ووقع في كل منهما : **«وأنها مخلوقة»** وأورد فيهما أحاديث في تثبيت كونهما موجودتين وأحاديث في صفتهما أعاد بعضها في هذا الباب كما سأنبه عليه .

قوله : **«وقال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم : «أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد حوت»** في رواية أبي ذر : **«كبد الحوت»** ، وقد تقدم هذا الحديث مطولًا في **«باب يقبض الله الأرض يوم القيامة»** وهو مذكور هنا بالمعنى ، وتقدم بلفظه في **«بدء الخلق»** لكن من حديث أنس في سؤال عبدالله بن سلام .

قوله: «﴿عَدْنٍ﴾: خلد، عدنت بأرض أقمت» تقدم هذا في تفسير براءة وأنه من كلام أبي عبيدة. وقال الراغب: معنى قوله: ﴿جَنَّٰتِ عَدْنٍ﴾ [التوبة: ٧٢] أي: الاستقرار، وعدن بمكان كذا إذا استقر به، ومنه المعدن لكونه مستقر الجواهر.

قوله: «﴿فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ [القمر: ٥٥] في منبت صدق» كذا لأبي ذر، ولغيره: «في معدن» بدل: ﴿مَقْعَدِ﴾ وهو الصواب، وكأن سبب الوهم أنه لما رأى أن الكلام في صفة الجنة وأن من أوصافها مقعد صدق كما في آخر سورة القمر ظنه هنا كذلك، وقد ذكره أبو عبيدة بلفظ: «معدن صدق» وأنشد للأعشى قوله:

فإن يستضيفوا إلى حلمه يضافوا إلى راجح قد عدن

أي: أقام واستقر، نعم قوله: ﴿مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ معناه مكان القعود، وهو يرجع إلى معنى المعدن، ولمح المصنف هنا بأسماء الجنة وهي عشرة أو تزيد: الفردوس - وهو أعلاها - ودار السلام ودار الخلد ودار المقامة وجنة المأوى والنعيم والمقام الأمين وعدن ومقعد صدق والحسنى، وكلها في القرآن، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ ٱلدَّارَ ٱلْءَاخِرَةَ لَهِىَ ٱلْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤] فعد بعضهم في أسماء الجنة دار الحيوان، وفيه نظر».

• [٦٠٩٤] قوله: «اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء»؛ لأن الفقير لم يتعلق بالأموال التي تطغيه وتلهيه في الغالب، وليس عنده شيء يحاسب عليه، وجاء في الحديث الآخر: **«يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام»**(١) وذلك لأن أصحاب الأموال يوقفون ويتأخر دخولهم الجنة؛ لأنهم يحاسبون على أموالهم من أين دخلت عليهم؟ من أين أخذوها وجمعوها؟ ثم يحاسبون حسابًا آخر كيف أنفقوها؟ أما الفقير فما عنده شيء فهو خفيف الظهر، يدخل الجنة من أول وهلة.

وقوله: «واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء» جاء في حديث آخر أن امرأة سألت النبي ﷺ عن سبب كون النساء أكثر أهل النار فقال النبي ﷺ: **«تكثرن اللعن وتكفرن العشير»**(٢) اللعن: السباب، والكفران: هو الجحود، وتكفرن العشير أي: الزوج، يعني

---

(١) أحمد (٢/ ٢٩٦)، والترمذي (٢٣٥٤)، وابن ماجه (٤١٢٢)، وبنحوه عند أبي داود (٣٦٦٦).
(٢) أحمد (١/ ٣٧٦)، والبخاري (٣٠٤)، ومسلم (٨٠).

تجحد إحسان الزوج وما تعترف بإحسانه ، وفي اللفظ الآخر : **«لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت شيئًا قالت : ما رأيت خيرًا قط»**(١) يعني تحسن إليها طول المدة ، ثم يحصل تقصير مرة فتجدها أنكرت الجميل السابق ، كأنها ما رأت خيرًا قط .

وهذا في الغالب ، وليس المراد أن كل النساء هكذا ، فإنه توجد نساء خيرات متدينات كثيرات ، وقد تجد في النساء من هن أفضل من مئات من الرجال .

• [٦٠٩٥] هذا الحديث مثل الحديث السابق ، ومعنى قوله : **«وأصحاب الجد محبوسون»** أي : أصحاب الغنى موقوفون للحساب على أموالهم .

• [٦٠٩٦] في هذا الحديث أنه يجاء بالموت في موقف القيامة بعد دخول المؤمنين الفائزين المفلحين الجنة ، ودخول الكافرين الخاسرين النار ، فيزداد أهل الجنة نعيمًا إلى نعيمهم ، ويزداد أهل النار حسرة إلى حسرتهم .

وهذا فيه دليل أن أهل الجنة مخلدون فيها لا يحولون عنها أبدًا ، وكذلك أهل النار الذين هم أهلها الكفرة مخلدون فيها .

أما العصاة من المؤمنين ، فإنهم يعذَّبون في النار ثم يخرجون منها ويدخلون الجنة .

• [٦٠٩٧] هذا الحديث فيه فضل عظيم لأهل الجنة ، وأن الله تعالى تفضل عليهم بفضل عظيم حيث إن الله تعالى يكلم أهل الجنة وهذا نعيم عظيم ، وفيه إثبات صفة الكلام لله سبحانه كما يليق بجلاله وعظمته ، وفيه الرد على من ينكرون كلامه سبحانه .

• [٦٠٩٨] قوله : **«أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام»** أي : كان حارثة ﵁ غلامًا صغير السن يوم بدر ، فأصابه سهم غرب –وهو الذي لا يدرى من أي جهة جاء– فأرداه قتيلًا ، فحزنت عليه أمه ، فقالت : **«يا رسول الله ، قد عرفت منزلة حارثة مني ، فإن يك في الجنة أصبر وأحتسب ، وإن تكن الأخرى تر ما أصنع فقال : «ويحك أوهبلت؟! أوجنة واحدة هي؟! إنها جنان كثير ، وإنه لفي جنة الفردوس»** ، وهذا فيه فضل حارثة ﵁ ، وأنه مشهود له بالجنة ، وأنه في الفردوس الأعلى .

---

(١) أحمد (١/ ٢٩٨) ، والبخاري (٢٩) ، ومسلم (٩٠٧) .

وفي الحديث دليل على أن من مات مع المجاهدين فإن له حكم الشهادة ولو لم يكن في صف القتال، فمن خرج مع المجاهدين ثم مات فهو شهيد، سواء مات أثناء السفر في الطريق للذهاب أو في الطريق للإياب أو جاءه سهم أو مات في صف القتال؛ لأن حارثة كان في النظارة ولم يكن من المقاتلين؛ لأنه صغير السن.

وفيه أن الجنة لا تقاس بالدنيا، ولا تقارن بها؛ لأن الجنة باقية، وكما قال مالك بن دينار رَحِمَهُ اللَّهُ: لو كانت الدنيا ذهبًا يفنى، والآخرة خزفًا يبقى - لكان العاقل يقدم الخزف الذي يبقى على الذهب الذي يفنى، فكيف والدنيا خزف يفنى والآخرة ذهب يبقى؟!

• [٦٠٩٩] قوله: **«ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع»** أي: أنه يزاد في جسم الكافر ولحمه ويبسط في جلده؛ ليزداد شعوره بالعذاب؛ لأنه كلما اتسع الجلد تعرضت كل ذرة منه للنار، نعوذ بالله، ولذلك قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِـَٔايَٰتِنَا سَوۡفَ نُصۡلِيهِمۡ نَارٗا كُلَّمَا نَضِجَتۡ جُلُودُهُم بَدَّلۡنَٰهُمۡ جُلُودًا غَيۡرَهَا لِيَذُوقُواْ ٱلۡعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦].

وفي هذا الحديث وصف عظمة النار وشدتها، فما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع، ومع ذلك فالنار تغمر الكفار والمنافقين أجمعين.

قوله: **«إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها»** هذا يدل على عظمة الجنة وسعتها، فشجرة واحدة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها، وقيل: **«إن هذه شجرة طوبى»**، جاء ذلك في حديث عتبة بن عبد السلمي عند أحمد والطبراني وابن حبان(١).

وليس المراد بالظل الذي يكون من الشمس؛ لأن الجنة ليس فيها شمس ولا قمر، بل فيها نور مطرد، فليس فيها ليل ولا نهار، قال تعالى: ﴿لَا يَرَوۡنَ فِيهَا شَمۡسٗا وَلَا زَمۡهَرِيرٗا﴾ [الإنسان: ١٣]، وعليه فكيف يسير الراكب في ظلها؟ المراد أنه لو كان لها ظل لسار في ظلها، يعني يسير تحتها وإن لم يكن لها ظل، مثل قوله: ﴿بُكۡرَةٗ وَعَشِيّٗا﴾ [مريم: ٦٢]، يعني: مقدار البكرة والعشي.

وفي حديث أبي هريرة في «الصحيح» قال: **«واقرءوا إن شئتم ﴿وَظِلّٖ مَّمۡدُودٖ﴾** [الواقعة: ٣٠] **ولقاب قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب»**(٢) يعني: مقدار مقبض

---

(١) أحمد (٤/ ١٨٣)، والطبراني (١٧/ ١٢٦، ١٢٨)، وابن حبان (١٦/ ٤٣٠).
(٢) البخاري (٣٢٥٣).

القوس في الجنة خير من الدنيا وما فيها ؛ لأن الدنيا زائلة ، وما في الجنة فهو باقٍ ، وهذا من آيات الله .

هذا الحديث مثل الحديث السابق ، فالبخاري رَحِمَهُ اللَّهُ يكرر الأحاديث ولكن هذا التكرار لا يخلو من فائدة إما من جهة السند بأن يكرر لتقوية الإسناد وإما لإضافة معنى ، وهنا ذكر معنى جديدًا وهو قوله : **«يسير الراكب الجواد - أو المضمر - السريع»** فإضافة أن السير سريع يزيد في وصف الشجرة أنها أكبر وفي وصف الجنة أنها أوسع .

• [٦١٠٠] هذا الحديث في صفة الجنة ، وفيه إثبات الجنة وأن من أنكر وجودها فهو كافر ؛ لأنه مكذب لله ورسوله ﷺ ، وفيه فضل هذه الأمة .

قوله : **«ليدخلن الجنة من أمتي سبعون - أو سبعمائة ألف لا يدري أبو حازم أيهما قال - متماسكون ، آخذ بعضهم بعضا ، لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم ، وجوههم على صورة القمر ليلة البدر»** ، وهذا فيه شك من الراوي هل قال : سبعون أم قال : سبعمائة ، وجاء في الحديث الآخر : **«مع كل ألف سبعون ألفًا وثلاث حثيات من حثيات ربي»**[(١)] وجاء في حديث آخر : **«مع كل واحد سبعون ألفًا»**[(٢)] ، لكنه ضعيف ، أما حديث : **«ليدخلن الجنة من أمتي سبعون أو سبعمائة ألف»** فهذا فضل عظيم ، وسبق الحديث أن : **«هذه الأمة ثلثا أهل الجنة»**[(٣)] ، والثلث الباقي لبقية الأمم ، كما جاء في الحديث : **«أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم»**[(٤)] وفيه أن هؤلاء الذين يدخلون الجنة بغير حساب متماسكون آخذون بعضهم بعضًا ، لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم يعني يدخلون جميعًا ، وأن وجوههم على صورة القمر ليلة البدر من الضياء والنور بسبب أعمالهم الصالحة .

ولا شك أنهم يدخلون بسرعة فيمرون كالبرق فوق الصراط وتأتي الزمرة التي بعدهم كالطير وكأجاويد الخيل .

---

(١) أحمد (٥/ ٢٦٨) ، وابن ماجه (٤٢٨٦) ، وبنحوه الترمذي (٢٤٣٧) .

(٢) أحمد (١/ ٦) .

(٣) ابن المبارك في «الزهد» (١/ ١١٣) ، وهناد (١/ ١٤٧) ، وابن أبي شيبة (٦/ ٣١٥) عن الشعبي رفعه .

(٤) أحمد (٥/ ٣٤٧) ، والترمذي (٢٥٤٦) ، وابن ماجه (٤٢٨٩) .

• [٦١٠١] ذكر حديث سهل أن النبي ﷺ قال: **«إن أهل الجنة ليتراءون الغرف في الجنة كما تراءون الكوكب في السماء»**، وفي زيادة أبي سعيد: **«كما تراءون الكوكب الغارب في الأفق الغربي والشرقي»** والغرف: المنازل، فالمنازل بينهم تتفاوت، وكل منهم راض بما هو فيه مسرور بما آتاه الله، فلا يرى أحدًا أفضل منه، فليس في الجنة هموم ولا غموم ولا أكدار.

وجاء في الحديث: **«يلقى أهل الجنة بعضهم بعضًا، فيقبل الرجل ذو المنزلة المرتفعة فيلقى من هو دونه - وما فيهم دني - فيروعه ما يرى عليه من اللباس، فما ينقضي آخر حديثه حتى يتخيل إليه ما هو أحسن منه، وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها»**[1].

وجاء في رواية أخرى أن الصحابة قالوا: تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم فقال ﷺ: **«بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين»**[2]، والإيمان إذا أطلق يشمل الأعمال والأقوال والاعتقادات، فهم الذين آمنوا بالله وأخلصوا له العبادة وصدقوا المرسلين، وهذا التصديق إذا قوي أحرق الشبهات والشهوات، فإذا قوي الإيمان والتصديق حال بينه وبين محارم الله، فالإيمان الصادق لا يبقى معه شبهة ولا شهوة، وإذا ضعف الإيمان والتصديق وقع العبد في المعاصي.

قوله: **«الغارب»** من الغروب يعني يكاد يغرب فيضعف، فالشمس عند الغروب تضعف رؤيتها، بخلاف ما إذا كانت في وسط السماء فإنها تكون واضحة.

وفي لفظ رواية الكشميهني: **«الغابر»** يعني البعيد سمي غابرًا لبعده، وهذا المعنى متقارب.

• [٦١٠٢] هذا الحديث من الأحاديث القدسية عن المولى جل وعلا، وفيه إثبات النار، والرد على من أنكرها، وفيه أن من في النار لا يمكن أن يفدي نفسه.

قوله: **«يقول الله تبارك وتعالى لأهون أهل النار عذابًا يوم القيامة: لو أن لك ما في الأرض من شيء أكنت تفتدي به؟ فيقول: نعم»** وهذا لا يمكن أن يفتدي به؛ لأن الله تعالى أخبر أن من مات على الشرك لا يفدى بشيء، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْ أَنَّ لَهُم مَّا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُۥ مَعَهُۥ لِيَفْتَدُواْ بِهِۦ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ وَلَهُمْ

---

(١) الترمذي (٢٥٤٩)، وابن ماجه (٤٣٣٦).
(٢) أحمد (٢/ ٣٣٥)، والبخاري (٣٢٥٦).

عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٦]، وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَمَاتُوا۟ وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِم مِّلْءُ ٱلْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ ٱفْتَدَىٰ بِهِۦٓ ۗ أُو۟لَـٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُم مِّن نَّـٰصِرِينَ﴾ [آل عمران: ٩١]، فمن مات على الشرك لا حيلة فيه، ولا يمكن أن يفدي نفسه بشيء، وهذا الذي في الحديث يقوله الله تبارك وتعالى توبيخًا للكفار.

وقوله: «**فيقول**» أي: الله سبحانه: «**أردت منك أهون من هذا**»، وهذه الإرادة إرادة دينية يعني أردت دينًا وشرعًا حيث بلغتك على لسان رسلي وما أنزلته من الكتب.

وقوله: «**وأنت في صلب آدم ألا تشرك بي شيئًا فأبيت إلا أن تشرك بي**» فلو كانت الإرادة كونية لم تخالف، فإذا أراد الله شيئًا كونًا وقدرًا فلا يتخلف عن مراده أحد، والإرادة الدينية قد يتخلف عنها البعض، وهذا هو الفرق بين الإرادتين، قال تعالى: ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢] هذه هي الإرادة الكونية، وقال: ﴿فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُۥ يَشْرَحْ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَـٰمِ ۖ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُۥ يَجْعَلْ صَدْرَهُۥ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥].

• [٦١٠٣] قوله: «**يخرج من النار بالشفاعة كأنهم الثعارير**» والثعارير جمع ثعرور، كعصفور، وهي قثاء صغار، وقيل: نبت في أصول الثمام كالقطن ينبت في الرمل يبسط ولا يطول، يعني يخرجون من النار بالشفاعة فيشفع فيهم النبي ﷺ أو الأنبياء أو الملائكة أو الأفراط.

قوله: «**قلت: ما الثعارير؟ قال: الضغابيس، وكان قد سقط فمه**» يعني سقطت أسنانه؛ لذلك لا يحسن نطق حرف السين فينطقه ثاء.

وقوله: «**فقلت لعمرو بن دينار: أبا محمد، سمعت جابر بن عبدالله يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: يخرج بالشفاعة من النار؟ فقال: نعم**» فيه إثبات الشفاعة لعصاة الموحدين، وأنهم لا يخلدون في النار، وفيه إثبات دخول بعض العصاة النار، فبعض العصاة يعفو الله عنه، وبعضهم أيضًا يطهر بما يصيبه في موقف القيامة من الشدائد أو ما يحصل له من العذاب في القبر، ولكن لابد أن يدخل النار جملة من أهل الكبائر، وقد تواترت الأخبار بذلك، فهم موحدون ومؤمنون ومصدقون لم يعف الله عنهم إلا أنهم لا تأكل وجوههم النار، فيمكثون فيها ما شاء الله على حسب معاصيهم، فمنهم من يطول مكثه كالقاتل، حيث أخبر الله عنه أنه مخلد، والخلود في حق عصاة الموحدين هو المكث الطويل، وتبقى بقية لا تنالهم الشفاعة فيخرجهم

رب العالمين برحمته، ويقول: شفعت الملائكة وشفع النبيون، ولا يبقى إلا رحمة أرحم الراحمين، فيُخرج قومًا من النار لم يعملوا خيرًا قط[(١)]؛ يعني زيادة على التوحيد والإيمان، فإذا أخرجوا من النار ولم يبق فيها إلا الكفرة أغلقت عليهم فيخلدون فيها أبد الآباد.

وقد أنكر الخوارج والمعتزلة الشفاعة، وهذا من جهلهم وضلالهم، وقد أنكر عليهم أهل السنة وصاحوا بهم وبدعوهم وضللوهم؛ ولهذا ألف علماء أهل السنة في العقائد، وأوردوا الأحاديث الدالة على إخراج العصاة من النار للرد على الخوارج والمعتزلة، فالخوارج والمعتزلة يرون أن العاصي ومرتكب الكبيرة يخلد في النار، ولا يخرج منها كالكافر.

والخوارج يحكمون على مرتكب الكبيرة بالكفر، والمعتزلة يحكمون عليه بالفسق؛ فيقولون: خرج من الإيمان ولم يدخل في الكفر، ويتفقون على أنه في الآخرة مخلد في النار، فيقولون: لا يمكن أن يدخل شخص النار ثم يدخل الجنة، فمن دخل إحداهما لا يدخل الأخرى. وهذا باطل.

• [٦١٠٤] في هذا الحديث إثبات خروج العصاة من النار بالشفاعة، وفيه الرد على الخوارج والمعتزلة القائلين بخلود العصاة في النار.

وقد ذكر العلماء النصوص الدالة على خروج العصاة من النار بالشفاعة، وقد بلغت النصوص حد التواتر، ومع ذلك أنكرها الخوارج والمعتزلة، لكنهم لا ينكرون الشفاعة العظمى، وإنما أنكروا نوعًا منها، وهو الشفاعة في العصاة.

قوله: «**يخرج قوم من النار بعدما مسهم منها سفع فيدخلون الجنة**» فيه الرد على قول الخوارج والمعتزلة: إن أهل الكبائر يخلدون في النار.

وقوله: «**فيسميهم أهل الجنة الجهنميين**»؛ لأنهم أصابهم مس من جهنم، وفي بعض الروايات: «**ويكتب بين أعينهم: هؤلاء عتقاء الله ﷻ فيذهب بهم فيدخلون الجنة فيقول لهم أهل الجنة هؤلاء الجهنميون فيقول الجبار: بل هؤلاء عتقاء الجبار ﷻ**»[(٢)].

---

(١) أحمد (٣/ ٩٤)، ومسلم (١٨٣)، وبنحوه البخاري (٧٤٤٠).

(٢) أحمد (٣/ ١٤٤).

وقد قال الله تعالى: ﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ ٱلدِّينِ﴾ [الانفطار: ١٥] فيصلونها، أي: يدخلونها وهم الكفار، أما العصاة فإنهم لا يدخلونها، وإنما تلفحهم ويصيبهم منها لفح وسفع ولا تغمرهم من جميع الجهات، وقوله: ﴿لَهُم مِّن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١] فهؤلاء الكفرة، أما العصاة فلا تمس النار أثر السجود، وقد جاء في الحديث الطويل: «**تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود**»[1]، وفيه دليل على أن ترك الصلاة كفر؛ لأن الذي يصلي لا تأكل النار وجهه فهو دليل على أنه مسلم والذي لا يصلي تأكله النار فيكون من الكفرة، نسأل الله السلامة والعافية.

فإن قيل: كيف نجمع بين دخول أصحاب الكبائر الجنة وخروج من في قلبه مثقال ذرة من إيمان، وبين تكفير من ترك الصلاة وهو موحد؟

فيقال: من ترك الصلاة انتقض توحيده وإيمانه فلا يكون موحدًا بل يكون كافرًا والعياذ بالله، فهو ليس بموحد فقد انتهى ما معه من الإيمان فلا ذرة من الإيمان معه؛ لأن ترك الصلاة كفر يقضي على الإيمان ولا يبقى معه شيء من الإيمان، هذا هو الصواب الذي دلت عليه النصوص، وأما الذين يدخلون النار فهم موحدون. أما من لم يكفر تارك الصلاة فيقول: يبقى معه شيء من الإيمان، لكن الصواب أنه لا يبقى معه شيء من الإيمان؛ لأن الصلاة شرط في صحة الإيمان، كما أن الطهارة شرط في صحة الصلاة، فكما أنك لو صليت بغير وضوء لا تصح الصلاة فكذلك لو آمن بدون صلاة لا يصح الإيمان.

- [٦١٠٥] هذا الحديث فيه إثبات الشفاعة للعصاة والرد على الخوارج والمعتزلة، فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله ﷻ: «**من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه**» وهذا الكلام يقوله الله للشفعاء من الأنبياء والشهداء والأفراط، فيجعل لهم علامة وهي أن من وجدتم في النار وفي قلبه مثقال حبة خردل من إيمان فأخرجوه، ففي الحديث دليل على أن أهل الإيمان لا يخلدون في النار، وإنما يخلد الكفار.

وفيه دليل على أن المعاصي لا تقضي على الإيمان ولو كثرت من العاصي ذنوبه وعظمت، فلابد أن يبقى معه شيء من الإيمان يخرج به من النار ولو مثقال حبة من خردل؛ لأن معه

---

(١) أحمد (٢/ ٢٧٥)، والبخاري (٧٤٣٨)، ومسلم (١٨٢).

أصل الإيمان، والشرك الأكبر والنفاق الأكبر يقضي على الإيمان فلا يبقى شيء منه فيخلد المشرك والمنافق في النار .

وثبت أن النبي ﷺ يشفع في العصاة أربع شفاعات في كل مرة يحد الله له حدًّا فيخرجهم من النار، ففي بعضها : **«وزن برة من خير»**[١] ، وفي بعضها قال : **«مثقال دينار»**[٢] ، ثم بعد ذلك : **«من كان في قلبه مثقال حبة من خردل»** ثم في المرة الأخيرة يقول : **«فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان»**[٣] ، فيخرجهم بالعلامة، وهي آثار السجود .

وقوله : **«فيخرجون قد امتحشوا»** بالبناء للمجهول **«وعادوا حممًا»** أي احترقوا، **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «والمحش احتراق الجلد وظهور العظم» .

وقوله : **«فيلقون في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل»** : الحبة بكسر الحاء هي البذرة، ولا يقال : الحَبة بالفتح، والحميل : فعيل بمعنى مفعول والمعنى في محمول السيل، فالسيل إذا جرى يحمل معه الحبة وغيرها كالعيدان، فتكون الحبة في طرف السيل وتنبت، قال : **«وقال النبي ﷺ : ألم تروا أنها تنبت صفراء ملتوية»** : المعنى أنها تنبت بسرعة، لكنها ضعيفة وملتوية، فهؤلاء إذا ألقوا في نهر الحياة ينبتون كما تنبت البذرة في حميل السيل .

وفيه دليل على إخراج العصاة من النار وأنهم لا يخلدون فيها، لكن أصابهم ما أصابهم من النار وبقوا فيها مدة، فالخطب عظيم، والأمر جلل، فمن يصبر على عذاب الله ولو لحظة؟!

نسأل الله السلامة والعافية من العذاب، إنه تعالى جواد كريم وهاب .

• [٦١٠٦] هذا الحديث حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه ساقه المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ من طريقين من رواية أبي إسحاق عن النعمان بن بشير .

قوله : **«توضع في أخمص قدميه جمرة يغلي منها دماغه»** الأخمص على وزن أحمر، وهو وسط الرجل من أسفل، فهو مكان منخفض رقيق مما بعد العقب في باطن القدم، فيوضع في أخمص قدميه جمرة من نار يغلي منها دماغه، من شدتها، وهذا أهونهم عذابًا، نسأل الله السلامة والعافية .

---

(١) أحمد بنحوه (٣/ ١١٦، ٢٤٧)، والبخاري (٤٤) .
(٢) أحمد بنحوه (٣/ ١٦)، والبخاري (٧٤٤٠) .
(٣) أحمد بنحوه (٣/ ١٤٤)، والبخاري (٧٥١٠) .

• [٦١٠٧] جاء في هذه الطريق : «**إن أهون أهل النار عذابًا يوم القيامة رجل على أخمص قدميه جمرتان**» وفي رواية يقول فيها : «**جمرة**» .

وقوله : «**يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجل بالقمقم**» والمرجل : القدر من النحاس ، والقمقم : إناء ضيق الرأس يسخن فيه الماء ، ويكون من نحاس وغيره .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال عياض : الصواب : «**كما يغلي المرجل والقمقم**» ، بواو العطف لا بالباء» ؛ لأن المرجل قدر والقمقم قدر آخر ، فالقمقم يغلي والمرجل يغلي أيضًا .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وجوز غيره أن تكون الباء بمعنى مع ، ووقع في رواية الإسماعيلي : «**كما يغلي المرجل أو القمقم**»[(١)] بالشك» .

وهذا أهون أهل النار عذابًا ، ومثله أيضًا ما جاء في الحديث الآخر : «**إن أهون أهل النار عذابًا من له نعلان وشراكان من نار يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجل ما يرى أن أحدًا أشد منه عذابًا وإنه لأهونهم عذابًا**»[(٢)] .

وفي حديث أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه سمع رسول الله ﷺ وذُكر عنده عمه فقال : «**هو في ضحضاح من نار يبلغ كعبيه يغلي منه دماغه**»[(٣)] ، فهؤلاء الأربعة أهون أهل النار عذابًا .

الأول : من له نعلان من نار ، ففي نعليه فقط .

والثاني : من له شراكان من نار ، والشراك هو السير الذي على ظهر القدم .

والثالث : في ضحضاح من النار يغلي منها دماغه .

والرابع : في أخمص قدميه جمرتان .

تنبيه : مما ينبغي التنبيه إليه أنه لا طاقة لأحد بعذاب الله ، إلا أن المولى ﷻ يخفف عذاب الموحدين في النار ، فتمسهم النار وتلفحهم ، لكنها لا تأكل أثر السجود ، أما الكفار فتغمرهم النار من جميع الجهات ، قال تعالى : ﴿لَهُم مِّن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف : ٤١] نسأل الله العافية ، فليس هناك نسبة بين عذاب العاصي وعذاب الكافر ؛ لأن عصاة الموحدين هم

---

(١) البيهقي في «البعث والنشور» (ص٢٨٢) .
(٢) مسلم (٢١٣) .
(٣) أحمد (٣/٨) ، والبخاري (٣٨٨٥) ، ومسلم (٢١٠) .

من أهل الجنة أصلًا ، وعذابهم هذا للتطهير ، فمن عفا الله عنه طهر ، ومن لم يعف الله عنه يطهر بالنار ، فإذا طهر استحق دخول الجنة مثل الثوب الذي تصيبه النجاسة ، فالنجاسة هي المعاصي ، وأما الكفر فهو مثل النجاسة العينية لا تطهر أبدًا كنجاسة الكلب فإذا غسلته آلاف المرات لا يطهر ؛ لأنه نجس نجاسة عينية بخلاف النجاسة التي تصيب الثوب فإنها تطهر .

• [٦١٠٨] قوله : **«فأشاح بوجهه فتعوذ منها»** يعني التفت بوجهه ، ففي الحديث مشروعية الاستعاذة من النار عند ذكرها ؛ اقتداء بالنبي ﷺ حيث ذكر النار فأعرض بوجهه كأنها أمامه ، ثم تعوذ منها ، ثم قال : **«اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة»** .

وفي الحديث دليل على أن الصدقة ولو بالقليل من أسباب الوقاية من النار .

وفيه أن الكلمة الطيبة تقوم مقام الصدقة عند عدمها ، فيتصدق المسلم بما تيسر ، فإن لم يجد فبكلمة طيبة ، كأن يعده بالخير أو يدعو له .

• [٦١٠٩] قال النبي ﷺ عن عمه : **«لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة»** هذا فيه دليل على أن أبا طالب يشفع فيه النبي ﷺ شفاعة تخفيف لا شفاعة إخراج ، وهو مستثنى من قوله تعالى : ﴿فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ﴾ [المدثر : ٤٨] ، فالكفار لا تنفعهم شفاعة ، لكن أبا طالب مستثنى فتنفعه الشفاعة لكنها لا تنفعه في الإخراج من النار بل تنفعه في تخفيف العذاب ، فهذه الشفاعة خاصة في أبي طالب وخاصة بالنبي ﷺ .

وقوله : **«فيجعل في ضحضاح من النار»** الضحضاح : هو القليل من الماء ، فاستعير هنا للقليل من النار .

وقوله : **«أم دماغه»** أم الدماغ هي وسط الرأس ، وتسمى المأمومة ، وفي اللفظ الآخر : **«فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبيه يغلي منه دماغه»**(١) .

وفي اللفظ الآخر في «صحيح مسلم» : أن النبي ﷺ قيل له : يا رسول الله إن أبا طالب يحميك ويحوطك فهل نفعته؟ قال : **«نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح»**(٢) .

---

(١) أحمد (٣/ ٨) ، والبخاري (٣٨٨٥) ، ومسلم (٢١٠) .
(٢) مسلم (٢٠٩) .

وفي الحديث إثبات النار وإثبات الشفاعة والرد على من أنكرها .

• [٦١١٠] في هذا الحديث إثبات نوعين من الشفاعة : الشفاعة العظمى ، والشفاعة في إخراج العصاة .

قوله : **«يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون : لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا»** يعني حتى يقضي بينهم ، وهذه هي الشفاعة العظمى ، فيموج الناس بعضهم في بعض ، أي : يحصل لهم شدة ؛ لأنهم وقفوا كلهم حفاة عراة غرلًا ، والشمس فوق الرءوس ، فهذا يوم عظيم .

وقوله : **«فيأتون آدم ، فيقولون : أنت الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك»** – وفي اللفظ الآخر : **«وعلمك الأسماء كلها»**(١) – **«فاشفع لنا عند ربنا ، فيقول : لست هناكم ، ويذكر خطيئته»** ، وفي اللفظ الآخر أنه قال : **«إن ربي قد غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإني أكلت من الشجرة التي نهيت عنها اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح»**(٢) .

وقوله : **«ائتوا نوحًا أول رسول بعثه الله»** ، فيأتون نوحًا ﷺ فيقول : **«لست هناكم ويذكر خطيئته»** ، وفي الرواية الأخرى : **«يقولون : يا نوح أنت أول رسول بعثك الله للأرض فاشفع لنا عند ربك ألا ترى إلى ما بلغنا فيقول : إن ربي غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإني دعوت على أهل الأرض دعوة أغرقتهم ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى إبراهيم فإنه خليل الرحمن»**(٢) ، قال : **«فيأتونه فيقول : لست هناكم ، ويذكر خطيئته»** ، وفي اللفظ الآخر : **«يقولون : يا إبراهيم أنت خليل الله اتخذك الله خليلًا اشفع لنا عند ربك فيقول إبراهيم : إن ربي غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإني كذبت في الإسلام ثلاث كذبات ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى موسى»**(٣) ، وهذه الثلاث ليست من الكذب الصراح ، وحاشاه ﷺ ، فقد عصم الله أنبياءه الكرام عليهم السلام من المعاصي والسيئات ، بل هي من باب المعاريض والتورية ؛ ليجادل بها عن دين الله ، فلما كسر الأصنام وضع الفأس على عاتق الصنم الأكبر فلما قالوا : من فعل

---

(١) أبو داود (٤٧٠٢) .

(٢) أحمد (٢/ ٤٣٥) ، والبخاري (٣٣٤٠) ، ومسلم (١٩٤) .

(٣) أحمد بنحوه (٣/ ٣٤٤) ، والبخاري (٤٧١٢) ، ومسلم (١٩٤) .

هذا بآلهتنا؟ قال لهم ما قال؛ ليبين لهم أنها لا تنفع ولا تضر ولو كانت تنفع لنفعت نفسها ودافعت عن نفسها، ولما نظر في النجوم قال: إني سقيم يوريهم إيهامًا للذين عبدوا الكواكب، وقال عن زوجته: إنها أختي، أي: في الإسلام.

وقد عرف إبراهيم عليه الصلاة والسلام بصفات موسى ﷺ وأنه كلمه الله ﷻ وموسى قد أتى بعده، وهذا كما علمنا نحن الآن ما حصل للأمم السابقة بأن أخبرنا الله في القرآن، فكذلك إبراهيم أخبره الله وأنزل عليه الوحي وأنزل عليه الصحف.

فيذهبون إلى موسى، قال: **«فيأتونه، فيذكر خطيئته، ائتوا عيسى»**.

وفي اللفظ الآخر أنه قال: **«فيقولون: يا موسى أنت رسول الله وفضلك الله برسالاته وبكلامه فاشفع لنا عند ربك فيقول موسى: إن ربي قد غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وإني قتلت نفسًا لم أومر بقتلها اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى عيسى فإنه روح الله وكلمته»**(١)، والنفس التي قتلها هو القبطي، وكان ذلك قبل النبوة.

وقوله عن عيسى: **«فيأتونه، فيقول: لست هناكم، ائتوا محمدًا ﷺ، فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر»** في اللفظ الآخر أن عيسى يقول: **«إن ربي قد غضب اليوم غضبًا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنبًا نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى محمد»**(٢)، فيأتون نبينا محمدًا ﷺ قال: **«فيأتوني»**، وفي اللفظ الآخر أنه قال: **«فيأتوني فأقول: أنا لها»**(٣)، فيذهب فيسجد تحت العرش، قال: **«فأستأذن على ربي»**، وفيه دليل على أنه لا يبدأ بالشفاعة، فلابد من الإذن، قال تعالى: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وقوله: **«فإذا رأيته وقعت ساجدًا فيدعني ما شاء، ثم يقال لي: ارفع رأسك، سل تعطه، وقل تسمع، واشفع تشفع»**، فلو كان أوجه الناس لابد من الإذن فهذا شرط، وهناك شرط آخر وهو إذن الله في المشفوع له قال تعالى: ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ لَا تُغْنِى شَفَـٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٰٓ﴾ [النجم: ٢٦]، فإذا أذن الله له سأل ربه الشفاعة فيشفعه الله فيأتي الله تعالى لفصل القضاء ويقضي بين العباد ويحاسبهم كلهم في وقت واحد، ولا يلهيه شأن

---

(١) أحمد بنحوه (٣/ ٣٤٤)، والبخاري (٤٧١٢)، ومسلم (١٩٤).

(٢) أحمد (٢/ ٤٣٥).

(٣) أحمد (١/ ٢٨١)، والبخاري (٧٥١٠)، ومسلم (١٩٣).

عن شأن، كما أنه يخلقهم ويرزقهم ويعافيهم ويجيب سؤالهم في وقت واحد ويعبدونه في وقت واحد، فكم لله من داع في الدنيا، وكم لله من مصل، وكم لله من عابد، وكلهم يسمعهم ويجيب دعاءهم ويرحمهم ويثيبهم في وقت واحد، فهو سبحانه على كل شيء قدير.

وهذا المقام الذي أعطيه نبينا ﷺ هو المقام المحمود الذي يغبطه فيه الأولون والآخرون، قال تعالى: ﴿عَسَىٰٓ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]، وهذا هو الصواب أن المقام المحمود هو الشفاعة كما ذهب إليه جمهور العلماء، وقيل: إجلاسه معه على العرش، وجاء فيه آثار متعددة عن مجاهد، وقيل: إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة، وهذا لا يغاير القول الأول، والراجح هو الأول، ولو قيل: يحصل له الأمران وأن المقام المحمود مكون من الأمرين: الشفاعة العظمى، وإجلاسه فوق العرش - فله وجه، لكن المشهور عند جمهور العلماء أن المقام المحمود هو الشفاعة العظمى.

وقوله: **«فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ثم أشفع فيحد لي حدا»**: هذه الشفاعة في إخراج العصاة من الموحدين.

وقوله: **«ثم أخرجهم من النار وأدخلهم الجنة»**: هذه ليست خاصة به ﷺ، لكن الشفاعة العظمى خاصة بنبينا ﷺ لا يشاركه فيها أحد، وكذلك الشفاعة في عمه أبي طالب، وكذلك الشفاعة لأهل الجنة بالإذن لهم في دخولها، فهذه الثلاث خاصة به ﷺ، وبقية الشفاعات مشتركة بينه وبين غيره مثل الشفاعة في إخراج العصاة والشفاعة فيمن استحق النار فلا يدخلها، والشفاعة في رفع درجة قوم من أهل الجنة.

والخوارج والمعتزلة لم ينكروا إلا الشفاعة في إخراج العصاة من النار وباقي الشفاعات لم ينكروها.

قال: **«ثم أعود فأقع ساجدًا مثله في الثالثة أو الرابعة»**، يعني أربع مرات فيشفع كل مرة ويحد الله له حدًّا يخرجهم، قال النبي ﷺ: **«حتى ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن»** قال: **«فكان قتادة يقول عند هذا: أي وجب عليه الخلود»**، يعني هذا يتناول الكفار وبعض العصاة ممن ورد في حقهم الخلود في النار كالقاتل، ثم يخرج العصاة في القبضة، فيقبض الله قبضة من النار لم يعملوا خيرًا قط، يعني زيادة على التوحيد، ويبقى الكفار، ويكون المراد الخلود في حق العصاة والبقاء في النار بعد إخراج من تقدمهم حتى يخرجوا بقبضة أرحم الراحمين، كما وقع في رواية

معبد بن هلال بعد روايته عن أنس من رواية الحسن البصري فثبت أنه يبقىٰ بقية من الموحدين لم يشفع فيهم فيخرجهم أرحم الراحمين، ويجمع بين قول النبي ﷺ: **«حتىٰ ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن»** وقوله في الحديث الآخر في حديث أنس: **«ثم أقوم الرابعة فأقول: يا رب ائذن لي فيمن قال: لا إله إلا الله فيقول ليس ذلك لك، ولكن وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال: لا إله إلا الله»**(١)، وقوله في الحديث الآخر: **«وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئًا»**(٢) - أنه يحتمل أن البقية من غير أمة محمد ﷺ، ويحتمل أنه قال هذا بناء علىٰ ظنه، أو المراد أنه تناله أكثر الشفاعة، أو لم يبق فيما يظهر له مما حد له.

• [٦١١١] قوله: **«يسمون الجهنميون»** هؤلاء هم الذين دخلوا النار مدة ثم عفا الله عنهم بكرمه ومنه، وأدخلهم الجنة بشفاعة النبي ﷺ.

وجاء في الحديث: **«ويكتب بين أعينهم: هؤلاء عتقاء الله ﷻ فيذهب بهم فيدخلون الجنة فيقول لهم أهل الجنة: هؤلاء الجهنميون فيقول الجبار بل هؤلاء عتقاء الجبار ﷻ»**(٣)، وفي اللفظ الآخر: **«فيكتب في رقابهم: عتقاء الله ﷻ ثم يدخلون الجنة فيسمون فيها الجهنميين»**(٤).

وتبقىٰ بقية يخرجهم رب العالمين برحمته، ففي الحديث الآخر يقول: **«شفعت الملائكة وشفع النبيون ولم يبق إلا رحمة أرحم الراحمين»**(٥).

• [٦١١٢] كان حارثة ﷺ غلامًا يوم بدر قال: قوله: **«غرب سهم»** والسهم الغرب هو الذي لا يدرىٰ من أي جهة أصابه، فلما أصابه أرداه قتيلًا؛ فحزنت عليه أمه، **«فقالت: يا رسول الله، قد علمت موقع حارثة من قلبي، فإن كان في الجنة لم أبك عليه، وإلا سوف ترىٰ ما أصنع فقال لها: هبلت! أجنة واحدة هي؟! إنها جنان كثيرة، وإنه في الفردوس الأعلىٰ»**، وهذا فيه فضل حارثة ﷺ، وأنه مشهود له بالجنة، وأنه في الفردوس الأعلىٰ.

---

(١) البخاري (٧٥١٠)، ومسلم (١٩٣).
(٢) أحمد (٢/ ٤٢٦)، ومسلم (١٩٩).
(٣) أحمد (٣/ ١٤٤).
(٤) أحمد (٣/ ٣٢٥).
(٥) أحمد (٣/ ٩٤)، ومسلم (١٨٣)، وبنحوه البخاري (٧٤٤٠).

وفي الحديث دليل على أن من مات مع المجاهدين فإن له حكم الشهادة ولو لم يكن في صف القتال، فمن خرج مع المجاهدين فهو شهيد، سواء مات في الطريق للذهاب أو في الطريق للإياب أو في أثناء السفر أو جاءه سهم أو في صف القتال.

وفيه أن الجنة لا تقاس بالدنيا، ولا تقارن بها؛ لأن الجنة باقية، وكما قال مالك بن دينار رَحِمَهُ اللَّهُ: لو كانت الدنيا ذهبًا يفنى، والآخرة خزفًا يبقى لكان العاقل يقدم الخزف الذي يبقى على الذهب الذي يفنى، فكيف والدنيا خزف يفنى والآخرة ذهب يبقى؟!

وقوله: **«غدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها»**، الغدوة: الذهاب أول النهار، والروحة: الرجوع آخر النهار، والمعنى: ثواب الغدوة في سبيل الله أو الروحة في الجنة خير من الدنيا وما فيها.

وقوله: **«ولقاب قوس أحدكم أو موضع قده من الجنة خير من الدنيا وما فيها»** أي: مقبض القوس، فمقداره في الجنة خير من الدنيا وما فيها؛ لأن الدنيا فانية والجنة باقية.

وقوله: **«ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض لأضاءت ما بينهما ولملأت ما بينهما ريحًا، ولنصيفها - يعني الخمار - خير من الدنيا وما فيها»** النصيف أو الخمار: هو غطاء الرأس للمرأة من نساء أهل الجنة خير من الدنيا وما فيها، والخمار تلبسه في الجنة للزينة؛ لأنه يجملها مثل ما يلبس الإنسان الملابس الجميلة، فلا شك أن الباقي لا يقارن بالفاني، وفي الحديث الآخر: **«لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرًا منها شربة ماء»**[1].

• [٦١١٣] هذا الحديث فيه دليل على أن لكل إنسان مقعدين: مقعدًا من الجنة ومقعدًا من النار.

وفي الحديث الآخر: **«ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار»**[2].

فهذا الحديث فيه إثبات الجنة والنار وفيه أن المؤمن إذا دخل الجنة أُري مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرًا، والكافر يرى مقعده من الجنة -لو كان أحسن- ليكون حسرة، نسأل الله العفو والعافية.

---

(١) الترمذي (٢٣٢٠).

(٢) البخاري (٤٩٤٥)، وبنحوه مسلم (٢٦٤٧).

• [٦١١٤] قوله : «من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة» ، هذه الشفاعة في العصاة الذين يدخلون النار أو يستحقون دخول النار ، أما الكفار فلا نصيب لهم في الشفاعة ، قال تعالى : ﴿فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ﴾ [المدثر : ٤٨] .

وهذا الحديث فيه أن الشفاعة لا تنال إلا الموحدين ، وأن غير الموحد لا نصيب له في الشفاعة ، والمراد بالشفاعة تلك التي يقول فيها النبي ﷺ : **«أمتي أمتي»**(١) .

أما الشفاعة العظمى في الإراحة من كرب الموقف يوم القيامة فأسعد الناس بها من يسبق إلى الجنة ، وهم الذين يدخلون الجنة بغير حساب ، ثم الذين يلونهم وهم من يدخلونها بغير عذاب بعد أن يحاسبوا .

وقد سأل أبو هريرة رضي الله عنه النبي ﷺ عن الشفاعة من شدة حرصه على الحديث ، فقال له النبي ﷺ : **«لقد ظننت يا أبا هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ؛ لما رأيت من حرصك على الحديث»** .

• [٦١١٥] قوله : **«اذهب فادخل الجنة ، فيأتيها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع»** يعني : ليس له مكان ، فيقول : **«يا رب ، وجدتها ملأى»** أي : يا رب ما وجدت لي مكانًا ، فيقول الله : **«اذهب فادخل الجنة ، فيأتيها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع»** ، وفي المرة الثالثة ، يقول الله : **«فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها - أو إن لك مثل عشرة أمثال الدنيا»** قال : **«فيقول : تسخر مني - أو تضحك مني - وأنت الملك . فلقد رأيت النبي ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه ، وكان يقال : ذاك أدنى أهل الجنة منزلة»** .

الحديث فيه : إثبات الضحك لله ﷻ .

وفيه : إثبات السخرية ، لكنها من الصفات المتقابلة ، قال تعالى : ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ ٱللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة : ٧٩] ، فيستهزئون ويستهزئ الله بهم ، ويمكرون ويمكر الله ، فهي لا تطلق وحدها ؛ لأن المكر والسخرية والكيد صفات ذم ، لكن يكون مدحًا إذا كان فيه مقابلة مكر الماكر ، كما أن كيد الكائد يكون كمالًا ، أما الكيد من حيث هو كيد ، والمكر من حيث هو مكر - فهما صفتا ذم ؛ ولهذا لا تطلق هذه الصفات على الله ﷻ ، فلا يقال : من صفات الله المكر أو الكيد ، وإنما يقال : يمكر الله بالماكر ، ويكيد الكائد ، ويسخر من الساخر .

---

(١) أحمد (٣/ ١٤٤) ، والبخاري (٧٥١٠) ، ومسلم (١٩٣) .

وفيه : إثبات الجنة والنار .

وفيه : بيان آخر أهل النار خروجًا منها ، وآخر أهل الجنة دخولًا فيها .

وجاء هذا في حديث آخر طويل في قصة خروج هذا الرجل من النار ، وأنه في أول مرة يصرف وجهه إلى النار ، وأنه يأتيه حرارة النار ، فيقول : **«يا رب اصرف وجهي عن النار قد قشبني ريحها ، وأحرقني ذكاؤها ، فيأخذ الله عليه المواثيق والعهود ألا يسأل غيرها ، فإذا أخذ عليه المواثيق والعهود فيصرف الله وجهه عن النار ، فإذا صرف وجهه رفعت له شجرة فيها ظل وفيها ماء ، فيسكت ما شاء الله ، ثم يقول : يا رب قربني من الشجرة ، فيقول الله : ويلك يا ابن آدم ما أغدرك! ألم تقل : إنك لا تسألني غيرها؟! فيقول : يا رب لا أكون أشقى خلقك بك ، فيدنيه الله فيأخذ عليه العهود والمواثيق ثم ترفع له شجرة فلا تزال ترفع له شجرة حتى يصل إلى الجنة فيسكت ما شاء الله ، فإذا سكت وفتحت له الجنة ورأى ما فيها قال : يا رب أدخلني الجنة فيقول الله : ويلك يا ابن آدم ما أغدرك؟! فيقول : يا رب لا أكون أشقى خلقك فيضحك الرب ﷻ فيقول : ادخل الجنة ، فإذا دخلها قال الله له : تمنَّ فيتمنى ، فيعطى ما يتمنى ، فيقول الله : أما ترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا؟ فيقول : رضيت يا رب ، فيقول الله : لك ذلك وعشرة أمثاله ، ثم يقول الله : لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله»**[(١)] .

• [٦١١٦] هذا الحديث تابع للحديث الأول في الشفاعة لأبي طالب ، وفيه أنها شفاعة خاصة .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (٢/ ٢٧٥) ، والبخاري (٨٠٦) ، ومسلم (١٨٢) .

المتن

[٥٢/ ٧٢] باب الصراط جسر جهنم

• [٦١١٧] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني سعيد وعطاء ابن يزيد أن أبا هريرة أخبرهما عن النبي ﷺ. ح وحدثني محمود، قال: حدثنا عبدالرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن عطاء بن يزيد الليثي، عن أبي هريرة قال: قال أناس: يا رسول الله، هل نرئ ربنا يوم القيامة؟ فقال: «**هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب؟**» قالوا: لا يا رسول الله، قال: «**هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب؟**» قالوا: لا يا رسول الله، قال: «**فإنكم ترونه يوم القيامة كذلك، يجمع الله الناس فيقول: من كان يعبد شيئًا فليتبعه، فيتبع من كان يعبد الشمس، ويتبع من كان يعبد القمر، ويتبع من كان يعبد الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها، فيأتيهم الله سبحانه في غير الصورة التي يعرفون، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا أتانا ربنا عرفناه، فيأتيهم الله ﷻ في الصورة التي يعرفون فيقول: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا فيتبعونه، ويضرب جسر جهنم**»، قال رسول الله ﷺ: «**فأكون أول من يجيز، ودعاء الرسل يومئذ: اللهم سلِّم سلِّم، وبه كلاليب مثل شوك السعدان، أما رأيتم شوك السعدان؟**» قالوا: نعم يا رسول الله، قال: «**فإنها مثل شوك السعدان، غير أنها لا يعلم قدر عظمها إلا الله، فتخطف الناس بأعمالهم منهم الموبق بعمله، ومنهم المخردل، ثم ينجو حتى إذا فرغ الله من القضاء بين عباده وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يخرجه ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله أمر الملائكة أن يخرجوهم فيعرفونهم بعلامة آثار السجود، وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود، فيخرجونهم قد امتحشوا، فيصب عليهم ماء يقال له: ماء الحياة، فينبتون نبات الحبة في حميل السيل، ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار، فيقول: يا رب، قد قشبني ريحها وأحرقني ذكاؤها فاصرف وجهي عن النار، فلا يزال يدعو الله، فيقول: لعلك إن أعطيتك أن تسألني غيره، فيقول: لا وعزتك لا أسألك غيره، فيصرف وجهه عن النار، ثم يقول بعد ذلك: يا رب قربني إلى باب الجنة، فيقول: أليس قد زعمت ألا تسألني**

غيره ، ويلك يا ابن آدم ما أغدرك! فلا يزال يدعو ، فيقول : لعلي إن أعطيك ذلك تسألني غيره ، فيقول : لا وعزتك ، لا أسألك غيره ، فيعطي الله من عهود وميثاق ألا يسأله غيره ، فيقربه إلى باب الجنة ، فإذا رأى ما فيها سكت ما شاء الله أن يسكت ، ثم يقول : رب أدخلني الجنة ، فيقول : أولست قد زعمت ألا تسألني غيره؟ ويلك يا ابن آدم ما أغدرك! فيقول : يا رب ، لا تجعلني أشقى خلقك ، فلا يزال يدعو حتى يضحك ، فإذا ضحك منه أذن له بالدخول فيها ، فإذا دخل فيها قيل له : تمن من كذا فيتمنى ، ثم يقال له : تمن من كذا فيتمنى حتى تنقطع به الأماني ، فيقول : هذا لك ومثله معه» . قال أبو هريرة : وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولًا ، قال : وأبو سعيد جالس مع أبي هريرة لا يغير عليه شيئًا من حديثه حتى انتهى إلى قوله : **«هذا لك ومثله معه»** قال أبو سعيد : سمعت رسول الله ﷺ يقول : **«هذا لك وعشرة أمثاله»** ، قال أبو هريرة : حفظت **«مثله معه»** .

الشرح

قوله : «باب الصراط جسر جهنم» الصراط والجسر لغةً : هو الطريق الذي يُعبر عليه ، ويسميها بعض الناس الآن «كوبري» ، وهذه كلمة أجنبية غير عربية ، وينبغي للإنسان أن يستعمل اللغة العربية في غالب حديثه ، فاسمها العربي جسر ، يقال : جَسر وجِسر بفتح الجيم وكسرها .

والمراد هنا الجسر المنصوب على جهنم لعبور المؤمنين عليه إلى الجنة ، وهو منصوب من أسفل إلى أعلى ؛ لأن الجنة هي في الأعلى ، والنار في الأسفل ، والذي يعبر على الصراط هم المؤمنون ، أما الكفرة فإنهم يساقون إلى جهنم ويتساقطون فيها - نعوذ بالله منها - قال تعالى : ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ ٱلْمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّحْمَٰنِ وَفْدًا ۝ وَنَسُوقُ ٱلْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا﴾ [مريم : ٨٥، ٨٦] .

• [٦١١٧] ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الحديث وذكر في آخره زيادة حديث أبي سعيد **«عن أبي هريرة قال : قال أناس : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال : هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : فإنكم ترونه يوم القيامة كذلك»** فالحديث فيه : إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ، وأنها رؤية حسية بالأبصار .

وفيه : الرد على الخوارج والمعتزلة الذين أنكروا رؤية الله في الآخرة ، ومن العلماء من كفر منكر رؤية الله في الآخرة ، كالإمام أحمد وغيره ، فقالوا : من أنكر رؤية الله في الآخرة فهو كافر ، ورؤية الله في الآخرة ثابتة في الآيات القرآنية وفي الأحاديث الصحيحة المتواترة ، والآيات القرآنية واضحة في ذلك ، قال تعالى : ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة : ٢٢ ، ٢٣]، وقال سبحانه : ﴿كَلَّآ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين : ١٥]، فالكفرة يحجبون عن ربهم يوم القيامة ، ومفهومه أن المؤمنين لا يحجبون ؛ لأنهم لو حجبوا لتساووا مع الكفرة ، فقال سبحانه وتعالى : ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس : ٢٦] والزيادة جاء تفسيرها في الحديث أنها النظر إلى وجه الله الكريم ، وقال سبحانه : ﴿لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق : ٣٥]، والمزيد هو النظر إلى وجه الله الكريم ، فرؤية الله في الآخرة ثابتة في الآيات القرآنية وثابتة في الأحاديث الصحيحة ، وروى الإمام مسلم رَحِمَهُ ٱللَّهُ عن سلمان رضي الله عنه أنه فسر الزيادة بأنها النظر إلى وجه الله الكريم .

ومن أنكر رؤية الله في الآخرة فهو كافر على العموم ، أما الشخص المعين فلابد من إقامة الحجة عليه ، لكن هذا تكفير على العموم بالنوع لا بالعين .

والحديث صريح في أن الرؤية بصرية ، والمعتزلة أولوا الرؤية بالعلم ، قالوا : المعنى أنكم تعلمون ربكم كما تعلمون أن القمر قمر ، وهذا فيه جهل كبير .

ولا شك أن الرؤية تأتي بمعنى الرؤية البصرية ، وتأتي بمعنى العلم كما في قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَٰبِ ٱلْفِيلِ﴾ [الفيل : ١] يعني ألم تعلم ما فعله ربك بأصحاب الفيل ؛ لأنه ﷺ لم يدرك عام الفيل ، وعام الفيل هو العام الذي ولد فيه النبي ﷺ .

وتأتي الرؤية بمعنى الحلم ، كالذي يراه النائم في الحلم ، ولكن السياق هو الذي يبين المعنى ، وفي الحديث المعنى صريح بأن الرؤية رؤية بالبصر ، والأحاديث في هذا متواترة ، فقد قال العلامة ابن القيم رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «رواه عن النبي ﷺ أكثر من ثلاثين صحابيًا في الصحاح والسنن المسانيد ، وساقها في حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح»[1] .

---

(١) «حادي الأرواح» (٢٠٥ - ٢٣١) .

قوله : «يجمع الله الناس فيقول : من كان يعبد شيئًا فليتبعه ، فيتبع من كان يعبد الشمس ، ويتبع من كان يعبد القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت» يعني يوم القيامة إذا جمع الله الناس يقول : من كان يعبد شيئًا فليتبعه ، فالذي يعبد الشمس يتبع الشمس فيلقى في النار ومعه الشمس التي عبدوها ، ومن كان يعبد القمر فيلقى القمر في النار ويتبعونه ، قال تعالى : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَٰرِدُونَ﴾ [الأنبياء : ٩٨]، فالشمس والقمر يكوران يوم القيامة ويلقيان في النار مع من عبدهما ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ، فكل هؤلاء يجمعون مع معبوداتهم ويتساقطون في النار .

قوله : «وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها» السبب في بقاء المسلمين مع المنافقين ، أن المنافقين أظهروا الإسلام في الدنيا فبقوا معهم ثم بعد ذلك يمكر الله بهم كما مكروا ، فيفصلون عن المؤمنين ، وكانوا يظنون أنهم سيكونون معهم لإظهارهم الإسلام في الدنيا .

قوله : «فيأتيهم الله سبحانه في غير الصورة التي يعرفون ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : نعوذ بالله منك ، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا أتانا ربنا عرفناه ، فيأتيهم الله ﷻ في الصورة التي يعرفون فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا فيتبعونه» .

فيه : إثبات الرؤية ، حيث يرونه مرات متعددة في موقف القيامة .

وفي حديث أبي سعيد الآتي في كتاب التوحيد قال : «فيأتيهم في صورة غير صورته التي رأوه فيها أول مرة» ، وفي رواية : **«فيأتيهم الجبار في صورة غير صورته التي رأوه فيها أول مرة»**[1] ، ووقع في رواية العلاء بن عبدالرحمن : **«فيطلع عليهم رب العالمين»**[2] ، والحكمة في هذا الامتحان ؛ لأن معهم المنافقين .

وهذا الحديث أحد الأحاديث الواردة في الصورة ، وأحاديث الصورة أنواع ، وفي هذا الحديث إثبات الصورة لله تعالى ، وأن الله تعالى له صورة لا يعلم كيفيتها إلا هو ، كسائر صفاته من السمع والبصر والعلم والقدرة والكلام والمشيئة وغيرها ، وخبر الصورة متواتر في

---

(١) البخاري (٧٤٤٠) .
(٢) أحمد (٢/ ٣٦٨) ، والترمذي (٢٥٥٧) .

الجملة عند أهل الحديث، وفي الحديث الآخر: **«أن الله خلق آدم على صورته»**[(١)]، هذا نوع من أنواع الأحاديث في الصورة، والأحاديث الواردة في الصورة ثلاثة أنواع: هذا أحدها، أما النوع الثاني: حديث: **«خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعًا»**[(٢)]، وقد أنكر بعض الناس الصورة لله ﷻ، حتى بعض أهل الحديث كالإمام ابن خزيمة في كتاب «التوحيد»، وقال: يا أيها الناس لا تغلطوا ولا تغالطون، ظن أن فيها تشبيهًا، وقد رد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ وجعلها من أغلاطه، والأدلة الشرعية والعقلية التي تثبت بها صفة الله ﷻ يثبت بنظيرها هذه الصورة، وقد أنكرت الجهمية والمعتزلة والاتحادية أن يكون لله صورة، وأنكرت الجهمية أن يكون الله يرى بالأبصار أو بالقلوب في الدنيا والآخرة، يقظة أو منامًا - نعوذ بالله - وهم كفار بذلك.

والجهمية والحلولية كفروا بأقوالهم الباطلة وقد ذكر ابن القيم الحكم بكفر الجهمية عن أكثر من خمسمائة عالم فقال:

ولقد تقلد كفرهم خمسون في عشر من العلماء في البلدان[(٣)]

نسأل الله السلامة والعافية لأنهم والعياذ بالله تنقصوا الرب أعظم تنقص، فمن مذهبهم أن الله يختلط بالمخلوقات وإنكار العلو وإنكار النصوص.

وقد تأول أهل البدع الصورة بتأويلات، فمنهم من تأولها بالملك، ومنهم من تأولها بالصفة وهذان التأويلان للرازي، وتأولها الاتحادية بأنه الظاهر في صور الموجودات، بل هو عينها، فالاتحادية يقولون: معنى أن الله له صورة: فهو الظاهر في صور الموجودات بل هو عينها، والاتحادية من أكفر خلق الله، أما الصورة فلا إشكال فيها، فكل موجود قائم بنفسه لابد له من صورة يكون عليها، فأنت الآن لك صورة موجود عليها، حتى الجمادات لها صورة تكون عليها، ولكنه تعالى ليس كمثله شيء.

---

(١) أحمد (٢/ ٣١٥)، والبخاري (٦٢٢٧).

(٢) البخاري (٦٢٢٧).

(٣) «متن القصيدة النونية» (ص٤٢).

قوله : «ويضرب جسر جهنم» يقال : جَسر وجِسر بفتح الجيم وكسرها ، وهذا الجسر ممدود من أسفل إلى أعلى ، وأول زمرة تمر على الصراط كالبرق ، ثم كالريح ، ثم كالطير ، ثم كأجاويد الخيل ، ثم الرجل يعدو عدوًا ، ثم الرجل يزحف زحفًا ، حتى تعجز أعمال العباد ، وهذا المرور ليس بقوة الأجساد ولكنه بقوة الأعمال وصلاحها .

قوله : **«فأكون أول من يجيز ، ودعاء الرسل يومئذ : اللهم سلِّم سلِّم ، وبه كلاليب مثل شوك السعدان ، أما رأيتم شوك السعدان؟ قالوا : نعم يا رسول الله ، قال : فإنها مثل شوك السعدان ، غير أنها لا يعلم قدر عظمها إلا الله ، فتخطف الناس بأعمالهم منهم الموبق بعمله»** وهو من يسقط بعمله **«ومنهم المخردل ثم ينجو حتى إذا فرغ الله من القضاء بين عباده وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يخرجه ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله أمر الملائكة أن يخرجوهم فيعرفونهم بعلامة آثار السجود ، وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود»** .

قوله : **«وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يخرجه ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله»** يعني : عن إخلاص وعلم وصدق ويقين .

والحديث فيه : دليل على أن عصاة الموحدين يخرجون من النار ، وأنهم لا يبقون فيها .

وفيه : الرد على الخوارج والمعتزلة الذين أنكروا الشفاعة في إخراج العصاة الموحدين .

وفيه : دليل على أن غير المصلي لا يخرج من النار ؛ لأنه ليس له أثر السجود ، وهذا دليل واضح على كفر تارك الصلاة ، ولم أجد أحدًا نص عليه ، ولكن الحديث ظاهر وصريح في كفر تارك الصلاة ، تأمل قوله : **«وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يخرجه ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله»** وهم الموحدون **«أمر الملائكة أن يخرجوهم»** الضمير يعود على الموحدين الذين يشهدون أن لا إله إلا الله **«فيعرفونهم بعلامة آثار السجود»** فدل على أن الصلاة شرط صحة التوحيد ، ومن كان لا يصلي فقد انتقض توحيده ، والحمد لله على ما منَّ به .

وقوله : **«وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود»** دلَّ أن عذاب العصاة ليس كعذاب الكفار ، فعذاب العصاة الموحدين أخف وأقل ، والكفار تغمرهم النار من جميع الجهات وتصلاهم من جميع الجهات ، قال تعالى : ﴿لَهُم مِّن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ

غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]، وقال تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء: ٥٦]، وأما عصاة الموحدين فلا تغمرهم النار من جميع الجهات، وإنما تصيبهم ولا تأكل جباههم ولا وجوههم وهم في طبقة أعلى من طبقة الكفار؛ ولهذا قال بعض أهل العلم: إذا خرج العصاة فنيت الطبقة التي كان فيها العصاة من النار.

قوله: «**فيخرجونهم قد امتحشوا**» يعني احترقوا وماتوا، وهذه إماتة خاصة بالعصاة.

قوله: «**فيصب عليهم ماء يقال له: ماء الحياة**» في اللفظ الآخر: «**ضبائر ضبائر**»[١] أي: جماعات جماعات.

قوله: «**فينبتون نبات الحبة في حميل السيل**»، والحِبة بكسر الحاء البذرة، بخلاف الحَبَّة، وفي اللفظ الآخر قال: «**ألم تر أنها تخرج صفراء ملتوية**»[٢]، والحميل فعيل بمعنى مفعول، يعني السيل إذا كان يجري في الوادي يأخذ ما أمامه من العيدان والحبات وغيرها فيأخذ هذه الحبة فيلقيها على حافة الوادي فتنبت صفراء ملتوية، فالعصاة إذا أخرجوا من النار يصب عليهم ماء الحياة، فينبتون كما تنبت البذرة في حميل السيل، فإذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة.

قوله: «**لا وعزتك لا أسألك غيره**» الواو واو القسم، والعزة: صفة من صفات الله، وفيه جواز القسم بصفات الله، والحلف بالله وأسمائه وصفاته، كما قال الله على لسان إبليس لعنة الله عليه: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٢]، والمعنى: لا أسألك وعزتك، فأكد كلامه بالقسم أيضًا، كما في اللفظ الآخر: «**فيصرف وجهه عن النار**»[٣].

قوله: «**فلا يزال يدعو حتى يضحك، فإذا ضحك منه أذن له بالدخول**» فيه: إثبات الضحك لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته، وهو صفة من صفاته، وأنكر الضحك الأشاعرة والمعتزلة والجهمية وظنوا أن هذا فيه تشبيه، والتشبيه منفي بالنص والإجماع، قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، وقال تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤] فليس لله مثيل.

---

(١) أحمد (٣/ ١١)، ومسلم (١٨٥).
(٢) أحمد (٣/ ٥٦)، والبخاري (٢٢).
(٣) أحمد (٢/ ٢٧٥)، والبخاري (٦٥٧٤).

قوله: «**فإذا دخل فيها قيل له: تمنَّ من كذا فيتمنى**» فكل ما يدور بخاطره وبخلده يتمناه ويحصل عليه ويعطاه، فيقول الله له بعدما يتمنى الأماني وتنقطع الأماني: «**هذا لك ومثله معه. قال أبو هريرة: وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولًا**».

قوله: «**قال: وأبو سعيد جالس مع أبي هريرة لا يغير عليه شيئًا من حديثه**» الذي قال هذا هو عطاء رَحِمَهُ اللَّهُ، وأبو سعيد هو الخدري رضي الله عنه، ومعنى الكلام أن أبا سعيد رضي الله عنه أقر ما قاله أبو هريرة رضي الله عنه «**حتى انتهى إلى قوله: هذا لك ومثله معه، قال أبو سعيد: سمعت رسول الله ﷺ يقول: هذا لك وعشرة أمثاله**» يعني أن أبا سعيد قال: أنا عندي زيادة على ما ذكرت يا أبا هريرة، فقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**هذا لك وعشرة أمثاله**».

ولا منافاة، فلعل أبا سعيد سمع هذه الزيادة في مجلس آخر من النبي ﷺ، وقد سمع في المجلس الأول ما سمعه أبو هريرة، وورد في حديث آخر بلفظ آخر: أن الله تعالى يقول لآخر أهل النار خروجًا وآخر أهل الجنة دخولًا: «**أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا؟ فيقول: بلى يا رب، فيقول: لك ذلك وعشرة أمثاله ومثله ومثله ومثله، ولك مع ذلك ما اشتهت نفسك ولذت عينك**»[1] يعني: لك مثل ملك من ملوك الدنيا خمسين مرة، والجنة ليس فيها هموم ولا غموم ولا أكدار ولا بول ولا غائط، والنساء في الجنة لا يحضن ولا ينفسن ولا يمتن ولا يهرمن، فنسأل الله من فضله.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال النووي: مذهب أهل السنة أن رؤية المؤمنين ربهم ممكنة، ونفتها المبتدعة من المعتزلة والخوارج وهو جهل منهم، فقد تضافرت الأدلة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وسلف الأمة على إثباتها في الآخرة للمؤمنين، وأجاب الأئمة عن اعتراضات المبتدعة بأجوبة مشهورة ولا يشترط في الرؤية تقابل الأشعة ولا مقابلة المرئي وإن جرت العادة بذلك فيما بين المخلوقين والله أعلم».

وهذا مذهب الأشاعرة؛ لأن الأشاعرة يثبتون الرؤية وينكرون الجهة، وأهل السنة يقولون: إن المؤمنين يرون ربهم من فوقهم كما قال الله تعالى: ﴿**وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ**﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣] فترون ربكم كما ترون القمر، ومعلوم أننا نرى القمر من

---

(١) مسلم (١٨٩).

فوق ، وكذلك يقول أهل السنة : إنه لابد من مقابلة المرئي للرائي ومواجهته ، والأشاعرة والمعتزلة ينكرون العلو ، ويريد الأشاعرة أن يكونوا مع أهل السنة دائمًا ، فتجدهم بين أهل السنة من جهة والمعتزلة من جهة أخرى ، فيجمعون بين قوليهم ، فهم مع أهل السنة في إثبات الرؤية ، ومع المعتزلة في إنكار العلو ، وهم خالفوا بذلك جميع العقلاء ، ولهذا قال العلماء : ضحك العقلاء كلهم من قول الأشاعرة : إن الله يرى لا في جهة .

كذلك قال المعتزلة عن كلام الله ﷻ : إن كلامه مخلوق لفظًا ومعنى ، وأهل السنة قالوا : كلام الله لفظه ومعناه صفة غير مخلوق ، إلا أنك ترى الأشاعرة صاروا مع المعتزلة ومع أهل السنة في آن ، فقالوا : اللفظ مخلوق مثل قول المعتزلة ، والمعنى غير مخلوق كما يقول أهل السنة ، وهذا ما يدعو للضحك من أقوالهم .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قوله : **«ومن كان يعبد الطواغيت»** والطواغيت : جمع طاغوت وهو الشيطان والصنم ، ويكون جمعًا ومفردًا ومذكرًا ومؤنثًا ، وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في تفسير سورة النساء ، وقال الطبري : الصواب عندي أنه كل طاغ طغى على الله يعبد من دونه إما بقهر منه لمن عبد ، وإما بطاعة ممن عبد إنسانًا كان أو شيطانًا أو حيوانًا أو جمادًا ، قال : فاتباعهم لهم حينئذ باستمرارهم على الاعتقاد فيهم ويحتمل أن يتبعوهم بأن يساقوا إلى النار قهرًا .

وقوله : **«وتبقى هذه الأمة»** قال ابن أبي جمرة : يحتمل أن يكون المراد بالأمة أمة محمد ﷺ ، ويحتمل أن يحمل على أعم من ذلك فيدخل فيه جميع أهل التوحيد حتى من الجن ، ويدل عليه ما في بقية الحديث : **«حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر»**[(١)] ، قلت : ويؤخذ أيضًا من قوله في بقية الحديث : **«فأكون أول من يجيز»**[(٢)] فإن فيه إشارة إلى أن الأنبياء بعده يجيزون أممهم .

قوله : **«فيها منافقوها»** كذا للأكثر ، وفي رواية إبراهيم بن سعد : **«فيها شافعوها»** أو **«منافقوها»** شك إبراهيم والأول المعتمد ، وزاد في حديث أبي سعيد رضي الله عنه : **«حتى يبقى من**

---

(١) البخاري (٤٥٨١) .
(٢) أحمد (٢/ ٢٧٥) ، والبخاري (٦٥٧٤) .

كان يعبد الله من بر وفاجر وغبرات أهل الكتاب»[1] بضم الغين المعجمة وتشديد الموحدة، وفي رواية مسلم: **«وغبر»**[2]، وكلاهما جمع غابر أو الغبرات جمع وغبر جمع غابر».

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ: «قال ابن بطال: في هذا الحديث أن المنافقين يتأخرون مع المؤمنين؛ رجاء أن ينفعهم ذلك بناء على ما كانوا يظهرونه في الدنيا، فظنوا أن ذلك يستمر لهم، فميز الله تعالى المؤمنين بالغرة والتحجيل؛ إذ لا غرة للمنافق ولا تحجيل. قلت: قد ثبت أن الغرة والتحجيل خاص بالأمة المحمدية، فالتحقيق أنهم في هذا المقام يتميزون بعدم السجود وبإطفاء نورهم بعد أن حصل لهم، ويحتمل أن يحصل لهم الغرة والتحجيل ثم يسلبان عند إطفاء النور. وقال القرطبي: ظن المنافقون أن تسترهم بالمؤمنين ينفعهم في الآخرة كما كان ينفعهم في الدنيا جهلًا منهم، ويحتمل أن يكونوا حشروا معهم لما كانوا يظهرونه من الإسلام فاستمر ذلك حتى ميزهم الله تعالى منهم، قال: ويحتمل أنهم لما سمعوا: لتتبع كل أمة من كانت تعبد والمنافق لم يكن يعبد شيئًا بقي حائرًا حتى ميز، قلت: هذا ضعيف؛ لأنه يقتضي تخصيص ذلك بمنافق كان لا يعبد شيئًا، وأكثر المنافقين كانوا يعبدون غير الله. وقال ابن العربي: إنما استعاذوا منه أولًا؛ لأنهم اعتقدوا أن ذلك الكلام استدراج؛ لأن الله لا يأمر بالفحشاء، ومن الفحشاء اتباع الباطل وأهله؛ ولهذا وقع في «الصحيح»: «فيأتيهم الله في صورة» أي: بصورة لا يعرفونها، وهي الأمر باتباع أهل الباطل فلذلك يقولون: «إذا جاء ربنا عرفناه» أي: إذا جاءنا بما عهدناه منه من قول الحق. وقال ابن الجوزي: معنى الخبر يأتيهم الله بأهوال يوم القيامة ومن صور الملائكة بما لم يعهدوا مثله في الدنيا فيستعيذون من تلك الحال».

وهذا تأويل، والصواب: أنها يأتيهم الله صراحة بلا تأويل، وهذا لأنهم أنكروا الإتيان وقالوا: الذي يأتي هم الملائكة.

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ: «وقال القرطبي: هو مقام هائل يمتحن الله به عباده ليميز الخبيث من الطيب، وذلك أنه لما بقي المنافقون مختلطين بالمؤمنين زاعمين أنهم منهم ظانين أن

(١) البخاري (٤٥٨١).
(٢) مسلم (١٨٣).

ذلك يجوز في ذلك الوقت كما جاز في الدنيا امتحنهم الله بأن أتاهم بصورة هائلة قالت للجميع : «**أنا ربكم**» ، فأجابه المؤمنون بإنكار ذلك لما سبق لهم من معرفته سبحانه وأنه منزه عن صفات هذه الصورة فلهذا قالوا : «**نعوذ بالله منك**» لا نشرك بالله شيئًا» .

وهذا تأويل من القرطبي رَحِمَهُ اللَّهُ على طريقة الأشاعرة ، وهذا غلط .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «حتى إن بعضهم ليكاد ينقلب ، أي : يزل فيوافق المنافقين ، قال : وهؤلاء طائفة لم يكن لهم رسوخ بين العلماء ولعلهم الذين اعتقدوا الحق وحوموا عليه من غير بصيرة . وقال الخطابي : هذه الرؤية غير التي تقع في الجنة إكرامًا لهم ، فإن هذه للامتحان وتلك لزيادة الإكرام كما فسرت به ﴿ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس:٢٦] . قال : ولا إشكال في حصول الامتحان في الموقف ؛ لأن آثار التكاليف لا تنقطع إلا بعد الاستقرار في الجنة أو النار . قال : ويشبه أن يقال : إنما حجب عنهم تحقق رؤيته أولًا لما كان معهم من المنافقين الذين لا يستحقون رؤيته ، فلما تميزوا رفع الحجاب ، فقال المؤمنون : حينئذ أنت ربنا ، قلت : وإذا لوحظ ما تقدم من قوله : إذا تعرف لنا عرفناه وما ذكرت من تأويله ارتفع الإشكال .

قوله : «**ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله**» قال القرطبي : لم يذكر الرسالة إما لأنهما لما تلازما في النطق غالبًا وشرطًا اكتفى بذكر الأولى ، أو لأن الكلام في حق جميع المؤمنين هذه الأمة وغيرها ولو ذكرت الرسالة لكثر تعداد الرسل ، قلت : الأول أولى ، ويعكر على الثاني أنه يكتفي بلفظ جامع كأن يقول مثلا : ونؤمن برسله ، وقد تمسك بظاهره بعض المبتدعة ممن زعم أن من وحد الله من أهل الكتاب يخرج من النار ، ولو لم يؤمن بغير من أرسل إليه وهو قول باطل فإن من جحد الرسالة كذب الله ومن كذب الله لم يوحده» .

والصواب : أنه لم تذكر الشهادة في الرسالة ؛ لأنها داخلة في إحدى الشهادتين ، فإذا ذكرت إحداهما دخلت فيها الأخرى ، ، فلو لم يشهد أن محمدًا رسول الله ما صحت شهادة أن لا إله إلا الله .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قوله : «**وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود**» هو جواب عن سؤال مقدر ، تقديره : كيف يعرفون أثر السجود مع قوله في

حديث أبي سعيد عند مسلم : **«فأماتهم إماتة حتى إذا كانوا فحمًا أذن الله بالشفاعة»**[(١)] ؟ إذا صاروا فحمًا كيف يتميز محل السجود من غيره حتى يعرف أثره؟ وحاصل الجواب تخصيص أعضاء السجود من عموم الأعضاء التي دل عليها من هذا الخبر ، وأن الله منع النار أن تحرق أثر السجود من المؤمن ، وهل المراد بأثر السجود نفس العضو الذي يسجد أو المراد من سجد فيه نظر والثاني أظهر ، قال القاضي عياض : فيه دليل على أن عذاب المؤمنين المذنبين مخالف لعذاب الكفار ، وأنها لا تأتي على جميع أعضائهم إما إكرامًا لموضع السجود وعظم مكانهم من الخضوع لله تعالى ، أو لكرامة تلك الصورة التي خلق آدم والبشر عليها وفضلوا بها على سائر الخلق» .

فقد أوَّل أن الصورة التي خلق آدم عليها أنها صورة مخلوقة ، والصواب أن الضمير يعود إلى الله ﷻ ، فخلق الله آدم على صورته ، وهذ تشبيه لمطلق الصورة ، وقد نقل عن الطيبي قوله ، وفيه إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «وفيه أن جماعة من مذنبي هذه الأمة يعذبون بالنار ثم يخرجون بالشفاعة والرحمة خلافًا لمن نفى ذلك عن هذه الأمة وتأول ما ورد بضروب متكلفة ، والنصوص الصريحة متضافرة متظاهرة بثبوت ذلك وأن تعذيب الموحدين بخلاف تعذيب الكفار ؛ لاختلاف مراتبهم من أخذ النار بعضهم إلى ساقه وأنها لا تأكل أثر السجود وأنهم يموتون فيكون عذابهم إحراقهم وحبسهم عن دخول الجنة سريعًا كالمسجونين ، بخلاف الكفار الذين لا يموتون أصلًا ليذوقوا العذاب ولا يحيون حياة يستريحون بها ، على أن بعض أهل العلم أول ما وقع في حديث أبي سعيد من قوله : يموتون فيها إماتة بأنه ليس المراد أن يحصل لهم الموت حقيقة وإنما هو كناية عن غيبة إحساسهم ؛ وذلك للرفق بهم ، أو كنى عن النوم بالموت وقد سمى الله النوم وفاة ، ووقع في حديث أبي هريرة أنهم إذا دخلوا النار ماتوا فإذا أراد الله إخراجهم أمسهم ألم العذاب تلك الساعة ، قال : وفيه ما طبع عليه الآدمي من قوة الطمع وجودة الحيلة في تحصيل المطلوب ، فطلب أولًا أن يبعد من النار

---

(١) أحمد (٣/ ١١) ، ومسلم (١٨٥) .

ليحصل له نسبة لطيفة بأهل الجنة ، ثم طلب الدنو منهم ، وقد وقع في بعض طرقه طلب الدنو من شجرة بعد شجرة إلى أن طلب الدخول ، ويؤخذ منه أن صفات الآدمي التي شرف بها على الحيوان تعود له كلها بعد بعثته كالفكر والعقل وغيرهما . انتهى ملخصًا مع زيادات في غضون كلامه ، والله المستعان» .

❊ ❊ ❊

المتن

[٥٣/ ٧٢] باب في الحوض

وقول الله ﷻ: ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ﴾ [الكوثر: ١]

وقال عبدالله بن زيد: قال النبي ﷺ: **«اصبروا حتى تلقوني على الحوض»**.

• [٦١١٨] حدثنا يحيى بن حماد، قال: حدثنا أبو عوانة، عن سليمان، عن شقيق، عن عبدالله، عن النبي ﷺ: **«أنا فرطكم على الحوض»**.

• [٦١١٩] حدثني عمرو بن علي، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن المغيرة، قال: سمعت أبا وائل، عن عبدالله رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: **«أنا فرطكم على الحوض، وليرفعن معي رجال منكم ثم ليختلجن دوني، فأقول: يا رب، أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»**.

تابعه عاصم، عن أبي وائل.

وقال حصين، عن أبي وائل، عن حذيفة، عن النبي ﷺ.

• [٦١٢٠] حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن عبيدالله، قال: حدثني نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: **«أمامكم حوضي كما بين جرباء وأذرح»**.

• [٦١٢١] نا عمرو بن محمد، قال: حدثنا هشيم، قال: أخبرنا أبو بشر، وعطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: الكوثر: الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه.

قال أبو بشر: فقلت لسعيد: إن أناسًا يزعمون أنه نهر في الجنة، فقال سعيد: النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه.

• [٦١٢٢] حدثنا سعيد بن أبي مريم، حدثنا نافع بن عمر، عن ابن أبي مليكة، قال: قال عبدالله بن عمرو: قال النبي ﷺ: **«حوضي مسيرة شهر، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من يشرب منها فلا يظمأ أبدًا»**.

• [٦١٢٣] حدثنا سعيد بن عفير، قال: حدثني ابن وهب، عن يونس، قال ابن شهاب: حدثني أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول‌الله ﷺ قال: **«إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن، وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء»**.

• [٦١٢٤] حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا همام، عن قتادة، عن أنس، عن النبي ﷺ. ح حدثنا هدبة بن خالد، قال: حدثنا همام، قال: حدثنا قتادة، قال: نا أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال: **«بينما أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربك، فإذا طيبه** - أو **طينه - مسك أذفر»** شك هدبة.

• [٦١٢٥] حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا عبدالعزيز، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: **«ليردن علي ناس من أصحابي الحوض حتى عرفتهم اختلجوا دوني، فأقول: أصيحابي، فيقول: لا تدري ما أحدثوا بعدك»**.

• [٦١٢٦] حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال: حدثنا محمد بن مطرف، قال: حدثني أبو حازم، عن سهل بن سعد قال: قال النبي ﷺ: **«إني فرطكم على الحوض، من مر علي يشرب، ومن شرب لم يظمأ أبدًا، ليردنَّ علي أقوام أعرفهم ويعرفوني، ثم يحال بيني وبينهم»**.

• [٦١٢٧] قال أبو حازم: فسمعني النعمان بن أبي عياش، فقال: هكذا سمعت من سهل؟ فقلت: نعم، فقال: أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها: **«فأقول: إنهم مني، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول سحقا سحقًا لمن غيَّر بعدي»**.

وقال ابن عباس: سحقًا: بعدًا، يقال: سحيق: بعيد، وأسحقه: أبعده.

وقال أحمد بن شبيب بن سعيد الحبطي: حدثنا أبي، عن يونس، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال: **«يردُ عليَّ يوم القيامة رهط من أصحابي فيُحَلَّوْن عن الحوض، فأقول: يا رب، أصحابي، فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقرى»**.

وقال شعيب، عن الزهري: كان أبو هريرة يحدث عن النبي ﷺ: **«فيجلون»**.

وقال عقيل: **«فيحلون»**.

وقال الزبيدي، عن الزهري، عن محمد بن علي، عن عبيدالله بن أبي رافع، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

• [٦١٢٨] حدثنا أحمد بن صالح، قال: حدثنا ابن وهب، قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب، عن ابن المسيب أنه كان يحدث عن أصحاب النبي ﷺ أن النبي ﷺ قال: **«يردُ**

عليَّ الحوضَ رجالٌ من أصحابي فيُحَلَّوْن عنه، فأقول: يا رب، أصحابي، فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقرى».

- [٦١٢٩] نا إبراهيم بن المنذر الحزامي، قال: حدثنا محمد بن فليح، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا هلال، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«بينا أنا نائم إذا زمرة، حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم، فقال: هلم، فقلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: وما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقرى، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم، فقال: هلم، فقلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: ما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقرى، فلا أُراه يخلص فيهم إلا مثل هَمَل النعم».**

- [٦١٣٠] حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال: حدثنا أنس بن عياض، عن عبيدالله، عن خبيب بن عبدالرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: **«ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي».**

- [٦١٣١] حدثنا عبدان، قال: أخبرني أبي، عن شعبة، عن عبدالملك، قال: سمعت جندبًا قال: سمعت النبي ﷺ يقول: **«أنا فرطكم على الحوض».**

- [٦١٣٢] حدثنا عمرو بن خالد، قال: حدثنا الليث، عن يزيد، عن أبي الخير، عن عقبة رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج يومًا فصلى على أهل أُحد صلاته على الميت، ثم انصرف على المنبر، فقال: **«إني فرطكم وأنا شهيد عليكم، وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن، وإني أُعطيتُ مفاتيح خزائن الأرض أو مفاتيح الأرض، وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها».**

- [٦١٣٣] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا حرمي بن عمارة، قال: حدثنا شعبة، عن معبد ابن خالد، سمع حارثة بن وهب، يقول: سمعت النبي ﷺ وذكر الحوض فقال: **«كما بين المدينة وصنعاء».**

قال: وزاد ابن أبي عدي، عن شعبة، عن معبد بن خالد، عن حارثة سمع النبي ﷺ قال: **«حوضه ما بين صنعاء والمدينة»**، فقال له المستورد: ألم تسمعه قال: الأواني؟ قال: لا، قال المستورد: ترى فيه الآنية مثل الكواكب.

• [٦١٣٤] حدثنا سعيد بن أبي مريم، عن نافع بن عمر، قال: حدثني ابن أبي مليكة، عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما، قالت: قال النبي ﷺ: **«إني على الحوض حتى أنظر من يرد علي منكم وسيؤخذ ناس دوني، فأقول: يا رب، مني ومن أمتي، فيقال: هل شعرت ما عملوا بعدك، والله ما برحوا يرجعون على أعقابهم»**.

فكان ابن أبي مليكة يقول: اللهم إنا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو نفتن عن ديننا.

على أعقابهم ينكصون: يرجعون على العقب.

الشرح

قوله: **«الحوض»** جمعه حياض وأحواض، وهو - في اللغة - مجمع الماء، وأما في الشرع فهو حوض نبينا ﷺ في موقف القيامة، وهو حوض عظيم، جاءت الأحاديث بوصفه، وأن طوله مسافة شهر وعرضه مسافة شهر، وأنه يصب فيه ميزابان من نهر الكوثر في الجنة، وأنه أشد بياضًا من اللبن وأحلى من العسل، وأبرد من الثلج، وأطيب ريحًا من المسك، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها حتى يدخل الجنة، وكيزانه - الأواني التي يشرب بها الإنسان - عدد نجوم السماء.

وقد ورد حديث للترمذي وغيره: **«إن لكل نبي حوضًا»**(١)، ولكن حوض نبينا ﷺ أعظمها وأوسعها وأحلاها وأكثرها واردًا، جعلنا الله بمنه وفضله ممن يرده.

وصنيع المؤلف رحمه الله حيث أتى بالحوض بعد الجسر يشعر بأنه يرى أن الحوض بعد المرور بالصراط، وقد اختلف العلماء في الترتيب بين الحوض والميزان والصراط أيها أولًا؟ فمن العلماء من قال: الميزان قبل الصراط، ومنهم من قال: الصراط قبل الميزان، ومنهم من قال: الحوض قبل الصراط، ومنهم من قال: الصراط قبل الحوض، والصواب: أن الحوض أولًا؛ لأن الناس يردون عطشى، ثم يكون بعده الميزان ثم الصراط بعد؛ لأن الحوض يصب فيه ميزابان من نهر الجنة، فلو كان الحوض بعد الصراط لحالت النار بين الميزابين وبين الحوض الذي تصب فيه؛ لأن الصراط على متن جهنم فلو كان الحوض بعدها بعد الصراط لحالت النار بين الميزابين وبين الحوض، كما أن النبي ﷺ أخبر أنه يرد أناس ويطردون عن

---

(١) الترمذي (٢٤٤٣).

الحوض فلو كان الميزان أولًا لخفت موازينهم وعرفوا أنهم لا يردون الحوض فلا يردون؛ فدلَّ على أن الحوض أولًا، فالترتيب هكذا: البعث، ثم الوقوف بين يدي الله ﷻ للحساب، ثم تطاير الصحف، ثم الحوض، ثم الميزان، ثم الصراط، ومن تجاوزه فإلى الجنة.

قوله: «**الكوثر**» فسره بالخير الكثير، والكوثر نهر في الجنة يصب فيه ميزابان وهو الحوض ويسمى الحوض كوثرًا؛ لأنه يصب فيه ميزابان من نهر الجنة.

قوله: «**وقال عبد الله بن زيد: قال النبي ﷺ: «اصبروا حتى تلقوني على الحوض**» هذا علقه المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ وساقه موصولًا في موضع آخر.

• [٦١١٨] قوله: «**فرطكم**» الفرط السابق الذي يسبق القوم ويتقدمهم ويهيئ لهم النزل ويعده لهم.

• [٦١١٩] أما حديث عبد الله بن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «**أنا فرطكم على الحوض، وليرفعن معي رجال منكم ثم ليختلجن دوني**» يعني: ينزعون ويجزبون، والمعنى: يرد أناس على النبي ﷺ الحوض، ثم يطردون ويبعدون.

قوله: «**فأقول: يا رب، أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك**»، وفي اللفظ الآخر زيادة: «**إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم**»(١)، قال النبي ﷺ: «**فأقول سحقًا سحقًا**»(٢) يعني: بعدًا لمن غيَّر بعدي.

وفي الحديث دليل على أن النبي ﷺ لا يعلم الغيب، وفيه الرد على الغلاة الذين يعبدون الرسول ﷺ، ويزعمون أنه يعلم الغيب، وهم الطائفة البيرلاوية في الهند، وهي طائفة من طوائف الكفرة، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ لَٱسْتَكْثَرْتُ مِنَ ٱلْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ ٱلسُّوٓءُ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، وقال: ﴿عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِۦٓ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَنِ ٱرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦، ٢٧]، وقال: ﴿قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلْغَيْبَ إِلَّا ٱللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥].

---

(١) أحمد (١/ ٢٥٣)، والبخاري (٣٣٤٩).

(٢) أحمد (٣/ ٢٨)، والبخاري (٦٥٨٥).

وفيه دليل ضعف الحديث الآخر الذي فيه أن النبي ﷺ تعرض عليه أعمال أمته فيستبشر بحسنها ويستغفر لسيئها[١]، فلو كان النبي ﷺ تعرض عليه أعمال أمته ما قيل له: **«إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»**.

• [٦١٢٠] قوله: **«جرباء وأذرح»** هما بلدتان، وجرباء قيل: إنها مقصورة، وقيل: إنها ممدودة، قال العيني: «جرباء قرية في الشام وكذا أذرح، والمسافة بينهما لا تزيد على رمية سهم»، وسيذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ موقع هاتين البلدتين، وسيأتي في الأحاديث الأخرى بيان مسافة طول الحوض، وفي الحديث كما سبق أنه قال: **«حوضي مسيرة شهر»**[٢]، وهنا: **«كما بين جرباء وأذرح»**، وفي اللفظ الآخر سيأتي: **«كما بين أيلة وصنعاء»**[٣]، وأيلة بلدة بالشام وصنعاء باليمن، وفي رواية أنه: **«كما بين صنعاء والمدينة»**[٤]، وفي لفظ الحديث: **«كما بين عدن وعمان»**[٥]، واختلف العلماء في الجمع بين هذه الأحاديث التي فيها اختلاف مسافة الحوض، فمن العلماء من قال: إن هذا محمول على أن المسافة الطويلة محمولة على الطول والمسافة القصيرة محمولة على العرض، ومنهم من قال: إن هذا محمول على اختلاف المسافات بين زوايا الحوض، ومنهم من قال: إن هذا يختلف باختلاف السير، فالمسافة الطويلة للسير السريع، والمسافة القصيرة للسير البطيء، ومنهم من قال إن الله تعالى أعلم نبيه أولًا بالمسافة القصيرة ثم أعلمه بطوله، ومنهم من طعن في هذه الرواية، وقال: إن هذه الرواية مضطربة، وهذا يدل على أن الحديث مضطرب، وأحاديث الحوض متواترة، وأجمع على موافقتها أهل السنة والجماعة، وأنكرها أهل البدع كالمعتزلة والخوارج، وكذلك أنكروا الميزان فأنكرت المعتزلة الميزان، وقالوا: ليس هناك ميزان حسي بل المراد ميزان معنوي، والنصوص دلت على أن الأعمال توزن، وأن الأشخاص يوزنون، وأن الميزان له كفتان عظيمتان، الكفة أعظم من أطباق السماوات والأرض وله لسان، وقد تأول المعتزلة وقالوا:

---

(١) البزار (٥/ ٣٠٨).
(٢) أحمد (٢/ ١٦٢)، والبخاري (٦٥٧٩).
(٣) أحمد (٤/ ٤٢٤)، والبخاري (٦٥٨٠).
(٤) أحمد (٣/ ٢١٦)، والبخاري (٦٥٩٢).
(٥) أحمد (٥/ ٢٧٥).

المراد بالميزان العدل، ولا يحتاج إلى ميزان حسي إلا البقال والفوال، أما الله فلا يحتاج إلى ميزان؛ وذلك لأن المعتزلة يقدِّمون العقل على النقل، حتى غالى بعض المعتزلة وفسَّر قول الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ قال: المراد بالرسول العقل، قال بعض أهل السنة: هؤلاء الذين أنكروا الحوض أخلق بهم أن يحرموا من الورود عليه.

• [٦١٢١] قوله: «**فقال سعيد: النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه**» قد جاء تفسير الكوثر بالنهر الذي في الجنة، وجاء تفسيره بالخير الكثير أيضًا، وتفسيره بالخير الكثير أوسع، ولا منافاة، فإن النبي ﷺ أعطاه الله النهر وأعطاه الخير الكثير.

• [٦١٢٢] الحديث فيه بيان المسافة، وأن الحوض مسيرة شهر، وأما الحديث الأول: «**كما بين جرباء وأذرح**» فالمسافة فيه قصيرة، وحوض النبي ﷺ في موقف القيامة يصب فيه ميزابان من نهر الكوثر، وطوله مسافة شهر، وفي اللفظ الآخر: «**حوضي مسيرة شهر، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من شرب منه فلا يظمأ أبدًا**»(١)، وجاء في الآخر «**وهو أحلى من العسل، وأبرد من الثلج**»(٢).

• [٦١٢٣] في هذا الحديث تقدير مسافة الحوض بأنها كالمسافة بين أيلة بالشام وصنعاء باليمن، وتجمع الروايات على أنها مسيرة شهر.

قوله: «**وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء**» الأباريق يعني أواني الشرب.

• [٦١٢٤] قوله: «**بينما أنا أسير في الجنة**» يعني أمشي فيها، وكان هذا ليلة الإسراء والمعراج.

قوله: «**إذا أنا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربك، فإذا طيبه – أو طينه – مسك أذفر**» والكوثر يصب منه ميزابان على الحوض الذي في موقف القيامة، وهو لنبينا ﷺ في الجنة.

• [٦١٢٥] قوله: «**ليردن علي ناس من أصحابي الحوض حتى عرفتهم اختلجوا دوني، فأقول: أصيحابي، فيقول: لا تدري ما أحدثوا بعدك**» هم العرب الذين ارتدوا بعد وفاة

---

(١) البخاري (٦٥٧٩).
(٢) أحمد (٤/ ٤٢٤)، ومسلم (٢٤٧).

النبي ﷺ ممن لم يثبت الإيمان في قلوبهم، أما الصحابة الذين رسخ الإيمان في قلوبهم فإن الله عصمهم، وثبتوا على الإسلام، ومن المعلوم أن الصحابي هو من رأى النبي ﷺ مؤمنًا ومات على الإسلام.

وفيه دليل على أنه ﷺ لا يعلم الغيب، ولا يعلم أعمال أمته عليه الصلاة والسلام، وفيه الرد على من غالى في النبي ﷺ وزعم أنه يعلم الغيب.

• [٦١٢٦] قوله: «إني فرطكم» يعني: سابقكم، أتقدمكم وأستقبلكم وأعد لكم النزل والضيافة.

قوله: «ليردنَّ علي أقوام أعرفهم ويعرفوني، ثم يحال بيني وبينهم» لأنهم غيَّروا وبدَّلوا بارتدادهم عن الإسلام، فحيل بينهم وبين النبي ﷺ.

وذكر السفاريني وغيره أنهم أهل البدع، وبعض المسرفين والظلمة يحالون ويمنعون، وهذا يحتاج إلى دليل؛ لأن الذي جاء في الحديث إنما هم المرتدون.

• [٦١٢٧]، [٦١٢٨] قوله: «سحقًا سحقًا لمن غيَّر بعدي» يعني: بعدًا بعدًا، والمراد: أبعد الله من غيَّر وبدل بعدي.

المؤلف يفسر كلمة سحقًا، فالسين والحاء والقاف والألف تدل على البعد.

قوله: «فيحلون» يعني: يطردون عن الحوض، «فأقول: يا رب، أصحابي، فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقرى» والقهقرى: هو أن يتأخر الإنسان من جهة الخلف، ومنه قصة حمزة لما قال: هل أنتم إلا عبيد لأبي فعرف رسول الله ﷺ أنه قد ثمل فنكص رسول الله ﷺ على عقبيه القهقرى وخرجنا معه(١) فلم يوله ظهره؛ لأن السكران يفقد عقله، فلا يؤمن أن يصدر منه فعل يؤذي من حوله.

• [٦١٢٩] قوله: «بينا أنا نائم إذا زمرة» وفي رواية: «بينا أنا قائم فإذا زمرة»(٢) يعني: جماعة.

قوله: «حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم» وهو الملك الموكل بذلك يعني: حال هذا الملك بين النبي ﷺ وبين تلك الزمرة.

---

(١) أحمد (١/ ١٤٢)، والبخاري (٤٠٠٣)، ومسلم (١٩٧٩).
(٢) البخاري (٦٥٨٧).

قوله: «**فقال: هلم**» ينادي الزمرة ويقول لهم: أقبلوا.

قوله: «**فقلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: وما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقرى**» للخلف، رجعوا عن الالتزام بأحكام الشريعة، وأحكام الدين.

قوله: «**ثم إذا زمرة**» يعني: طائفة أخرى من الناس.

قوله: «**فلا أُراه يخلص فيهم إلا مثل همل النعم**» يعني عدد كثير سيق إلى النار، ولا يخلص منهم إلا اليسير.

قوله: «**همَل**» ما لا يرعى ولا يستعمل من الإبل ويطلق على الضوال، والنعم: الإبل. والمعنى: لا يرد منهم على الحوض إلا القليل.

• [٦١٣٠] قوله: «**ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة**» يعني: أن تلك البقعة تنقل إلى الجنة فتكون روضة من رياضها.

وقوله: «**ومنبري على حوضي**» يعني أن المنبر يكون جزءًا من الحوض يوم القيامة، ومن السنة للمسلم أنه إذا زار المسجد النبوي أن يصلي في الروضة الشريفة.

والروضة هي ما بين بيت النبي ﷺ ومنبره، وبيته الحجرة التي هو فيها، وبعض الناس يسمي الجزء الذي خلف الإمام في كل مسجد روضة، وهذا من فعل العامة.

وبعض الناس روى الحديث بالمعنى فقال: «**ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة**»[(١)]، لأن حجرة عائشة هي بيته ﷺ، ثم دفن فيها، وكانت خارج المسجد، ثم أدخلت المسجد فيما بعد.

فائدة: قال العلماء: يستحب للإنسان أن يصلي النافلة في الروضة الشريفة، أما الفريضة فالأفضل الصلاة في الصفوف الأُول.

• [٦١٣١] قوله: «**أنا فرطكم على الحوض**» يعني: أسبقكم وأتقدمكم وأنتظر قدومكم؛ لأسقيكم من الحوض.

• [٦١٣٢] وهذا الحديث حديث عقبة «**أن النبي ﷺ خرج يومًا فصلى على أهل أُحد صلاته على الميت**» المشهور عند العلماء أن المراد بهذه الصلاة الدعاء، دعا لهم، كالمودع للأحياء

---

(١) أحمد (٣/ ٦٤).

والأموات، وذلك بعد ثمان سنوات من غزوة أحد، لما قربت وفاته ﷺ، وقال بعض العلماء: المراد به صلاة الجنازة، لكن الأول هو المعتمد.

قوله: «**إني فرطكم**»، وفي رواية: «**إني فرط لكم**» يعني: أتقدمكم وأسبقكم.

قوله: «**وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن**» المعنى: أنه كشف للنبي ﷺ الحوض فرآه، وهذا هو الظاهر، والله أعلم.

وقيل: المراد بهذا القول الرؤية القلبية، والصواب الأول أنها رؤية بصرية حسية.

قوله: «**وإني أُعطيت مفاتيح خزائن الأرض**» هذا من دلائل النبوة، أن النبي ﷺ أخبر عما يحصل في المستقبل، وأن الأمة تفتح الفتوح وتأتيها الخزائن، وقد جيء بكنوز كسرى إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

قوله: «**وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها**» المراد بالخطاب الصحابة رضوان الله عليهم، الذين أعطاهم الله الإيمان والبصيرة، فاستقر الإيمان في قلوبهم فلا يخاف عليهم من الشرك، وإنما يخشى عليهم التنافس في الدنيا، وأن تخدعهم بزيفها وبريقها، خلافًا للأعراب الذين لم يستقر الإيمان في قلوبهم، فإنهم ارتدوا وأشركوا بعد وفاة النبي ﷺ فقاتلهم الصحابة رضي الله عنهم.

وهذا مثل الحديث الآخر الذي يقول فيه النبي ﷺ: «**إن الشيطان يئس أن يعبده المصلون في جزيرة العرب ولكن يرضى بالتحريش بينهم**»(١) قيل: المعنى يئس أن يرتد الصحابة عن دينهم، وقيل: المراد أنه لما رأى ظهور الإسلام يئس من وجود الشرك، وقيل: المعنى أنه يئس أن تجتمع الأمة على الشرك، وهذا هو الصحيح.

• [٦١٣٣] قوله: «**حوضه ما بين صنعاء والمدينة**» وجاء في الحديث الآخر: «**كما بين جرباء وأذرح**»(٢) وللعلماء في هذا الاختلاف مشارب في الجمع بين هذه الأحاديث.

قوله: «**الآنية**» وهي كيزان الشرب من الحوض.

«**مثل الكواكب**» يعني عددها كعدد الكواكب.

---

(١) أحمد (٣/ ٣١٣)، ومسلم (٢٨١٢).

(٢) أحمد (٢/ ٢١)، والبخاري (٦٥٧٧).

• [٦١٣٤] هذا الحديث فيه قول النبي ﷺ: **«إني على الحوض حتى أنظر من يرد علي منكم»** يعني: إني على الحوض أسبقكم إليه.

قوله: **«وسيؤخذ ناس دوني، فأقول: يا رب، مني ومن أمتي»** سبق أن هؤلاء هم المرتدون عن الدين، المتنكبون عن الصراط المستقيم والطريق القويم.

قوله: **«هل شعرت ما عملوا بعدك، والله ما برحوا يرجعون على أعقابهم»**.

فكان ابن أبي مليكة، وهو الذي روى هذا الحديث عن أسماء رضي الله عنها، يقول: **«اللهم إنا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو أن نفتن عن ديننا»**.

قوله: **«على أعقابهم ينكصون: يرجعون على العقب»** أي يرجعون إلى الوراء، والمعنى الرجوع عن التمسك بالدين، وسلوك سبيل المتقين، نسأل الله السلامة والعافية.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قوله: «باب في الحوض» أي حوض النبي ﷺ، وجمع الحوض حياض وأحواض وهو مجمع الماء، وإيراد البخاري لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشفاعة وبعد نصب الصراط إشارة منه إلى أن الورود على الحوض يكون بعد نصب الصراط والمرور عليه».

وهذا مرجوح، والصواب أن الورود على الحوض قبل الصراط لأن الصراط آخر شيء لأنه يصعد الناس فيه إلى الجنة، فالجنة فوق والنار أسفل.

وقال بعضهم: إن الحوض عظيم، قدره مسيرة شهر، وأنه يرد عليه الناس مرتين، مرة في موقف القيامة، ومرة بعد الصراط، فإذا تجاوزوا الصراط ظهر لهم من الجهة الأخرى.

وبعض العلماء يقول: إن الحوض بعد الصراط، أي أن النار تحول بين نهر الكوثر والميزاب الذي يصب فيه كما سيذكر الشارح.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وقد أخرج الترمذي من حديث النضر بن أنس عن أنس قال: سألت رسول الله ﷺ أن يشفع لي فقال: «أنا فاعل فقلت: أين أطلبك؟ قال: اطلبني أول ما تطلبني على الصراط قلت: فإن لم ألقك قال: أنا عند الميزان قلت: فإن لم ألقك قال: أنا عند الحوض»[1].

---

(١) الترمذي (٢٤٣٣).

وقد استشكل كون الحوض بعد الصراط بما سيأتي في بعض أحاديث هذا الباب أن جماعة يُدفعون عن الحوض بعد أن كادوا أن يصلوا إليه ، ويذهب بهم إلى النار ، ووجه الإشكال أن الذي يمر على الصراط إلى أن يصل إلى الحوض يكون قد نجا من النار فكيف يرد إليها؟ ويمكن أن يحمل على أنهم يقربون من الحوض بحيث يرونه ويرون النار فيدفعون إلى النار قبل أن يجتازوا الصراط .

قال أبو عبدالله القرطبي في «التذكرة» : ذهب صاحب القوت وغيره إلى أن الحوض يكون بعد الصراط ، وذهب آخرون إلى العكس والصحيح أن للنبي ﷺ حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرًا .

قلت : وفيه نظر ؛ لأن الكوثر نهر داخل الجنة وماؤه يصب في الحوض ، ويطلق على الحوض كوثر لكونه يمد منه ، فغاية ما يؤخذ من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط ، فإن الناس يردون الموقف عطشى ، فيرد المؤمنون الحوض وتتساقط الكفار في النار بعد أن يقولوا : ربنا عطشنا فترفع لهم جهنم كأنها سراب فيقال : ألا تردون؟ فيظنونها ماء فيتساقطون فيها .

أخرج مسلم من حديث أبي ذر : **«أن الحوض يشخب فيه ميزابان من الجنة»**[(١)] وله شاهد من حديث ثوبان ، وهو حجة على القرطبي لا له ؛ لأنه قد تقدم أن الصراط جسر جهنم ، وأنه بين الموقف والجنة ، وأن المؤمنين يمرون عليه لدخول الجنة ، فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض ، وظاهر الحديث أن الحوض بجانب الجنة ليصب فيه الماء من النهر الذي داخلها» .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وفي حديث ابن مسعود عند أحمد : **«ويفتح نهر من الكوثر إلى الحوض»**[(٢)] وقد قال القاضي عياض : ظاهر قوله ﷺ في حديث الحوض : **«من شرب منه لم يظمأ بعده أبدًا»**[(٣)] يدل على أن الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار ؛ لأن ظاهر حال من لا يظمأ ألا يعذب بالنار ، ولكن يحتمل أن من قُدِّر عليه التعذيب منهم ألا يعذب فيها بالظمأ بل بغيره .

---

(١) مسلم (٢٣٠٠) .
(٢) أحمد (١/ ٣٩٨) .
(٣) أحمد (٥/ ٣٣٣) ، والبخاري (٧٠٥١) .

قلت: ويدفع هذا الاحتمال أنه وقع في حديث أبي بن كعب رضي الله عنه عند ابن أبي عاصم في ذكر الحوض: «**ومن لم يشرب منه لم يرو أبدًا**»[١]، وعند عبدالله بن أحمد في زيادات المسند في الحديث الطويل عن لقيط بن عامر: أنه وفد على رسول الله ﷺ هو ونهيك بن عاصم قال: فقدمنا المدينة عند انسلاخ رجب فلقينا رسول الله ﷺ حين انصرف من صلاة الغداة ... الحديث بطوله في صفة الجنة والبعث وفيه: «**تعرضون عليه بادية له صفاحكم لا تخفى عليه منكم خافية، فيأخذ غرفة من ماء فينضح بها قبلكم فلعمر إلهك ما يخطئ وجه أحدكم قطرة فأما المسلم فتدع وجهه مثل الريطة البيضاء، وأما الكافر فتخطمه مثل الخطام الأسود ثم ينصرف نبيكم وينصرف على أثره الصالحون فيسلكون جسرًا من النار يطأ أحدكم الجمرة فيقول: حس فيقول ربك أوانه ألا فيطلعون على حوض الرسول على أظمأ والله ناهلة رأيتها أبدًا ما يبسط أحد منكم يده إلا وقع على قدح**»[٢] الحديث، وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة والطبراني والحاكم[٣] وهو صريح في أن الحوض قبل الصراط.

قوله: «وقول الله تعالى: ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ﴾ [الكوثر: ١]»، أشار إلى أن المراد بالكوثر النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحًا في سابع أحاديث الباب، ومضى في تفسير سورة الكوثر من حديث عائشة نحوه مع زيادة بيان فيه، وتقدم الكلام على حديث ابن عباس أن الكوثر هو الخير الكثير، وجاء إطلاق الكوثر على الحوض في حديث المختار بن فلفل عن أنس في ذكر الكوثر: «**هو حوض ترد عليه أمتي**»[٤] وقد اشتهر اختصاص نبينا ﷺ بالحوض».

* * *

(١) «السنة» لأبي عاصم (٢/ ٣٣٢).
(٢) أحمد (٤/ ١٣).
(٣) ابن أبي عاصم في «السنة» (١/ ٢٨٧)، والطبراني في «الكبير» (١٩/ ٢١٣)، والحاكم (٤/ ٦٠٦).
(٤) مسلم (٤٠٠).

كتاب القدر



المتن

بسم الله الرحمن الرحيم

٧٣- كتاب القدر

[١/ ٧٣] باب في القدر

• [٦١٣٥] حدثنا أبو الوليد هشام بن عبدالملك، قال: حدثنا شعبة، قال أنبأني سليمان الأعمش، قال: سمعت زيد بن وهب، عن عبدالله، قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق، قال: **«إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما، ثم علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بأربعة: برزقه وأجله وشقي أو سعيد، فوالله إن أحدكم** - أو الرجل - **يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع** - أو ذراع - **فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع** - أو ذراع - **فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها»**.

وقال آدم: **«إلا ذراع»**.

• [٦١٣٦] حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن عبيدالله بن أبي بكر، عن أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: **«وكَّل الله بالرحم ملكا، فيقول: أي رب، نطفة؟ أي رب، علقة؟ أي رب، مضغة؟ فإذا أراد الله أن يقضي خلقها قال: يا رب، أذكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد؟ فما الرزق؟ فما الأجل؟ فيكتب كذلك في بطن أمه»**.

الشرح

قوله: **«كتاب القدر»** القدر: أصل من أصول الإيمان التي لا يقوم الإيمان ولا يستقيم إلا بها، فإن أصول الإيمان وأركانه ستة، وهي: الإيمان بالله والإيمان بالملائكة والإيمان بالكتب المنزلة والإيمان بالرسل والإيمان باليوم الآخر والإيمان بالقدر خيره وشره، كما

قال الله تعالىٰ في كتابه العظيم: ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيۡهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلۡمُؤۡمِنُونَۚ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَـٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٨٥] وقال سبحانه وتعالىٰ: ﴿وَمَن يَكۡفُرۡ بِٱللَّهِ وَمَلَـٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِ فَقَدۡ ضَلَّ ضَلَـٰلَۢا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦] فجعل الكفر هو الكفر بهذه الأصول الخمسة، وسادسها القدر خيره وشره، وقال سبحانه في آية البر: ﴿وَلَـٰكِنَّ ٱلۡبِرَّ مَنۡ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِ وَٱلۡمَلَـٰٓئِكَةِ وَٱلۡكِتَـٰبِ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾ فذكر خمسة أصول والأصل السادس في قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيۡءٍ خَلَقۡنَـٰهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، وفي حديث جبرائيل في سؤالات النبي ﷺ لما سأله عن الإيمان قال: «**الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره**»(١).

وقد يقال: إنها أصول خمسة، ويدخل الإيمان بالقدر في الإيمان بالله فيقال: أصول الإيمان عند أهل السنة خمسة: الإيمان بالله والإيمان بالملائكة والإيمان بالكتب والإيمان بالرسل والإيمان باليوم الآخر.

واستبدل المعتزلة هذه الأصول الخمسة بأصول أخرىٰ، فأصول الدين عندهم هي التوحيد، والعدل، والمنزلة بين المنزلتين، وإنفاذ الوعيد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وكل أصل من هذه الأصول ستروا تحته معنىً باطلًا، فستروا تحت التوحيد نفي الصفات والقول بخلق القرآن، وأن الله لا يُرىٰ في الآخرة، وستروا تحت العدل التكذيب بالقدر وأن الله لا يحل له أن يهدي ضالًّا ولا أن يضل مهتديًا، وستروا تحت المنزلة بين المنزلتين القول بأن العاصي مرتكب الكبيرة خرج من الإيمان ولم يدخل في الكفر، وستروا تحت إنفاذ الوعيد القول بخلود العصاة في النار بالمعاصي، وستروا تحت الأمر بالمعروف إلزام غيرهم بآرائهم واعتقاداتهم الباطلة، وستروا تحت النهي عن المنكر الخروج علىٰ ولاة الأمور بالمعاصي، فهذه أصول المعتزلة.

والإيمان بالقدر لابد له من مراتب أربع، لا يتم الإيمان بالقدر إلا بالإيمان بها:

المرتبة الأولىٰ: الإيمان بعلم الله الأزلي الشامل لجميع الأشياء قبل كونها، وعلم ما يكون في الحاضر، وعلم ما يكون في المستقبل، وعلم ما لم يكن لو كان كيف يكون، قال الله تعالىٰ: ﴿أَلَمۡ تَعۡلَمۡ أَنَّ ٱللَّهَ يَعۡلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَآءِ وَٱلۡأَرۡضِۚ﴾ [الحج: ٧٠]، وكما في قوله تعالىٰ عن الكفار لما سألوا

---

(١) أحمد (١/ ٢٧)، ومسلم (٨).

الرجعة : ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام : ٢٨]، وقال سبحانه وتعالى : ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوا وَّهُم مُّعْرِضُونَ﴾ [الأنفال : ٢٣] وقال سبحانه عن المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك : ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَٰكِن كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ۝ لَوْ خَرَجُوا فِيكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ [التوبة : ٤٦، ٤٧] فهم لم يخرجوا، لكن الله ﷻ يعلم ماذا يحدث لو خرجوا مع المؤمنين.

المرتبة الثانية : الإيمان بأن كل شيء مكتوب في اللوح المحفوظ : الذوات والصفات والحركات والسكنات والسعادة والشقاوة والحياة والموت والمرض والصحة والفقر والغنى والعجز.

وأدلة هاتين المرتبتين كثيرة منها : قول الله تعالى : ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ إِنَّ ذَٰلِكَ فِي كِتَابٍ﴾ [الحج : ٧٠] وهو اللوح المحفوظ، وقال سبحانه : ﴿مَا أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ [الحديد : ٢٢]، وقال سبحانه : ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس : ١٢] وهواللوح المحفوظ، وقال سبحانه : ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ ۖ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد : ٣٩] وهو اللوح المحفوظ، وقال سبحانه وتعالى : ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء : ١٠٥].

وفي الحديث أن النبي ﷺ قال : **«وكتب في الذكر كل شيء»**(١).

وفي الحديث أيضًا : **«أول ما خلق الله القلم قال له : اكتب قال : يارب وماذا أكتب؟ قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة»**(٢). وفي لفظ : **«فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة»**(٣).

وثبت في صحيح مسلم من حديث عبدالله بن عمرو أن النبي ﷺ قال : **«كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، وكان عرشه على الماء»**(٤) فلابد من الإيمان بالعلم السابق والإيمان بالكتابة.

---

(١) أحمد بنحوه (٤/ ٤٣١)، والبخاري (٣١٩٢).
(٢) أحمد (٥/ ٣١٧)، وأبو داود (٤٧٠٠).
(٣) أحمد (٥/ ٣١٧).
(٤) مسلم (٢٦٥٣).

المرتبة الثالثة : الإيمان بالإرادة والمشيئة ، وأن كل شيء وقع في هذا الوجود قد سبقته مشيئة الله وإرادته ، ولا يقع في هذا الكون إلا ما أراد الله وجوده كونًا وقدرًا من الطاعات والمعاصي والخير والشر .

هذه هي الإرادة الكونية ، وهناك الإرادة الدينية الشرعية ، والمقصود هنا الإرادة الكونية القدرية التي ترادف المشيئة ، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، قال تعالى : ﴿وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الإنسان : ٣٠] ، وقال تعالى أيضًا : ﴿وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [التكوير :٢٩]

والمرتبة الرابعة : الإيمان بأن الله خلق كل شيء وأوجده على ما أراد ، قال تعالى : ﴿فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُۥ يَشْرَحْ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَٰمِۖ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُۥ يَجْعَلْ صَدْرَهُۥ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام : ١٢٥]

وقد جمعها بعضهم في قوله :

علـــم كتابـــة مولانـــا مشـــيئته خلقـــه وهـــو إيجـــاد وتقـــدير

وقد أنكرت القدرية الأولى المرتبتين الأوليين ، فقد ظهر في عصر الصحابة القدرية الأولى ، وأنكروا أن يكون الله علم بالأشياء قبل كونها ، وقالوا : إن الله لا يعلم بالأشياء حتى تقع فكفرهم الصحابة ، فقد أنكر يحيى بن يعمر وحميد الحميري على هؤلاء القدرية ، وخرجا حاجين أو معتمرين وقالا : لو وفق لنا أحد من أصحاب النبي ﷺ حتى نسأله عن هؤلاء قال : فوفق لنا عبدالله بن عمر داخلًا المسجد الحرام قال : فاكتنفته أنا وصاحبي ، وظننت أنه سيكل الحديث إليّ قلت : أبا عبدالرحمن ، إنه ظهر قبلنا أناس يتفقرون العلم ويزعمون أن الأمر أنف ، قال عبدالله بن عمر : «إذا لقيت هؤلاء فأخبرهم أني بريء منهم وأنهم برآء مني ، والذي نفس ابن عمر بيده لو أنفق أحدهم مثل أحد ذهبًا ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر خيره وشره»[(١)] .

والذي لا يقبل منه هو الكافر ، قال الله تعالى : ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَٰتُهُمْ إِلَّآ أَنَّهُمْ كَفَرُوا۟ بِٱللَّهِ وَبِرَسُولِهِۦ﴾ [التوبة : ٥٤] وهذه القصة أول حديث في «صحيح مسلم» في كتاب الإيمان .

---

(١) أحمد (١/ ٢٧) ، ومسلم (٨) .

وقصة يحيىٰ بن يعمر وحميد الحميري ولقائهم عبدالله بن عمر فيها أنه روىٰ لهم حديثًا عن أبيه عمر أن جبرائيل جاء إلى النبي ﷺ فسأله عن الإسلام ثم سأله عن الإيمان ثم سأله عن الإحسان ثم سأله عن الساعة ثم سأله عن أماراتها وأنه لما سأله عن الإيمان قال : **«الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره»**[1] والقدرية الأوائل هم الذين قال فيهم الشافعي وغيره : «ناظروا القدرية بالعلم ، فإن أقروا به خصموا وإن أنكروه كفروا» .

فهؤلاء القدرية الأولىٰ ظهروا في أواخر عهد الصحابة وأول من تكلم بالقدر معبد الجهني وغيلان الدمشقي ، وقيل : إنه سبقهم رجل يقال له : سوسن ، وكانت القدرية الأولى الذين ظهروا في عصر الصحابة ينكرون علم الله بالأشياء قبل كونها ، ومعنىٰ ذلك أنهم نسبوا الرب إلى الجهل والعياذ بالله ؛ لهذا كفرهم الصحابة .

وانقرض هؤلاء وجاءت القدرية الثانية المتوسطة الذين آمنوا بالعلم والكتابة ، فآمنوا بالمرتبة الأولىٰ والثانية والثالثة والرابعة ، ولكنهم أنكروا عموم الإرادة وعموم الخلق والإيجاد ؛ فهم يؤمنون بأن الله أراد الأشياء إلا أفعال العباد ، فقالوا : أفعال العباد لم يردها الله ولم يقدرها ، وظنوا أنه إذا أراد الله المعاصي أو خلقها وعذب عليها كان ظالمًا ؛ ففرارًا من ذلك قالوا : العباد هم الذين خلقوا الطاعات والمعاصي ، وهذا من جهلهم وضلالهم ؛ لأنه يترتب علىٰ هذا فساد الدنيا والدين .

فإذا قيل : إن الله لا يخلق المعاصي يقال لهم : من الذي خلقها؟ إذا خلقها العباد ولم يردها الله فيلزم من ذلك أن تغلب مشيئة العبد مشيئة الله ، ويلزم علىٰ ذلك أن يقع في ملك الله ما لا يريد .

والله خلق المعصية لحكم وأسرار ، فالأشياء التي أرادها الله نوعان :

النوع الأول : مراد لذاته كالطاعات .

النوع الثاني : مراد لما يترتب عليه كالمعاصي والكفر ، فأراد الله إيجادها لما يترتب عليها من الحكم ، ولولا خلق المعاصي والكفر لتعطل شطر عظيم من العبوديات وجانب هام من الطاعات .

---

(١) أحمد (١/ ٢٧) ، ومسلم (٨) .

فلو كان الناس كلهم طائعين فأين عبودية الجهاد في سبيل الله؟ وأين عبودية التوبة إلى الله ﷻ؟ وأين عبودية الولاء والبراء؟ وأين عبودية الدعوة إلى الله؟ وأين عبودية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ وأين عبودية الحب في الله والبغض في الله؟ كل هذه العبوديات ترتبت على خلق المعاصي والكفر، فهي مرادة لما يترتب عليها.

فالخلق والإيجاد مبني على الحكمة، وأما العبد فهو الذي باشرها وفعلها باختياره وتسبب فيها فصارت ضررًا عليه، وهذا هو معنى قول النبي ﷺ في الحديث الصحيح: **«والشر ليس إليك»**[(١)] فالمعنى: أن الشر المحض الذي لا حكمة في إيجاده وتقديره ليس من أفعال الله، فالله حكيم وعظيم، وأفعاله كلها خير، سبحانه تعالى.

والقدرية النفاة يسمون بالمجوسية، وهم الذين نفوا أن يكون الله خلق أفعال العباد، والطائفة الثانية جبرية يقولون: إن العبد مجبور على أفعاله، ويحتجون على أفعالهم بالقدر، ويسمون مشركية؛ لأنهم شابهوا المشركين في قولهم: ﴿لَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكْنَا وَلَآ ءَابَآؤُنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨] والطائفة الجبرية أنكروا الشرائع وآمنوا بالقدر، فهم أشد من الطائفة القدرية النفاة المجوسية، وسموا مجوسية لأنهم شابهوا المجوس في القول بتعدد الخالق فقالوا: كل واحد يخلق فعل نفسه، لكن هؤلاء أحسن حالًا من الطائفة المشركية؛ لأنهم يعظمون الشرائع في الجملة، ويؤمنون بالشرائع، لكنهم أنكروا القدر.

وعلى قول الطائفة الجبرية تكون الشرائع عبثًا والرسل عبثًا والعياذ بالله! ولهذا كانت الطائفة المشركية أشد، وهناك الطائفة الإبليسية وهي طائفة ثالثة منسوبة إلى إبليس، آمنوا بالأمرين آمنوا بالشرائع وآمنوا بالقدر لكن قالوا: إن الرب متناقض - والعياذ بالله -، فيجعلون هذا تناقضًا من الرب، قبحهم الله! وهم الذين قال فيهم شيخ الإسلام في القصيدة التائية[(٢)]:

ويدعى خصوم الله يوم معادهم إلى النار طرا معشر القدرية

والواجب على المسلم أن يؤمن بالقدر خيره وشره وأن يسلم لله، فالقدر سر الله في خلقه لا يُسأل سبحانه عما يفعل، ومن سأل لمَ فعل؟ فقد رد حكم الكتاب، ومن رد حكم الكتاب

---

(١) أحمد (١/ ١٠٢)، ومسلم (٧٧١).

(٢) «مجموع الفتاوى» (٨/ ٢٤٦).

كان من الكافرين، كما قاله الطحاوي وغيره رَحِمَهُ اللَّهُ: سئل الإمام أحمد عن القدر قال: القدر قدرة الله.

ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ هنا في الباب الأول في «كتاب القدر» بابًا، فقال: **«باب في القدر»**، وفي رواية أخرى قال: **«باب»** بغير ترجمة.

• [٦١٣٥] قوله: **«حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق»** أي: الصادق في حديثه المصدوق من قبل الله عز وجل.

قوله: **«إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يومًا»** ليس في رواية البخاري كلمة نطفة، ووقع في رواية وهب بن جرير عن شعبة زيادة: **«نطفة»**[1].

وقد وقع خطأ في بعض نسخ الأربعين النووية وهو زيادة كلمة: **«نطفة»** وكذا في شرح العيني، لكنها معلومة من النصوص الأخرى.

قوله: **«ثم علقة مثل ذلك»** يعني ثم يكون علقة في أربعين يومًا أيضًا.

قوله: **«ثم يكون مضغة مثل ذلك»** يعني ثم يكون مضغة في أربعين يومًا أخرى.

هذه أطوار الجنين، والله تعالى خلق بني آدم من نطفة من ماء مهين كما قال تعالى: ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ ٱلْإِنسَٰنِ مِن طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُۥ مِن سُلَٰلَةٍ مِّن مَّآءٍ مَّهِينٍ﴾ [السجدة: ٧، ٨] من ماء الرجل وماء المرأة، كما قال الله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنۢ بَيْنِ ٱلصُّلْبِ وَٱلتَّرَآئِبِ﴾ [الطارق: ٧] أي: صلب الرجل وترائب المرأة.

فآدم عليه السلام خلق من تراب ومن طين، وأما ذريته فإنهم خلقوا من نطفة من ماء مهين من ذكر وأنثى، كما قال سبحانه: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَٰكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ﴾ [الحجرات: ١٣] إلا حواء فإنها خلقت من ضلع آدم، وإلا عيسى فإنه خلق من أنثى بلا ذكر، فتمت بذلك القسمة الرباعية:

آدم خلق بلا ذكر ولا أنثى خلقه الله من تراب، وحواء خلقت من ذكر بلا أنثى، وعيسى خلق من أنثى بلا ذكر، وسائر الخلق من ذكر وأنثى.

---

(١) الشاشي في «مسنده» (٢/ ١٤٢).

فأطوار الجنين أن يكون أولًا نطفة من المني أربعين يومًا ثم يتطور فيكون علقة وهي قطعة دم، ثم الطور الثالث أن يتحول إلىٰ مضغة أي: قطعة لحم، وسميت مضغة؟ لأنها بقدر ما يمضغ في الفم.

قوله: «برزقه وأجله وشقي أو سعيد» هذه ثلاث، وسقطت الرابعة وهي: «**عمله**» لكنها ثابتة في الأحاديث الأخرىٰ ففيها: «**رزقه وأجله وشقي أو سعيد وعمله**»[1].

أي: يكتب الله رزقه الذي يعيش منه من حلال أو من حرام، خلافًا للمعتزلة القائلين بأن الله لا يرزق الحرام.

قوله: «وأجله» أي: متىٰ ينتهي الأجل.

قوله: «وعمله» يعني يكتب هل يعمل بعمل أهل السعادة أو بعمل أهل الشقاوة.

قوله: «**وشقي أو سعيد**» أي: هل هو من أهل الجنة أو من أهل النار؟

وفي بعض الأحاديث: أن الملك يدخل الرحم بعد اثنين وثمانين يومًا؛ أي: أقل من أربعة أشهر، وقد يكون السبب في هذا اختلاف النطف، ثم ينفح فيه الروح.

قال النبي ﷺ: «**فوالله**» أقسم ﷺ لتأكيد المقال.

قوله: «فيسبق عليه الكتاب» أي: ما كتب عليه في اللوح المحفوظ، وما كتب عليه وهو في بطن أمه.

قوله: «**فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتىٰ ما يكون بينه وبينها غير ذراع**» ثم قال: «وقال آدم: إلا ذراع».

يستفاد من الحديث: أن الله قدر الأشياء كلها قبل كونها.

وفيه الإيمان بالكتاب والمقادير المتعددة: التقدير العام وهو تقدير الله للأشياء قبل كونها وكتابتها في اللوح المحفوظ وهذا هو التقدير العام قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، والثاني هو التقدير العمري وهو ما يكتب على الجنين في بطن أمه: الرزق والأجل والعمل والشقاوة والسعادة، وهناك التقدير اليومي كما في قوله: ﴿كُلَّ يَوۡمٍ هُوَ فِي شَأۡنٖ﴾ [الرحمن: ٢٩].

---

(١) أحمد (١/ ٣٨٢)، والبخاري (٧٤٥٤).

وهناك مقادير أخرى كما جاء في الحديث: **«أن موسى ﷺ لقي آدم فقال له: أنت آدم أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء؟ قال: نعم قال: لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة؟ فقال آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وبكلامه؟ أتلومني على شيء كتبه الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ فحج آدم موسى»**(١) فهذا تقدير خاص بعد التقدير العام قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة.

قوله: «وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع - أو ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها» في حديث سهل الآتي: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس... وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس»(٢) قيل: هما واحد في الحديثين فأحدهما مراد به الآخر، فيكون هذا الحديث: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة» يعني فيما يبدو للناس، و: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل النار» فيما يبدو للناس، وقيل: هما رجلان فهذا صنف وهذا صنف، فحديث الباب يتعلق بسوء الخاتمة والعياذ بالله، وحديث سهل محمول على المنافق والمرائي، نسأل الله السلامة والعافية!

• [٦١٣٦] هذا الحديث بينٌ في الدلالة على القدر.

قوله: «أي رب، نطفة؟» يسأل الملك ربه سبحانه وتعالى عن كل ما يتعلق بقدر هذه النطفة.

فلابد من الإيمان بالقدر، فإن من أنكر القدر فهو كافر؛ لأنه منكر لأصل من أصول الإيمان.

***

---

(١) أحمد (٢/ ٢٦٤)، والبخاري (٣٤٠٩).

(٢) أحمد (٥/ ٣٣١)، والبخاري (٢٨٩٨)، مسلم (١١٢).

المتن

[٢/ ٧٣] باب جف القلم على علم الله

﴿وَأَضَلَّهُ ٱللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [الجاثية :٢٣]

وقال أبو هريرة : قال لي النبي ﷺ : **«جف القلم بما أنت لاق»** .

وقال ابن عباس : ﴿لَهَا سَٰبِقُونَ﴾ [المؤمنون : ٦١] :سبقت لهم السعادة .

• **[٦١٣٧]** حدثنا آدم ، قال : حدثنا شعبة ، قال : حدثنا يزيد الرشك ، قال : سمعت مطرف بن عبدالله بن الشخير يحدث عن عمران بن حصين قال : قال رجل : يا رسول الله ، أيُعرف أهلُ الجنة من أهل النار؟ قال : **«نعم»** ، قال : فلم يعمل العاملون؟ قال : **«كل يعمل لما خُلق له أو لما يُيسر له»** .

الشرح

سبق أن الإيمان بالقدر يتضمن الإيمان بمراتبه الأربع ، وهي :

المرتبة الأولى : الإيمان بعلم الله الشامل للأشياء وبعلم الله الأزلي بجميع الأشياء قبل كونها وأنه ليس لعلم الله بداية ، فإن الله هو الأول الذي ليس قبله شيء ، وهو شامل لعلم الله للأشياء الحاضرة ولعلم الله للأشياء المستقبلة ولعلم الله بما لم يكن لو كان كيف يكون .

المرتبة الثانية : الإيمان بكتابة الله للمقادير ؛ أي إن الله كتب مقادير الأشياء قبل كونها .

المرتبة الثالثة : الإيمان بالمشيئة والإرادة للأشياء قبل كونها .

المرتبة الرابعة : الإيمان بالخلق والإيجاد ، وسبق الاستدلال لهذه المراتب .

قوله : **«جف القلم»** يعني فرغ من الكتابة ، إشارة إلى أن الذي كتب في اللوح المحفوظ لا يغير ولا يبدل ، وسبق أن كتابة المقادير أنواع ، فالتقدير العام الشامل لجميع الأشياء في اللوح المحفوظ ، فقد كتب الله جميع الأشياء في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة كما في حديث عبدالله بن عمرو : **«كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء»**[١] ، قال تعالى : ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَٰهُ فِيٓ

(١) مسلم (٢٦٥٣) .

إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس : ١٢]، وفي الحديث : **«أول ما خلق الله القلم قال له : اكتب قال : يا رب وماذا أكتب؟ قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة»**(١) ، وفي لفظ : **«فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة»**(٢) .

قوله : **«جف القلم على علم الله»** يعني أن كل مقادير الخلائق مكتوبة في اللوح المحفوظ ، وأنه لا يجري في كون الله إلا ما يوافق قدر الله سبحانه وتعالى .

أشار الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ **إلى هذا المعنى في حديث فقال :** «وهذا لفظ حديث أخرجه الإمام أحمد وصححه ابن حبان من طريق عبدالله بن الديلمي عن عبدالله بن عمرو سمعت رسول الله ﷺ يقول : **«إن الله ﷻ خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره ، فمن أصابه من نوره يومئذ اهتدى ، ومن أخطأه ضل»** فلذلك أقول : جف القلم على علم الله»(٣) .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ : «وأخرجه أحمد وابن حبان من طريق أخرى عن أبي الديلمي نحوه ، وفي آخره أن القائل : فلذلك أقول - هو عبدالله بن عمرو ولفظه قلت لعبد الله بن عمرو : بلغني أنك تقول : إن القلم قد جف فذكر الحديث ، وقال في آخره : فلذلك أقول جف القلم بما هو كائن ، ويقال : إن عبدالله بن طاهر أمير خراسان للمأمون سأل الحسين بن الفضيل عن قوله تعالى : ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن :٢٩] مع هذا الحديث ، فأجاب : هي شئون يبديها لا شئون يبتديها ؛ فقام إليه وقبل رأسه» .

قوله : ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [الجاثية : ٢٣] فيه إثبات علم الله ﷻ ، يعني من أضله الله وخذله فهذا على علم منه سبحانه بمن يصلح للإضلال ومن يصلح للهداية ، ولا يكون هذا ظلمًا منه سبحانه ؛ لأن الهداية ملكه ، فإذا أعطاها من هو أهل لها سبحانه وهو عليم بمن أهل للهداية-فهذا فضله سبحانه ، وإذا منعها ممن خذله فهذا عدله ، والظلم منع الإنسان من حقه ووضع الشيء في غير موضعه ، كأن يمنع أحدًا من ثواب حسناته أو يحمله وزر غيره أو يمنعه شيئًا يملكه .

---

(١) أحمد (٥/ ٣١٧) ، وأبو داود (٤٧٠٠) .
(٢) أحمد (٥/ ٣١٧) .
(٣) أحمد (٢/ ١٧٦) ، وابن حبان (١٤/ ٤٤) .

وقالت الجبرية: إن الظلم مخالفة الآمر أو تصرف الشخص في غير ملكه، وهذا باطل ولا حقيقة للظلم عندهم، فالظلم عندهم غير مقدور لله فهو مستحيل، كالجمع بين النقيضين فيقولون: الله تعالى مالك السموات والأرض فيتصرف بما يشاء، أي: ليس هناك ظلم، وقالوا: لله أن يقلب التشريعات والجزاءات فله أن يبطل حسنات الأبرار والأنبياء ويحملهم أوزار الفجار ويجعل الشرك واجبًا والتوحيد محرمًا والزنا واجبًا، ولا يكون هذا ظلمًا؛ لأنه يتصرف في ملكه. وهذا من أبطل الباطل.

قوله: «جف القلم بما أنت لاق» هذا طرف من حديث فيه أن أبا هريرة سأل النبي ﷺ الاختصاء، فقال النبي ﷺ: «جف القلم بما أنت لاق، اختص أو ذر»(١) أي: سواء اختصيت أو لم تختص فكل شيء مقدر.

• [٦١٣٧] قوله: «يزيد الرشك» قال أبو حاتم: كان غيورًا فقيل له: الرشك، وهو الغيور بالفارسية، وقيل: إن الرشك يعني بالفارسية كبير اللحية، وقيل: إن الرشك هو القسام، والمعتمد قول أبي حاتم أن الرشك هو الغيور، أفاد ذلك ابن حجر.

قوله: «قال رجل: يا رسول الله» القائل هو عمران بن حصين نفسه رضي الله عنه.

قوله: «أيعرف أهل الجنة من أهل النار؟ قال: «نعم»، قال: فلم يعمل العاملون؟» يعني طالما أن أهل الجنة معروفون، وأهل النار معروفون، فليس هناك حاجة للعمل.

قوله: «كل يعمل لما خلق له أو لما ييسر له» في اللفظ الآخر في حديث علي أن النبي ﷺ قال: **«أما أهل السعادة فسييسرون إلى عمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة فسييسرون إلى عمل أهل الشقاوة»**(٢) ثم قرأ آية الليل قال: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ۝ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ﴾[الليل: ٥ - ١٠].

ذكر الحافظ أن قوله: «كل يعمل لما خلق له أو لما ييسر له» جاء هذا عن جماعة من الصحابة منهم حديث أبي الدرداء عند أحمد: **«كل امرئ مهيأ لما خلق له»**(٣).

---

(١) البخاري (٥٠٧٦).
(٢) أحمد (١/ ١٢٩)، والبخاري (١٣٦٢).
(٣) أحمد (٦/ ٤٤١).

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «وفي الحديث إشارة إلى أن المآل محجوب عن المكلف ، فعليه أن يجتهد في عمل ما أمر به فإن عمله أمارة إلى ما يئول إليه أمره» .

قول الحافظ رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «فإن عمله أمارة» .

قال ذلك لأن الأشاعرة ينكرون الأسباب فيسمونها أمارات فرارًا من إثبات الأسباب ؛ لأنهم جبرية ينفون الأسباب والغرائز والطبائع ، فيسمون الأسباب أمارات .

مثال : زوال الشمس سبب في دخول وقت الظهر ، هم يقولون : أمارة وعلامة على دخول وقت الظهر .

والصواب : أن العمل سبب لا أمارة ، قال المولى ﷻ : ﴿**ٱدۡخُلُواْ ٱلۡجَنَّةَ بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ**﴾ [النحل : ٣٢] فالباء سببية .

فالأعمال سبب في دخول الجنة وليست أمارة لدخول الجنة ، لكن الأشاعرة يقولون : الأعمال أمارة ، والأسباب ليس لها تأثير ، ودخول الجنة برحمة الله ، والله ﷻ جعل العمل أمارة على هذا أي : جعله أمارة على أن الذي يعمل علامة على دخول الجنة لا أن العمل سبب في دخول الجنة وهذا باطل .

وجاء في صحيح مسلم - كما قال الحافظ ابن حجر - من طريق أبي الأسود عن عمران بن الحصين نفسه : «أنه قال له : أرأيت ما يعمل الناس اليوم أشيء قضي عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون مما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم؟» .

يعني كأن عمران يريد أن يسأل أبا الأسود الدؤلي : أرأيت ما يعمل الناس اليوم هل هو مكتوب في اللوح المحفوظ أم هو شيء جديد : «فقال : لا ، بل شيء قضي عليهم ومضى فيهم ، وتصديق ذلك في كتاب الله ﷻ : ﴿**وَنَفۡسٖ وَمَا سَوَّىٰهَا ۝ فَأَلۡهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقۡوَىٰهَا**﴾ [الشمس : ٧ ، ٨]» .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «وفيه قصة لأبي الأسود الدؤلي مع عمران وفيه قوله له : «أيكون ذلك ظلما؟» فقال : لا كل شيء خلق الله وملك يده ، فلا يسأل عما يفعل . قال عياض : أورد عمران على أبي الأسود شبهة القدرية من تحكمهم على الله ودخولهم بآرائهم في حكمه ، فلما أجابه بما دل على ثباته في الدين قواه بذكر الآية وهي حد لأهل السنة ،

وقوله : كل شيء خلق الله وملكه يشير إلى أن المالك الأعلى الخالق الآمر لا يعترض عليه إذا تصرف في ملكه بما يشاء وإنما يعترض على المخلوق المأمور» .

فائدة : مذهب الأشاعرة أن الظلم تصرف المالك في غير ملكه ، والصواب : أن الظلم وضع الشيء في غير موضعه .

فالأشاعرة جبرية والجهمية جبرية ، والمعتزلة قدرية نفاة فهما متقابلان ، لكن الجهمية أشد غلوًّا من الأشاعرة ، فهم غلاة في الجبر ، والأشاعرة أقل منهم ؛ لأنهم يثبتون للعبد كسبًا غير معقول ، فالجهمية لا يثبتون للعبد كسبًا لكن الأشاعرة يثبتون للعبد كسبًا لكن لا تأثير له ، فيقولون قدرة بين مقدورين ؛ ولهذا يقال : إن من الأشياء المحالة الثلاثة كسب الأشعري وطفرة النظام ومحالات أبي هاشم ، فالأشاعرة يقولون : العبد لا فعل له ولا تأثير لفعله والفاعل والأفعال أفعال الله ، ومع ذلك يثبتون الكسب ، لكنه كسب لا تأثير له .

❊ ❊ ❊

المتن

[٣/ ٧٣] باب الله أعلم بما كانوا عاملين

• [٦١٣٨] حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين، فقال: **«الله أعلم بما كانوا عاملين»**.

• [٦١٣٩] حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن يونس، عن ابن شهاب، قال: وأخبرني عطاء بن يزيد، أنه سمع أبا هريرة يقول: سئل رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين، فقال: **«الله أعلم بما كانوا عاملين»**.

• [٦١٤٠] حدثنا إسحاق، قال: أخبرنا عبدالرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن همام، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: **«ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه كما تُنتَجُون البهيمةَ، هل تجدون فيها من جدعاء حتى تكونوا أنتم تجدعونها؟»** قالوا: يا رسول الله، أفرأيت من يموت وهو صغير؟ قال: **«الله أعلم بما كانوا عاملين»**.

الشرح

قوله: **«باب الله أعلم بما كانوا عاملين»** هذا فيه إثبات العلم وأن الله علم الأشياء قبل كونها، فالأطفال الذين يموتون وهم صغار الله يعلم لو عاشوا ماذا كانوا يعملون.

فالله سبحانه يعلم ما مضى في الأزل إلى ما لا نهاية، ويعلم ما حضر ويعلم ما في المستقبل، ويعلم ما لم يكن لو كان كيف يكون.

• [٦١٣٨][٦١٣٩] قوله: **«الله أعلم بما كانوا عاملين»** أي: إن ذراري المشركين الذين يموتون وهم صغار الله يعلم أعمالهم لو قدر لهم البقاء، فإن أدخلهم الجنة فبفضله، وإن أدخلهم النار فبعدله، سبحانه، تعالى وتقدس عن الظلم والمين، وعن كل نقص وشين، فله سبحانه من الأسماء أحسنها، ومن الصفات أعلاها.

• [٦١٤٠] قوله: **«ما من مولود إلا يولد على الفطرة»** فالفطرة هي الإسلام، وهي معرفة الله تعالى، والمعنى أنه مفطور على الميل إلى الخير وعلى معرفة الله، فلو ترك ونفسه من غير

مؤثرات خارجية تبعده عن طريق الله لمال بفطرته إلى الخير وقبل الحق، لكن تأتيه عوارض ومؤثرات تصرفه عن سلوك سبيل الهدى، وتورده موارد الردى.

قوله: «فأبواه يهودانه» يعني ينقلانه إلى أن يدين باليهودية.

قوله: «وينصرانه» ينقلانه إلى أن يدين بالنصرانية.

وفي رواية «أو يمجسانه»(١) أي: ينقلانه إلى أن يدين بالمجوسية.

ولم يقل: أو يسلمانه؛ لأن كل مولود يولد على الفطرة، وهي الإسلام: ﴿فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِى فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ﴾ [الروم: ٣٠].

قوله: «تنتجون» جاء الفعل على صيغة المبني للمفعول وإن كان الفاعل معلومًا.

قوله: «كما تُنتجون البهيمة، هل تجدون فيها من جدعاء حتى تكونوا أنتم تجدعونها؟» يعني أن البهيمة تولد سليمة الأعضاء، بها العينان والأذنان والقرنان حتى يجدعها أهلها، فيقطعون الأذن ويكسرون القرن.

«قالوا: يا رسول الله، أفرأيت من يموت وهو صغير؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين» اختلف العلماء في أولاد المشركين، فذكروا فيهم ثمانية أقوال ذكرها الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ في «كتاب الجنائز»، وذكرها ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في طريق الهجرتين في طبقات المكلفين فقيل: يكونون خدمًا لأهل الجنة، وقيل: يكونون في النار.

وأرجح هذه الأقوال قولان:

القول الأول: أن حكمهم حكم أهل الفترة يمتحنون يوم القيامة ويخرج لهم عنق من النار ويقال: لجوها، فمن أجاب كانت عليه بردًا وسلامًا، ودخل الجنة، ومن عصى دخل النار.

القول الثاني: أنهم في الجنة؛ لأنهم ما عصوا ولا كُلِّفوا، والدليل على هذا ما ثبت في «صحيح البخاري» في قصة رؤيا النبي ﷺ أباه إبراهيم، فقد رآه وحوله أولاد الناس(٢)، وهذا أصح القولين.

---

(١) أحمد (٢/ ٢٣٣)، والبخاري (١٣٥٨).

(٢) البخاري (٧٠٤٧).

وقيل : يكونون في النار ، وهذا أضعفها .

أما في الدنيا فحكمهم حكم آبائهم ، فإذا قتلوا وبيتوا قتلوا معهم ، وإذا سبوا سبوا معهم ويكونون أرقاء وعبيدًا ، فأحكام الدنيا تختلف عن أحكام الآخرة ؛ ولهذا فإن بني قريظة لما نقضوا العهد أمر النبي ﷺ أن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم[1] ، فالرجال يقتلون والنساء والذرية يسبون ، ومن شكُّوا فيه هل هو من الذرية أو من الرجال كشفوا عن إزاره فينظرون هل أنبت؟ فمن أنبت شعره قتلوه ؛ لأنه من الرجال ، ومن لم ينبت سبوه ؛ لأنه من الذرية .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (٣/ ٢٢) ، والبخاري (٤١٢١) ، مسلم (١٧٦٨) .

المَتْنُ

[٤/ ٧٣] **باب** ﴿وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ [الأحزاب :٣٨]

• [٦١٤١] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال رسول الله ﷺ: **«لا تسأل المرأةُ طلاقَ أختها؛ لتستفرغَ صحفتها ولِتُنْكَحَ، فإن لها ما قُدِّرَ لها»**.

• [٦١٤٢] حدثنا مالك بن إسماعيل، قال: حدثنا إسرائيل، عن عاصم، عن أبي عثمان، عن أسامة قال: كنت عند النبي ﷺ إذ جاءه رسول إحدى بناته –وعنده سعد وأبي بن كعب ومعاذ– أن ابنها يجود بنفسه، فبعث إليها: **«لله ما أخذ، ولله ما أعطى، كُلٌّ بأجل، فلتصبر ولتحتسب»**.

• [٦١٤٣] حدثنا حبان بن موسى، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا يونس، عن الزهري، قال: أخبرني عبدالله بن محيريز الجمحي، أن أبا سعيد الخدري أخبره أنه بينما هو جالس عند النبي ﷺ جاء رجل من الأنصار، فقال: يا رسول الله، إنا نصيب سبيا ونحب المال، كيف ترى في العزل؟ فقال رسول الله ﷺ: **«أوإنكم لتفعلون ذلك لا عليكم أن لا تفعلوا، فإنه ليست نسمة كتب الله أن تخرج إلا هي كائنة»**.

• [٦١٤٤] حدثنا موسى بن مسعود، قال: حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن حذيفة رضي الله عنه قال: لقد خطبنا النبي ﷺ خطبة ما ترك فيه شيئا إلى قيام الساعة إلا ذكره، عَلِمَهُ من عَلِمَهُ، وجهله من جهله، إن كنت لأرى الشيء قد نسيت فأعرف ما يعرف الرجل إذا غاب عنه فرآه فعرفه.

• [٦١٤٥] حدثنا عبدان، عن أبي حمزة، عن الأعمش، عن سعد بن عبيدة، عن أبي عبدالرحمن السلمي، عن علي رضي الله عنه قال: كنا جلوسا مع النبي ﷺ ومعه عود ينكت في الأرض، قال: **«ما منكم من أحد إلا قد كتب مقعده من النار أو من الجنة»**، فقال رجل من القوم: ألا نتكل يا رسول الله؟ قال: **«لا، اعملوا فكل ميسر»**، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱتَّقَىٰ﴾ [الليل: ٥] الآية.

الشَّرْح

قوله : «باب : ﴿وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ [الأحزاب : ٣٨]» هذا حكم الله القدري ، وهي المقادير التي تجري عليهم ، ولايستطيع أحد دفعها ، وهناك حكم الله الجزائي يوم القيامة فيحكم الله فيهم بنفسه يوم القيامة ؛ ويجازيهم بأعمالهم إن خيرًا فخير ، وإن شرًّا فشر .

وحكم الله الشرعي في الدنيا : هو ما أنزله في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ وهو الواجب على الناس ، فمنهم من يمتثل ومنهم من لا يمتثل ، فهذا حكم الله الشرعي ، ولا ينفَّذ على كل أحد ، فإذا كان الحاكم مسلمًا ويحكم بين الناس بشرع الله أنفذه ، وإذا لم يحكم بشرع الله عُطل الحكم فلا ينفذ حكم الله الشرعي .

• [٦١٤١] قوله : «لا تسأل المرأة طلاق أختها ؛ لتستفرغ صحفتها ولتنكح ، فإن لها ما قُدر لها» فيه دليل على أن سؤال المرأة أو وليها طلاق زوجة الرجل الأولى حتى يزوجوه حرام ؛ لأن النهي للتحريم .

وفيه دليل على أنهم إذا زوجوه واشترطوا طلاق زوجته الأولى أن الشرط باطل .

قوله : «لتستفرغ صحفتها» شبه ما يحصل من المعاشرة للزوجة الأولى بالطعام الذي تقتطعه الزوجة الثانية من نصيب الزوجة الأولى .

قوله : «ولتنكح» أي : حتى تتمكن الزوجة الثانية من الاستحواذ على الرجل .

قوله : «فإن لها ما قدر لها» هذا هو الشاهد ، وفيه دليل على القدر ، وأنه لا يجري على الإنسان إلا ما قدر له .

فائدة : لو اشترطت الزوجة على الزوج ألا يتزوج عليها أو يتسرى عليها ، أو لا يخرجها من دارها أو بلدها أو من بلد أبويها .

اختلف العلماء في هذا الشرط ، فقيل : إنه ينفذ وهو الصواب ، وإذا تزوج فلها الخيار : إن شاءت بقيت معه ، وإن شاءت طلبت الطلاق .

• [٦١٤٢] في هذا الحديث أن إحدى بنات النبي ﷺ كان لها ابن صغير حضرته الوفاة ؛ فأرسلت رسولًا إلى النبي ﷺ تقول له : إن ابني «يجود بنفسه» تعني يعاني من خروج الروح ، وطلبت منه ﷺ أن يحضر وفاته .

قوله : «**فبعث إليها**» أي : أرسل إليها النبي ﷺ رسولًا ؛ لانشغاله بأمر الدين والدعوة في سبيل الله .

قوله : «**لله ما أخذ ؛ ولله ما أعطى**» يذكر النبي ﷺ ابنته بالله ، ويوصيها بالرضا والتسليم لقضاء الله وقدره .

قوله : «**كل بأجل**» فيه إثبات القدر .

قوله : «**فلتصبر ولتحتسب**» في الرواية الأخرى : «**أنها أرسلت إليه تقسم عليه أن يحضر**» ، فبر قسمها ﷺ ، فقام ومعه بعض أصحابه ، منهم سعد وأبي بن كعب ومعاذ رضي الله عنهم ، «**فرفع إليه الصبي وهو في الموت ونفسه تقعقع**» يعني تكاد تخرج ، فدمعت عينا النبي ﷺ وقال له بعض الصحابة : ما هذا يا رسول الله؟ قال : «**هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده**»[(١)] .

• [٦١٤٣] قلوله : «**إنا نصيب سبيا**» السبي هو ما يئول إلى المؤمنين من النساء والذرية حينما يقاتل المؤمنون الكفار ، فتقسم النساء على الجيش كما تقسم الأموال ، فمن أصاب منهم امرأة انفسخ نكاحها من زوجها الكافر ، ويستبرئها من وقعت في قسمه بحيضة .

قوله : «**ونحب المال**» يعني نريد أن تكون النساء معدة للبيع في أي وقت ؛ لأن الحمل والإنجاب يعطل بيعها ، ويقلل ثمنها .

قوله : «**كيف ترى في العزل؟**» والعزل : هو إنزال الرجل منيه خارج الرحم عند الجماع .

قوله : «**فإنه ليست نسمة كتب الله أن تخرج إلا هي كائنة**» يعني إذا أراد الله خلق نسمة سبق الماء قبل العزل فتحمل المرأة ، فليست هناك نفس أراد الله حياتها إلا كانت وفق إرادة الله .

وفي الحديث إثبات القدر ، وإثبات الكتابة لله ، أي : الكتابة في اللوح المحفوظ .

• [٦١٤٤] قوله : «**موسى بن مسعود**» هو أبو حذيفة النهدي ، قال عنه في التقريب : «صدوق سيئ الحفظ وكان يصحف . . . وحديثه عند البخاري في المتابعات»[(٢)] لأن حديثه جاء معناه في أحاديث عن النبي ﷺ عنه وهذا متابع لها .

---

(١) أحمد (٥/ ٢٠٤) ، والبخاري (١٢٨٤) .

(٢) «تقريب التهذيب» (ص٩٨٥) [٧٠١٠] .

قال حذيفة : «خطبنا النبي ﷺ خطبة ما ترك فيه شيئًا إلى قيام الساعة إلا ذكره» هذا الشاهد ، يعني كل شيء سيكون كما كتبه الله .

قول حذيفة رضي الله عنه : «إن كنت لأرى الشيء قد نسيت» يعني مما ذكره النبي ﷺ .

قوله : «فأعرف ما يعرف الرجل إذا غاب عنه فرآه فعرفه» فالمعنى : أن النبي ﷺ ذكر لهم أشياء ستقع في المستقبل فأنساه الله ذكرها ، فإذا رآها تذكر ما قاله النبي ﷺ كما يتذكر الإنسان الرجل ينساه فإذا رأى وجهه عرفه .

● [٦١٤٥] قوله : «كنا جلوسا مع النبي ﷺ ومعه عود ينكت في الأرض» الغالب في حال الإنسان إذا أهمه أمر أن يقترن ذلك بفعل شيء آخر بيديه ؛ كأن يكتب أو يخط خطوطًا أو يقرع بأنامله شيئًا أمامه .

قوله : «ما منكم من أحد إلا قد كتب مقعده من النار أو من الجنة» هذا فيه إثبات القدر ؛ يعني أن الله ﷻ قد كتب أهل الجنة وأهل النار في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، كما في حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعًا : «**كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، وكان عرشه على الماء**»(١) .

قوله : «فقال رجل من القوم : ألا نتكل يا رسول الله؟» أي : ألا نعتمد على ما كتب ، وندع العمل .

قوله ﷺ : «لا ، اعملوا فكل ميسر» ، وفي اللفظ الآخر : «**أما أهل السعادة فسييسرون لعمل أهل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فسييسرون لعمل أهل الشقاوة**»(٢) فهذا الاستشكال قديم ، وكان على عهد الصحابة .

والجواب : أنه لابد من العمل ، وعمل كل امرئ سيؤدي به - لا محالة - إلى قدره الذي كتبه الله عليه ؛ فكل ميسر لما خلق الله له ، وقرأ النبي ﷺ مصداق ذلك قوله تعالى : ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلْيُسْرَىٰ ۝ وَأَمَّا مَنۢ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلْعُسْرَىٰ﴾ [الليل : ٥-١٠] .

---

(١) مسلم (٢٦٥٣) .

(٢) أحمد (١/ ١٢٩) ، والبخاري (١٣٦٢) .

فكل إنسان له مقعدان : مقعد في الجنة وآخر في النار ، فإذا كان من أهل الجنة قيل : هذا مقعدك من النار لو عملت بعمل أهل النار . وأما إذا كان من أهل النار فيقال له : هذا مقعدك من الجنة لو عملت بعمل أهل الجنة .

❊ ❊ ❊

المتن

[٥/ ٧٣] باب العمل بالخواتيم

• [٦١٤٦] حدثنا حِبان، أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة ﷺ قال: شهدنا مع رسول الله ﷺ خيبر، فقال رسول الله ﷺ لرجل ممن معه يدعي الإسلام: **«هذا من أهل النار»**، فلما حضر القتال، قاتل الرجل من أشد القتال، فكثرت به الجراح فأثبتته، فجاء رجل من أصحاب النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أرأيت الذي تُحدثُ أنه من أهل النار قد قاتل في سبيل الله من أشد القتال، فكثرت به الجراح، فقال النبي ﷺ: **«أما إنه من أهل النار»**، فكاد بعض المسلمين يرتاب، فبينما هو على ذلك إذ وجد الرجل ألم الجراح؛ فأهوى بيده إلى كنانته فانتزع منها سهما فانتحر بها، فاشتد رجال من المسلمين إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: يا رسول الله، صدَّق الله حديثك، قد انتحر فلان فقتل نفسه، فقال رسول الله ﷺ: **«يا بلال، قم فأذن في الناس: لا يدخل الجنة إلا مؤمن، وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر»**.

• [٦١٤٧] حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال: حدثنا أبو غسان، قال: حدثني أبو حازم، عن سهل بن سعد أن رجلا من أعظم المسلمين غَناء عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي ﷺ، فنظر النبي ﷺ فقال: **«من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا»**؛ فاتبعه رجل من القوم وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين حتى جرح فاستعجل الموت؛ فجعل ذبابة سيفه بين ثدييه حتى خرج من بين كتفيه، فأقبل الرجل إلى النبي ﷺ مسرعا، فقال: أشهد أنك رسول الله، فقال: **«وما ذاك؟»** قال: قلت لفلان: **«من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إليه»**، فكان من أعظمنا غَناء عن المسلمين، فعرفت أنه لا يموت على ذلك، فلما جرح استعجل الموت فقتل نفسه، فقال النبي ﷺ عند ذلك: **«إن العبد ليعمل عمل أهل النار، وإنه من أهل الجنة، ويعمل عمل أهل الجنة وإنه من أهل النار، وإنما الأعمال بالخواتيم»**.

الشرح

قوله: «**باب: العمل بالخواتيم**» هذه الترجمة مأخوذة من قوله ﷺ: «**وإنما الأعمال بالخواتيم**»[(١)]، وهذا مما قدره الله، والمعنى أن الخواتيم مقدرة بقدر الله، فمن ختم له بخاتمة حسنة فالله قدر ذلك، ومن ختم بخاتمة سيئة فالله قدر ذلك.

• [٦١٤٦] قوله: «**فقال رسول الله ﷺ لرجل ممن معه يدعي الإسلام: «هذا من أهل النار»**» ثم قال بعد: «**أما إنه من أهل النار**» هذا من باب الوعيد، ولا يلزم أن يكون كافرًا، وكونه قتل نفسه لا يكفر به ما لم يستحله، فإذا استحل القتل ورآه حلالًا فهذا كفر وردة وخروج عن الملة، أما إذا لم يستحله وكان يعلم أنه حرام لكن غلبه الجزع-فإنه يكون عاصيًا ضعيف الإيمان، فسواء قتل نفسه أو قتل غيره، فالقتل كبيرة من كبائر الذنوب، وفيه وعيد شديد، ففي الحديث: «**من تردَّىٰ من جبلٍ فقتل نفسه فهو في نارِ جهنم يتردَّىٰ فيه خالدا مخلدًا فيها أبدًا، ومن تحسَّىٰ سمًّا فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبدًا، ومن قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبدًا**»[(٢)]، وكذلك من قتل غيره قال تعالىٰ: ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَـٰلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُۥ وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣]، فإذا لم يستحله يكون ضعيف الإيمان، ويكون مرتكبًا للجريمة ومتوعدًا بالعقاب، فهو من أهل التوحيد وتحت مشيئة الله، وإن دخل النار فلا يخلد فيها، أما الكافر فيخلد في النار.

فالحجاج بن يوسف أمير العراق لعبد الملك بن مروان أسرف في القتل ،فقتل أناسًا كثيرين ولم يبال بالقتل، والعلماء يقولون: إن الحجاج فاسق وظالم، وقد قتل سعيد بن جبير الورع المشهور، ورؤي الحجاج بعد موته في المنام فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: قتلت بكل قتيل قتلة، وقتلت بسعيد بن جبير ستين أو سبعين قتلة، ثم قال: وأنا بعد ذلك أرجو ما يرجوه الموحدون، فلم يستحل القتل ولكنه قتل بسبب فسقه وظلمه.

---

(١) أحمد (٥/ ٣٣٥)، والبخاري (٦٦٠٧).

(٢) أحمد (٢/ ٢٥٤)، والبخاري (٥٧٧٨)، ومسلم (١٠٩).

وقوله في آخر الحديث : «**فقال رسول الله ﷺ** : «**يا بلال ، قم فأذن في الناس : لا يدخل الجنة إلا مؤمن**» فيه دليل على أنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، وأنها محرمة على الكافر ، قال الله تعالى : ﴿إِنَّهُۥ مَن يُشۡرِكۡ بِٱللَّهِ فَقَدۡ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ ٱلۡجَنَّةَ وَمَأۡوَىٰهُ ٱلنَّارُ﴾ [المائدة : ٧٢] .

قوله : «**وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر**» الفاجر يشمل الكافر ، وكذلك العاصي .

• [٦١٤٧] ذكر المؤلف حديث سهل بن سعد وهو الحديث الثاني ، وفيه قصة هذا الرجل ، قال ﷺ : «**من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا ؛ فاتبعه رجل من القوم وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين حتى جرح فاستعجل الموت**» أي : هذا الرجل الثاني «**فجعل ذبابة سيفه بين ثدييه حتى خرج من بين كتفيه**» أي : لما أصابته الجراح لم يصبر ، فنصب السيف وجعل يده إلى الأرض ، ثم تحامل عليه حتى خرج من ظهره فمات «**فقال النبي ﷺ عند ذلك : «إن العبد ليعمل عمل أهل النار ، وإنه من أهل الجنة ، ويعمل عمل أهل الجنة وإنه من أهل النار وإنما الأعمال بالخواتيم**» .

فهذا الرجل كان يجاهد في سبيل الله ، وعمله عمل أهل الجنة لكنه صار إلى النار .

فهل الحديثان واحد : أي : حديث أبي هريرة في الرجل الذي قتل نفسه فأهوى بيده إلى كنانته فانتزع منها سهمًا فانتحر به ، والثاني : قتل نفسه أيضًا فجعل ذباب السيف بين ثدييه وتحامل عليه حتى خرج من بين كتفيه؟

يحتمل أن هذا الرجل المذكور في حديث سهل هو الرجل المذكور في حديث أبي هريرة فيحمل المطلق على المقيد ، والقصة واحدة ، ويحتمل أنه غيره وأنهما قصتان .

قوله : «**وإنه من أهل النار**» من باب الوعيد ، فيحتمل أنه كافر ويحتمل أنه مؤمن ، فإذا كان مستحلًا فذلك كفر ، وإن لم يكن استحله فهو عاصٍ .

وهذان الحديثان متعلقان بخاتمة الأعمال ، وفي الحديث الآخر : «**إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وإنه من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وإنه من أهل الجنة**»[١] فهذا يتعلق بالمنافقين والمرائين .

---

(١) أحمد (٥/ ٣٣١) ، والبخاري (٢٨٩٨) ، ومسلم (١١٢) .

المتن

[٦/ ٧٣] باب إلقاء النذرِ العبدَ إلى القدَر

• [٦١٤٨] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا سفيان، عن منصور، عن عبدالله بن مرة، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: نهى النبي ﷺ عن النذر، وقال: **«إنه لا يرد شيئا، إنما يستخرج به من البخيل»**.

• [٦١٤٩] حدثنا بشر بن محمد، قال: أخبرنا عبدالله قال: أخبرنا معمر، عن همام بن منبه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«لا يأت ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدرته، ولكن يلقيه القدر وقد قدرته له أستخرج به من البخيل»**.



قوله: **«باب إلقاء النذرِ العبدَ إلى القدَر»** هكذا في رواية الكشميهني بإضافة المصدر إلى الفاعل، وفي لفظ: **«باب إلقاء العبد النذرُ إلى القدر»** بإضافة المصدر إلى المفعول، فالنذر فاعل، والتقدير: باب إلقاء النذر العبدَ إلى القدر؛ لأن النذر يلقي العبد إلى القدر، أي: يوصله إلى القدر.

• [٦١٤٨] قوله: **«نهى النبي ﷺ عن النذر، وقال: إنه لا يرد شيئا، إنما يستخرج به من البخيل»** في الحديث النهي عن النذر، والنهي يكون للكراهة أو للتحريم، فبعض العلماء حمل النهي - هنا - على الكراهة وقالوا: النهي على التنزيه، وقال آخرون من أهل العلم: إن النذر محرم؛ لأن النهي للتحريم، لكن إذا نذر وكان هذا النذر طاعة فإن النذر يمدح للوفاء به، كما أثنى الله على الأبرار فقال: ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۝ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ۝ يُوفُونَ بِٱلنَّذْرِ﴾ [الإنسان: ٤-٦] فمدحهم سبحانه وتعالى وأثنى عليهم في الوفاء بالنذر، فهذا بعد النذر، فابتداء النذر مكروه أو محرم، أما فعله فممدوح.

• [٦١٤٩] قوله: **«لا يأت ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدرته، ولكن يلقيه القدر وقد قدرته له أستخرج به من البخيل»** فيه أن النذر لا يقرب الأشياء ولا يجلبها، فبعض الناس

ينذر ويظن أن النذر هو الذي يأتي بحاجته، فيقول: إن شفى الله مريضي لأتصدقن بكذا وكذا؛ ظنًّا منه أن هذا النذر هو الذي يشفي المريض، وهذا غلط، فالنذر لا يقدم ولا يؤخر، وهو مكروه أو محرم؛ لأن الإنسان يلزم نفسه بعبادة لم يكن أوجبها الله عليه، وقد يعجز عن ذلك، فتجد الإنسان ينذر فإذا شق عليه النذر ذهب إلى عتبة كل عالم يريد مخرجًا، فالنذر يستخرج من البخيل، والبخيل هو الذي لا يفعل العبادة إلا بالنذر، أما الكريم فيفعل بدون نذر.

وقد ينذر بعض الناس أو يحلف ثم لا يفي بنذره فيعاقب، قال الله تعالى: ﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَـٰهَدَ ٱللَّهَ لَئِنْ ءَاتَىٰنَا مِن فَضْلِهِۦ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلصَّـٰلِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُم مِّن فَضْلِهِۦ بَخِلُوا۟ بِهِۦ وَتَوَلَّوا۟ وَّهُم مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِى قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُۥ بِمَآ أَخْلَفُوا۟ ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا۟ يَكْذِبُونَ﴾ [التوبة: ٧٥ - ٧٧] فهؤلاء عاهدوا الله فلم يفوا فعوقبوا بالنفاق ـ نسأل الله السلامة والعافية.

والنذر تجري فيه الأحكام الخمسة: فتارة يكون واجبًا، وتارة يكون مستحبًّا، وتارة يكون مكروهًا، وتارة يكون حرامًا، وتارة يكون مباحًا.

فيكون واجبًا يجب الوفاء به كما إذا نذر نذر طاعة؛ لقول النبي ﷺ: **«من نذر أن يطيع الله فليطعه»**[1].

وتارة يحرم الوفاء به كما إذا كان نذر معصية كمن نذر أن يشرب الدخان، لكن يجب أن يكفر كفارة يمين، والدليل قول النبي ﷺ: **«من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»**[2].

وإن نذر مباحًا كركوب السيارة مثلًا، أو أن يلبس كذا من الثياب؛ فهذا يخير بين فعله وكفارة اليمين.

وإن نذر ترك محرم كالدخان ثم فعله؛ فهذا يكفر كفارة يمين.

وإن نذر فعل شيء مكروه فهذا يستحب له أن يترك ويكفر كفارة يمين.

---

(١) أحمد (٦/ ٣٦)، والبخاري (٦٦٩٦).

(٢) أحمد (٦/ ٣٦)، والبخاري (٦٦٩٦).

واعترض بعضهم على ترجمة البخاري فقالوا : ليس في واحد من اللفظين المرويين في الترجمة مطابقة للحديث ، والمطابقة أن يقال : إلقاء القدرِ العبد إلى النذر ، بتقديم القدر ، وسبق أن هذا من إضافة المفعول إلى المصدر ، وقال ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قال الكرماني : الظاهر أن الترجمة مقلوبة ؛ إذ القدر هو الذي يلقي إلى النذر . لقوله في الخبر : «يلقيه القدر» . . . وقال : وكان الأولى أن يقول : يلقيه القدر إلى النذر» ، لكن على كل حال سبق أن البخاري رَحِمَهُ ٱللَّهُ مصيب في هذا وأنه لا اعتراض عليه ، وأن الترجمة واضحة ، وسبق أن رواية الكشميهني : «باب إلقاءِ النذرِ العبدَ إلى القدر» يعني : النذر هو الذي يلقيه إلى القدر فإذا نذر أن يصوم ثم صام وافق القدر .

❊ ❊ ❊

المتن

[٧/ ٧٣] باب لا حول ولا قوة إلا بالله

• [٦١٥٠] حدثنا محمد بن مقاتل ، قال : أخبرنا عبدالله ، قال : أخبرنا خالد الحذاء ، عن أبي عثمان النهدي ، عن أبي موسى الأشعري قال : كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة ، فجعلنا لا نصعد شرفا ولا نعلو شرفا ولا نهبط في واد إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير ، قال : فدنا منا رسول الله ﷺ فقال : **«يا أيها الناس ، اِرْبَعُوا على أنفسكم ، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا ، إنما تدعون سميعا بصيرا»** ، ثم قال : **«يا عبدالله بن قيس ، ألا أعلمك كلمة هي من كنوز الجنة؟ لا حول ولا قوة إلا بالله»** .

الشرح

• [٦١٥٠] قوله : **«كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة ، فجعلنا لا نصعد شرفًا ولا نعلو شرفًا ولا نهبط في وادٍ إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير»** فقد كان هذا بأمر النبي ﷺ ، وفيه مشروعية التكبير عند صعود الشرف ، فيشرع للمسافر إذا صعد تلًّا أو جبلًا أن يكبر تعظيمًا لله ، وبيان أن الله أكبر من كل شيء ، وفي اللفظ الآخر : **«وإذا هبطوا سبحوا»**(١) أي : تنزيهًا له عن السفول وأن الله سبحانه في العلو ، وفيه أنهم رفعوا صوتهم رفعًا زائدًا حتى شقوا على أنفسهم ، فكانوا يصرخون صراخًا .

قوله : **«قال : فدنا منا رسول الله ﷺ فقال : يا أيها الناس ، اربعوا على أنفسكم»** أي : ارفقوا بأنفسكم ، فلا ترفعوا أصواتكم رفعًا يشق عليكم .

قوله : **«فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا ، إنما تدعون سميعًا بصيرًا»** فيه إثبات أن الله تعالى حاضر ليس بغائب ، وإثبات السمع والبصر لله ﷻ ، وإثبات أن من أسماء الله السميع والبصير ، كما قال تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى : ١١]، وأسماؤه سبحانه مشتقة ليست جامدة ، فكل اسم مشتمل على صفة ، فهو السميع وهذا الاسم مشتمل على صفة السمع ، وهو البصير وهذا الاسم مشتمل على صفة البصر ، وفي اللفظ الآخر : **«والذي تدعونه**

---

(١) أبو داود (٢٥٩٩) .

أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته»[(١)] وفيه إثبات المعية، فالمعية خاصة بالمؤمنين؛ لأنه قال: **«أقرب إلى أحدكم»** أي: إلى أحدكم وأنتم تدعونه وتكبرونه، فهذا قرب خاص قرب من الداعين والذاكرين، وليس قربًا من كل أحد، فالله تعالى قريب من الداعين بالإجابة، ومن العابدين بالإثابة، كما قال سبحانه: ﴿وَٱسْجُدْ وَٱقْتَرِب﴾ [العلق: ١٩] فالساجد قريب من الله، والداعي قريب من الله، كما قال سبحانه وتعالى عن صالح: ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَٰلِحًا ۚ قَالَ يَٰقَوْمِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُۥ ۖ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ وَٱسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَٱسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوٓا۟ إِلَيْهِ ۚ إِنَّ رَبِّى قَرِيبٌ مُّجِيبٌ﴾ [هود: ٦١] فهو قريب مجيب للمستغفرين التائبين -وليس لكل أحد- كما أنه رحيم ودود بهم كما قال عن شعيب: ﴿إِنَّ رَبِّى رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [هود: ٩٠]، ففي كل ذلك إثبات المعية الخاصة لله ﷻ، والقرب الخاص من الداعين والذاكرين والعابدين، وكما قال سبحانه: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦].

قوله: **«ثم قال: يا عبدالله بن قيس، ألا أعلمك كلمة هي من كنوز الجنة؟ لا حول ولا قوة إلا بالله»** فيه فضل هذه الكلمة وأنها من كنوز الجنة، وأنه ينبغي الإكثار من قولها.

ومعنى «لا حول ولا قوة إلا بالله» أي: لا أتحول من حال إلى حال إلا بالله، فلا يتحول العبد من المعصية إلى الطاعة إلا بالله، ولا يتحول من الفقر إلى الغنى إلا بالله، ولا يتحول من الضعف إلى القوة إلا بالله، ولا قوة له على طاعة الله إلا بتوفيق الله، وهذا ظاهر في القدر، ومناسبة الترجمة لكتاب القدر ظاهرة، فالتحول من حال إلى حال لا يكون إلا بالله الذي قدر ذلك.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «وقيل: معنى «لا حول» لا حيلة، وقال النووي رَحِمَهُ ٱللَّهُ: كلمة استسلام وتفويض، وأن العبد لا يتملك من أمره شيئًا، وليس له حيلة في دفع شر، ولا قوة في جلب خير إلا بإرادة الله تعالى».

وهذا صحيح؛ ولهذا شرع لمن يجيب المؤذن إذا قال المؤذن: حي على الصلاة حي على الفلاح أن يقول: لا حول ولا قوة إلا بالله، فالمؤذن يقول: حي على الصلاة أي: أقبل على الصلاة، حي على الفلاح أي: أقبل على الفلاح، والمجيب يجيب يقول: يا رب لا أستطيع

(١) أحمد (٤/ ٤٠٢)، ومسلم (٢٧٠٤).

أن أجيب المؤذن إلا بمعونتك وتوفيقك، فلا حول ولا قوة إلا بالله أي: لا أتحول من حال إلى حال إلا بك يا الله، أي: تفويض الأمر إلى الله، واستسلام له سبحانه، وبراءة من الحول والقوة إلا به ﷻ، ولهذا كانت هذه الكلمة العظيمة كنزًا من كنوز الجنة **«لا حول ولا قوة إلا بالله»**، وقولها ظاهر في تخفيف الألم وتخفيف المصاب على الإنسان، وهذا يدركه الإنسان ويحسه من نفسه إذا قالها.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «قال ابن بطال: كان ﷺ معلمًا لأمته، فلا يراهم على حالة من الخير إلا أحب لهم الزيادة، فأحب للذين رفعوا أصواتهم بكلمة الإخلاص والتكبير أن يضيفوا إليها التبرؤ من الحول والقوة، فيجمعوا بين التوحيد والإيمان بالقدر، وقد جاء في الحديث: **«إذا قال العبد: لا حول ولا قوة إلا بالله قال الله: أسلم عبدي واستسلم»**»[1].

والحديث ليس فيه أنهم كانوا يذكرون الله جماعة بل كانوا يرفعون أصواتهم فكل واحد يرفع صوته، وتختلف أصواتهم، فليس فيه أنه صوت جماعي منظم يرفع واحد ثم يرفعون الصوت بعده، إنما يرفع الصوت كل واحد على حدة، فالتكبير الجماعي والتلبية الجماعية لا أصل لهما.



(١) أحمد بنحوه (٢/ ٢٩٨)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٧١).

المتن

[٨/ ٧٣] باب المعصوم من عصم الله

﴿عَاصِمٍ﴾ [هود: ٤٣] **مانع**

قال مجاهد: ﴿سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]: عن الحق يترددون في الضلالة.

﴿دَسَّىٰهَا﴾ [الشمس: ١٠]: أغواها.

• [٦١٥١] حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبدالله، أخبرنا يونس، عن الزهري، قال: حدثني أبو سلمة، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: **«ما استخلف خليفة إلا له بطانتان: بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه، وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه، والمعصوم من عصم الله»**.

الشرح

قوله: **«باب المعصوم من عصم الله»** فالترجمة فيها إثبات القدر، وهي بمعنى: أن من عصمه الله ووفقه وقدر له العصمة فهو المعصوم، ومعنى **«من عصم الله»**: أي: من أجاره الله من الوقوع في الهلاك، أو ما يجر إليه، فيقال: عصمه الله من المكروه أي: وقاه وحفظه، واعتصمت بالله: لجأت إليه، وعصمة الأنبياء: حفظهم من النقائص وتخصيصهم بالكمالات والنصرة والثبات في الأمور وإنزال السكينة، والفرق بين الأنبياء وغيرهم: أن الأنبياء معصومون، فالله تعالى كتب لهم العصمة عن الشرك، وهم معصومون عن الكبائر، ومعصومون عن الخطأ فيما يغضب الله، أما الصغائر فتقع منهم كما قال تعالى: ﴿وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنۢبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [محمد: ١٩]، ولكنها مغفورة، قال عن موسى: ﴿رَبِّ إِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِى فَٱغْفِرْ لِى﴾ [القصص: ١٦]، وقال عن الأبوين: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَآ أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَٰسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]، وقال عن يونس: ﴿لَّآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنتَ سُبْحَٰنَكَ إِنِّى كُنتُ مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧] أما غير الأنبياء فليسوا معصومين، لا من الشرك ولا من غيره، ولهذا قال بعض السلف: إن كنت مقتديًا فاقتد بمن مات؛ فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة، ولما حضرت الوفاة إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رَحِمَهُ ٱللَّهُ وكان في السكرات وهو يفيق ويغشى عليه سمع وهو يقول: بعد بعد، فلما أفاق قيل له: لماذا تقول بعد، ماذا تريد؟ قال: إن

الشيطان جاءني وقال: فتني يا أحمد لم أقدر عليك، فقلت: لا بعد بعد، طالما لم تخرج الروح فلم أفت عليك، بعد بعد. وهذا إمام أهل السنة، فليس هناك أحد معصوم غير الأنبياء فكل إنسان يخشىٰ عليه، ولهذا شرع للمسلم أن يسأل الله الثبات علىٰ دينه والاستقامة عليه، وأن يثبت قلبه، فكان النبي ﷺ يكثر من أن يقول: **«يا مقلب القلوب ثبت قلبي علىٰ دينك»**[1].

قوله: «﴿عَاصِمٍ﴾: مانع» يشير إلىٰ قول الله تعالىٰ في قصة نوح لما قال لولده: ﴿يَٰبُنَيَّ ٱرۡكَب مَّعَنَا وَلَا تَكُن مَّعَ ٱلۡكَٰفِرِينَ ۝٤٢ قَالَ سَـَٔاوِيٓ إِلَىٰ جَبَلٖ يَعۡصِمُنِي مِنَ ٱلۡمَآءِۚ﴾ [هود: ٤٢، ٤٣] فقال له أبوه النبي الكريم: ﴿لَا عَاصِمَ ٱلۡيَوۡمَ مِنۡ أَمۡرِ ٱللَّهِ إِلَّا مَن رَّحِمَۚ﴾ [هود: ٤٣] أي: لا مانع.

قوله: **«قال مجاهد: ﴿سُدًى﴾** [القيامة: ٣٦]**: عن الحق يترددون في الضلالة»** يعني في قوله تعالىٰ: ﴿أَيَحۡسَبُ ٱلۡإِنسَٰنُ أَن يُتۡرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦] وفي بعض النسخ: **«سَدًّا»** يعني في قول الله تعالىٰ: ﴿وَجَعَلۡنَا مِنۢ بَيۡنِ أَيۡدِيهِمۡ سَدّٗا وَمِنۡ خَلۡفِهِمۡ سَدّٗا فَأَغۡشَيۡنَٰهُمۡ فَهُمۡ لَا يُبۡصِرُونَ﴾ [يس: ٩].

قوله: «﴿دَسَّىٰهَا﴾: **أغواها**» يشير إلىٰ قول الله تعالىٰ: ﴿قَدۡ أَفۡلَحَ مَن زَكَّىٰهَا ۝٩ وَقَدۡ خَابَ مَن دَسَّىٰهَا﴾ [الشمس: ٩ - ١٠] أي: قد خاب من أغواها، جاء عن مجاهد وسعيد بن جبير في قوله: ﴿دَسَّىٰهَا﴾: قال أحدهما: أغواها، وقال الآخر: أضلها، واختلفوا في تفسير ﴿دَسَّىٰهَا﴾ من المراد بالفاعل فيها؟ فقال قوم: هو الله، أي: قد أفلح صاحب النفس التي زكاها الله، وخاب صاحب النفس التي أغواها الله، وقيل: الضمير يعود إلىٰ صاحب النفس إذا فعل الطاعات وإذا فعل المعاصي، فصاحب النفس إذا فعل الطاعات فقد زكاها، وإذا فعل المعاصي فقد أغواها.

• [٦١٥١] قوله: **«ما استخلف خليفة إلا له بطانتان»** البطانة: من يطلع علىٰ حال الكبير من أتباعه، فيطلع علىٰ أحواله وأسراره وله علاقة قوية به وهو اسم جنس يشمل الواحد والجماعة.

وفي الحديث الآخر: **«ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كان له بطانتان: بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه، وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه، والمعصوم من عصم**

---

(١) أحمد (٣/ ١١٢)، والترمذي (٢١٤٠)، وابن ماجه (٣٨٣٤).

الله»[1] . فالأنبياء كذلك لهم بطانة ، فهذا يدل على أن البطانة لها تأثير كبير ، فالنبي أو الخليفة له بطانتان : بطانة صالحة وبطانة سيئة ، فالبطانة الصالحة تحضه على الخير ، والبطانة السيئة تحضه على الشر ، والمعصوم من عصم الله ، فهذا عام في الأنبياء وفي الخلفاء وفي الملوك وفي الأمراء وفي المديرين أيضا ، فمديرو الأقسام ومديرو المدارس كل واحد منهم له بطانة قد تحضه على الخير وتأمره به ، وقد تحضه على الشر وتأمره به ، والمعصوم من عصم الله .

قوله : **«والمعصوم من عصم الله»** هو الشاهد هنا ، فمن كتب الله له العصمة وقدرها له فهو المعصوم من الشر ، ومن لم يعصمه الله وقع في الشر ، فالنبي ﷺ معصوم ؛ لأن الله عصمه ، فلا يخاف عليه ، أما غيره فيجوز أن يكون معصومًا ، ويجوز أن يقع في الفتنة .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (٣/ ٣٩) ، والبخاري (٦٦١١) .

المتن

[٩/ ٧٣] **باب ﴿«وحِرْمٌ» عَلَىٰ قَرْيَةٍ﴾** [الأنبياء: ٩٥]

﴿لَن يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ ءَامَنَ﴾ [هود: ٣٦]

﴿وَلَا يَلِدُوٓاْ إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ [نوح: ٢٧]

وقال منصور بن النعمان، عن عكرمة، عن ابن عباس: «وحرم» بالحبشية: وجب.

• [٦١٥٢] حدثنا محمود بن غيلان، قال: حدثنا عبدالرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس قال: ما رأيت شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي ﷺ: **«إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان المنطق، والنفس تمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك ويكذبه»**.

وقال شبابة: حدثنا ورقاء، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

الشرح

هذه الترجمة «باب ﴿«وحِرْمٌ» عَلَىٰ قَرْيَةٍ﴾» هذه قراءة، وأما قراءة حفص: **﴿وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَٰهَآ أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾** [الأنبياء: ٩٥]، وهذا التحريم تحريم قدري، وهو يقتضي سبق علم الله، فقد حرم الله على القرية التي أهلكها أن ترجع.

فالتحريم نوعان:

الأول: تحريم قدري. **والثاني**: تحريم شرعي.

أما التحريم القدري كقول الله تعالى: **﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ ٱلْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ﴾** [القصص: ١٢] فقد حرم الله ﷻ على موسى ﵇ المراضع من قبل، فهو تحريم قدري، فلم يقبل موسى ﵇ أن يرضع من أي مرضعة إلا من أمه، فقد أوحى الله إلى أم موسى أن تلقيه في التابوت، وذهب به التابوت إلى بيت فرعون، وألقى الله حبه في قلب امرأة فرعون فقالت له: هذا ابن جميل يبقى عندنا، وجعلوا يطلبون المرضعات، وكلما أتوا بمرضعة لم يقبل موسى ﵇ ثديها، حتى جاءت أخته وقالت: **﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰٓ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُۥ لَكُمْ وَهُمْ لَهُۥ نَٰصِحُونَ﴾**[القصص: ١٢]، فأتوا به إلى أمه فالتقم ثديها؛ ففرحوا بذلك وصارت ترضعه

ويعطون لها أجرة، ترضع ولدها وتأخذ أجرة، فقول الله تعالى: ﴿وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [الأنبياء: ٩٥] هذا تحريم قدري، لأن الله تعالى منع ذلك قدرا، وقدر أن القرية التي أهلكها لا ترجع إلى الدنيا.

وذلك أيضًا كما قال الله ﷻ للشهيد عبد الله بن حرام رضي الله عنه والد جابر بن عبدالله رضي الله عنه لما قتل شهيدًا في غزوة أحد: «تمن»، قال: يا رب أرد إلى الدنيا فأقتل فيك مرة أخرى، فقال الله: «إني كتبت أنهم إليها لا يرجعون»[1]، وهنا قال: ﴿وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ فمن مات لا يرجع إلى الدنيا مرة ثانية، وهذا التحريم تحريم قدري.

وأما التحريم الشرعي كقول الله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]، وقوله ﷻ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ﴾ [المائدة: ٣] والتحريم الشرعي قد يلتزم به الإنسان وقد لا يلتزم به، فبعض الناس يلتزم بالتحريم الشرعي فلا يأكل الميتة، والبعض يأكلها، وكذلك تحريم المحارم.

وقال بعض العلماء في تفسير قول الله ﷻ: ﴿وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥] أي: لا يتوب منهم تائب، يعني: لو رجعوا إلى الدنيا لا يتوب منهم تائب كما قال الله ﷻ: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨]، وقال بعضهم: تحريم تسخير.

وقوله: ﴿لَن يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ﴾ هذه الآية من سورة هود، وقد أوحى الله ﷻ إلى نوح عليه السلام: ﴿أَنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦]، فلما أوحى الله أنه لن يزيد عدد المؤمنين دعا عليهم فقال: ﴿رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ۝ إِنَّكَ إِن تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ [نوح: ٢٦، ٢٧].

قوله: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ فهذه الآية من سورة نوح، والأولى من سورة هود، وقد جمع المؤلف بين الآيتين وهما في سورتين مختلفتين إشارة إلى تفسير ذلك وهو أن نوحًا إنما دعا عليهم بعد أن أوحى الله ﷻ: ﴿أَنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ﴾، ومناسبة هذه الآية للترجمة ظاهرة، حيث إن ذلك يقتضي سبق علم الله بما يقع من عبيده، والآية الأخرى أنهم لا يرجعون.

---

(١) أحمد (٣/ ٣٦١)، والترمذي (٣٠١٠)، وابن ماجه (٢٨٠٠).

قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال الطبري : معناه أنهم أهلكوا بالطبع على قلوبهم فهم لا يرجعون عن الكفر ، وقيل : معناه يمتنع على الكفرة الهالكين أنهم لا يرجعون إلى عذاب الله ، وقيل فيه أقوال أخر» .

• [٦١٥٢] ذكر المؤلف حديث عبد الله بن عباس قال : **«ما رأيت شيئا أشبه باللمم»** اللمم : هو ما يلم به الشخص من شهوات النفس ، وقيل : هو مقارفة الذنوب الصغار ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ٱلَّذِينَ يَجۡتَنِبُونَ كَبَٰٓئِرَ ٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡفَوَٰحِشَ إِلَّا ٱللَّمَمَ﴾ [النجم : ٣٢] واللمم مغفور للعبد إذا اجتنب الكبائر .

قوله : **«إن الله كتب على ابن آدم»** هذا فيه إثبات القدر وإثبات الكتابة ، فقد كتب الله على ابن آدم قدره في اللوح المحفوظ قبل أن يولد ، فكتب رزقه وأجله والعمل الذي يعمله وشقي أو سعيد .

قوله : **«إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة»** أي : لابد له من عمل ما قدر عليه أنه يعمله ، وبهذا تظهر مطابقة الحديث للترجمة .

و سبق أن القدر له أربع مراتب :

الأولى : العلم .

الثانية : الكتابة .

الثالثة : الإرادة .

الرابعة : الخلق والإيجاد .

ولابد من الإيمان بهذه المراتب الأربعة ، فمن لم يؤمن بها فهو كافر بالله عَزَّوَجَلَّ .

قوله : «فزنا العين النظر ، وزنا اللسان المنطق ، والنفس تمنى وتشتهي» ، وفي اللفظ الآخر : **«فالعينان زناهما النظر ، والأذنان زناهما الاستماع ، واللسان زناه الكلام ، واليد زناها البطش ، والرجل زناها الخطا ، والقلب يهوى ويتمنى ، ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه»**[1] وفيه دليل على أن التصديق والتكذيب يكون بالأفعال كما يكون بالأقوال ؛ لقوله : **«والفرج يصدق ذلك أو**

---

(١) أحمد (٢/ ٣٧٩) ، ومسلم (٢٦٥٧) .

يكذبه»، ومن ذلك الحديث الصحيح: **«البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما، وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما»**(١) فالصدق يكون في البيع وكذلك الكذب.

وفيه دليل على أن هذا من الصغائر: زنا العين النظر، وزنا اللسان النطق، وزنا الأذن الاستماع، وزنا اليد البطش، وزنا الرجل المشي، والفرج يصدق ذلك ويكذبه، فإذا صدق الفرج وقعت الكبيرة، وإذا كذبه الفرج صارت صغيرة من الصغائر.

واللمم – كما ذكرنا – يكفر باجتناب الكبائر كما قال الله تعالى: ﴿**إِن تَجْتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا**﴾ [النساء: ٣١] فالسيئات: الصغائر، وفي الحديث الذي رواه مسلم من حديث أبي هريرة يقول النبي ﷺ: **«الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر»**(٢) فإذا اجتنب الإنسان الكبائر وأدى الفرائض كفر الله الصغائر فضلًا منه وإحسانًا.

وقد قال بعض العلماء: إن الإصرار على الصغائر والتساهل فيها والاستخفاف والتبجح بها قد يوصلها إلى الكبائر، أما إذا خاف الإنسان الله ﷻ واستحى منه، فقد يلحق الله كبائره بالصغائر التي تغفر؛ ولهذا يقول ابن عباس رضي الله عنهما: لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «قال ابن بطال: تفضل الله على عباده بغفران اللمم إذا لم يكن للفرج تصديق بها، فإذا صدقها الفرج كان ذلك كبيرة»، ثم قال: «وإنما أطلق عليها زنا؛ لأنها من دواعيه». ونقل ابن حجر عن بعض العلماء: أنه يستدل بهذا الحديث على أن العبد لا يخلق أفعال نفسه؛ لأنه قد يريد الزنا ويشتهيه فلا يطاوعه العضو، وهذا رد على المعتزلة الذين قالوا: إن العبد يخلق أفعال نفسه، وهناك أدلة أخرى كثيرة للرد عليهم.

* * *

(١) أحمد (٣/ ٤٠٢)، والبخاري (٢٠٧٩)، ومسلم (١٥٣٢).
(٢) مسلم (٢٣٣).

المتن

[٧٣/١٠] **باب** ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ [الإسراء : ٦٠]

• [٦١٥٣] حدثنا الحميدي ، قال : حدثنا سفيان ، قال : حدثنا عمرو ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ ، قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به إلىٰ بيت المقدس ، قال : ﴿وَٱلشَّجَرَةَ ٱلْمَلْعُونَةَ فِى ٱلْقُرْءَانِ﴾ [الإسراء : ٦٠] ، قال : هي شجرة الزقوم .

الشرح

قوله : «**باب** ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾» المراد بالرؤيا : الآيات التي رآها النبي ﷺ ليلة الإسراء والمعراج .

قوله : ﴿إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ الفتنة : الابتلاء والامتحان ، فالناس منهم من يصدق ، ومنهم من يكذب .

• [٦١٥٣] قوله : «﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ ، **قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به إلىٰ بيت المقدس**» فرأىٰ الأنبياء فإنهم قد جمعوا له وصلىٰ بهم ، ثم عرج به ﷺ إلى السماء ، فرأىٰ الأنبياء في السموات ، ثم رأىٰ سدرة المنتهىٰ ، فهي فتنة ابتلاء وامتحان حيث صدق به قوم وكذب آخرون وارتد أناس ممن أسلموا .

قوله : ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا﴾ أي : إن هذه الرؤية كانت في اليقظة ليلة الإسراء ، وليست في المنام ؛ لأن النبي ﷺ أسري به بروحه وجسده ، وهذا هو الصواب .

والحديث فيه : إثبات الإسراء والمعراج ، واعلم أن الإسراء والمعراج كانا في ليلة واحدة ، وهذا هو الصواب ، فقد قال بعض العلماء : إن الإسراء في ليلة والمعراج في ليلة ، وقال بعضهم : إنهما كانا منامًا ، وقال بعضهم : كان الإسراء بروحه دون جسده ؛ وهذا يروىٰ عن عائشة ومعاوية وجماعة ، والصواب أنه كان بروحه وجسده ، وأن الإسراء والمعراج كانا في ليلة واحدة ، وقال بعض العلماء : إن الإسراء والمعراج كانا متعددين ، يعني أكثر من مرة ، والصواب أنهما مرة واحدة .

قال تعالى: ﴿سُبْحَـٰنَ ٱلَّذِىٓ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِۦ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١] فالعبد اسم للروح والجسد، ومن أنكر الإسراء فقد كفر؛ لأنه مكذب لله، والإسراء معناه في اللغة: السير ليلًا، والمراد بالإسراء: السفر برسول الله ﷺ ليلة المعراج من مكة إلى بيت المقدس على البراق، وهي دابة فوق الحمار ودون البغل بيضاء، وسميت براقًا لما فيها من البريق واللمعان، وكان خطوها مد بصرها، فتقطع المسافات الطويلة في وقت وجيز، وكان الناس - وقتها - يسيرون على الإبل شهرًا كاملًا من مكة حتى يصلوا إلى بيت المقدس، فالبراق سرعته كسرعة الطائرة تقريبًا.

أما المعراج فهيئته كهيئة المرقاة أو السلم له درج فصعد فيه، وعرج بالنبي ﷺ إلى السموات من بيت المقدس إلى السماء الدنيا، وارتفع وقطع هذه المسافة في وقت وجيز، والمسافة بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام، وبين كل سماء مسيرة خمسمائة عام، فإنها مسافات كبيرة عظيمة طويلة جدًا، ثم تجاوز السبع الطباق، ووصل إلى سدرة المنتهى، والتقى بالأنبياء، بل وصل إلى مكان يسمع فيه صريف الأقلام، ثم كلمه رب العزة والجلال من دون واسطة، ففرض عليه الصلوات خمسين، ثم تردد بين ربه وموسى، كل مرة يأمره موسى أن يسأل ربه التخفيف، في كل مرة يحط الله عنه خمسًا وقيل: عشرًا، فحدث التردد عشر مرات، فخففت من خمسين إلى خمس، ثم هبط ﷺ ووصل إلى مكة قبل طلوع الفجر، وكل هذا في ليلة واحدة؛ ولهذا كذبه كفار قريش، وجعلوا يضحكون ويصوتون ويسخرون، وارتد قوم، وقالوا: انظروا إلى محمد يقول إنه وصل إلى بيت المقدس في ليلة ونحن نقطع هذه المسافة في شهر، وسألوه عن أشياء في بيت المقدس فجلى الله له بيت المقدس كأنه ينظر إليه، ويصفه لهم، وأخبرهم عن عيرهم مر بها في طريقه، قال: إنها تصل في وقت كذا وكذا، لكن من يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئًا. هذا هو المعراج.

قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَـٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ [الإسراء: ٦٠] هذه الفتنة مقدرة، وهذا وجه المناسبة لكتاب القدر، فقد جعل الله ﷻ رؤية النبي ﷺ للآيات ليلة الإسراء والمعراج فتنة للناس وابتلاء وامتحانًا، وهي شيء مقدر.

وتطلق الفتنة أيضًا على الكفر، فقد قال الله تعالى: ﴿وَٱلْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ ٱلْقَتْلِ﴾ [البقرة: ١٩١]، وتطلق على الإثم كقول المنافقين: ﴿وَمِنْهُم مَّن يَقُولُ ٱئْذَن لِّى وَلَا تَفْتِنِّىٓ ۚ أَلَا فِى ٱلْفِتْنَةِ سَقَطُوا۟﴾ [التوبة: ٤٩]، وتطلق على الإحراق كقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَتَنُوا۟ ٱلْمُؤْمِنِينَ

﴿وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ [البروج: ١٠] فهذا إحراقهم بالنار، وتطلق أيضا على الإزالة، وعلى الشرك كقوله تعالى: ﴿وَإِن كَادُوا۟ لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ ٱلَّذِىٓ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ﴾ [الإسراء: ٧٣].

قوله: «﴿وَٱلشَّجَرَةَ ٱلْمَلْعُونَةَ فِى ٱلْقُرْءَانِ﴾ قال: هي شجرة الزقوم» معنى الملعونة: المذمومة، وكل شيء ذممته فقد لعنته، وليس المراد خصوص اللعن، بل ذم الشيء لعن له، فإذا قال: فلان قبيح أو فلان لئيم فقد لعنه؛ لأنه ذمه، وسميت شجرة الزقوم الشجرة الملعونة؛ لأنها مذمومة من الله تعالى في القرآن.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «قال ابن التين: وجه دخول هذا الحديث في «كتاب القدر» الإشارة إلى أن الله قدر على المشركين التكذيب لرؤيا نبيه الصادق، وكان ذلك زيادة في طغيانهم؛ حيث قالوا: كيف يسير إلى بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرجع فيها، وكذلك جعل الشجرة الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا: كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر، وفيه أن الله خلق الكفر ودواعي الكفر من الفتنة»، وذكر أنه أجيب عن شبهة المشركين أن الله خلق الشجرة المذكورة من جوهر لا تأكله النار، وفيها سلاسل أهل النار وأغلالهم، وفيها خزنة النار من الملائكة وحيات وعقارب لا تأكلها النار، فلا مانع لكل ذلك، فإبليس مخلوق من نار وكذلك الجن ومع ذلك يعذبون بالنار.

* * *

المتن

[١١/ ٧٣] باب تحاج آدم وموسى عند الله

• [٦١٥٤] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، قال: حفظناه من عمرو، عن طاوس، قال: سمعت أبا هريرة، عن النبي ﷺ قال: «**احتج آدم وموسى، فقال موسى: يا آدم، أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة، فقال له آدم: يا موسى، اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده، أتلومني على أمر قدر الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة، فحج آدم موسى، فحج آدم موسى**» ثلاثا.

وقال سفيان: حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ مثله.

الشرح

• [٦١٥٤] قوله: «**يا آدم، أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة، فقال له آدم: يا موسى، اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده**» فيه: إثبات الكلام لله ﷻ، وفيه: إثبات اليد لله ﷻ، وخط الخط لله، وكل هذا من الصفات الفعلية، والصفات الفعلية نوعها قديم، وأفرادها حادثة، إذ إن الله لم يزل يتكلم في الأزل، ولم يزل في الأزل يخط ويكتب، لكن الأفراد حادثة، فكلامه حينما كلمه هذا حادث، هذا معنى قولهم: قديم النوع حادث الآحاد، فالصفات الفعلية كالخلق والرزق والإماتة كلها نوعها قديم وأفرادها حادثة.

قوله: «**أتلومني على أمر قدر الله علي قبل أن يخلقني**» فيه: إثبات القدر، وأن القدر مكتوب على الإنسان قبل أن يخلق.

قوله: «**بأربعين سنة**» هذا تقدير يسمى التقدير الخاص، وسبق أن التقديرات أنواع:

التقدير العام: الذي كتبه الله في اللوح المحفوظ وهذا هو الأصل، وجميع التقديرات مأخوذة منه.

التقدير العمري: الذي يكتب على الإنسان وهو في بطن أمه، ويكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد.

وهناك **التقدير السنوي**: الذي يكتب في ليلة القدر، يقدر فيه ما يكون في تلك السنة من صحة ومرض وحياة وموت وفقر وغنى.

التقدير اليومي: كما في قوله سبحانه: ﴿كُلَّ يَوۡمٍ هُوَ فِي شَأۡنٖ﴾ [الرحمن: ٢٩] يخفض أقوامًا ويرفع آخرين، ويعز أقوامًا ويذل آخرين.

التقدير الخاص: كما هو هنا في قوله: «**قبل أن يخلقني بأربعين سنة**» وهو يوافق ما في اللوح المحفوظ.

قوله: «**فحج آدم موسى، فحج آدم موسى ثلاثًا**» كما في اللفظ الآخر: كررها ثلاثًا قال: «**فحج آدم موسى فحج آدم موسى فحج آدم موسى**»(١)، ومعنى حجه أي: غلبه بالحجة.

قال العلماء: إنما حج آدم موسى لأمرين:

أحدهما: أن آدم تاب من الذنب، والتائب من الذنب لا يلام عليه ولهذا حجه.

الثاني: أن خروج آدم وذريته من الجنة ليس بسبب الذنب بل بسبب المصيبة التي لحقته وذريته، وهي مكتوبة عليه، ولهذا احتج آدم على المصيبة بالقدر، والاحتجاج بالقدر على المصائب جائز، باختلاف الاحتجاج بالقدر على المعائب والذنوب، ولهذا يقول العلماء: الاحتجاج بالقدر على المصائب لا على المعائب، فإذا أصابتك مصيبة تقول: قدر الله وما شاء فعل! إنا لله وإنا إليه راجعون! لكن لا تحتج بالقدر على الذنب، ولو كان القدر حجة على الذنب لكان حجة لقوم نوح وغيرهم من الكفرة.

واختلف العلماء في وقت هذا الاحتجاج بين آدم وموسى، فقال بعضهم: إنه كان في زمن موسى، وأن الله أحيا آدم له معجزة فكلمه، أو كشف له عن قبره فتحدثا، أو أراه الله روحه كما أري النبي ﷺ ليلة الإسراء والمعراج أرواح الأنبياء، أو أراه الله له في المنام ورؤيا الأنبياء وحي، ويحتمل أنهما التقيا في البرزخ، فالله أعلم وكل هذه احتمالات والقول بأن الله أحياه له هذا بعيد وكذلك القول بأنه كشف له عن قبره، فالأقرب - والله أعلم - أن هذه المحاجة كانت بين الأرواح، فالروح تأخذ شكل الجسد وتتكلم، مثلما رأى النبي ﷺ الأنبياء في مراتب، فرأى آدم في السماء الدنيا، ويحيى وزكريا في السماء الثانية، ويوسف في السماء الثالثة، وهارون في السماء الرابعة، وموسى في السماء الخامسة، وإبراهيم في السماء السادسة(٢)، وهم ماتوا إلا عيسى.

---

(١) أحمد (٢/ ٢٦٤)، والبخاري (٣٤٠٩) ولكن فيهما كررها مرتين.

(٢) أحمد (٣/ ١٤٨)، والبخاري (٣٤٩)، ومسلم (١٦٣).

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال ابن عبد البر: هذا الحديث أصل جسيم لأهل الحق في إثبات القدر، وأن الله قضى أعمال العباد فكل أحد يصير لما قدر له بما سبق في علم الله».

لأنه قال: «أتلومني على أمر قدر الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة» قال ابن عبد البر: «وليس فيه حجة للجبرية وإن كان في بادئ الرأي يساعدهم»، ثم قال ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال الخطابي في «معالم السنن»: يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر يستلزم الجبر وقهر العبد، ويتوهم أن غلبة آدم كانت من هذا الوجه، وليس كذلك وإنما معناه: الإخبار عن إثبات علم الله بما يكون من أفعال العباد وصدورها عن تقدير سابق منه، فإن القدر اسم لما صدر عن فعل القادر».

وقد أنكر القدرية هذا الحديث في محاجة آدم وموسى؛ لأنه صريح في إثبات القدر السابق، وفيه تقرير النبي ﷺ لآدم على الاحتجاج به وشهادته بأنه غلب موسى، فقالوا: لا يصح؟ لأن موسى لا يلوم على أمر قد تاب منه صاحبه وقد قتل هو نفسا لم يؤمر بقتلها ثم قال: رب اغفر لي فغفر له، فكيف يلوم آدم على أمر قد غفر له، فلو ساغ اللوم على الذنب بالقدر الذي فرغ من كتابته على العبد، لكان من عوتب على معصية قد تركها له أن يحتج بالقدر السابق، والمقصود من كلام القدرية أنه كلام باطل.

وفي الحديث فوائد استنبطها أهل العلم:

ففيه مشروعية المناظرة لإظهار الحق وإبطال الباطل.

وفيه: مشروعية الحجج في المناظرة لإظهار الحق، وإباحة التوبيخ والتعريض في أثناء الحجاج؛ لأنه قال: «خيبتنا وأخرجتنا من الجنة»؛ ليتوصل إلى ظهور الحجة، وأن اللوم على من أيقن وعلم أشد من اللوم على من لم يحصل له ذلك.

وفيه: مناظرة العالم من هو أكبر منه، ومناظرة الابن أباه؛ لأن موسى ابن وآدم أب، ومحل مشروعيته إذا كان لإظهار الحق والازدياد من العلم والوقوف على حقائق الأمور.

وفيه: حجة لأهل السنة في إثبات القدر وخلق أفعال العباد.

وفيه: أنه يغتفر للشخص في بعض الأحوال ما لا يغتفر في بعضها، كحالة الغضب والأسف، فموسى كان في حالة الغضب ولهذا تجرأ على أبيه، وقال له كلامًا لولا أنه كان في

حالة الغضب ما قاله، فقد قال «خيبتنا وأخرجتنا من الجنة»، فهذا الكلام فيه قوة، وخصوصا ممن طبع على حدة الخلق وشدة الغضب، فإن موسى ﷺ لما غلبت عليه حالة الإنكار في المناظرة خاطب آدم - مع كونه والده - باسمه مجردًا قال: يا آدم، ولم يقل: يا أبت، وخاطبه بأشياء لم يكن ليخاطبه بها في غير تلك الحالة، ومع ذلك أقره على ذلك وعدل إلى معارضته فيما أبداه من الحجة ليدفع الشبهة، ولم يعتب عليه.

❊ ❊ ❊

المتن

[١٢/ ٧٣] باب لا مانع لما أعطى الله

• [٦١٥٥] حدثنا محمد بن سنان، قال: حدثنا فليح، قال: حدثنا عبدة بن أبي لبابة، عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب معاوية إلى المغيرة: اكتب إلي بما سمعت النبي ﷺ يقول خلف الصلاة، فأملى علي المغيرة قال: سمعت النبي ﷺ يقول خلف الصلاة: **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»**.

وقال ابن جريج: أخبرني عبدة أن ورادا أخبره بهذا، ثم وفدت بعد إلى معاوية فسمعته يأمر الناس بذلك القول.

الشرح

• [٦١٥٥] قوله: **«سمعت النبي ﷺ يقول خلف الصلاة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»** فيه: مشروعية هذا الذكر بعد الصلاة.

ويؤخذ من مجموع الأحاديث أنه يشرع للمسلم بعد الصلاة أن يقول: أستغفر الله أستغفر الله أستغفر الله، ثلاثًا، ثم يقول: **«اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام أو تباركت ذا الجلال والإكرام»**(١)، وهو مستقبل القبلة ثم إذا كان إمامًا ينصرف إلى المأمومين، ويعطيهم وجهه، ثم يقول: **«لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير»**(٢) وفي بعض الروايات: **«لا حول ولا قوة إلا بالله، لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه، له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون»**(٣) والدين هنا: العبادة **«اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»**.

حديث المغيرة فيه بعض هذا.

---

(١) أحمد (٥/ ٢٧٥)، ومسلم (٥٩٢).

(٢) أحمد (٤/ ٢٤٥)، والبخاري (٨٤٤)، ومسلم (٥٩٣).

(٣) أحمد (٤/ ٤)، ومسلم (٥٩٤).

وفيه : فضل معاوية في تعليمه للناس السنة لما بلغته ، قال : **«ثم وفدت بعد إلى معاوية فسمعته يأمر الناس بذلك القول»** .

والشاهد من الترجمة قوله : **«اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت»** فهذا الشاهد لكتاب القدر ، وهو أن منع الله وإعطاءه مقدر لا يتغير ، فلا مانع لما أعطى الله ، ولا معطي لما منع ، فمن أعطاه الله فلا يمكن لأحد أن يمنع عنه شيئًا مما أعطاه ، وما منعه الله فلا يمكن لأحد أن يعطيه ، كقوله تعالى : ﴿مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ﴾ [فاطر : ٢]، وكما في حديث ابن عباس في وصية النبي ﷺ له قال : **«واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأقلام وجفت الصحف»**[1] ، فكل هذا فيه إثبات القدر .

وقوله : **«ولا ينفع ذا الجد منك الجد»** فالجد معناه الحظ ، فالمعنى : لا ينفع صاحب الحظ منك حظه ، والحظ : الغنى والمال والجاه والسلطان ، هذه الحظوظ الدنيوية لا تنفع صاحبها يوم القيامة ، إلا إذا استعملها في طاعة الله ، يعني كونه ملكًا أو أميرًا أو وزيرًا أو صاحب مال أو شريفًا أو نسيبًا ، فهذا لا ينفعه ، إلا إذا استعمله في طاعة الله ، وإلا فلا يمكن أن ينجيه ولا ينفعه عند الله مجرد الجاه أو نحوه مما ذكر ، ولهذا جاء في الحديث : **«ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»**[2] ، فمن أخره العمل وكان عمله سيئًا لم ينفعه النسب ولو كان من أولاد الأنبياء .

ويطلق الجد على أبي الأب ، ويطلق أيضًا على العظمة كما في الاستفتاح : **«سبحانك اللهم وبحمدك ، تبارك اسمك وتعالى جدك»**[3] أي : ارتفعت عظمتك .

* * *

---

(١) الترمذي (٢٥١٦) .

(٢) أحمد (٢/ ٢٥٢) ، ومسلم (٢٦٩٩) .

(٣) أحمد (٣/ ٥٠) ، ومسلم (٣٩٩) .

المَتْنُ

[١٣/ ٧٣] باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء

وقوله: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ۝ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ [الفلق: ١، ٢]

• [٦١٥٦] حدثنا مسدد، قال: حدثنا سفيان، عن سمي، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«تعوذوا بالله من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء»**.

الشَّرْحُ

قوله: ﴿ٱلْفَلَقِ﴾ يعني: الصبح.

قوله: ﴿مِن شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ يعني: من كل مخلوق فيه شر.

قوله: ﴿وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [الفلق: ٣] الغسوق: **الظلام فإذا دخل الظلام فقد تحدث فيه شرور**.

قال الحافظ رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «يشير بذكر الآية إلى الرد على من زعم أن العبد يخلق فعل نفسه؛ لأنه لو كان السوء المأمور بالاستعاذة بالله منه مخترعًا لفاعله لما كان للاستعاذة بالله منه معنى؛ لأنه لا يصح التعوذ إلا بمن قدر على إزالة ما استعيذ به منه».

• [٦١٥٦] الحديث فيه: مشروعية التعوذ بالله من هذه الأربع:

«جهد البلاء» أي: شدة البلاء، **«ودرك الشقاء»**، أي: أن يدرك الإنسان الشقاء فيصير شقيًا، **«وسوء القضاء»** أن يقضى له بسوء، **«وشماتة الأعداء»**.

فكل هذه الأربعة يشرع أن يستعاذ بالله منها، ولهذا ترجم المؤلف وقال: **«باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء»**، ثم ذكر الحديث.

والشاهد من الحديث أن هذه الأربعة كلها مقدرة، فاستعيذ بالله منها؛ لأن الله هو الفاعل لا العبد، فمثلا: **«جهد البلاء»** أي: البلاء الشديد قدره الله على العبد، فيستعيذ بالله منه؛ لأنه الذي خلقه، كقوله في الحديث: **«أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وبك منك»**(١) فذكر الاستعاذة بصفة الرضا من صفة السخط: **«أعوذ برضاك**

---

(١) أحمد (٦/ ٥٨)، ومسلم (٤٨٦).

من سخطك»، والاستعاذة بصفة المعافاة من صفة العقوبة **«وبمعافاتك من عقوبتك»**، ثم قال: **«وبك منك»** ففيه الاستعاذة بالله من الله، أي: لا أستعيذ بأحد غيرك، وأستعيذ بك منك يا الله.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ عن حديث الباب: «وهو يتضمن أن الله تعالى فاعل جميع ما ذكر، والمراد بسوء القضاء سوء المقضي» يعني: أن الله تعالى هو الذي قدر ذلك.

والتعوذ من هذه الأمور مشروع في كل وقت، في السجود وفي غيره، أما في القنوت فالأولى، الاقتصار على ما علم النبي ﷺ الحسن بن علي: **«اللهم اهدنا فيمن هديت، وعافنا فيمن عافيت، وتولنا فيمن توليت، وبارك لنا فيما أعطيت، وقنا شر ما قضيت، فإنك تقضي ولا يقضى عليك، إنه لا يذل من واليت، ولا يعز من عاديت، تباركت ربنا وتعاليت»**[1]، فهذا أحسن ولو زاد كلمات معدودة فلا حرج عليه، ومن التعوذات كذلك: **«اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وبك منك، لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك»**[2].

فهذه السنة، ويجب الاقتصار عليها، وبعض العلماء يقتصرون على هذه الأدعية ويتركون الإطالة في القنوت، ولكن بعض الناس يلتزمون الإطالة، ويدعون بالمشروع وغير المشروع، مما يتعب المصلين، فتجدهم ينشطون في مخالفة السنة، ويتكاسلون في فعل السنة، فيخفف الصلاة ركوعًا وسجودًا ولا يمكن الناس من الدعاء، ويخفف في التشهد الأخير، ويسلم بسرعة، فإذا نظرت إليه في القنوت تجده يطيل على الناس، فهذه المدة التي يمكثها في القنوت الأولى أن يجعلها في الصلاة لإتمامها ركوعًا سجودًا، وإعطاء الناس فرصة الدعاء في السجود وفي التشهد، فكل ذلك أولى من أن يتعب الناس ويشق عليهم في شيء غير مشروع.

والمقصود أن الأمر بالتعوذ من هذه الكلمات الأربع ليس معناه أن نقتصر عليها، وليس معناه أنها في القنوت فقط.

***

(١) أحمد (١/ ١٩٩)، والترمذي (١٤٢٥).

(٢) أحمد (٦/ ٥٨)، ومسلم (٤٨٦).

المتن

[١٤/ ٧٣] **باب** ﴿يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِۦ﴾ [الأنفال: ٢٤]

• [٦١٥٧] حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا موسى بن عقبة، عن سالم، عن عبدالله قال: كثيرا مما كان النبي ﷺ يحلف: **«لا ومقلب القلوب»**.

• [٦١٥٨] حدثنا علي بن حفص وبشر بن محمد، قالا: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن سالم، عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال النبي ﷺ لابن صياد: **«خبأت لك خبأ»** فقال: **«الدخ»** قال: اخسأ فلن تعدوَ قدرك، قال عمر: ائذن لي فأضرب عنقه، قال: **«دعه إن يكنه فلا تطيقه، وإن لم يكن هو فلا خير لك في قتله»**.

الشرح

تشير الترجمة إلى قوله تعالى: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِۦ﴾، أي: أن هذا يحدث بقدر الله، فالإحالة بين المرء وقلبه وتقليب القلوب بقدر الله، وهذه مناسبة الترجمة لأبواب «كتاب القدر».

• [٦١٥٧] هذا الحديث شاهد على أن تقليب القلوب بقدر قدره الله، ففي الحديث الآخر كان النبي ﷺ يكثر من هذا الدعاء: **«يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»** فتقول عائشة: يا رسول الله، إنك تكثر من هذا الدعاء، فهل تخاف؟ قال ﷺ: **«وما يؤمنني يا عائشة، وقلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن إذا أراد أن يقلب قلب عبد قلبه»**[١]، فينبغي الإكثار من هذا الدعاء.

• [٦١٥٨] قوله: **«قال النبي ﷺ لابن صياد»** قد التبس الأمر على بعض الناس في ابن صياد فظنوه الدجال الأكبر، وهو دجال من الدجاجلة، وقد أظهر الإسلام بعد ذلك، ولكن بعض الصحابة كجابر وغيره لم يعتبروا إسلامه كما في «صحيح مسلم»، وكان مراهقًا قريبًا من البلوغ وكان من اليهود، وكان ينتفخ إذا أغضبوه، وقد ظن النبي ﷺ أنه الدجال الأكبر، فكان يختل له فيأتيه وهو في حائط فيتقي ﷺ بجذوع النخل، وابن صياد مضطجع

---

(١) أحمد (٦/ ٢٥٠).

عليه كساء له رمرمة أو زمزمة يريد أن يسمع كلامه، فرأته أمه - أي: أم ابن صياد - وكان يسمى بصاف فقالت: يا صاف؛ فثار فقال النبي ﷺ: **«لو تركته بين»**[1]، وكان النبي ﷺ لم يبن له حاله في أول الأمر، ولهذا قال: **«إن يكنه فلا تطيقه»** ثم بيَّن الله له أن الدجال لا يخرج إلا في آخر الزمان، ويدعي الصلاح أولًا، ثم يدعي النبوة، ثم يدعي الربوبية، ومعه صورة الجنة والنار، ويمكث في الأرض أربعين يومًا: يومًا طوله سنة، ويومًا طوله شهر، ويومًا طوله أسبوع، وسائر أيامه كأيامنا، وله فتنة عظيمة فيتبعه كثير من الناس؛ لأنهم لا يصبرون على الفتنة وعلى العذاب؛ لأن من يتبعه يغدق الله عليه الأموال والأرزاق، ومن رد عليه دعوته يصير فقيرًا، والناس لا تصبر على تلك الفتن، وأكثر الناس يؤثرون الدنيا على الآخرة، ولم يقتل النبي ﷺ ابن صياد، قيل: لأنه بينه وبين النبي ﷺ عهد، وقيل: لأنه كان صبيًا دون الاحتلام.

قوله: **«خبأت لك خبأ»** قال النبي ﷺ لابن صياد هذا القول يختبره، ومعناه: أخفيت لك شيئًا في نفسي.

قوله: **«الدخ»** يعني: الدخان، وذلك على عادة الكهان في اختصار بعض الكلمات واستعمال الرموز.

قوله: **«اخسأ فلن تعدو قدرك!»** اخسأ: كلمة زجر وتحقير. قوله: **«ائذن لي فأضرب عنقه»** أي: ما دامت هذه حاله لأنه دجال مؤذٍ فائذن لي في قتله.

قوله: **«دعه إن يكنه فلا تطيقه»** أي: إن يكن هو الدجال الأكبر فلابد أن يخرج وأن تحدث الفتنة، ولن تستطيع قتله، وفي اللفظ الآخر: **«فلن تسلط عليه»**[2]؛ لأن الله قدر هذا.

قوله: **«وإن لم يكن هو فلا خير لك في قتله»** فالنبي ﷺ لم يعلم أنه الدجال الأكبر أولا حينما قال هذه المقالة، فقال: إن لم يكن الدجال الأكبر فلا خير لك في قتله.

ومناسبة الحديث للترجمة أن الله قدر أن يخرج الدجال وتجري الخوارق على يديه ويفتتن الناس به ابتلاء وامتحانًا.

---

(١) أحمد (٢/ ١٤٩)، والبخاري (٦١٧٣)، ومسلم (٢٩٣١).

(٢) أحمد (٢/ ١٤٨)، والبخاري (١٣٥٥).

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال ابن بطال ما حاصله: مناسبة حديث ابن عمر للترجمة أن الآية نص في أن الله خلق الكفر والإيمان، وأنه يحول بين قلب الكافر وبين الإيمان الذي أمره به، فلا يكسبه إن لم يقدره عليه، بل أقدره على ضده وهو الكفر، وكذا في المؤمن بعكسه، فتضمنت الآية أنه خالق جميع أفعال العباد خيرها وشرها، وهو معنى قوله: «مقلب القلوب»؛ لأن معناه تقليب قلب عبده عن إيثار الإيمان إلى إيثار الكفر، وعكسه. قال: وكل فعل الله عدل فيمن أضله وخذله؛ لأنه لم يمنعهم حقًّا وجب لهم عليه. قال: ومناسبة الثاني للترجمة قوله: «إن يكنه فلا تطيقه»، يريد أنه إن كان سبق في علم الله أنه يخرج ويفعل فإنه لا يقدرك على قتل من سبق في علمه أنه سيجيء إلى أن يفعل ما يفعل إذ لو أقدرك على ذلك لكان فيه انقلاب علمه، والله سبحانه منزه عن ذلك».

وقد كان بعض الصحابة يحلفون بأن ابن صياد هو الدجال كما في «صحيح مسلم»، وذلك على حسب ما ظهر لهم، فلو رأيت شخصًا قدم عليك، فقلت: والله قدم زيد، ورأيت أنه زيد ثم تبين لك أنه عمرو، فليس عليك شيء. لأنك حلفتَ على ما علمتَ، وهكذا الصحابة، والواقع أنه ليس هو الدجال الأكبر.

وقد حصل لابن صياد قصة مع جابر رضي الله عنه، فقد خرج معه للحج وكان الصحابة في مكان، وكان ابن صياد في مكان آخر، فجاء ابن صياد وقد حلب له حليب، فأتى به إلى جابر رضي الله عنه، لكن جابرًا رضي الله عنه لم يرد أن يأخذه منه كرهًا، فعرف ابن صياد؛ فقال لهم: يا أصحاب رسول الله، والله لقد هممت أن أعلق حبلًا في عنقي وأختنق مما أسمع منكم، سمعتم الرسول ﷺ قال: **«إن الدجال لا يولد له»** وأنا ولد لي، وقال الرسول ﷺ للدجال: **«لا يدخل مكة ولا المدينة، وأنا أريد مكة»**[1] فبين له حتى كاد أن يقنعه.

* * *

---

(١) أحمد (٣/ ٤٣).

المتن

[١٥/ ٧٣] **باب** ﴿قُل لَّن يُصِيبَنَآ إِلَّا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَنَا﴾ [التوبة : ٥١] **قضى**

وقال مجاهد : ﴿بِفَـٰتِنِينَ﴾ [الصافات : ١٦٢] : بمضلين إلا من كتب الله أنه يصلى الجحيم.

﴿قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾ [الأعلى : ٣] : قدر الشقاء والسعادة، وهدى الأنعام لمراتعها.

• [٦١٥٩] حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، قال : أخبرنا النضر، قال : حدثنا داود بن أبي الفرات، عن عبدالله بن بريدة، عن يحيى بن يعمر، أن عائشة ﵂ أخبرته أنها سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون؟ فقال : «**كان عذابا يبعثه الله على من يشاء، فجعله الله رحمة للمؤمنين، ما من عبد يكون في بلده يكون فيه ويمكث فيه لا يخرج من البلدة صابرا محتسبا يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد**».

الشرح

قوله : «باب ﴿قُل لَّن يُصِيبَنَآ إِلَّا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَنَا﴾» أي قدره وقضاه، وفسّر كتب بقضى، والله تعالى كتب كل شيء في اللوح المحفوظ، فالكتابة هي المرتبة الثانية من مراتب القدر، ومراتب القدر : العلم ثم الكتابة ثم الإرادة والمشيئة ثم الخلق والإيجاد، وبذلك تتضح علاقة الآية بأبواب «كتاب القدر».

قوله : «**وقال مجاهد : ﴿بِفَـٰتِنِينَ﴾ : بمضلين**» أي : ما أنتم عليه بفاتنين «**إلا من كتب الله أنه يصلى الجحيم**».

قوله : «**﴿قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾ قدر الشقاء والسعادة، وهدى الأنعام لمراتعها**» هذه الهداية هداية عامة، فهدى الأنعام لمراتعها، وهدى الطفل لثدي أمه، ومن ذلك قوله سبحانه : ﴿وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰٓ أُمِّ مُوسَىٰٓ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِى ٱلْيَمِّ﴾ [القصص : ٧]، وهدى الطيور لأوكارها.

فالهداية أنواع :

الأول : الهداية العامة : وهي لجميع المخلوقات، للإنسان والحيوان والطير وغيرها.

الثاني : الهداية الخاصة : وهي خاصة ببني آدم، وهي هداية الدلالة والإرشاد، قال الله تعالى : ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِىٓ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى : ٥٢]، ومنها قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَـٰهُمْ

﴿فَٱسْتَحَبُّواْ ٱلْعَمَىٰ عَلَى ٱلْهُدَىٰ﴾ [فصلت: ١٧] أي: دللناهم وأرشدناهم، فالله تعالىٰ يدل عباده ويرشدهم إلىٰ ما فيه صلاحهم، والأنبياء يدلون الناس ويرشدونهم، والدعاة كذلك.

الثالث: هداية التوفيق والتسديد وقبول الحق، وهذه خاصة بالمؤمنين المتقين، ومنها قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَهْدِى مَن يَشَآءُ﴾ [القصص: ٥٦]، وقال الله تعالىٰ: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَٰنَ وَزَيَّنَهُۥ فِى قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ ٱلْكُفْرَ وَٱلْفُسُوقَ وَٱلْعِصْيَانَ ۚ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلرَّٰشِدُونَ ۝٧ فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ [الحجرات: ٧، ٨].

الرابعة: الهداية إلىٰ طريق الجنة والنار يوم القيامة، ومنه قوله تعالىٰ في الكفار ﴿فَٱهْدُوهُمْ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٢٣]، وقوله في أهل الجنة: ﴿سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ﴾ [محمد: ٥].

• [٦١٥٩] قوله: «يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له» هو الشاهد علىٰ مناسبة الحديث للترجمة، فالكتابة أحد مراتب القدر.

والطاعون شهادة في الفضل والثواب، ليس كشهادة المعركة، فشهيد المعركة لا يغسل ولا يصلىٰ عليه، وأما الشهداء في الفضل فإنهم يغسلون مثل من أصيب بالطاعون، وصاحب الهدم فإنه شهيد، وكذا المرأة بجمع، ومن قتل دون ماله أو أهله أو دينه كلهم شهداء، أي: شهادة الفضل والأجر، لكن شهيد المعركة له خصوصية.

❊ ❊ ❊

المتن

[١٦/ ٧٣] **باب** ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَآ أَنْ هَدَىٰنَا ٱللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣]
﴿لَوْ أَنَّ ٱللَّهَ هَدَىٰنِي لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُتَّقِينَ﴾ [الزمر: ٥٧]

• [٦١٦٠] حدثنا أبو النعمان، قال: أخبرنا جرير بن حازم، عن أبي إسحاق، عن البراء بن عازب قال: رأيت النبي ﷺ يوم الخندق ينقل التراب معنا وهو يقول:

«والله لولا الله ما اهتدينا ولا صمنا ولا صلينا
فأنزلن سكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
والمشركون قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا»

الشرح

هذه الترجمة على لفظ الآية، والشاهد لمناسبتها أبواب «كتاب القدر» أن الهداية مقدرة، قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَآ أَنْ هَدَىٰنَا ٱللَّهُ﴾، وهذه هداية الإلهام العامة.

• [٦١٦٠] قوله: **«رأيت النبي ﷺ يوم الخندق ينقل التراب معنا»** الخندق هو ما حفره المسلمون حول المدينة، وذلك أنه لما جاءت الأحزاب وأحاطوا بها فأشار سلمان الفارسي رضي الله عنه بحفر الخندق، وقال كذا يفعل الفرس، فكان النبي ﷺ وهو أشرف خلق الله ينقل التراب معهم؛ مما يدل على تواضعه ﷺ وتشجيعه لأصحابه، وتعليمه للرؤساء والأكابر أن يقتدوا به، وأن يشاركوا أتباعهم ورعاياهم في الأعمال تواضعًا وتشجيعًا لهم.

قوله: **«والله لولا الله ما اهتدينا»** هذا موضع الشاهد من الترجمة، والمراد هنا: هداية التوفيق والتسديد، فلولا توفيق الله لنا ما اهتدينا إلى الطريق المستقيم، **«ولا صمنا ولا صلينا»** ولولا توفيق الله لنا ما صمنا ولا صلينا، **«فأنزلن سكينة علينا»** هذا خطاب للرب يعني: أنزل يا الله السكينة علينا، **«وثبت الأقدام إن لاقينا»** أي: إن لاقينا الأعداء.

❊ ❊ ❊



كتاب الأيمان والنذور



المتن

بسم الله الرحمن الرحيم

٧٤- الأيمان والنذور

[٧٤/ ١] قول الله: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَٰنِكُمْ﴾ الآية إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: ٨٩]

• [٦١٦١] حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أن أبا بكر ﵁ لم يكن يحنث في يمين قط حتى أنزل الله كفارة اليمين، وقال: لا أحلف على يمين فرأيت غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني.

• [٦١٦٢] حدثنا أبو النعمان محمد بن الفضل، قال: حدثنا جرير بن حازم، قال: حدثنا الحسن، قال: حدثنا عبدالرحمن بن سمرة، قال: قال النبي ﷺ: **«يا عبدالرحمن بن سمرة، لا تسأل الإمارة، فإنك إن أُوتيتها عن مسألة وُكلت إليها وإن أُوتيتها من غير مسألة أُعنت عليها، وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرًا منها فكفر عن يمينك وأت الذي هو خير»**.

• [٦١٦٣] حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن غيلان بن جرير، عن أبي بردة، عن أبيه قال: أتيت النبي ﷺ في رهط من الأشعريين أستحمله، فقال: **«والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم عليه»**، قال: ثم لبثنا ما شاء الله أن نلبث، ثم أتي بثلاثِ ذَوْدٍ غُرِّ الذُّرى فحملنا عليها، فلما انطلقنا قلنا - أو قال بعضنا: والله لا يبارك لنا أتينا النبي ﷺ نستحمله فحلف أن لا يحملنا، ثم حملنا فارجعوا بنا إلى النبي ﷺ فنذكره فأتيناه، فقال: **«ما أنا حملتكم بل الله حملكم، وإني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا كفرت يميني وأتيت الذي هو خير، أو أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني»**.

• [٦١٦٤] حدثنا إسحاق بن إبراهيم، قال: أخبرنا عبدالرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن همام بن منبه قال: هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: **«نحن الآخرون السابقون يوم القيامة»**، فقال رسول الله ﷺ: **«والله لأن يَلَجَّ أحدكم بيمينه في أهله آثم له عند الله من أن يعطي كفارته التي افترض الله عليه»**.

• [٦١٦٥] حدثنا إسحاق قال: حدثنا يحيى بن صالح، حدثنا معاوية، عن يحيى، عن عكرمة، عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ: **«من استلَجَّ في أهله بيمين فهو أعظم إثمًا ليس تغني الكفارة»**.

الشرح

قوله: **«الأيمان»** الأيمان: جمع يمين، وأصل اليمين في اللغة تطلق على اليد، وأطلقت على الحلف؛ لأنهم كانوا إذا تحالفوا أخذ كل واحد بيد صاحبه، وقيل: لأن اليد اليمنى من شأنها حفظ الشيء، فسمي الحلف بذلك لحفظ المحلوف عليه، وسمي المحلوف عليه يمينًا لتلبسه بها، وتجمع اليمين على أيمان وأيمُن، كرغيف وأرغف.

وأما تعريف اليمين شرعًا: فهو توكيد الشيء بذكر اسم من أسماء الله أو صفة من صفاته.

قوله: **«والنذور»** النذور: جمع نذر، وأصله التخويف، وعرف الإنذار بأنه إيجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر.

قول الله تعالى: ﴿لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَـٰنِكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩] هذه الآية تسمى آية اليمين، واللغو ما لا يعتد به من الكلام، والمراد به في الأيمان ما ورد منه على اللسان من غير روية ومن دون قصد، فيسمى لغوًا لأنه يجري مجرى اللَّغا وهو صوت العصافير في الأصل، كوالله فعلت كذا، والله ما فعلت كذا، لكن إذا عقد يمينه وانتبه له وقصدها، فهذه هي اليمين المكفرة، وفي الآية الأخرى في آخر البقرة: ﴿وَلَـٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٥].

إذن اليمين نوعان:

أولها: يمين اللغو وهي التي تجري على اللسان من دون قصد، وهذه لا يؤاخذ بها الإنسان.

ثانيها : هي اليمين التي يقصدها صاحبها ويعقد قلبه عليها ، فهذه هي التي يؤاخذ بها ، فإذا حلف على شيء مستقبل ولم يفعله فإن عليه كفارة اليمين .

وكفارة اليمين ذكرها الله ﷻ في قوله : ﴿فَكَفَّـٰرَتُهُۥٓ إِطۡعَامُ عَشَرَةِ مَسَٰكِينَ مِنۡ أَوۡسَطِ مَا تُطۡعِمُونَ أَهۡلِيكُمۡ أَوۡ كِسۡوَتُهُمۡ أَوۡ تَحۡرِيرُ رَقَبَةٖ﴾ [المائدة : ٨٩]، فمن تلزمه كفارة اليمين إما أن يطعم عشرة مساكين ، كل مسكين ما يكفيه من قوت البلد ، أو يعطيه طعامًا مطهوًّا يشبعه ، أو يكسو كل واحد كسوة تكفيه في الصلاة ، أو يعتق رقبة ، فيختار واحدة من هذه الثلاثة ، ﴿فَمَن لَّمۡ يَجِدۡ فَصِيَامُ ثَلَٰثَةِ أَيَّامٖ﴾ إذن الكفارة بها تخيير ثم ترتيب ، فإذا لم يجد واحدة من الثلاثة صام ثلاثة أيام ، ومن هنا يتبين خطأ بعض العامة من قولهم : أنا علي يمين فأصوم ثلاثة أيام ، ذلك مع استطاعته أن يطعم أو أن يكسو ، فقد قال الله ﷻ : ﴿ذَٰلِكَ كَفَّـٰرَةُ أَيۡمَٰنِكُمۡ إِذَا حَلَفۡتُمۡۚ وَٱحۡفَظُوٓاْ أَيۡمَٰنَكُمۡ﴾ والمعنى : احفظوها من عدم التكفير ، أو احفظوها من كثرة الحلف ، ﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمۡ ءَايَٰتِهِۦ لَعَلَّكُمۡ تَشۡكُرُونَ﴾ وكلمة : ﴿لَعَلَّ﴾ هنا ليست للترجي بل للتعليل ؛ لأن الله لا يرجو أحدًا من خلقه ، والمعنى : أن الله بين آياته لكي يشكره العباد .

• [٦١٦١] قوله : «أن أبا بكر رضي الله عنه لم يكن يحنث في يمين قط» فالحِنث : هو ألا يفعل ما حلف على فعله ، أو يفعل ما حلف على عدم فعله ، وأبو بكر رضي الله عنه لم يكن يحنث في يمين قط حتى أنزل الله كفارة اليمين ، فقال : «لا أحلف على يمين فرأيت غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني» ، وفعل أبي بكر هذا كان في زمن النبي ﷺ ، وقد تقدم في تفسير سورة المائدة .

• [٦١٦٢] ثم ذكر حديث عبد الرحمن بن سمرة أن النبي ﷺ قال : «لا تسأل الإمارة ، فإنك إن أُوتيتها عن مسألة وُكلت إليها ، وإن أُوتيتها من غير مسألة أُعنت عليها ، وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرًا منها فكفر عن يمينك وأت الذي هو خير» .

أوصى النبي ﷺ عبد الرحمن بن سمرة بوصيتين :

الوصية الأولى : «لا تسأل الإمارة» والإمارة بكسر الهمزة : الولاية ، فتشمل ولاية القضاء ، وولاية الوزارة ، وولاية الإدارة ، يعني لا تكن قاضيًا ولا وزيرًا ولا مديرًا ولا رئيسًا .

قوله : «فإنك إن أُوتيتها عن مسألة وُكلت إليها ، وإن أُوتيتها من غير مسألة أُعنت عليها» يعني : إذا طلب الإنسان الإمارة أو الوزارة واستشرف لها ؛ ظهر حظ نفسه من حب الظهور وشهوة الملك ، وقد يوكل إليها فيخذل ، أما إذا ابتلي وألزم بها وهو لم يسألها فإن الله يعينه .

الوصية الثانية : «وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرًا منها فكفر عن يمينك وأت الذي هو خير» فيه دليل على أن الإنسان إذا حلف على شيء ورأى أن الخير في غيرها ، يحنث في يمينه ويكفر عنها .

• [٦١٦٣] الحديث الثالث : حديث أبي بردة ، عن أبيه أبي موسى الأشعري قال : «أتيت النبي ﷺ في رهط من الأشعريين أستحمله» ، والأشعريون رهط أبي موسى ، ومعنى «أستحمله» يعني : أطلب منه أن يحملني على إبل للجهاد في سبيل الله ، فهم فقراء يريدون أن يجاهدوا وما عندهم شيء ، فقال رسول الله ﷺ : «والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم عليه» حلف النبي ﷺ أنه لا يحملهم ، «قال : ثم لبثنا ما شاء الله أن نلبث ثم أتي بثلاث ذود غرِّ الذُّرى فحملنا عليها» جاءه الله بالخير بثلاث ذود ، والذود من الإبل هي جماعة الإبل دون العشرة ، «غر الذرى» : يعني بيض الأسنمة ، فدعاهم وأعطاهم الإبل وهو ﷺ قد حلف ألا يحملهم . قال أبو موسى : «فلما انطلقنا قلنا - أو قال بعضنا : والله لا يبارك لنا أتينا النبي ﷺ نستحمله فحلف أن لا يحملنا ، ثم حملنا» ما نبهناه على يمينه . وفي اللفظ الآخر أنه قال : «تغفلنا النبي»[1] أي : نسي يمينه لا بد نرجع إليه ونقول له : يا رسول الله أنت حلفت ألا تحملنا ، وحملتنا «فارجعوا بنا إلى النبي ﷺ فنذكره فأتيناه» يعني : نذكره يمينه ، فقال : يا رسول الله أنت حلفت ألا تحملنا وحملتنا ، ماذا قال لهم؟

قال : «ما أنا حملتكم بل الله حملكم» واليمين لا تمنع من عمل الخير ، إذا تبين للمرء أنه جانب الصواب كفر عن يمينه .

والشاهد من الحديث قوله : «وإني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا كفرت يميني وأتيت الذي هو خير أو أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني» فهنا قال : «إلا كفرت يميني وأتيت الذي هو خير» فقدم الكفارة ، وفي لفظ آخر قال : «أتيت

---

(١) أحمد (٤/ ٤٠١) ، والبخاري (٤٣٨٥) .

الذي هو خير وكفرت عن يميني» يعني: هذا وهذا، وفي اللفظ الآخر: **«إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها»**(١) فيجوز تقديم الكفارة وتأخيرها.

والحديث فيه دليل على أن اليمين ما يمنع من فعل الخير، إذا حلف الإنسان على شيء، ثم رأى أن الخير في غيرها يكفر عن يمينه، وسواء قدم الكفارة على الفعل أو قدم الفعل على الكفارة.

• [٦١٦٤] الحديث الثاني: حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«نحن الآخرون السابقون يوم القيامة»** وقال: يعني: إن الراوي روى الحديثين هذا، وهذا.

قوله: **«نحن الآخرون»** يعني: هذه الأمة الآخرون في الزمن، السابقون في الفضل والشرف.

وقال رسول الله ﷺ: **«والله لأن يلج أحدكم بيمينه في أهله آثم له عند الله من أن يعطي كفارته التي افترض الله عليه»** اللام هنا لفظ يراد به القسم بفتح اللام، وقوله: **«يلج»** بكسر اللام وفتحه وهو من اللجاج، وهو التمادي في الأمر، ولو تبين له خطؤه.

قوله: **«آثم له»** يعني: أشد له إثمًا. يقول النبي ﷺ: لأن يستمر أحدكم في يمينه ولا يكفر أعظم إثمًا من أن يكفر عن يمينه، بعض الناس يلج في يمينه حلف ألا يزور فلانا أو ألا يطعم طعام فلان، من فعل هذا كفر عن يمينه وفعل الخير، هذا معنى قول النبي ﷺ: **«والله لأن يلج أحدكم بيمينه»**.

• [٦١٦٥] وهذا الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«من استلج في أهله بيمين فهو أعظم إثمًا»** يعني: كأن يحلف على أهله بألا يشتري لهم شيئًا أو يحلف ألا يخرجوا إلى كذا فلا يلج في يمينه، بل يكفر ويفعل الخير، ولا حرج عليه.

قوله: **«من استلج في أهله بيمين فهو أعظم إثمًا»**، كونه يستمر على اليمين، وكونه يكفر فهذا أخف من كونه يستمر في يمينه.

---

(١) البخاري (٣١٣٣).

قوله : «ليس تغني الكفارة» قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وقع في رواية النسفي والأصيلي : «ليس تغني الكفارة»» ، وفي رواية : **«ليبر يعني الكفارة»** : اللام لام الأمر أمر للغاية ، المعنى : ليترك اللجاج ويبر في يمينه ، ثم فسر فقال : ليبر يعني : يكفر ، بر في يمينك وافعل الكفارة ولا تلج في يمينك هذا خير لك وأفضل من أن تستمر على يمينك ولا تعطي الكفارة .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال النووي : معنى الحديث بأن من حلف يمينًا تتعلق بأهله بحيث يتضررون بعدم حنثه فينبغي أن يحنث ، ويفعل ذلك الشيء ويكفر عن يمينه ، فإن قال : لا أحنث بل أتورع عن ارتكاب الحنث خشية الإثم فهو مخطئ بهذا القول ، بل استمراره على عدم الحنث وإقامة الضرر بأهله أكثر إثمًا من الحنث ، ولا بد من تنزيله على ما إذا كان الحنث لا معصية فيه» .



المتن

[٢/ ٧٤] باب قول النبي ﷺ: «وأيْم الله»

• [٦١٦٦] حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن عبدالله بن دينار، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: بعث رسول الله ﷺ بعثًا، وأمَّر عليهم أسامة بن زيد فطعن بعض الناس في إمرته، فقام رسول الله ﷺ فقال: **«إن كنتم تطعنون في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمرة أبيه من قبل، وايم الله إن كان لخليقًا للإمارة، وإن كان لمن أحب الناس إلي، وإن هذا لمن أحب الناس إلي بعده»**.

الشرح

هذه الترجمة معقودة لهذه الكلمة: **«أيْم الله»**، وهل هي يمين أم ليست يمينًا؟

قوله: **«باب قول النبي ﷺ: وأيْم الله»** ثم قوله في الحديث: **«وايم الله»** اختلف العلماء في هذه الكلمة، فقال بعض العلماء: إنها يمين وقسم، وهو قول المالكية[1] والحنفية[2]، وقالوا: إن ايم الله أصلها أيمُن الله، وحذفت النون والهمزة تخفيفًا، أيمن جمع يمين، ولما كثر استعمالها حذفوا النون من آخرها مثل قولك: «لم يكن» تحذف النون فتقول لم يك، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِّلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٠] فأصلها ولم يكن حذفت النون تخفيفًا، وايم الله قسم.

قال آخرون من أهل العلم: ليس فيها قسم، والدليل على ذلك أنها تحذف الهمزة ويتصرف فيها بكسر الهمزة وبفتحها والميم مضمومة يقال: إيم الله، وأيم الله، وهي اسم عند الجمهور، وعند الزجاج حرف، والهمزة همزة وصل عند أكثر أهل اللغة، وقيل: إن الهمزة همزة قطع، ذهب إلى هذا الكوفيون؛ لأنه عندهم جمع يمين فتكون همزة قطع، وعند سيبويه والمناطقة اسم مفرد والراجح أنها يمين.

---

(١) انظر «مواهب الجليل» (٣/ ٢٦١).

(٢) انظر «المبسوط» (٨/ ١٣٢).

ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن فيها اثنتي عشرة لغة جمعها ابن مالك في بيتين :

همزَ ايم وايمن فإفتح واكسرَا وإِمُ قـل   أو قل مُ أو منُ بالتثليث قـد شـكلا

وايمـن اخـتم بـه والله كـلًّا أضـف   إليـه في قسـم تسـتوف مـا نقـلا»

فيقال : «ايم» و«ايمن» بالفتح والكسر هذه لغتان ، فافتح واكسر أو «إمُ» فيه لغة بدل «أيم» ، ولذلك قال : أو «إم» قل ، أو قل : «مُ» الميم فقط بتثليث الميم المفردة ، أو «من» مثلثة «مُن» «مَن» «مِن» هذه إحدىٰ عشرة لغة ، والثانية عشرة : «إيمن» .

وإيمن اختم بـه والله كـلًّا اضـف   إليـه في قسـم تسـتوف مـا نقـلا

أيمن الله يضاف فيقال : أيمن الله وأيم الله كما قال ابن مالك ، وفاته أم بفتح الهمزة وميم وبالهاء بدل الهمزة هم ، علىٰ كل حال هذا من جهة اللغة .

ثم هل هي يمين؟

نقل الحافظ أنها يمين عند المالكية[1] والأحناف[2] ، وعند الشافعية[3] فيه تفصيل إن نوىٰ اليمين انعقدت ، وإن نوىٰ غير اليمين لا تنعقد .

وللإمام أحمد[4] روايتان قيل : تنعقد ، وقيل : لا تنعقد ، وأصحهما أنها تنعقد .

قال الغزالي : إنها كقولك تالله ذكر وجهين في معنىٰ أنها كقولك تالله ، والثاني : كقول أحلف بالله فذكر فيها وجهان : الوجه الأول : أن أيم الله هي تالله ، والثاني : كقول أحلف بالله ، ومنهم من سوىٰ بين أيمن الله ولعمر الله ، واحتج بعض من قال بالانعقاد مطلقًا بأن معناها يمين الله وأيمن الله ، ويمين الله صفة من صفاته ، وجزم النووي في التهذيب أن قول أيم الله كقولك : وحق الله فقال : إنه تنعقد به اليمين عند الإطلاق في قصة سليمان أن النبي ﷺ قال **«والذي نفس محمد بيده لو قال : إن شاء الله لجاهدوا»**[5] دل علىٰ أنها قسم ممن يقسم بها .

واستدل من قال بالانعقاد مطلقًا بهذا الحديث : **«وايم الله إن كان لخليقًا للإمارة»** .

---

(١) انظر «مواهب الجليل» (٣/ ٢٦١) .

(٢) انظر «المبسوط» (٨/ ١٣٢) .

(٣) انظر «مغني المحتاج» (٦/ ١٨٦) .

(٤) انظر «الإنصاف» (١١/ ٥) .

(٥) أحمد (٢/ ٢٧٥) ، والبخاري (٦٦٣٩) .

• [٦١٦٦] قوله : «ايم الله» من قال : إنها تنعقد مطلقًا ، وأنها يمين استدل بقوله : «وايم الله إن كان لخليقًا للإمارة» وايم الله أصلها وأيمن الله فدل على أنها قسم ، وقيل : ليست بقسم ، وهي اسم مفرد عند سيبويه ومن وافقه ، وعند بعضهم أنها حرف .

وهذا الحديث فيه من الفوائد أن النبي ﷺ بعث بعثًا أمَّر عليهم أسامة بن زيد ، وكان صغير السن ابن سبع عشرة سنة ، وفيه تأمير الصغير على الجيش ، وفيه من هو أسن منه وأفضل ، فيه أبو بكر وعمر وسادات الصحابة ﷺ .

وفيه منقبة لأسامة ، ومنقبة لأبيه زيد بن حارثة ؛ ولهذا قال النبي ﷺ : «وإن كان لمن أحب الناس إلي ، وإن هذا لمن أحب الناس إلي بعده» .

وفيه أن الداء قديم وهو الكلام في الناس ، «بعث رسول الله ﷺ بعثًا وأمَّر عليهم أسامة بن زيد فطعن بعض الناس في إمرته» ؛ فالشر قديم يحتمل أن الذين طعنوا في إمارته من المنافقين الذين طعنوا في إمارة أبيه وأنكروا على النبي ﷺ ، قالوا : كيف يؤمر هذا الصغير ويكون تحته الشيوخ الكبار؟! فقال النبي ﷺ : «إن كنتم تطعنون في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمرة أبيه من قبل» وهو زيد بن حارثة ، قال : «وايم الله» قسم ، «إن كان لخليقًا للإمارة» يعني : أقسم النبي ﷺ أنه مستحق للإمارة وجدير بها .

قوله : «وإن كان لمن أحب الناس إلي» أي : زيد .

قوله : «وإن هذا» يعني : أسامة «لمن أحب الناس إلي بعده» هذه منقبة لأسامة وزيد ، وأنهما من أحباب النبي ﷺ ، فزيد من أحب الناس إلى النبي ﷺ وابنه أسامة من أحب الناس إلى النبي ﷺ بعد أبيه ، وأقسم النبي ﷺ أنه جدير بالإمارة وأنه أهل لها ومستحق لها ؛ فدل على أن من كان جديرًا ومستحقًّا وأهلًا للإمارة يؤمر ولو كان صغيرًا ، وليست العبرة بالصغر ولا الكبر ، العبرة بالأهلية ، إن كان له أهلية وعنده قدرة على الإمارة وقيادة الجيش وتدبيره فهو أهل للإمارة ولو كان صغير السن .

ولا شك أن أبا بكر وعمر أفضل ، وخالد بن الوليد ﷺ كان سيف الله وهو جدير وخليق بالإمارة يؤمره النبي ﷺ على الجيش لخبرته وجدارته وحنكته ومعرفته بتسيير الجيوش ، وفيه من هو أفضل منه ، يعني : يولى كل شخص الولاية التي تناسبه فيولى الشخص لإمامة الصلاة وهو لا يصلح لإمارة الجيش ويولى في إمارة الجيش من لا يصلح لإمامة الصلاة كل يولى فيما يناسبه .

المَتْن

[٣/ ٧٤] باب كيف كانت يمين النبي ﷺ

وقال سعد : قال النبي ﷺ : **«والذي نفسي بيده»** .

وقال أبو قتادة : قال أبو بكر عند النبي ﷺ : لاها الله إذن .

يقال : والله وبالله وتالله .

• [٦١٦٧] حدثنا محمد بن يوسف ، عن سفيان ، عن موسى بن عقبة ، عن سالم ، عن ابن عمر قال : كانت يمين النبي ﷺ : **«لا ومقلب القلوب»** .

• [٦١٦٨] حدثنا موسى ، قال : حدثنا أبو عوانة ، عن عبدالملك ، عن جابر بن سمرة ، عن النبي ﷺ قال : **«إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، وإذا هلك كِسرى فلا كسرى بعده ، والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله»** .

• [٦١٦٩] حدثنا أبو اليمان ، قال : أخبرنا شعيب ، عن الزهري ، قال : أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : **«إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، والذي نفس محمد بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله»** .

• [٦١٧٠] حدثنا محمد ، قال : أخبرنا عبدة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ أنه قال : **«يا أمة محمد ، والله لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرًا ولضحكتم قليلًا»** .

• [٦١٧١] حدثنا يحيى بن سليمان ، قال : حدثني ابن وهب ، قال : أخبرني حيوة ، قال : حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبدالله بن هشام قال : كنا مع النبي ﷺ ، وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب ، فقال له عمر : لأنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسي ، فقال النبي ﷺ : **«لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك»** ، فقال له عمر : فإنه الآن والله لأنت أحب إلي من نفسي ، فقال النبي ﷺ : **«الآن يا عمر»** .

• [٦١٧٢] حدثنا إسماعيل ، قال : حدثني مالك ، عن ابن شهاب ، عن عبيدالله بن عبدالله ابن عتبة بن مسعود ، عن أبي هريرة وزيد بن خالد أنهما أخبراه : أن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ ، قال أحدهما : اقض بيننا بكتاب الله ، وقال الآخر - وهو أفقههما : أجل يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله وأْذن لي أتكلم ، قال : **«تكلم»** قال : إن ابني كان

عسيفًا على هذا - قال مالك : والعسيف : الأجير - زنى بامرأته ، فأخبروني أن على ابني الرجم ، فافتديت منه بمائة شاة وجارية ، ثم إني سألت أهل العلم فأخبروني أنما على ابني جلد مائة وتغريب عام ، وإنما الرجم على امرأته ، فقال رسول الله ﷺ : **«أما والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله ، أما غنمك وجاريتك فرد عليك»** ، وجلد ابنه مائة وغربه عامًا ، وأمر أنيسًا الأسلمي أن يأتي امرأة الآخر ، فإن اعترفت رجمها فاعترفت فرجمها .

• [٦١٧٣] حدثنا عبدالله بن محمد ، قال : حدثنا وهب ، قال : حدثنا شعبة ، عن محمد بن أبي يعقوب ، عن عبدالرحمن بن أبي بكرة ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ قال : **«أرأيتم إن كان أسلم وغفار ومزينة وجهينة خيرًا من تميم وعامر بن صعصعة وغطفان وأسد خابوا وخسروا؟»** ، قالوا : فقال : **«والذي نفسي بيده إنهم خير منهم»** .

• [٦١٧٤] حدثنا أبو اليمان ، قال : أخبرنا شعيب ، عن الزهري قال : أخبرني عروة ، عن أبي حميد الساعدي أنه أخبره أن رسول الله ﷺ استعمل عاملًا ، فجاءه العامل حين فرغ من عمله فقال : يا رسول الله ، هذا لكم وهذا أهدي لي ، فقال له : **«أفلا قعدت في بيت أبيك وأمك فنظرت أيهدى لك أم لا؟!»** ثم قام رسول الله ﷺ عشية بعد الصلاة فتشهد وأثنى على الله بما هو أهله ، ثم قال : **«أما بعد ، فما بال العامل نستعمله فيأتينا فيقول : هذا من عملكم وهذا أهدي لي ، أفلا قعد في بيت أبيه وأمه فنظر هل يهدى له أم لا! فوالذي نفس محمد بيده لا يغل أحدكم منها شيئًا إلا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ، إن كان بعيرًا جاء به له رغاء ، وإن كانت بقرة جاء بها لها خوار ، وإن كانت شاة جاء بها تيعر ، فقد بلغت»** ، فقال أبو حميد : ثم رفع رسول الله ﷺ يده حتى إنا لننظر إلى عفرة إبطيه ، قال أبو حميد : وقد سمع معي ذلك زيد ابن ثابت من النبي ﷺ فسلوه .

• [٦١٧٥] حدثنا إبراهيم بن موسى ، قال : أخبرنا هشام ، عن معمر ، عن همام ، عن أبي هريرة ، قال : قال أبو القاسم ﷺ : **«والذي نفس محمد بيده لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرًا ولضحكتم قليلًا»** .

• [٦١٧٦] حدثنا عمر بن حفص ، قال : حدثنا أبي ، قال : حدثنا الأعمش ، عن المعرور ، عن أبي ذر قال : انتهيت إليه وهو يقول في ظل الكعبة : **«هم الأخسرون ورب الكعبة ، هم الأخسرون ورب الكعبة»** ، قلت : ما شأني؟! أيرى فيَّ شيئًا ما شأني؟! فجلست وهو يقول ،

فما استطعت أن أسكت ، وتغشاني ما شاء الله ، فقلت : من هم بأبي أنت وأمي يا رسول الله؟ قال : **«الأكثرون أموالًا إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا»** .

- [٦١٧٧] حدثنا أبو اليمان ، قال : أخبرنا شعيب قال : حدثنا أبو الزناد ، عن عبدالرحمن الأعرج ، عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ : **«قال سليمان : لأطوفن الليلة على تسعين امرأة ، كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ، فقال له صاحبه : قل : إن شاء الله فلم يقل : إن شاء الله ، فطاف عليهن جميعًا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل ، وايم الذي نفس محمد بيده لو قال : إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانًا أجمعون»** .

- [٦١٧٨] حدثنا محمد ، قال : حدثنا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن البراء بن عازب قال : أهدي إلى النبي ﷺ سَرَقَةٌ من حرير فجعل الناس يتداولونها بينهم ويعجبون من حسنها ولينها ، فقال رسول الله ﷺ : **«أتعجبون منها؟»** قالوا : نعم يا رسول الله ، قال : **«والذي نفسي بيده لمناديل سعد في الجنة خير من هذا»** .

لم يقل شعبة وإسرائيل ، عن أبي إسحاق : **«والذي نفسي بيده»** .

- [٦١٧٩] حدثنا يحيى بن بكير ، قال : حدثنا الليث ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، قال : حدثني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت : إن هند بنت عتبة بن ربيعة قالت : يا رسول الله ، ما كان مما على ظهر الأرض أهل أخباء -أو خباء- أحب إلي من أن يذلوا من أهل أخبائك -أو خبائك شك يحيى- ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء -أو خباء- أحب إلي أن يعزوا من أهل أخبائك -أو خبائك- قال رسول الله ﷺ : **«وأيضًا والذي نفس محمد بيده»** ، قالت : يا رسول الله : إن أبا سفيان رجل مسيك ، فهل علي حرج أن أطعم من الذي له؟ قال : **«لا بالمعروف»** .

- [٦١٨٠] حدثنا أحمد بن عثمان ، قال : حدثنا شريح بن مسلمة ، قال : حدثنا إبراهيم ، عن أبيه ، عن أبي إسحاق قال : سمعت عمرو بن ميمون قال : حدثني عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال : بينما رسول الله ﷺ مضيف ظهره إلى قبة من أدم يماني ، إذ قال لأصحابه : **«أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟»** قالوا : بلى ، قال : **«أفلم ترضوا أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟»** قالوا : بلى ، قال : **«فوالذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة»** .

• [٦١٨١] حدثنا عبدالله بن مسلمة، عن مالك، عن عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالرحمن، عن أبيه، عن أبي سعيد أن رجلًا سمع رجلًا يقرأ: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ يرددها فلما أصبح جاء إلى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له وكأن الرجل يتقالها، فقال رسول الله ﷺ: **«والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن»**.

• [٦١٨٢] حدثنا إسحاق، قال: أخبرنا حبان، قال: حدثنا همام، قال: حدثنا قتادة، قال: حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول: **«أتموا الركوع والسجود، فوالذي نفسي بيده إني لأراكم من بعد ظهري إذا ما ركعتم وإذا ما سجدتم»**.

• [٦١٨٣] حدثنا إسحاق، قال: أنا وهب بن جرير، قال: أخبرنا شعبة، عن هشام بن زيد، عن أنس بن مالك أن امرأة من الأنصار أتت النبي ﷺ معها أولاد لها، فقال: **«والذي نفسي بيده إنكم لأحب الناس إلي»**، قالها ثلاث مرار.

الشرح

قوله: **«باب كيف كانت يمين النبي ﷺ»** هذه الترجمة معقودة لليمين التي كان يحلف بها النبي ﷺ، وصيغة حلف النبي ﷺ التي كان يواظب على القسم بها، أو يكثر منها.

ذكر المؤلف أربعة ألفاظ:

أحدها: «والذي نفسي بيده» وكذا: **«والذي نفس محمد بيده»** وبعضها بلفظ: **«أما والذي نفسي بيده»** وبعضها: **«وايم الذي نفس محمد بيده»**.

الثاني: «لا ومقلب القلوب».

الثالث: «والله».

الرابع: «ورب الكعبة» هذه اليمين التي كان يواظب عليها النبي ﷺ كما ذكر في هذه الأحاديث.

وأما قوله: **«لاها الله إذن»** فيؤخذ منه المشروعية من تقريره لا من لفظه، ولهذا قال هنا: **«باب كيف كانت يمين النبي ﷺ»** يعني: ما هي يمينه التي كان يكثر منها؟

ثم قال: **«وقال سعد: قال النبي ﷺ: والذي نفسي بيده»** هذا منها، ومن ذلك الحديث الأول حديث ابن عمر قال: كانت يمين النبي ﷺ: **«لا، ومقلب القلوب»** لا حرف نفي،

ومقلب القلوب : الواو للقسم ، واليمين لها صيغ خمس ، والمشهور منها ثلاثة : «**والله ، وبالله ، وتالله**» ، قال الله تعالى : ﴿وَتَٱللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَٰمَكُم بَعْدَ أَن تُوَلُّواْ مُدْبِرِينَ﴾ [الأنبياء : ٥٧] .

بالله لتفعلن كذا ، والباء حرف القسم ، والتاء حرف القسم هذه المشهورة ، وبقي صيغتان وهي : ها الله ، والصيغة الخامسة آلله .

قوله : «**وقال أبو قتادة : قال أبو بكر عند النبي ﷺ : لاها الله إذن**» في قصة أبي قتادة لما قتل رجلًا من المشركين ، وقال النبي ﷺ : «**من قتل قتيلًا له عليه البينة فله سلبه**»(١) يعني : سلاحه وثيابه تكون للقاتل تشجيعًا له ، فجاء رجل فأخذ سلب هذا الرجل الذي قتله أبو قتادة ، فقال النبي ﷺ : «**من قتل قتيلًا له عليه البينة فله سلبه**» فقام أبو قتادة قال : من يشهد لي فسكتوا ، ثم قام أبو قتادة فقال : من يشهد لي ، ثم قام أبو قتادة فقام رجل فقال : إنه صدق يا رسول الله وسلبه عندي ، فأرضه عني -يعني : أعطني إياه- فقال أبو بكر : «**لاها الله إذن**» تعمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله وأعطيك سلبه! الشاهد «**لاها الله**» ، لا نفي يعني : لا يعطيكها الله ، قسم ، فقال النبي ﷺ : «**نعم أعطه سلبه**» فأعطاه سلبه السلاح والثياب . قال أبو قتادة : فبعت هذا السلب واشتريت به مخرفًا -بستانًا . اشترى به بستانًا فهو أول مال تأثلته في الإسلام ، أول مال حصل له في الإسلام(٢) هو هذا البستان بثمن السلاح والسلب الذي جاءه ، وهذا الرجل كان يريد أن يأخذ سلبه .

فيه أن النبي ﷺ أقر أبا بكر على هذه الصيغة ، ومثله آلله كما جاء في الحديث لما جاء إلى جماعة جالسين قال : «**آلله ما أجلسكم إلا هذا**» قالوا : نعم قال : فإني سمعت رسول الله ﷺ قال : «**. . . . أتاني جبريل فأخبرني أن الله ﷻ يباهي بكم الملائكة**»(٣) ، ومن الصيغ أيضًا : لعمر الله ، وهي مختلف فيها هل هي قسم أم لا على قولين ، والراجح أنها ليست قسمًا كما سيأتي في الباب الثالث عشر ، يبوب لها المؤلف بابًا مستقلًا ، قال : «**باب قول الرجل : لعمر الله**» .

---

(١) أحمد (٥/ ٢٩٥) ، والبخاري (٣١٤٢) .

(٢) أحمد (٥/ ٣٠٦) ، والبخاري (٣١٤٢) ، ومسلم (١٧٥١) .

(٣) أحمد (٤/ ٩٢) ، ومسلم (٢٧٠١) .

أما لعمرك ولعمري فليست بقسم؛ بل هي تأكيد الكلام، وقد جاء معاوية ذلك في حديث مرفوع عند البخاري قالت عائشة ﵂: في سورة يوسف: لعمري[1] كذا تأكيد الكلام، وجاء أيضًا في كلام العلماء من كلام شيخ الإسلام يقول: لعمري، وليس المراد القسم، وأما قول الله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِى سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: ٧٢] هذا قسم من الله بحياة النبي ﷺ، والله يقسم بما شاء من مخلوقاته، كما أقسم بالشمس وغير ذلك، ومثله القسم بحياة الله، فحياة الله صفة من صفاته سبحانه وتعالى.

• [٦١٦٧] هذه من الصيغ التي كان يكثر منها ﷺ **«لا ومقلب القلوب»**، وفيه أن الله تعالى: مقلب القلوب، فتقليب القلوب بيد الله؛ ولهذا كان النبي ﷺ يكثر من هذا الدعاء: **«يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»**[2] قالت عائشة: وهل تخاف؟ قال: **«وما يؤمنني يا عائشة وقلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن إذا أراد أن يقلب قلب عبد قلبه»**[3].

• [٦١٦٨] وهذا فيه علم من أعلام النبوة أنه **«إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده، وإذا هلك كسرى فلا كسرى بعده»**، وقد وقع ما أخبر به ﷺ؛ ففيه علم من أعلام النبوة، ذهبت ملوك القياصرة والكياسرة كسرها المسلمون، وصارت الشام التي هي بلاد القياصرة والروم من بلاد الإسلام، وكذلك العراق وبلاد الفرس صارت بلاد المسلمين، بعد أن ذهب الملوك وفتحها المسلمون.

وفيه أن النبي ﷺ أخبر أيضًا أنها تنفق كنوزها، وقد أنفقت هذه الكنوز في زمن عمر ﵁، وأنفقت هذه الكنوز في سبيل الله لإعلاء كلمة الله والحمد لله.

والشاهد من الحديث قوله: **«والذي نفسي بيده»** وهذا أكثر قسم النبي ﷺ.

• [٦١٦٩] قوله: **«والذي نفس محمد بيده»** كان النبي ﷺ يكثر من هذا القسم أيضًا.

• [٦١٧٠] قوله: **«والله لو تعلمون ما أعلم»** يعني: لو تعلمون ما أمامكم من الأهوال والشدائد **«لبكيتم كثيرًا ولضحكتم قليلًا»**، وفيه أن النبي ﷺ أعلم الناس بالله ﷻ، فهو أتقاهم

---

(١) البخاري (٤٦٩٦).

(٢) أحمد (٣/ ١١٢)، والترمذي (٢١٤٠).

(٣) أحمد (٦/ ٢٥٠).

وأخشاهم ﷺ؛ ولهذا يعلم ما لا نعلم قال: لو كشف لكم عن المستقبل، أو لو علمتم ما أعلم لطال بكاؤكم وكثر وقل ضحككم.

والشاهد قوله: «والله» فقد كان النبي ﷺ يكثر من هذا القسم، وهذه صيغة ثالثة.

• [٦١٧١] هذا الحديث فيه دليل على أن المحبة ليست بالدعوى، بل المحبة الصادقة هي التي تستلزم الطاعة، والامتثال، والصادق في المحبة هو الذي يوافق محبوبه في محابه ومساخطه، ولما ادعى قوم محبة الله امتحنهم الله بهذه الآية: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].

وهذه تسمى آية المحنة، فالصادق في محبته هو الذي يعمل ويجاهد نفسه على العمل فالذي يحب الصالحين ويحب النبي ﷺ والصحابة يجتهد في العمل واللحاق بهم، فإذا بذل وسعه وحصل تقصير تجبره المحبة، كما قال النبي ﷺ: «المرء مع من أحب»(١).

وفي هذا الحديث أن النبي ﷺ أخذ بيد عمر، فقال له عمر: يا رسول الله «لأنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسي، أي: أنت في قلبي مقدم عن كل شيء إلا عن نفسي، فقال رسول الله ﷺ: «لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك» يعني: لا تبلغ كمال الإيمان حتى أكون أحب إليك من نفسك «لا» نفي لكمال الإيمان الواجب؛ لأن أصل الإيمان موجود، لكن كمال الإيمان أن تقدم محبة النبي ﷺ على محبة نفسك، وولدك، وأهلك، فإن قدمت محبة النفس أو محبة المال، أو الولد على النبي ﷺ فإيمانك ناقص، ولم تبلغ كمال الإيمان؛ ولهذا أخبر الله تعالى أن من قدم محبة شيء من الدنيا على محبة الله ورسوله أنه فاسق في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كَانَ ءَابَآؤُكُمْ وَأَبْنَآؤُكُمْ وَإِخْوَٰنُكُمْ وَأَزْوَٰجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَٰلٌ ٱقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَٰرَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَٰكِنُ تَرْضَوْنَهَآ أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَجِهَادٍ فِى سَبِيلِهِۦ فَتَرَبَّصُوا۟ حَتَّىٰ يَأْتِىَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦ ۗ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤].

فمن قدم محبة الآباء، أو الأبناء، أو الإخوان، أو الأزواج، أو العشيرة، أو التجارات، أو المساكن، أو الأموال على محبة الله ورسوله أو الجهاد في سبيله، قال لهم الله تعالى: ﴿فَتَرَبَّصُوا۟ حَتَّىٰ يَأْتِىَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦ﴾ يعني: انظروا ماذا يحل بكم من عقوبة الله ﴿وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ﴾.

---

(١) أحمد (١/ ٣٩٢)، والبخاري (٦١٦٨).

وذلك أن إيمانهم ناقص وضعيف، من قدم محبة المال على محبة الله ورسوله كمن يتعامل بالربا مثلًا يكون فاسقًا ضعيف الإيمان، ولما قال عمر: **«لأنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسي فقال النبي ﷺ: لا»** يعني: لا تبلغ كمال الإيمان حتى تقدم محبة النبي ﷺ على محبة نفسك: **«فقال له عمر: فإنه الآن والله لأنت أحب إلي من نفسي فقال النبي ﷺ: الآن يا عمر»** الآن بلغت كمال الإيمان.

وهذا الحديث موافق لحديث: **«لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين»**(١) فإن نفس الإنسان داخلة في قوله.

قوله: **«لا يؤمن»** يعني: الإيمان الكامل. والشاهد قوله: **«لا والذي نفسي بيده»** أن النبي ﷺ كان يكثر من هذا القسم فيقول: **«والذي نفسي بيده»**، ونفوس العباد كلها بيد الله.

• [٦١٧٢] وهذا الحديث فيه هذه القصة، وهي **«أن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ، قال أحدهما: اقض بيننا بكتاب الله»**، والمراد بحكم الله، فيشمل الكتاب والسنة.

وفيه أن قول أحد الخصمين للحاكم: **«اقض بيننا بكتاب الله»** أو بحكم الله لا شيء فيه، فهذا الرجل قالها للنبي ﷺ ولم ينكر عليه، فهو كلام حق، **«وقال الآخر - وهو أفقههما: أجل»** كلمة تقرير، **«يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله: وأذن لي»**، والثاني أفقه من الأول: **«قال: تكلم»** فقال: سأخبرك عن القصة: **«إن ابني كان عسيفًا على هذا»** يعني: أجيرًا عند هذا الرجل **«زنى بامرأته»** في وقت لم يكن فيه **«فأخبروني أن على ابني الرجم، فافتديت منه بمائة شاة وجارية»** يعني: أعطيتهم مائة شاة وجارية حتى يسلم من الرجم.

قوله: **«ثم إني سألت أهل العلم»** فيه أن الإنسان إذا نزلت به نازلة يسأل أهل العلم بالشريعة قال الله تعالى: ﴿فَسۡـَٔلُوٓاْ أَهۡلَ ٱلذِّكۡرِ إِن كُنتُمۡ لَا تَعۡلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣].

اصطلح والد الزاني أن يعطي زوج المرأة بدل الزنا مائة شاة وجارية ويسقط عنه الرجم، ثم قال الرجل: **«إني سألت أهل العلم فأخبروني أنما على ابني جلد مائة وتغريب عام»**.

---

(١) أحمد (٣/ ١٧٧)، ومسلم (٤٤).

قوله: «أنما» ما زائدة للتأكيد، والتقدير أن على ابني جلد مائة وتغريب عام، «وإنما الرجم على امرأته» إذا كانت موافقة؛ لأن الزاني إذا كان بكرًا يجلد مائة جلدة ويغرب عامًا، كما قال الله تعالى: ﴿ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي فَٱجۡلِدُواْ كُلَّ وَٰحِدٖ مِّنۡهُمَا مِاْئَةَ جَلۡدَةٖ﴾ [النور: ٢].

وجاء في الحديث: «التغريب عام»[١]، وأما المتزوج فعليه الرجم إذا اعترف.

قوله: «أما والذي نفسي بيده» هذا هو الشاهد، كان النبي ﷺ يكثر من هذا القسم.

قوله: «أما والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله، أما غنمك وجاريتك فرد عليك» أي: الغنم التي أعطيته مائة أو مائتين والجارية ترد عليك، وجلد ابنه مائة وغربه عامًا؛ لأن هذا حد ما يفتدى بمال، بل لا بد من إقامة الحد، وأما المرأة قال: «وأمر أنيسًا الأسلمي أن يأتي امرأة الآخر، فإن اعترفت رجمها فاعترفت فرجمها».

فيه أن إقرار أحد الخصمين على الآخر في مسألة مشتركة بينهما لا يكون ملزمًا لخصمه إذا لم يوافقه، بل لكل إقراره، فهذا اعترف بأنه زنى بها، لكن لا يكون اعترافًا عن المرأة، فالمرأة لا بد أن تعترف أولًا، إن اعترفت أقيم عليها الحد، وإن لم تعترف فلا، فإذا قال قائل: الرجل اعترف بأنه زنى بها نقول: اعترف على نفسه واعترافه على نفسه لا يكون ملزمًا للخصم؛ ولهذا قال: «وأمر أنيسًا الأسلمي أن يأتي امرأة الآخر، فإن اعترفت رجمها، فاعترفت فرجمها».

فيه إقامة الحدود، وأن الحدود إذا وصلت للحاكم لابد من إقامتها، وأنه لا شفاعة فيها؛ ولهذا لما شفع أسامة في حد من حدود الله -في قصة المرأة المخزومية التي سرقت- غضب عليه النبي ﷺ وقال: «أتشفع في حد من حدود الله، أتشفع في حد من حدود الله»[٢] حتى قال أسامة: استغفر لي يا رسول الله، فلا بد من إقامة الحدود؛ لأن إقامة الحدود فيه خير وصلاح للأمة؛ ولهذا جاء في الأثر: «وإقامة حد في الأرض أزكى لها أو أنفع لها من مطر أربعين صباحًا»[٣].

---

(١) أحمد (٤/ ١١٥)، والبخاري (٢٦٤٩).
(٢) البخاري (٣٤٧٥)، وأحمد (٦/ ١٦٢) نحوه.
(٣) البيهقي في «الشعب» (٦/ ١٩).

• [٦١٧٣] هذا الحديث فيه أن النبي ﷺ فاضل بين هذه القبائل قال: **«أرأيتم إن كان أسلم وغفار ومزينة وجهينة خيرًا من تميم وعامر بن صعصعة وغطفان وأسد خابوا وخسروا، قالوا: فقال: والذي نفسي بيده إنهم خير منهم»** فهم خير منهم؛ لأنهم سبقوا إلى الإسلام، فأسلم وغفار ومزينة وجهينة سبقوا إلى الإسلام، أما تميم، وغطفان وأسد خابوا وخسروا؛ لأنهم تأخروا في الإسلام، والله أعلم بمراد رسوله ﷺ، والمراد الخيرية في المجموع، وليس المراد الأفراد، فقد وجد من أفراد القبيلة المتأخرة من هو أفضل من القبيلة المتقدمة، لكن المراد الخيرية في الجملة؛ فالذين أسلموا قديمًا جملة خير من جملة هذه القبيلة؛ لأنهم سبقوا إلى الإسلام، والمقصود بتفضيلهم أي: في زمن النبي ﷺ.

والشاهد قوله: **«والذي نفسي بيده»** كان يكثر النبي ﷺ من هذا القسم.

• [٦١٧٤] وهذا الحديث فيه تحريم الغلول، وأنه من كبائر الذنوب قال: **«لا يغل أحدكم منها شيئًا إلا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه»** فالغلول هو الإخفاء من الغنيمة والسرقة منها قبل أن تقسم، فإذا أخذ شيئًا جاء يوم القيامة يحمله -فضيحة- على عنقه، إن كان الذي أخذه من الغنيمة بعيرًا جاء به يحمله له رغاء -صوت- يفضحه أمام الناس يوم القيامة، وإن كانت بقرة جاء بها لها خوار وهو صوت البقر، وإن كانت شاة جاء بها تيعر وهو صوت الشاة، وفي اللفظ الآخر: **«رقاع تخفق»**[1] يعني: تضطرب.

قوله: **«فقد بلغت»** يعني: بلغتكم أن هذا الأمر لا يجوز. وفيه دليل على أن هدية العمال إذا أخذها لنفسه فهي من الغلول، فالعامل الذي يجعل على الصدقات وعلى غيرها إذا أعطي له هدية فهي غلول، وكذا من يأخذ من بيت المال، أو يختلس من الأوقاف التي يجمعها، وكذا من يأخذ رشوة لتيسير المزادات والمناقصات، أما ما يقدمه بعض الناس لبعض من مشروبات وأمور الضيافة المعتادة فلا تندرج تحت مسمى الرشوة ما دامت لم تخرج عن القدر المعتاد.

ويجب على العامل إذا أهدي إليه أحد أمرين:

الأمر الأول: إما أن يردها عليه، أو يأتي بها لولي الأمر فتكون من بيت المال ففي هذا الحديث: **«أن رسول الله ﷺ استعمل عاملًا، فجاءه العامل حين فرغ من عمله، فقال:**

---

(١) أحمد (٢/٤٢٦)، والبخاري (٣٠٧٣).

يا رسول الله ، هذا لكم وهذا أهدي لي ، فقال له : **أفلا قعدت في بيت أبيك وأمك فنظرت أيهدىٰ لك أم لا؟!»** يعني : الهدية ما أعطيت إليه إلا من أجل العمل ، لو لم يكن عاملًا ما أعطي هدية فأعطوه من أجل عمله حتىٰ يرفق بهم وحتىٰ يخفف عنهم من الصدقة التي يأخذها أو من التقدير ، فإذا كان من أجل أعماله فهي تابعة لبيت المال .

قوله : **«ثم قام رسول الله ﷺ عشية بعد الصلاة فتشهد وأثنىٰ على الله بما هو أهله»** فيه مشروعية الشهادة قبل الخطبة ، والثناء على الله بما هو أهله ، وفيه مشروعية قول : أما بعد ، وفيه أن النبي ﷺ كان لا يسمي الواحد باسمه قال : **«فما بال العامل نستعمله ، فيأتينا فيقول : هذا من عملكم وهذا أهدي لي»** فلم يقل : فلان قال كذا ، أو فلان فعل كذا ، وإنما يعمم ، قال : **«فما بال العامل»** فيشمل جميع العمال .

والشاهد قوله : **«فوالذي نفس محمد بيده»** فكان كثيرًا ما يقسم به ، أحيانًا يقول : **«والذي نفسي بيده»** ، وأحيانًا يقول : **«فوالذي نفسي بيده»** ، وأحيانًا يقول : **«أما والذي نفسي بيده»** ، وأحيانًا يقول : **«وأيم الذي نفسي بيده»**(١) .

• [٦١٧٥] وهذا الحديث قد سبق ، والشاهد فيه قوله : **«والذي نفس محمد بيده»** .

قوله : **«لو تعلمون ما أعلم»** فيه أن النبي ﷺ أعلم الناس بالله ، ومراده : لو تعلمون ما عند الله من العقوبة للعاصي ، لكان حالكم : **«لبكيتم كثيرًا ولضحكتم قليلًا»** أي : كثر بكاؤكم ، وقل ضحككم .

• [٦١٧٦] هذا الحديث حديث أبي ذر قال : **«انتهيت إليه وهو يقول في ظل الكعبة : هم الأخسرون ورب الكعبة ، هم الأخسرون ورب الكعبة ، قلت : ما شأني؟ أيرىٰ فيَّ شيئًا»** ظن أبو ذر أنه يريده ، وأن فيه شيئًا ؛ لأن الرسول ﷺ ما عنده أحد ، فقال : **«فجلست وهو يقول ، فما استطعت أن أسكت ، وتغشاني ما شاء الله»** يعني : تغشاني من الكرب والشدة ، فخاف أنه يقصده ، قال : **«فقلت : من هم بأبي أنت وأمي يا رسول الله؟»** أي : من هم الأخسرون أفديك بأبي وأمي؟

فيه أن النبي ﷺ يفدىٰ بالآباء والأمهات ﷺ .

---

(١) أحمد (٣/ ١٠٢) ، والنسائي (٣٨٣١) .

قوله : «**قال : الأكثرون أموالًا**» الذين عندهم أموال كثيرة هم الأخسرون ، وحلف النبي ﷺ قال : «**ورب الكعبة**» ثم استثنى منهم قال : «**إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا**» يعني : إلا من أنفق هذه الأموال من أمامه ، ومن خلفه ، وعن يمينه ، وعن شماله يعني : إلا من أدى الواجب ، وفي لفظ آخر : «**إلا من قال هكذا عن يمينه وعن شماله وأمامه ومن خلفه**»(١) يعني : وزع الأموال وأنفق الأموال من هنا ، ومن هنا ، فمن أنفقها وأدى الواجب سلم من الخسارة ، ومن أمسكها وأمسك الواجب فهو الأخسر ، فإن أصحاب الأموال وإن كانوا أكثر الناس أموالًا إلا أنهم هم الأخسرون يوم القيامة والمفلسون من الحسنات إلا من أدى الواجب وأنفق الأموال في المشروعات الخيرية .

والشاهد قوله : «**ورب الكعبة**» .

ومن الفوائد التي ذكرها المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ أنه يقتدى بالنبي ﷺ في الحلف بهذه الأيمان وتلك الصيغ ، فيحلف المسلم بقوله : «**والذي نفسي بيده ، ورب الكعبة ، ومقلب القلوب ، والله ، بالله ، تالله**» ، فهذه الصيغ هي التي كان النبي ﷺ يكثر من الحلف بها .

• [٦١٧٧] هذا الحديث فيه أن سليمان عليه السلام قال : «**لأطوفن الليلة على تسعين امرأة ، كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ، فقال له صاحبه**» : وفي لفظ : «**فقال له الملك قل : إن شاء الله فلم يقل : إن شاء الله**»(٢) .

قوله : «**فطاف عليهن جميعًا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل**» يعني نصف رجل .

قوله : «**وايم الذي نفس محمد بيده لو قال : إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانًا أجمعون**» لم يقل : إن شاء الله لحكمة أرادها الله ؛ لأن الله قدر أنه لا تحمل إلا امرأة واحدة ؛ أنساه الله أن يقولها فلم يقلها حتى ينفذ ما قدر الله .

وفي الحديث من الفوائد مشروعية تعليق الأمر بمشيئة الله .

---

(١) أحمد (٢/ ٣٩٩) ، والبخاري (٦٤٤٤) .
(٢) البخاري (٥٢٤٢) .

وفيه اهتمام سليمان ﷺ بالجهاد في سبيل الله وعنايته به؛ فهو يريد أن يطوف على تسعين امرأة، كل واحدة منهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله لا من أجل المتعة، وإنما من أجل عز الإسلام، ونشر الإسلام، والجهاد في سبيل.

وفيه أن الجهاد في سبيل الله مشروع في الأمم السابقة.

وفيه أن التوسعة في النساء كانت في شريعة التوراة؛ لأن سليمان وداود عليهما السلام ممن كلفوا بالعمل بالتوراة التي أنزلها الله على موسى وهو كتاب عظيم كثيرًا ما يقرنه الله ﷻ بالقرآن، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَنزَلْنَا ٱلتَّوْرَىٰةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ۚ يَحْكُمُ بِهَا ٱلنَّبِيُّونَ ٱلَّذِينَ أَسْلَمُوا۟ لِلَّذِينَ هَادُوا۟﴾ [المائدة: ٤٤]، وقال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفُرُوا۟ بِمَآ أُوتِىَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ ۖ قَالُوا۟ سِحْرَانِ تَظَـٰهَرَا﴾ [القصص: ٤٨] المراد التوراة والقرآن، وقال الله تعالى: ﴿وَقَالُوٓا۟ إِنَّا بِكُلٍّ كَـٰفِرُونَ﴾.

نسأل الله العافية، فالتوراة أنزلها الله على موسى، ثم كلف الله جميع الأنبياء الذين جاءوا بعد موسى أن يعملوا بالتوراة حتى بعث الله عيسى ﷺ، فأنزل الله عليه الإنجيل، وكان العمل بالتوراة فيه تخفيف لبعض الأحكام، كما قال الله تعالى: ﴿وَلِأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ ٱلَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [آل عمران: ٥٠].

وفي هذا الحديث أن سليمان ﷺ كان عنده تسعون امرأة، وفي حديث آخر أن داود ﷺ كان عنده مائة امرأة، ثم قصر الله على هذه الأمة في شريعة محمد ﷺ على أربع حرائر، وللنبي ﷺ خاصة تسع نسوة.

وفيه تعنت اليهود والنصارى وهم يعيبون على المسلمين الآن تعدد الزوجات، ولا ينظرون إلى التوراة، وهذا يدل على طغيانهم وعنادهم وعتوهم.

والشاهد من الحديث في يمين النبي ﷺ قال: **«وايم الذي نفس محمد بيده»**، وقد ساقه المؤلف لبيان كيفية يمين النبي ﷺ، فكان أحيانًا يقول: **«لا ومقلب القلوب»**، وأحيانًا: **«والله»**، وأحيانًا: **«والذي نفسي بيده»**، هذا يمين النبي ﷺ.

وفي هذا الحديث أنه قال: **«وايم الذي نفس محمد بيده»**، وايم سبق أنها أيمُن جمع يمين فحذفت النون تخفيفًا.

• [٦١٧٨] قوله: «**أهدي إلى النبي ﷺ سرقة من حرير، فجعل الناس يتداولونها بينهم ويعجبون من حسنها ولينها فقال رسول الله ﷺ: أتعجبون منها؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: والذي نفسي بيده لمناديل سعد في الجنة خير من هذا**» السرقة بفتح السين والراء: قطعة وخرقة من حرير. وهذا الحديث فيه منقبة لسعد بن معاذ رضي الله عنه، وشهادة له بالجنة، وأن له مناديل في الجنة، وسعد بن معاذ هو الذي اهتز له عرش الرحمن لما مات رضي الله عنه حيث قال النبي ﷺ: «**اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ**»(١) مناقبه كثيرة رضي الله عنه.

والشاهد من الحديث قول النبي ﷺ: «**والذي نفسي بيده**» وأن هذه من يمين النبي ﷺ.

• [٦١٧٩] وهذا الحديث فيه قصة هند بنت عتبة بن ربيعة وهي زوجة أبي سفيان قائد الجيوش، جاءت إلى النبي ﷺ «**قالت: يا رسول الله، ما كان مما على ظهر الأرض أهل أخباء - أو خباء - أحب إلي من أن يذلوا من أهل أخبائك - أو خبائك شك يحيى - ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء - أو خباء - أحب إلي أن يعزوا من أهل أخبائك - أو خبائك**» وكانت هند وزوجها شديدي العداوة للنبي ﷺ قبل الإسلام، حتى إن هندًا لما استشهد حمزة عم النبي ﷺ بقرت بطنه وأخذت من كبده ولاكته بفمها من شدة العداوة، ثم هداها الله للإسلام، وقولها: «**من أهل أخباء أو خباء**» يعني: الخيمة التي ينصبها الناس، والمراد البيت؛ فهي تبين حالتها في الكفر، وحالتها في الإسلام، في الكفر كانت شديدة العداوة للنبي ﷺ كانت تقول: ما على ظهر الأرض أحد أبغض إلي منك يا رسول الله، وما في أبغض أهل بيت من بيتك يا رسول الله، كنت أتمنى أنهم يذلوا، فلما هداها الله للإسلام قالت: إن أهل بيتك أعز الناس إليّ، «**ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء - أو خباء - أحب إلي أن يعزوا من أهل أخبائك**»، فالله تعالى هو الذي يقلب القلوب، والإسلام ينقل الإنسان ويغيره من حالة إلى حالة، وإن شئت فقل ينقله من الموت إلى الحياة، فالكفر موت والإسلام حياة ﴿أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُۥ نُورًا يَمْشِى بِهِۦ فِى ٱلنَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُۥ فِى ٱلظُّلُمَٰتِ﴾ [الأنعام: ١٢٢].

---

(١) أحمد (٣/ ٣١٦)، والبخاري (٣٨٠٣).

قوله: «**قالت: يا رسول الله: إن أبا سفيان رجل مسيك**» يعني: يمسك المال ويبخل في النفقة الواجبة، وفي لفظ آخر: «**إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني وبني**»[(١)].

قوله: «**فهل علي حرج أن أطعم من الذي له؟**» وفي لفظ آخر: «**فهل علي أن آخذ من ماله بغير علمه**»[(٢)] فقال النبي ﷺ لها: «**لا، بالمعروف**» وفي اللفظ الآخر قال: «**خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف**»[(٣)]فالحديث له روايات كثيرة.

فأخذ العلماء من هذا الحديث حكمًا، وهو أنه يجوز للمرأة أن تأخذ من مال زوجها ما يكفيها، إذا كان زوجها شحيحًا بخيلًا لا يعطيها ما يكفيها، لكن الرسول ﷺ قال: «**بالمعروف**» يعني: تأخذ ما يكفيها بالنفقة المعتادة بالمعروف، لا تأخذ زيادة عن الحاجة، أو تسرف، فيكون ما تأخذه من جنس ما ينفق أمثالها، وفي بلدها، وفي مكانها، والنفقة تختلف باختلاف الحال، فالفقراء لهم نفقة، والأغنياء لهم نفقة.

وللعلماء بحث في هذه المسألة، وتسمى عند أهل العلم مسألة الظفر، وهي إذا ظفر الإنسان بماله عند شخص منعه حقه فهل يأخذه من غير علمه أو لا يأخذه؟

والأصل في هذه المسألة: هل يجوز إذا كان لك دين على شخص ومنعك حقك ثم استطعت أن تأخذه هل تأخذه بغير علمه أو لا تأخذه؟ فيها أقوال لأهل العلم:

القول الأول: أنك تأخذ حقك، فلو أخذ منك شخص مثلًا عشرة آلاف، ثم استطعت أن تأخذ منه العشرة آلاف بغير علمه وهو منعك حقك فلك أن تأخذه.

والقول الثاني: المنع.

والقول الثالث: التفصيل، وهو إن كان سبب الحق ظاهرًا فلا بأس أن تأخذ، وإن كان سبب الحق خفيًّا فلا.

مثل قصة هند؛ لأن الزوجة نفقتها واضحة، تأخذ من مال زوجها، فإذا كان سبب الحق ظاهرًا فلك أن تأخذ، ومثل الضيف، إذا استضاف شخصًا ثم منعه حقه فله أن يأخذ، كما

---

(١) البخاري (٥٣٦٤)، ومسلم (١٧١٤) واللفظ له.

(٢) أحمد (٦/ ٢٢٥)، والبخاري (١٧١٤).

(٣) أحمد (٦/ ٣٩)، والبخاري (٥٣٦٤) واللفظ لها، ومسلم (١٧١٤).

جاء في الحديث: أن النبي ﷺ سئل قيل: يا رسول الله، إنا نستضيف قومًا فيمنعوننا حقنا، فقال النبي ﷺ: **«فإن لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف»**(١) أما إذا كان السبب خفيًا فلا يأخذ؛ لأنه قد يتهم بالسرقة، ولو اطلع عليه بعد ذلك قد تقطع يده ويتهم ويورد نفسه موارد التهم، فهي أقوال ثلاثة والقول الثالث أعدل الأقوال.

وفيه من الفوائد جواز الكلام في غيبة الخصم عند طلب الحق، وعند الاستفتاء، وأنه لا يعد من الغيبة بل هو مستثنى؛ لأن هندا **«قالت: يا رسول الله: إن أبا سفيان رجل مسيك»** أي: رجل شحيح، وهذه غيبة، لكنها مستثناة؛ لأنها مضطرة إلى هذا حتى تسأل وتصل إلى حقها؛ فهي مضطرة إلى أن تتكلم فيه، ويكون هذا عند الحاكم أو القاضي لا يكون بين الناس، ومن ذلك قول النبي ﷺ: **«لي الواجد يحل عرضه وعقوبته»**(٢) يعني: امتناع صاحب الحق من أداء الحق ظلم يحل الكلام في عرضه وعقوبته عند القاضي كأن يقول: فلان ظلمني ولم يعطني حقي، وعقوبته: للحاكم أن يحبسه ويجلده حتى يؤدي الحق الذي عليه، لكن لا يتكلم عند الناس لأنه لا يفيد إلا إذا تكلم مع فرد واحد فيغلب على ظنه وينصحه لعله يقبل فهذا لا بأس، أما أن يتكلم مع الناس فهذا لا يفيد.

والشاهد من الحديث قول النبي ﷺ: **«والذي نفس محمد بيده»** فالشاهد أن هذا يمين النبي ﷺ.

• [٦١٨٠] وهذا الحديث عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: **«بينما رسول الله ﷺ مضيف ظهره»** يعني: مسند ظهره إلى قبة من أدم من جلد؛ إذ قال لأصحابه: **«أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟ قالوا: بلى»** وفي اللفظ الآخر، قالوا: **«فكبرنا»**(٣) وفيه قال: **«أفلم ترضوا أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟ قالوا: بلى»** وفي اللفظ الآخر، قالوا: **«فكبرنا»** فقال النبي ﷺ: **«فوالذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة»**.

---

(١) أحمد (٤/ ١٤٩)، والبخاري (٢٤٦١)، ومسلم (١٧٢٧).

(٢) أحمد (٤/ ٢٢٢)، وأبو داود (٣٦٢٨).

(٣) أحمد (٣/ ٣٤٦)، والبخاري (٣٣٤٨).

قوله : «**فكبرنا**» فيه مشروعية التكبير عند رؤية ما يتعجب منه ، وفي اللفظ الآخر : «أن النبي ﷺ كان يسبح إذا رأى ما يتعجب منه»[(١)] يسبح أو يكبر ولا يفعل ما يفعله الناس من التصفيق ، وهذا تقليد للكفار وللنساء ؛ لأن التصفيق من خصائص النساء : «**إنما التصفيق للنساء**»[(٢)] في الصلاة إذا حصل للإمام شيء فإن الرجل يقول : سبحان الله ، والمرأة تصفق بباطن كفها على ظهر الأخرى ، وأخبر الله تعالى أن من صفات المشركين التصفيق ﴿**وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِندَ ٱلْبَيْتِ إِلَّا مُكَآءً وَتَصْدِيَةً**﴾ [الأنفال : ٣٥] المكاء : الصفير ، والتصدية : التصفيق ؛ فيشرع التكبير إذا رأى الإنسان ما يتعجب منه ، يقول : الله أكبر الله أكبر ، أو سبحان الله ، سبحان الله .

وفيه فضل هذه الأمة ، وأن هذه الأمة نصف أهل الجنة ، قال : «**أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟**» فكبروا ، ثم قال : «**أفلم ترضوا أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟**» ، ثم قال : «**فوالذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة**» . وجاء في غير «الصحيحين» وهو ثابت أن هذه الأمة ثلثا أهل الجنة ، وأن أهل الجنة مائة وعشرون صفًّا ، وأن هذه الأمة ثمانون صفًّا فتكون هذه الأمة ثلثي أهل الجنة ، والثلث الباقي للأمم الباقية .

والشاهد من الحديث قوله : «**فوالذي نفس محمد بيده**» .

• [٦١٨١] هذا الحديث في فضل سورة ﴿**قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ**﴾ [الصمد : ١] ، وأنها تعدل ثلث القرآن ؛ لأنها صفة الرحمن ، وبيان أنها تعدل ثلث القرآن ، أن القرآن إما قصص أو أحكام ، أو ما يتعلق بالعقيدة والصفات ، و﴿**قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ**﴾ تتعلق بالعقيدة والصفات ؛ لأن فيها صفة الرب ، وفي الحديث الآخر : أن رجلًا أمره النبي ﷺ على سرية فكان عندما يصلي بأصحابه يقرأ الفاتحة ، ويقرأ سورة ، ثم يقرأ : ﴿**قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ**﴾ [الصمد : ١] في كل ركعة ، فقال له أصحابه : أنت تقرأ سورة وتقرأ : ﴿**قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ**﴾ لماذا؟ كان يكفيك سورة! فقال : إن شئتم أصلي بكم وأستمر على ما أنا عليه وإلا فانظروا غيري ، وكانوا يرون أنه أفضلهم ، فلما قدموا على النبي ﷺ أخبروه ، فقال : «**سلوه لأي شيء يصنع ذلك**»[(٣)]

---

(١) أحمد (٦/ ١٤٧) ، والبخاري (٢٨٣) ، ومسلم (٣٧١) .
(٢) أحمد (٢/ ٤٧٩) ، والبخاري (٦٨٤) .
(٣) البخاري (٧٣٧٥) .

فسألوه، فقال: إنها صفة الرحمن، وإني أحبها، فقال النبي ﷺ: **«إن حبك إياها أدخلك الجنة»**[١] لأن هذه السورة العظيمة تلخص فيها التوحيد ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ أي: المتوحد في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله، وهو المستحق للعبادة ﴿ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ﴾ [الصمد: ٢] أي: الذي لا جوف له، والذي تصمد إليه الخلائق في حوائجها ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [الصمد: ٣] أي: ليس له أصل ولا فرع، لا والد ولا ولد، بل هو واجب الوجود لذاته سبحانه ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ﴾ [الصمد: ٤] أي: ليس له مثيل، وجاء في سبب نزولها أن الكفار جاءوا إلى النبي ﷺ فقالوا: يا محمد انسب لنا ربك فنزلت هذه السورة ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ﴾.

وترديد السورة نفسها في القراءة في الصلاة لا بأس به.

والشاهد من الحديث قوله: **«والذي نفسي بيده»** وهذا قسم النبي ﷺ.

- [٦١٨٢] هذا الحديث فيه الأمر بإتمام الركوع والسجود، فينبغي للإنسان أن يتم الركوع والسجود؛ فبعض الناس لا يتم الركوع والسجود، بل تغلب عليه العجلة فينقر الصلاة كنقر الغراب، وإذا قيل له: لماذا لا تتمهل؟ استدل بحديث: **«أفتان أنت يا معاذ»**[٢]، وحديث: **«من صلى بالناس فليخفف»**[٣]، وهذا غلط وجهل بالنصوص، فالنصوص يضم بعضها إلى بعض، فحديث **«أفتان أنت يا معاذ»** معاذ قرأ البقرة كاملة، فقال له النبي ﷺ: **«أفتان أنت يا معاذ»**، وكان الأنصاري يعمل في مزرعته طوال النهار، فلم يستطع، ثم إن النبي ﷺ الذي قال: **«من صلى بالناس فليخفف»** كانت صلاته إتمامًا، كان يحسب له في تسبيحات الركوع والسجود عشر تسبيحات مع التدبر[٤]، وإذا رفع رأسه من الركوع وقف حتى يقول القائل قد نسي، وإذا رفع رأسه من السجود جلس حتى يقول القائل قد نسي[٥]، هذه صلاته، وهذا قوله لا يتناقض، فلا بد من إتمام

(١) أحمد (٣/ ١٥٠)، والترمذي (٢٩٠١).
(٢) أحمد (٣/ ٢٩٩)، والبخاري (٧٠٥).
(٣) أحمد (٢/ ٢٧١)، والبخاري (٩٠).
(٤) أحمد (٣/ ١٦٢)، وأبو داود (٨٨٨)، والنسائي (١١٣٥).
(٥) أحمد (٣/ ١٧٢)، والبخاري (٨٢١)، ومسلم (٤٧٢).

الركوع والسجود والطمأنينة؛ ولهذا نصحهم النبي ﷺ قال: «**فوالذي نفسي بيده إني لأراكم من بعد ظهري إذا ما ركعتم وإذا ما سجدتم**» ما زائدة للتأكيد والتقدير: إذا ركعتم وإذا سجدتم.

يا طالبًا خذ فائده ما بعد إذا زائده

وقوله: «**إني لأراكم من بعد ظهري**» هذه خصوصية له ﷺ كونه يرى المصلين من وراء ظهره، وهذه في الصلاة خاصة، أما في غير الصلاة فلا يراهم، فقد ثبت أن أبا ذر رضي الله عنه كان يمشي في ظل القمر، فالتفت فقال رسول الله ﷺ: «**من هذا؟**»(١) قال: أبو ذر، فدل على أنه لا يراه.

والشاهد من الحديث قوله: «**فوالذي نفسي بيده**».

• [٦١٨٣] الخطاب في الحديث للأنصار، وهذه المرأة وأولادها من الأنصار فهي السبب في هذه المقالة، فالأنصار أحب الناس إلى النبي ﷺ، ولا ينافي هذا حديث: من أحب الناس إليك؟ قال: «**عائشة**»(٢) قال: من الرجال؟ قال: «**أبوها**» لأن هذا في الأفراد، وكذلك أسامة حب النبي ﷺ، وأبوه زيد حب النبي ﷺ، هذا في الأفراد، وهذا الحديث في الأنصار؛ فهم أحب القبائل إليه، فلا منافاة بين الحديثين.

والشاهد من الحديث قوله: «**والذي نفسي بيده**» فهذا قسم النبي ﷺ.

* * *

---

(١) البخاري (٦٤٤٣).

(٢) أحمد (٤/٢٠٣)، والبخاري (٣٦٦٢).

المتن

[٤/ ٧٤] باب لا تحلفوا بآبائكم

• [٦١٨٤] حدثنا عبدالله بن مسلمة، عن مالك، عن نافع، عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه، فقال: **«ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت»**.

• [٦١٨٥] حدثنا سعيد بن عفير، قال: حدثنا ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب قال سالم: قال ابن عمر: سمعت عمر يقول: قال لي رسول الله ﷺ: **«إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم»**، قال عمر: فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي ﷺ ذاكرًا ولا آثرًا.

قال مجاهد: ﴿أَوْ أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ﴾ [الأحقاف: ٤] يأثر علمًا.

تابعه عقيل والزبيدي وإسحاق الكلبي، عن الزهري.

وقال ابن عيينة ومعمر، عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر سمع النبي ﷺ عمر.

• [٦١٨٦] حدثنا موسى بن إسماعيل قال: حدثنا عبدالعزيز بن مسلم، حدثنا عبدالله بن دينار، قال: سمعت عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **«لا تحلفوا بآبائكم»**.

• [٦١٨٧] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا عبدالوهاب، عن أيوب، عن أبي قلابة والقاسم التميمي، عن زهدم قال: كان بين هذا الحي من جَرْمٍ وبين الأشعريين ود وإخاء، فكنا عند أبي موسى الأشعري فقرب إليه طعام فيه لحم دجاج، وعنده رجل من بني تيم الله أحمر، كأنه من الموالي، فدعاه إلى الطعام، فقال: إني رأيته يأكل شيئا فقذرته، فحلفت أن لا آكله، فقال: قم فلأحدثنك عن ذلك، إني أتيت النبي ﷺ في نفر من الأشعريين نستحمله فقال: **«والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم عليه»** فأتي رسول الله ﷺ بنهب إبل فسأل عنا، فقال: **«أين النفر الأشعريين؟»** فأمر لنا بخمس ذودٍ غُرِّ الذرى، فلما انطلقنا قلنا: ما صنعنا؟! حلف رسول الله ﷺ لا يحملنا وما عنده ما يحملنا، ثم حملنا، تغفلنا رسول الله ﷺ يمينه، والله لا نفلح أبدًا، فرجعنا إليه فقلنا: إنا أتيناك لتحملنا، فحلفت ألا تحملنا، وما عندك ما تحملنا، فقال: **«إني لست أنا حملتكم ولكن الله حملكم، والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها»**.

الشَّرْحُ

• [٦١٨٤] هذا الحديث فيه النهي عن الحلف بالآباء، وكان الحلف بغير الله جائزًا أول الهجرة ثم نهي عن ذلك، واستقرت الشريعة على النهي عن الحلف بغير الله، وفي هذا الحديث أن النبي ﷺ أدرك عمر وهو يسير في ركب يحلف بأبيه، وكان ذلك قبل النهي، فقال النبي ﷺ: **«ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت»** فامتثل عمر رضي الله عنه.

وقوله: **«ألا إن الله ينهاكم»** دل على تحريم الحلف بالآباء، وكذلك غير الآباء. والحديث الآخر: **«من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك»**(١) وهو الشرك الأصغر.

• [٦١٨٥]، [٦١٨٦] بين في هذين الحديثين النهي عن الحلف بالآباء.

وفيه فضيلة عمر رضي الله عنه في امتثاله حيث قال: **«فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي ﷺ ذاكرًا ولا آثرًا»** آثرًا يعني: حاكيًا عن غيري بعدما نهاني النبي ﷺ لم أحلف بها.

قوله: **«قال مجاهد: ﴿أَوْ أَثَرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ﴾** [الأحقاف: ٤] **يأثر علمًا»** المؤلف رحمه الله يبين الكلمة وتصريفاتها في قول الله تعالى: ﴿ٱئْتُونِي بِكِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ هَٰذَآ أَوْ أَثَٰرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ﴾.

قوله: **«يأثر علمًا»** أي: ينقله عن الأمم السابقة قبل نزول القرآن، أو نقل عن أهل العلم.

• [٦١٨٧] سبق هذا الحديث في الباب السابق.

قوله: **«كان بين هذا الحي من جرم وبين الأشعريين ود وإخاء»**، ثم حدثت قصة عند أبي موسى الأشعري الصحابي الجليل: **«فقرب إليه طعام فيه لحم دجاج وعنده رجل من بني تيم الله أحمر، كأنه من الموالي فدعاه إلى الطعام، فقال: إني رأيته يأكل شيئًا فقذرته، فحلفت ألا آكله»** أي: فامتنع من أكل الدجاج، فقال له أبو موسى: **«قم فلأحدثنك عن ذلك، إني أتيت النبي ﷺ في نفر من الأشعريين»** وهم قبيلة أبي موسى الأشعري **«نستحمله»**، يعني: نطلب منه أن يحملنا للجهاد في سبيل الله، والنبي ﷺ ليس عنده شيء **«فقال: والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم عليه»** فحلف أنه لا يحملهم، ثم قال: **«فأتي رسول الله ﷺ بنهب إبل»** أي: غنم المسلمون غنيمة فيها إبل، وهي نهب بحق من المشركين؛ لأن مال المشركين حلال بالجهاد في سبيل الله، فلما

(١) أحمد (٢/ ١٢٥)، والترمذي (١٥٣٥).

جاءه الإبل تذكر طلب أبي موسى قال: **«فسأل عنا، فقال: أين النفر الأشعريين؟»** الذين يسألون أن أحملهم، فجاءوا إليه، قال أبو موسى: **«فأمر لنا بخمس ذود غر الذرى»** أي: أعطاهم خمسًا من الإبل بيض الأسنمة، وقد حلف ألا يعطيهم، قال: **«فلما انطلقنا قلنا: ما صنعنا؟! حلف رسول الله ﷺ لا يحملنا وما عنده ما يحملنا، ثم حملنا، تغفلنا رسول الله ﷺ يمينه، والله لا نفلح أبدًا»** أي: فلما انطلقوا قال بعضهم لبعض: أنتم ما تذكرون أن الرسول ﷺ حلف ألا يحملنا، ثم حملنا إن كان الرسول قد نسي يمينه لا بد أن نذكره يمينه، وإلا لا نفلح أبدًا، قال: **«فرجعنا إليه فقلنا»** يعني: قلنا: يا رسول الله، أنت حلفت ما تحملنا ثم حملتنا كيف خالفت يمينك؟! فقال النبي ﷺ: **«إني لست أنا حملتكم، ولكن الله حملكم»** الله هو الذي يسر، أما اليمين فأكفر عنها والحمد لله، قال: **«والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها»**.

فيه أن الإنسان إذا حلف على يمين ثم رأى الخير في عدم الاستمرار في اليمين لا يلج في يمينه، بل يكفر عن اليمين ويفعل الخير؛ فاليمين لا تمنع من فعل الخير، فمن حلف: لا أكلم فلانًا، ولا آكل طعامه، ولا أدخل بيته، كفر عن يمينه وفعل الخير، ولا يتمادى، كما قال النبي ﷺ في الحديث الآخر: **«والله لأن يلج أحدكم بيمينه آثم له عند الله من أن يعطي الكفارة»**[1] فالإسلام يتشوف إلى الصلة والتقارب وسلامة الصدور، والتعاون على البر والتقوى، هذا معنى قوله: **«والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها»** يعني: تحللتها بالكفارة، وسواء قدمت الكفارة أو أخرتها، فهنا فيه أنه يفعل ما حلف على فعله أو تركه ثم يكفر، وفي اللفظ الآخر: **«إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير»**[2] فجاء هذا وهذا في الأحاديث، فيجوز أن تقدم الكفارة قبل أن تفعل ما حلفت على تركه أو فعله، ويجوز أن تفعل ما حلفت على تركه أو فعله، ثم تكفر كما في هذا الحديث.

والحديث وإن لم يكن فيه حلف بالآباء إلا أن الباب **«باب لا تحلفوا بآبائكم»** وهذا ليس فيه حلف بالآباء، لكن المؤلف ساقه من أجل أن المسلم ينظر فيما حلف عليه فإن رأى غيره خيرًا منه فإنه لا يلج في يمينه بل يكفر، وإن رأى أن الأصلح الاستمرار فيه فالأولى أن يستمر فيه.

---

(١) أحمد (٢/ ٣١٧)، والبخاري (٦٦٢٥).

(٢) أحمد (٤/ ٣٩٨)، والبخاري (٦٦٢٣).

المتن

[٥/ ٧٤] باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت

• [٦١٨٨] حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا هشام بن يوسف، قال: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن حميد بن عبدالرحمن، عن أبي هريرة ﵁، عن النبي ﷺ قال: **«من حلف فقال في حلفه باللات والعزىٰ، فليقل: لا إله إلا الله، ومن قال لصاحبه: تعال أقامرك فليتصدق»**.



قال الحافظ ابن حجر ﵀: «قوله: **«باب لا يحلف باللات والعزىٰ ولا بالطواغيت»** أما الحلف باللات والعزىٰ فذكر في حديث الباب وقد تقدم تفسيره في تفسير سورة النجم وأما الطواغيت فوقع في حديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق هشام بن حسان عن الحسن البصري عن عبد الرحمن بن سمرة مرفوعًا: **«لا تحلفوا بالطواغيت ولا بآبائكم»**[(١)]، وفي رواية لمسلم وابن ماجه **«بالطواغي»** وهو جمع طاغية، والمراد الصنم، ومنه الحديث الآخر: **«طاغية دوس»**[(٢)] أي: صنمهم، سمي باسم المصدر لطغيان الكفار بعبادته لكونه السبب في طغيانهم، وكل من جاوز الحد في تعظيم أو غيره فقد طغىٰ، ومنه قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا ٱلْمَآءُ﴾ [الحاقة: ١١] وأما الطواغيت فهو جمع طاغوت».

• [٦١٨٨] ذكر حديث أبي هريرة ﵁، عن النبي ﷺ قال: **«من حلف فقال في حلفه باللات والعزىٰ، فليقل: لا إله إلا الله، ومن قال لصاحبه: تعال أقامرك فليتصدق»**.

قوله: **«باللات»** اللات صنم كان يعبده أهل الطائف، قيل: إنها صخرة يلت عليها الرجل، فقيل: اللات، وقيل: إنه رجل صالح كان يلت السويق للحاج، فلما مات عكفوا علىٰ قبره، وقيل: اللات بالتخفيف هو اسم للصخرة، وبالتشديد الرجل الذي يلت السويق.

---

(١) مسلم (١٦٤٨)، والنسائي (٣٧٧٤)، وابن ماجه (٢٠٩٥).
(٢) البخاري (٧١١٦).

والحلف باللات والعزىٰ شرك ، ومثله الحلف بالنبي ﷺ ، أو بحياتك ، أو بلحيتك ، أو بشرفك ؛ فعليه أن يقول : لا إله إلا الله ؛ فتكون مكفرة له ، وقوله : « **فليقل : لا إله إلا الله**» هذا أمر ، وأصل الأمر الوجوب ؛ وذلك لأن قول : «**لا إله إلا الله**» كفارة للشرك ، والصدقة كفارة لطلب القمار ، فإذا قال : واللات والعزىٰ أو قال : إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني فعليه التوبة ، وعليه أن يكفر بقول : لا إله إلا الله ، واختلف العلماء : هل تجب عليه كفارة يمين أم لا؟

وظاهر الحديث ومذهب جمهور العلماء على أنه ليس عليه الكفارة ولا تنعقد يمينًا ، بل عليه أن يستغفر الله ولا كفارة عليه ، ويقول : لا إله إلا الله ، ونقل الحافظ عن الجمهور : استحباب قول : لا إله إلا الله ، ولكن ظاهر الحديث الوجوب ؛ لأن الأصل في الأوامر الوجوب ، وذهب بعض الحنفية[1] إلى أنه تجب عليه الكفارة .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ : «قال جمهور العلماء : من حلف باللات والعزىٰ أو غيرهما من الأصنام ، أو قال : إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني ، أو بريء من الإسلام ، أو من النبي ﷺ لم تنعقد يمينه ، وعليه أن يستغفر الله ، ولا كفارة عليه ، ويستحب أن يقول : لا إله إلا الله ، وعن الحنفية تجب الكفارة إلا في مثل قوله : أنا مبتدع ، أو بريء من النبي ﷺ ، واحتج بإيجاب الكفارة على المظاهر مع أن الظهار منكر من القول وزور كما قال الله تعالىٰ» .

يعني : قياسًا على المظاهر الذي تكلم بكلام منكر ، ومع ذلك وجبت عليه الكفارة ، فقاس الحنفية[2] عليه إذا حلف بغير الله ، فإنه يُكفِّر .

وقال رَحِمَهُ اللهُ : «وقال الطيبي : الحكمة في ذكر القمار بعد الحلف باللات أن من حلف باللات وافق الكفار في حلفهم ، فأمر بالتوحيد ، ومن دعا إلى المقامرة وافقهم في لعبهم فأمر بكفارة ذلك بالصدقة» .

---

(١) انظر «الهداية مع شرحه العناية» (٥/ ٧٧) .

(٢) انظر «مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر» (١/ ٥٤٤) .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وقال البغوي في «شرح السنة» تبعًا للخطابي : في هذا الحديث دليل على أن لا كفارة على من حلف بغير الإسلام وإن أثم به ، لكن تلزمه التوبة ؛ لأنه ﷺ أمره بكلمة التوحيد ، فأشار إلى أن عقوبته تختص بذنبه ، ولم يوجب عليه في ماله شيئًا وإنما أمره بالتوحيد ؛ لأن الحلف باللات والعزى يضاهي الكفار ، فأمره أن يتدارك بالتوحيد» .

المقصود أن الحلف باللات والعزى والطواغيت لا يجوز ؛ فهو محرم وشرك **«من حلف بغير الله فقد أشرك»**(١) .

* * *

(١) أحمد (٢/ ٦٩) ، وأبو داود (٣٢٥١) .

المَتْنُ

[٦/ ٧٤] باب من حلف على الشيء وإن لم يُحَلَّف

• [٦١٨٩] حدثنا قتيبة، قال: حدثنا الليث، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ اصطنع خاتمًا من ذهب، وكان يلبسه فيجعل فصه في باطن كفه، فصنع الناس خواتمَ، ثم إنه جلس على المنبر فنزعه، فقال: **«إني كنت ألبس هذا الخاتم، وأجعل فصه من داخل»** فرمىٰ به، ثم قال: **«والله لا ألبسه أبدًا»**، فنبذ الناس خواتيمهم.

الشَّرْحُ

• [٦١٨٩] هذا الحديث فيه أن لبس الذهب كان مباحًا في أول الإسلام، وأن التختم بالذهب كان جائزًا في أول الإسلام، ولهذا كان النبي ﷺ يلبس خاتمًا من ذهب صنع له، وكان يجعل فصه في باطن كفه، فصنع الناس خواتيمهم من ذهب أسوة بالنبي ﷺ، ثم جاء النهي عن الذهب، فجلس النبي ﷺ على المنبر فنزعه، وقال: **«إني كنت ألبس هذا الخاتم، وأجعل فصه من داخل فرمىٰ به ثم قال: والله لا ألبسه أبدًا فنبذ الناس خواتيمهم»** يعني: طرحوها، وفيه سرعة امتثال الصحابة رضوان الله عليهم.

والشاهد قول النبي ﷺ: **«والله لا ألبسه أبدًا»** حيث حلف على الشيء وما حُلِّف، لكن حلف للتأكيد. والحديث فيه نسخ جواز التختم بالذهب للرجال.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال ابن المنير: مقصود الترجمة أن يخرج مثل هذا من قوله تعالىٰ: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِّأَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٤] يعني: علىٰ أحد التأويلات لئلا يتخيل أن الحالف قبل أن يستحلف يرتكب النهي» يعني: إذا حلف في بعض الأحيان لتأكيد المقام بدون أن يحلف لا يعتبر هذا من عدم حفظ اليمين، في قوله تعالىٰ: ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩] يعني: احفظوها عن كثرة الحلف ولا يكون هذا جعل الله عرضة ليمينه في قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِّأَيْمَانِكُمْ﴾؛ لأن هذا له قصد وهو التأكيد، فأشار إلىٰ أن النهي يختص بما ليس فيه أصل صحيح كتأكيد الحكم، كالذي ورد في حديث الباب من منع لبس خاتم الذهب، فيستثنىٰ من الآية ما إذا كان الحلف له قصد صحيح، فإذا كان له

قصد صحيح كالتأكيد فلا يكون داخلًا في النهي ولا يكون هذا من عدم حفظ اليمين لكن الذي يكثر من الحلف ويتساهل دون قصد صحيح هذا ينهى عنه كما جاء في الحديث : «**ثلاث لا يكلمهم الله ولا يزكيهم يوم القيامة ولهم عذاب أليم**» وجعل منهم : «**رجل جعل الله بضاعته لا يبيع إلا بيمينه ولا يشتري إلا بيمينه**» فتجد بعض الناس دائمًا يحلف والله ما اشتريت السلعة بكذا ، والله ما دخلت عليّ بكذا ، والله ما سامها أحد بهذا ، والله ما بعتها لأحد بكذا ، فيجعل الله بضاعته لا يبيع إلا بيمينه ، ولايشتري إلا بيمينه . وذكر منهم : «**المنفق سلعته بالحلف الكاذب**»[1] المنفق يعني : المروج .

* * *

(١) أحمد (٥/١٤٨) ، ومسلم (١٠٦) .

المتن

[٧٤/٧] باب من حلف بملة سوى الإسلام

وقال النبي ﷺ : **«من حلف باللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله»** .

ولم ينسبه إلى الكفر .

• [٦١٩٠] حدثنا معلى بن أسد ، قال : حدثنا وهيب ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن ثابت بن الضحاك ، قال : قال النبي ﷺ : **«من حلف بغير ملة الإسلام فهو كما قال ، ومن قتل نفسه بشيء عُذب به في نار جهنم ، ولعن المؤمن كقتله ، ومن رمى مؤمنًا بكفر فهو كقتله»** .

الشرح

قال المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في هذه الترجمة : **«باب من حلف بملة سوى الإسلام»** الملة : الدين والشريعة ، مثال ذلك أن يقول : هو كافر إن لم يفعل كذا ، أو يقول : هو يهودي إن لم يفعل كذا ، أو يقول : هو نصراني إن لم يفعل كذا ، يعني نفسه ، هذا حلف بملة غير ملة الإسلام فما حكمه؟

الجواب : أنه آثم ويكون مرتكبًا لكبيرة ولا يكفر ، وعليه الوعيد ، لقوله : **«من حلف بغير ملة الإسلام فهو كما قال»** ظاهره أنه يكفر لكن المراد الوعيد .

قوله : **«وقال النبي ﷺ : من حلف باللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله ، ولم ينسبه إلى الكفر»** ما قال : إنه كافر فدل على أنه لا يكفر ، المؤلف استدل بهذا ليؤيد الترجمة : **«من حلف بملة سوى الإسلام»** المؤلف سكت عن الحكم لماذا؟ هذا من فقه الإمام البخاري وهو أن يتأمل طالب العلم النصوص ، والتقدير : من حلف بملة سوى ملة الإسلام فقد ارتكب كبيرة ولا يكفر ، وقيل : يكفر ، والصواب : أنه لا يكفر كفرًا أكبر ، ولكنه كفر أصغر لا يخرج من الملة ؛ لأن النبي ﷺ قال : **«من حلف باللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله»** أشار إليه الحديث السابق في الترجمة السابقة : **«من حلف فقال في حلفه : باللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله»**[1] فدل على أنه لا يكفر ، لكنه يكون مرتكبًا لكبيرة ، وعليه الوعيد .

---

(١) أحمد (٣٠٩/٢) ، والبخاري (٤٨٦٠) ، ومسلم (١٦٤٧) .

• [٦١٩٠] ثم ذكر حديث ثابت بن الضحاك: **«من حلف بغير ملة الإسلام فهو كما قال، ومن قتل نفسه بشيء عُذب به في نار جهنم، ولعن المؤمن كقتله، ومن رمى مؤمنًا بكفر فهو كقتله»**

الحديث فيه أن هذه الأمور الأربع من الكبائر وهي:

الأمر الأول: الحلف بغير ملة الإسلام، كأن يقول: هو يهودي أو نصراني إن لم يعمل كذا فهذا كبيرة وكفر أصغر، ولكنه لا يخرج من الملة على الصحيح، لقوله: **«من حلف بغير ملة الإسلام فهو كما قال»** هذا من باب الوعيد.

الأمر الثاني: الانتحار وهو قتل النفس؛ لقوله: **«ومن قتل نفسه بشيء عُذب به في نار جهنم»** وجاء في الحديث الآخر: **«من قتل نفسه بحديدة فهو يجأ بها بطنه في نار جهنم، ومن قتل نفسه بسم فهو يتحساه في نار جهنم، ومن تردى من جبل فهو يتردى به في نار جهنم»**(١) ففيه أن الجزاء من جنس العمل، يعاقب بمثل عمله، فقتل النفس مثل قتل الغير كبيرة من كبائر الذنوب لا يكفر، ولا يخرج من الملة إلا إذا اعتقد أن قتل النفس حلال أو قتل الغير حلال؛ لأنه استحل أمرًا معلومًا من الدين بالضرورة، أما إذا قتل نفسه كأن غلبه الجزع وعدم الصبر، وهو يعلم أن قتل النفس حرام، فهذا ضعيف الإيمان مرتكب لكبيرة، ولا يخرج من الملة، وكذلك أيضًا إذا قتل مسلمًا متعمدًا وهو يعلم أن قتل النفس حرام لكن غلبه الهوى وطاعة الشيطان هذا عليه الوعيد الشديد، ويقتص منه إذا قتل غيره فهذا هو الصواب، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَٰلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُۥ وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣] فإذا اعتقد أنه حلال أو جحد أمرًا معلومًا من الدين بالضرورة وجوبه أو تحريمه كفر، إذا اعتقد أن الزنا حلال، أو الخمر حلال، أو الربا حلال فمعناه أنه يكذب الله، فالله تعالى أخبر أن الربا حرام، ومن كذب الله كفر؛ لأنه مكذب لله؛ لأن الله تعالى حرم هذه الأشياء تحريمًا قاطعًا فهو مكذب لله، وتكذيب الله كفر وردة.

الأمر الثالث: **«ولعن المؤمن كقتله»** ولعن المؤمن يعني: شتمه، وذمه، وسبه، وعيبه كقتله، كما أن القتل كبيرة فسبه وذمه كبيرة، والذم يسمى لعنًا، من ذم شخصًا فقد لعنه ولا يلزم

---

(١) أحمد (٢/ ٢٥٤)، والبخاري (١٣٦٤).

خصوص اللعن، إذا عاب شخصًا فقد لعنه، قال الله تعالى عن شجرة الزقوم: ﴿وَٱلشَّجَرَةَ ٱلْمَلْعُونَةَ فِي ٱلْقُرْءَانِ﴾ [الإسراء: ٦٠] أي: التي ذمها الله في القرآن، فسمى ذمها لعنًا، فإذن لعن المؤمن كقتله ذمه وسبه وشتمه وعيبه كقتله في الإثم، وإن كان القتل أعظم لا يلزم أن يكون المشبه مثل المشبه به، فإذا قلت: زيد كالبدر هذا تشبيه، وزيد لا يكون مثل البدر، لكن هذا يشبه به مشبه بأشد معناه أنه مثله في الإثم، وإن كان القتل أعظم.

الأمر الرابع: قال: **«ومن رمى مؤمنًا بكفر فهو كقتله»** إذا قال لشخص: يا كافر، أو يا مشرك فهو كقتله في الجريمة وارتكاب الكبيرة، وفي الحديث الآخر: **«من قال لأخيه: يا كافر فقد باء بها أحدهما»**[١] يعني: من باب الوعيد يكون مرتكبًا للكبيرة.

فالحديث دل على أن هذه الأمور الأربع من الكبائر، ومنها الحلف بغير ملة الإسلام التي ترجم لها المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ، فإذا حلف بملة سوى الإسلام فإن عليه التوبة والاستغفار، ولا يكفر على الصحيح، كأن يحلف باليهودية أو بالنصرانية أو بالمجوسية أو بالصابئة قال: أنا صابئ أو مجوسي أو وثني أو يهودي أو نصراني إن لم يفعل كذا أو دهري، ذكر الحافظ أن المؤلف لم يجزم بالحكم، لكن تصرفه يقتضي أنه لا يكفر بذلك؛ لأنه علق حديث: **«من حلف باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله. ولم ينسبه إلى الكفر»**، وأفاد الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن ابن المنذر ذكر خلاف العلماء، قال: «اختلف فيمن قال: أكفر بالله ونحو ذلك -نعوذ بالله- فعلت ثم فعلت فما حكم ذلك؟ فقال ابن عباس وأبو هريرة وعطاء وقتادة وجمهور فقهاء الأمصار: لا كفارة عليه» يعني: عليه التوبة والاستغفار فقط، إذا اعتقد الكفر يكفر، لا يكون كافرًا إلا إن نوى الكفر - نعوذ بالله - يعني: اعتقد الكفر، لكن إذا لم يعتقد الكفر، وإنما قال: يكفر بالله إن لم يفعل كذا وكذا؛ فهذا يكون مرتكبًا لكبيرة ولا يكون عليه الكفارة وإنما عليه التوبة والاستغفار.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال الأوزاعي والثوري والحنفية[٢] وأحمد[٣] وإسحاق: هو يمين وعليه الكفارة» بعض العلماء يرى أن عليه الكفارة، ولكن الصواب القول الأول،

---

(١) أحمد (٢/ ١٨)، والبخاري (٦١٠٣).

(٢) انظر «الهداية مع شرحه العناية» (٥/ ٧٧).

(٣) انظر «الإنصاف» (١١/ ٣١).

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ **أيضًا** : «قال ابن المنذر : الأول أصح لقوله في الحديث : **«من حلف باللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله»**ولم يذكر كفارة» .

وذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن أبا الحسن بن القصار المالكي نقل عن الحنفية أنهم احتجوا لإيجاب الكفارة ؛ لأن في اليمين الامتناع من الفعل ، والصواب كما سبق ، فالمسألة فيها قولان لأهل العلم قيل : إنها يمين وعليه الكفارة ، والصواب : أنها ليست يمينًا وليس عليه الكفارة ولا يكفر إلا إذا اعتقد الكفر .

ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن ابن دقيق العيد ذكر في قوله : **«ومن قتل نفسه بشيء عذب به»** أن هذا من باب مجانسة العقوبة الأخروية للجنايات في الدنيا يعني : أن الجزاء من جنس العمل قال : ويؤخذ منه أن جناية الإنسان على نفسه كجنايته على غيره في الإثم ؛ لأن نفسه ليست ملكًا له مطلقًا ، بل هي ملك لله ، كما لا يجوز لك أن تتصرف في مالك بشيء يخالف الشرع ، فكذلك لا تتصرف في نفسك ، ليس لك أن تقتل نفسك ، وليس لك أن تمتنع من الأكل والشرب حتى تموت فإنك تأثم ؛ لأن نفسك ملك لله فلا تتصرف فيها إلا بما أذن له فيه .

قيل : وفيه حجة لمن أوجب المماثلة في القصاص خلافًا لمن خصصه بالمحدد ، ورده ابن دقيق العيد بأن أحكام الله لا تقاس بأفعاله ، أما المماثلة في القصاص فأدلتها كثيرة منها هذا ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ [البقرة : ١٧٩] والقصاص قتل القاتل بمثل ما قتل .

وورد الحديث بزيادة : **«من حلف على يمين بملة غير الإسلام كاذبًا متعمدًا فهو كما قال»**[(١)] قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : « قال عياض : تفرد بزيادتها سفيان الثوري ، وهي زيادة حسنة يستفاد منها أن الحالف المتعمد إن كان مطمئن القلب بالإيمان وهو كاذب في تعظيم ما لا يعتقد تعظيمه لم يكفر ، وإن قاله معتقدًا لليمين بتلك الملة لكونها حقًّا كفر » .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (٤/ ٣٣) ، ومسلم (١١٠) .

المتن

[٨/ ٧٤] لا يقول: ما شاء الله وشئت، وهل يقول: أنا بالله ثم بك؟

وقال عمرو بن عاصم: حدثنا همام، قال: حدثنا إسحاق بن عبدالله حدثنا عبدالرحمن ابن أبي عمرة أن أبا هريرة حدثه أنه سمع النبي ﷺ يقول: **«إن ثلاثة في بني إسرائيل أراد الله أن يبتليهم، فبعث ملكًا، فأتى الأبرص فقال: تقطعت بي الحبال فلا بلاغ لي إلا بالله ثم بك....»**. فذكر الحديث.

الشرح

ذكر المؤلف رحمه الله في هذه الترجمة جملتين:

الجملة الأولى: قول: **«ما شاء الله وشئت»**.

والجملة الثانية: قول: **«أنا بالله ثم بك»**.

الأولى: جزم بأنها ممنوعة؛ لأنها جاءت في الأحاديث، أخرج النسائي في كتاب الأيمان والنذور من حديث قتيلة وهي امرأة من جهينة: أن يهوديًّا أتى النبي ﷺ فقال: إنكم تشركون تقولون: ما شاء الله وشئت، وتقولون: والكعبة، فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: ورب الكعبة وأن يقولوا: ما شاء الله ثم شئت[١]، وفي حديث ابن عباس الذي أخرجه النسائي: **«إذا حلف أحدكم فلا يقل: ما شاء الله وشئت، وليقل: ما شاء الله ثم شئت»**. وفي أول حديث النسائي: أن رجلًا قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت فقال: **«أجعلتني لله ندًّا أجعلتني لله عدلًا؟ لا بل ما شاء الله وحده»**[٢].

وفي حديث طفيل ورؤياه في المنام أنه مر بنفر من اليهود فقال: نعم القوم أنتم لولا أنكم تقولون: عزير ابن الله، فقالوا له: وأنتم نعم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد، ثم مر بنفر من النصارى ثم قال لهم: نعم القوم أنتم لولا أنكم تقولون: المسيح ابن الله، فقالوا له: نعم القوم أنتم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد، فلما أصبح أخبر النبي ﷺ فقال:

---

(١) النسائي (٣٧٧٣).

(٢) النسائي في «الكبرى» (٦/ ٢٤٥).

«هل أخبرت بها أحدا؟» قال: نعم، فحمد النبي ﷺ الله وأثنى عليه وخطب الناس، وقال: **«أما بعد إن طفيلًا بعث رؤيا أخبر بها من أخبر منكم، وإنكم قلتم كلمة لا يمنعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها فلا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء محمد»**(١) وذلك أنه في الأول لم يأت النهي عنها، وكان يمنعه الحياء كما جاء في الحديث: يمنعه الحياء؛ لأنه لم ينه، فكانت هذه الرؤيا سببًا في التشريع، فكانوا في أول الإسلام يقولون: ما شاء الله وشئت، وكانوا يحلفون بغير الله ثم نهي عنه.

وفيه أن اليهود والنصارى فهموا -ومع فهمهم- يقعون في الشرك الأكبر، فهم يقولون: المسيح ابن الله، وعزير ابن الله فهذا شرك أكبر لم يفطنوا لما هم عليه من الشرك الأكبر، وفطنوا لما عليه المسلمون من قول: ما شاء الله وشاء محمد.

هذه الجملة الأولى جزم المؤلف بها قال: **«باب لا يقول: ما شاء الله وشئت»** بت الحكم فيها؛ لأنه جاءت الأدلة الصحيحة الصريحة في المنع.

وفيه أنه يجوز أن يقول: ما شاء الله ثم شئت، والسبب أن ثم للترتيب والتراخي، والواو للتشريك بين المعطوف والمعطوف عليه **«ما شاء الله وشئت»**، فهذا ممنوع هذا يعد من الشرك، والصواب أن يقال: ما شاء الله ثم شئت، والأكمل ما شاء الله وحده، فهما حالتان:

الحالة الأولى: حالة المنع، يقول: ما شاء الله وشئت، هذا ممنوع؛ لأن فيه عطف مشيئة المخلوق على مشيئة الخالق بالواو، والواو تقتضي التشريك، ولا تقتضي الترتيب.

الحالة الثانية: تقول: ما شاء الله ثم شئت هذا جائز؛ لأن ثم تفيد الترتيب والتراخي، فيأتي المعطوف بعد المعطوف عليه بمهلة وتراخ.

أما الجملة الثانية: قوله: **«وهل يقول: أنا بالله ثم بك»** توقف المؤلف في هذه الصورة، واستدل بالحديث الطويل في قصة الأبرص، والأقرع، والأعمى من بني إسرائيل.

المؤلف أتى بموضع الشاهد للحديث، وساق القصة في موضع آخر، واستدل بقول الملك لما جاء الأبرص والأقرع، قال: رجل مسكين وابن سبيل **«تقطعت بي الحبال»** يعني: الأسباب **«فلا بلاغ لي إلا بالله ثم بك»**، وقال للأبرص: أسالك بالذي أعطاك اللون الحسن، والجلد

---

(١) أحمد (٥/ ٧٢).

الحسن بعيرًا أتبلغ به، وقال للأقرع: أسألك بالذي أعطاك الشعر الحسن بقرة أتبلغ بها، وقال للأعمى: أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها، فالأبرص والأقرع قالا: الحقوق كثيرة، إذا ما أعطيناك وأعطيناك انتهى المال، فدعا عليهما الملك، والأعمى قال: خذ ما شئت، ودع ما شئت، والشاهد قول الملك: **«تقطعت بي الحبال فلا بلاغ لي إلا بالله ثم بك»** الملك عطف فعل المخلوق على فعل الخالق بثم، وثم تفيد التراخي، فلا بلاغ لي إلا بالله، ثم بك، فظاهر الحديث الجواز، وأنه يجوز أن يقول: لا بلاغ إلا بالله ثم بك.

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أن المؤلف توقف، وهل يجوز أن يقول هذا؟ وإن وقع من كلام الملك على سبيل الامتحان، لكن يتطرق إليه الاحتمال، فما هو الاحتمال الذي يتطرق؟

أخرج عبد الرزاق عن إبراهيم النخعي أنه كان لا يرى بأسًا أن يقول: ما شاء الله ثم شئت، وكان يكره أن يقول: أعوذ بالله وبك ويجوز أعوذ بالله ثم بك[1].

ذكر الحافظ مناسبة هذه الترجمة في **«كتاب الأيمان»** من جهة ذكر الحلف في بعض طرق حديث ابن عباس، ومن جهة أنه قد يتخيل جواز اليمين بالله، ثم بغيره على وزن ما وقع في قول: **«أنا بالله ثم بك»**، فأشار إلى أن النهي ثبت عن التشريك وورد بصورة الترتيب على لسان الملك، فالمؤلف جزم في الصورة الأولى بأنها ممنوعة، والثانية توقف: قال: هل يجوز أن يقول: **«أنا بالله ثم بك؟»** ولكن الحديث يدل على الجواز؛ لأن الملائكة كما وصفهم الله تبارك وتعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ ٱللَّهَ مَآ أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحريم: ٦] ولو كان في هذا معصية، وأنه ممنوع شرعًا لما قال الملك: **«لا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك»**، ولأن ثم تفيد الترتيب والتراخي، نقل الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ عن ابن التين، وعن أبي جعفر الداودي أنه قال: ليس في الحديث الذي ذكره نهي عن القول المذكور في الترجمة، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَا نَقَمُوٓاْ إِلَّآ أَنْ أَغْنَىٰهُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ مِن فَضْلِهِۦ﴾ [التوبة: ٧٤] فعطف الرسول على لفظ الجلالة وقال: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِىٓ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٣٧] لكن أجيب عنه بأن قول: ما شاء الله وشئت تشريك في المشيئة، والآية أخبر الله أن الله أغناهم، وأن الرسول أغناهم، وهو من الله حقيقة؛ لأنه الذي قدر ذلك، ومن الرسول حقيقة باعتبار تعاطي

---

(١) عبد الرزاق في «المصنف» (١١/ ٢٧).

الفعل، وكذلك الإنعام المذكور في قوله: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِىٓ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ أنعم الله على زيد بالإسلام، وأنعم عليه النبي ﷺ بالعتق، وعلى كل حال فالمؤلف توقف في هذا في الصورة الثانية، وهي قول: «أنا بالله ثم بك» لما فيه من التشريك.

والصواب: أنه لا بأس بها، كما قال الملك: «فلا بلاغ لي إلا بالله ثم بك»، فالحافظ قال: يتطرق إليه الاحتمال.

إذا قال: أنا بالله ثم بك يتطرق أن فيه اعتمادًا على المخلوق، والذي ينبغي أن يعتمد على الخالق أنا بالله فقط.

وقيل: جواز أن يتطرق إليه الاحتمال، الجواز مأخوذ من قول الملك وعدمه، وفي توجيه عدم الجواز أن البلاغ إنما يكون من الله استقلالًا، وأن المخلوق لا يشارك الخالق في هذا، لكن الجواب أن فعل المخلوق إنما جاء بعد الخالق، تابع، مثل المشيئة: ما شاء الله ثم شئت، مشيئة المخلوق تأتي بعد مشيئة الخالق، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٩] وهنا فعل المخلوق تابع لفعل الخالق، قال: فلا بلاغ لي إلا بالله ثم بك، فيكون العبد سببًا، فمن قال بالمنع قال: ينبغي أن يعتمد على الله ولا يعتمد على السبب، ولكن على كل حال الصواب أنه لا بأس به.

* * *

المَتْنُ

[٩/ ٧٤] قول الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا۟ بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَـٰنِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٠٩]

وقال ابن عباس: قال أبو بكر: فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا، قال: **«لا تقسم»**.

- [٦١٩١] حدثنا قبيصة، قال: حدثنا سفيان، عن أشعث، عن معاوية بن سويد، عن البراء، عن النبي ﷺ. ح وحدثني محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن أشعث، عن معاوية بن سويد بن مقرن، عن البراء رضي الله عنه قال: أمرنا النبي ﷺ بإبرار المقسم.

- [٦١٩٢] حدثنا حفص بن عمر، قال: حدثنا شعبة، قال: أخبرني عاصم الأحول، قال: سمعت أبا عثمان يحدث، عن أسامة أن ابنة لرسول الله ﷺ أرسلت إليه ومع رسول الله ﷺ أسامة وسعد وأُبَيّ - أو أَبِي - أن ابني احتضر فاشهدنا، فأرسل يقرأ السلام، ويقول: **«إن لله ما أخذ وما أعطى، وكل شيء عنده مسمى فلتصبر وتحتسب»**، فأرسلت إليه تقسم عليه، فقام وقمنا معه، فلما قعد رفع إليه فأقعده في حجره ونفس الصبي تقعقع، ففاضت عينا رسول الله ﷺ، فقال سعد: ما هذا يا رسول الله؟! فقال: **«هذه رحمة يضعها في قلوب من يشاء من عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء»**.

- [٦١٩٣] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن ابن المسيب، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: **«لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد تمسه النار إلا تحلة القسم»**.

- [٦١٩٤] حدثنا محمد بن المثنى، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن معبد بن خالد، قال: سمعت حارثة بن وهب قال: سمعت النبي ﷺ يقول: **«ألا أدلكم على أهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف، لو أقسم على الله لأبره، وأهل النار كل جواظ عتل مستكبر»**.

الشَّرْحُ

هذه الترجمة: **«باب قول الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا۟ بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَـٰنِهِمْ﴾** [الأنعام: ١٠٩]**»** والقسم بفتحتين، الحلف يعني: حلفوا، وأصل القسم من القسامة وهي الأيمان التي على أولياء

المقتول، إذا وجد قتيل في مكان ولا يعرف من قتله وبينه وبين المكان لوث يعني: تهمة، فإن أولياء القتيل يحلف منهم خمسون رجلًا على شخص معين من أهل الحي أنه قتله ثم يدفع إليه فيقتلونه، فإن لم يكن خمسين فخمسة وعشرين، كل واحد يحلف يمينين، أو يكون عشرة تردد عليهم الأيمان هذا هو الأصل، وكانت القسامة معروفة في الجاهلية ثم أقرها الإسلام، ثم استعمل في كل حلف فيسمى قسمًا.

قال المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ: «**قول الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُواْ بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾** [الأنعام: ١٠٩]» أي: اجتهدوا في حلفهم فأتوا به على أبلغ ما في وسعهم؛ كأن يغلظوا اليمين فيحلف مثلًا ويقول: والله الذي لا إله إلا هو، والذي فلق البحر لموسى، والذي برأ النسمة وفلق الحبة، فهو يغلظ اليمين.

ثم ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ الأثر المعلق، قال: «**وقال ابن عباس: قال أبو بكر: فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا، فقال: لا تقسم**» وهذا الحديث المعلق وصله المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في باب الرؤيا، وأتى به مطولًا، وذلك أن رجلًا رأى رؤيا طويلة فلما قص الرؤيا، قال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله دعني أعبر الرؤيا فعبرها أبو بكر، وكانت الرؤيا طويلة وأنه رأى شيئًا ينتفض من السماء ورأى رجلًا متعلقًا، فقال: هذا الإسلام ثم عبرها، فقال النبي ﷺ: «**أخطأت بعضًا وأصبت بعضًا**» فقال للنبي ﷺ: بالله عليك أخبرني بالذي أخطأت، فقال: «**لا تقسم**» وهذا هو الشاهد يعني: في قوله: «**قال أبو بكر: فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا قال: لا تقسم**» ففيه دليل على أنه لا يجب إبرار المقسم، ما بر النبي ﷺ قسمه؛ ولهذا لما أقسم على النبي ﷺ قال له: «**لا تقسم**»، وفيه إبطال حديث: «**الرؤيا على رجل طائر فإذا أولت وقعت**»[1] فهذا أبو بكر أولها ولم تقع، قال النبي ﷺ: «**أخطأت بعضًا وأصبت بعضًا**» فالمؤلف ترجم في هذا في الرؤيا وقصده الرد على تضعيف هذا الحديث: «**الرؤيا على رجل طائر فإن أولت وقعت**».

• [٦١٩١] ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديث البراء، أن النبي ﷺ أمرنا بإبرار المقسم، ومعنى إبراره تنفيذه، وهذا الأمر للاستحباب وليس للوجوب، بدليل أن النبي ﷺ لم يبر قسم أبي بكر لما

(١) أحمد (٤/ ١٠)، وأبو داود (٥٠٢٠).

قال: «فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا قال: لا تقسم» فالأمر بإبرار المقسم هذا إذا أمكن إبراره جمعًا بينه وبين عدم إبرار قسم أبي بكر؛ فيكون هذا محمولًا على الاستحباب، يعني: إبراره ينفذ ما حلف على فعله أو تركه، كأن يقول: والله لتأكل هذا الطعام، فيستحب أن يبر إلا إذا كان هناك مانع، ولا ينبغي له أن يقسم؛ لأنه يكون فيه إلزام لكن إذا أقسم فمن حق المسلم عليه أن يبر قسمه إذا أمكن فإن لم يمكن فلا يجب، فإن ترك الإبرار يكون تاركًا لما هو أفضل باعتباره ترك حقًّا من حقوق المسلم على أخيه، لكنه لا يأثم إن كان عنده مانع يمنعه من إبرار القسم.

أما المقسم فإنه يكفر عن يمينه إذا لم يبر المقسم عليه قسمه؛ لأن بعض الناس أحيانًا يقسم على إخوانه بما يشق عليهم فلا يستطيعون أن يبروا قسمه؛ فلذا يلزمه والحال هكذا أن يبر قسمه، فالنبي ﷺ أقسم أبو بكر عليه، ولم يبر النبي ﷺ قسمه.

وحتى يقع القسم موقعه يلزم أن يكون بصيغة من صيغ القسم؛ كأن يسبق لفظ الجلالة الواو، أو الباء أو التاء، كأن يقول: والله بالله تالله، وما شابه ذلك.

أما الحلف بالطلاق فقد ألحقه العلماء بالحلف باليمين، وهذا عند جمع من أهل العلم، والجمهور يرون أنه يحصل به الطلاق إذا قال: إن لم تفعل تطلق، وعند الأئمة الأربعة كلهم، وأما غيرهم فيقولون: فيه تفصيل، إن قصد الطلاق وقع الطلاق، وإن لم يقصد فهي يمين مكفرة، قال بهذا بعض التابعين وشيخ الإسلام ابن تيمية[1] واختاره شيخنا الشيخ ابن باز رحمه الله، واختاره الشيخ محمد بن صالح العثيمين، وأما جماهير علماء الصحابة والتابعين كلهم على أنها ليست يمينًا وإنما يقع الطلاق بها.

المسألة فيها خطورة لأنا نقول لمن يحلف بالطلاق: لا تحلف بالطلاق لأن جماهير أهل العلم يوقعون الطلاق -وكذلك غيرهم- إن قصد الطلاق بالإجماع وإن لم يقصد الطلاق وإنما قصد الحث على فعل شيء أو الحث على تركه أو يحمل على التصديق أو على التكذيب فهذه يمين مكفرة عند شيخ الإسلام وجماعة.

---

(١) انظر «الفتاوى الكبرى» (٣/ ٢٧٦).

• [٦١٩٢] هذا حديث عاصم الأحول قال: «سمعت أبا عثمان يحدث عن أسامة أن ابنة لرسول الله ﷺ أرسلت إليه، ومع رسول الله ﷺ أسامة وسعد وأُبَيّ - أو أَبِي - أن ابني احتضر فاشهدنا» أي: تأتي إلينا تحضر وفاته، ولما كان النبي ﷺ مشغولًا فأرسل إليها الرسول الذي أرسلته ابنته قال: ارجع إليها وأبلغها السلام وعزاها: «فأرسل يقرأ السلام، ويقول: إن لله ما أخذ وما أعطى، وكل شيء عنده مسمى فلتصبر وتحتسب»، وفي لفظ آخر: «وكل عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب»(١)، فذهب الرسول إلى ابنة النبي ﷺ وبلغها السلام، وقال لها كلام الرسول ﷺ، «فأرسلت إليه تقسم عليه» وهذا هو الشاهد من الحديث، أرسلت للرسول ﷺ مرة أخرى، وقال رسولها: إنها تحلف عليك أن تأتي، «فقام وقمنا معه، فلما قعد رفع إليه» يعني: ذهب النبي ﷺ وذهب معه أسامة ومن معه وجاءوا إلى بيت النبي ﷺ فرفع إليه الصبي الذي في سكرات الموت «فأقعده في حجره ونفس الصبي تقعقع» يعني: تتحرك وتضطرب من خروج الروح «ففاضت عينا رسول الله ﷺ فقال سعد: ما هذا يا رسول الله؟» يعني: أتبكي يا رسول الله ﷺ؟ «فقال: هذه رحمة يضعها في قلوب من يشاء من عباده» هذه رقة ورحمة جعلها الله في قلوب عباده «وإنما يرحم الله من عباده الرحماء».

فيه أن الجزاء من جنس العمل، فمن رحم الخلق رحمه الله، أو من رحم رُحم، ومن أحسن إلى الناس أحسن الله إليه.

وفيه حسن خلق النبي ﷺ حيث أبر قسم ابنته، أنه أمكنه أن يبر قسمها.

وفيه رحمته عليه السلام بالصبيان وأنه فاضت عيناه.

• [٦١٩٣] وهذا حديث أبي هريرة حيث ذكر «أن رسول الله ﷺ قال: لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد تمسه النار إلا تحلة القسم».

هذا في فضل من مات له ثلاثة من الولد، وأنهم يكونون حجابًا له من النار، وهذا قبل البلوغ، في اللفظ الآخر: «ما من الناسِ من مسلم يتوفى له ثلاث لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم»(٢).

---

(١) أحمد (٥/ ٢٠٤)، والبخاري (١٢٨٤).
(٢) أحمد (٢/ ٥١٠).

والحنث: الإثم، وإنما يأثم إذا بلغ الصبي أو الصبية وصار مكلفًا، وأما قبل ذلك فلا يبلغ الإثم، فإذا مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث لا تمسه النار إلا تحلة القسم، والمراد بتحلة القسم يعني: قسم الله في قوله: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ [مريم: ٧١] فالله أقسم بأن الخلق لا بد أن يردوا على النار، وقبله يقول تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ﴿٦٨﴾ ثُمَّ لَنَنزِعَنَّ مِن كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَٰنِ عِتِيًّا ﴿٦٩﴾ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ﴿٧٠﴾ وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ [مريم: ٦٨ - ٧١] فالذي يموت له ثلاثة، لا تمسه النار إلا بقدر الورود؛ إذن فلابد من الورود.

واختلف العلماء في الورود على قولين:

القول الأول: أنه يراد به دخول النار.

القول الثاني: أنه المرور على الصراط، وهذا هو الصواب، ولا يلزم من ذلك الدخول، أما قوله: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾ [مريم: ٧٢] لا يلزم من النجاة منها الدخول فيها، والله تعالى أخبر أن العذاب نزل بالأمم السابقة قال: ﴿نَجَّيْنَا صَالِحًا﴾ [هود: ٦٦] ولم يكن العذاب أصابهم، وأخبر الله تعالى أنه نجى نوحًا، فقال: ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ [الصافات: ٧٦] نجاهم من الغرق، وما أصابهم العذاب، وهنا قال سبحانه: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿٧١﴾ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوا﴾.

فقول بعض العلماء: إن المراد دخول النار، هذا قول ضعيف، والصواب: أن المراد المرور على الصراط، والمرور على حسب الأعمال فأول فرقة تمر على الصراط كالبرق، ثم الفرقة الثانية كالريح، ثم الفرقة الثالثة كالطير، ثم كأجاود الخيل، ثم رجل يعدو عدوًا، ثم الرجل يمشي مشيًا، ورجل يزحف زحفًا، وعلى الصراط كلاليب تخطف، فالذي يمر عليها كالبرق وكالريح لا تضره النار، والصراط منصوب على متن جهنم.

فالذي يموت له ثلاثة من الولد لا تمسه النار إلا تحلة القسم، وهو أن يرد على الصراط، قال الله تعالى: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿٧١﴾ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوا﴾.

ويدل على ذلك ما ثبت في «صحيح مسلم» من حديث حفصة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: **«لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة»**(١) وهم أهل بيعة الرضوان.

وجاء في الحديث الآخر أنهم قالوا: **«واثنان؟ قال: واثنان»**(٢) قال: ولم يسألوه عن الواحد، لكن الواحد جاء في حديث آخر: **«ما لعبدي جزاء إذا قبضت صفيه من الدنيا فاحتسبه إلا الجنة»**(٣) الحديث أخبر أن الله تعالى إذا قبض صفي العبد من الدنيا فإنه لا يدخل النار إذا احتسب وصبر فإنه موعود بالجنة، والصفي يعني: المحبوب، وقد يكون الصفي المحبوب الشديد الحب إذا قبضه قال: **«ما لعبدي جزاء إذا قبضت صفيه من الدنيا فاحتسبه إلا الجنة»** وصفيه يعني: الحبيب الخالص، فقد يكون الصفي مثلًا أبًا، وقد يكون ابنًا، وقد يكون زوجًا، وقد يكون زوجة، وقد يكون صديقًا يحبه كثيرًا، فإذا قبض صفيه واحتسبه فله الجنة، فالواحد كذلك موعود في هذا الحديث.

وهذا الوعد لمن صبر واحتسب، أما من يجزع ويسخط ولا يرضى بقضاء الله تبارك وتعالى، فليس له نصيب في هذا الوعد وهذه المثوبة، وكذلك من يترك الفرائض، أو من يصر على المعاصي لا يدخل في هذا الوعد، وكذا الكافر إن مات له اثنان أو أكثر لا يشمله هذا الوعد بل لا بد من الإيمان.

ومن فضل الله تعالى بعباده أن السقط الذي تبين خلقه يدخل كذلك في هذا الوعد إن صبر والده أو والدته على فقده.

- [٦١٩٤] والحديث الأخير حديث حارثة قال: **«سمعت النبي ﷺ يقول: ألا أدلكم على أهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف، لو أقسم على الله لأبره»** هذا الشاهد: **«لو أقسم على الله لأبره»**.

اختلف العلماء في الضعيف، فقيل: الضعيف الفقير، والمتضعف -بكسر العين- المتواضع المتذلل لله، وروي المستضعف، وروي بفتحها من يستضعفه الناس ويقهرونه ويحقرونه، فأهل الجنة كل ضعيف فقير.

---

(١) أحمد (٣/ ٣٥٠)، والترمذي (١٦٦٧).
(٢) أحمد (٣/ ٣٠٦)، والبخاري (١٢٥٠).
(٣) أحمد (٢/ ٤١٧)، والبخاري (٦٤٢٤).

قوله : **«وأهل النار كل جواظ عتل مستكبر»** اختلف في الجواظ قيل : الجواظ : هو الكثير اللحم الغليظ الرقبة ، وقيل : هو القصير البطين ، والصواب أن المراد أعمالهم السيئة لا الصفات الخلقية والجسمية ، فالجواظ قيل : هو الجموع المنوع ، الذي يجمع المال ويمنع الحق الواجب عليه بعد جمع المال من حلال أو حرام ، هذا هو الصواب .

والعتل قيل : هو الفاجر الخائن ، أو الغليظ الجافي .

والمستكبر المتكبر على الحق ، والكبر فسره النبي ﷺ بقوله : **«بطر الحق وغمط الناس»**(١) فالنبي ﷺ بين أهل الجنة ، فقال : **«كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ، وأهل النار كل جواظ عتل مستكبر»**

والشاهد قوله : **«ألا أدلكم على أهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره»** يعني : هذا الضعيف المتضعف ، وإن كان ليس له مكانة في المجتمع ويحقره بعض الناس لكنه له مكانة عند الله فلو أقسم على الله لأبر الله قسمه .

وفي الحديث الآخر : **«رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره»**(٢) يعني : لا يؤبه له وليس له مكانة في المجتمع ، لكن أعماله عند الله حسنة ، فهو رجل يحب الله ورسوله ، مستقيم على طاعة الله متواضع لله ولعباد الله ، فله مكانة عند الله ، ولو كان غير معروف عند الناس ، فلو أقسم على الله لأبر الله قسمه ، يعني : لو حلف على الله لأبره ، هذا هو الشاهد للترجمة .

ووصفه بالفقر في الحديث لا يلزم منه أنه لابد وأن يكون فقيرًا ، بل هو خرج مخرج الغالب ، بل قد يجمع الله ﷻ له بين الغنى وبين الاستقامة ، فيكون كذلك أهلًا لهذا الفضل ، وأنه لو أقسم على الله لأبره ، ومن هؤلاء غير واحد من أصحاب النبي ﷺ كأبي بكر وعثمان ، وعبد الرحمن بن عوف ؓ ، وكما قال النبي ﷺ : **«نعم المال الصالح للرجل الصالح»**(٣) .

* * *

(١) أحمد (١/ ٤٢٧) ، والبخاري (٩١) .

(٢) أحمد (٣/ ١٤٥) نحوه ، ومسلم (٢٨٥٤) .

(٣) أحمد (٤/ ١٩٧) .

المتن

[١٠/ ٧٤] باب إذا قال: أشهد بالله أو شهدت بالله

• [٦١٩٥] حدثنا سعد بن حفص، قال: حدثنا شيبان، عن منصور، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبدالله قال: سئل النبي ﷺ أي الناس خير؟ قال: «**قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته**»، قال إبراهيم: وكان أصحابنا ينهونا ونحن غلمان أن نحلف بالشهادة والعهد.

الشرح

هذه الترجمة تابعة للأيمان والنذور، قال: «**باب إذا قال: أشهد بالله أو شهدت بالله**» يعني: هل يكون حالفًا أو لا؟ هذه مسألة خلافية، وصنيع المؤلف يدل على أنها ليست حلفًا، وهذا هو الصواب أنها ليست حلفًا، وليس فيه شيء من حروف القسم كأن تقول: والله وبالله وتالله.

• [٦١٩٥] استدل المؤلف رَحِمَهُ اللهُ بحديث عبد الله بن مسعود، وعبيدة هو عبيدة بن عمرو السلماني، قال عبد الله رضي الله عنه: «**سئل النبي ﷺ: أي الناس خير؟ قال: قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم**» فهذه القرون المفضلة الثلاثة.

قوله: «**ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته**» ووجه الدلالة أنه عطف اليمين على الشهادة والشهادة على اليمين، فدل على أن الشهادة ليست يمينًا وأنهما شيئان.

قوله: «**قال إبراهيم: وكان أصحابنا ينهونا ونحن غلمان أن نحلف بالشهادة والعهد**» فعطف الشهادة على العهد، والعطف يقتضي المغايرة، ويؤيد هذا أن قول: أشهد، ليس فيه شيء من حروف القسم؛ فدل على أنها ليست يمينًا.

وإبراهيم هو إبراهيم بن يزيد النخعي، وقوله: «**وكان أصحابنا**»، هم أصحاب عبد الله بن مسعود من أهل الكوفة، كعلقمة، والأسود، والربيع بن خثيم، وعبيدة بن عمرو السلماني.

وفي اللفظ الآخر قال: «**كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار**»(١).

---

(١) البخاري (٣٦٥١).

وفي هذا آثار حرص السلف على تربية الأولاد على الآداب الشرعية ومنعهم مما يضرهم وتعليمهم الخير .

وفيه أن الصغار يمنعون مما يمنع منه الكبار ، فيمنعهم أولياؤهم ، ومما يمنعون منه ما حرم عليهم مثل : لبس الحرير ، والذهب للذكور ، وكذلك يزجرون عن الكذب ، والغيبة ، والسخرية ، والاعتداء على الناس ، والشهادة والعهد حتى يتمرنون على فعل الخير والبعد عن الشر ، ومن ذلك أن النبي ﷺ أمر بأمر الأولاد بالصلاة ، قال ﷺ : **«مروا أولادكم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر وفرقوا بينهم في المضاجع»**[1] كل هذا للتمرين على فعل الخير ، وكذلك كان الصحابة يصومون أولادهم الصغار إذا كانوا يطيقون ذلك ليتمرنوا ، ويضعون لهم اللعبة من العهن من الصوف يلعبون بها إذا بكوا ، كل هذا للتمرين على فعل الخير .

والحديث دليل على أن قول : أشهد ليست حلفًا لكونه عطف الشهادة على اليمين في الحديث ، وفي أثر إبراهيم عطف الشهادة على العهد ، والعطف يقتضي المغايرة ، فدل على أن قول : أشهد ليس قسمًا ، ويؤيد هذا أيضًا أن قول : أشهد ليس فيه شيء من حروف القسم ، سبق في الباب الذي قبل في قصة أبي بكر أنه أقسم على النبي ﷺ وقال : والله لتخبرني يا رسول الله ما الذي أصبت وما الذي أخطأت؟ فقال : **«لا تقسم»** .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «فأشار إلى الرد على من قال : أقسمت انعقدت يمينًا ، ولأنه لو قال بدل أقسمت : حلفت لم تنعقد اتفاقًا إلا إن نوى اليمين ، وأيضًا فقد أمر النبي ﷺ بإبرار القسم فلو كان أقسمت يمينًا لأبر أبا بكر حين قالها» وغفل الحافظ عن أول الحديث ؛ فإن فيه القسم قال : **«فوالله يا رسول الله لتحدثني»** .

وهذه المسألة : **«أشهد بالله أو شهدت بالله»** ، الخلاف فيها معروف ، نقل الحافظ الخلاف فيها ، وبين أن الحنفية والحنابلة يرون أنها حلف وهو قول النخعي والثوري ثم بين أن الراجح عند الحنابلة ولو لم يقل لله أنه يمين . وهذا النقل عن الحنابلة[2] فيه نظر **قال الحافظ**

---

(١) أحمد (٢/ ١٨٠) ، وأبو داود (٤٩٥) .

(٢) والمذهب عند الحنابلة أن قوله : «أشهد وأقسم» مجردًا دون أن يقرنه بذكر اسم الله لا يكون يمينًا إلا أن ينوي به القسم . انظر «كشاف القناع» (٦/ ٢٣٢) .

ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وهو قول ربيعة والأوزاعي وعند الشافعية لا يكون يمينًا إلا إن أضاف إليه بالله» ، أي : قال : أشهد بالله ، «ومع ذلك فالراجح أنه كناية لا يحتاج إلى القصد ، وهو نص الشافعي في «المختصر» لأنها تحتمل أشهد بأمر الله ، أو بوحدانية الله» .

والصواب كما سبق أنها ليست يمينًا حتى ولو قال : أشهد بالله ؛ لأنها بلفظ الشهادة .

واحتج من أطلق بما ثبت في العرف والشرع في الأيمان ، قال الله : ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَـٰفِقُونَ قَالُوا۟ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ﴾ [المنافقون : ١] ثم قال : ﴿ٱتَّخَذُوٓا۟ أَيْمَـٰنَهُمْ جُنَّةً﴾ [المجادلة : ١٦] .

وفيه دليل على أنهم استعملوها في اليمين قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «الجواب أن هذا خاص باللعان فلا يقاس عليه غيره» .

وفي الحديث الأول فضل القرون الثلاثة وأنها مفضلة .

وفيه دليل على أن القرون المفضلة ثلاثة وليست أربعة ، ثم يجيء بعد القرون المفضلة قوم لا يبالون بالشهادة ، واليمين تسبق أحدهم شهادته يمينه ويمينه شهادته ، إن طلب منه الشهادة أداها ، وإن طلب منه اليمين أداه ولا يبالي فيكثرون الأيمان في كل شيء فتصير لهم عادة فيحلف أحدهم حيث لا يراد منه اليمين من قبل أن يستحلف ، وقيل : المراد يحلف على تصديق شهادته قبل أدائها أو بعده ، والواجب على الإنسان أن يعظم اليمين بالله ﷻ قال الله تعالى : ﴿وَٱحْفَظُوٓا۟ أَيْمَـٰنَكُمْ﴾ [المائدة : ٨٩] وكذلك الشهادة ، فلا يشهد على شيء إلا أن يكون مثل الشمس .

وعلى كل حال الصواب في هذه المسألة أن قول : «أشهد بالله» ليس قسمًا وليس يمينًا حلفت أو أقسمت فيها الخلاف ، سبق في الباب قبل هذا أقسمت عليك لتفعل كذا ، هذا فيه خلاف ، منهم من قال : تكون قسمًا .

* * *

المتن

[١١/ ٧٤] عهد الله تعالى

• [٦١٩٦] حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا ابن أبي عدي، عن شعبة، عن سليمان ومنصور، عن أبي وائل، عن عبدالله رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: **«من حلف على يمين كاذبة ليقطع بها مال رجل مسلم** - أو قال: **أخيه - لقي الله وهو عليه غضبان»**، فأنزل الله تصديقه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ﴾ [آل عمران: ٧٧]، قال سليمان في حديثه: فمر الأشعث بن قيس، فقال: ما يحدثكم عبدالله؟ قالوا له، فقال الأشعث: نزلت في وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا.

الشرح

هذه الترجمة معقودة لعهد الله يعني: إذا قال: علي عهد الله لأفعلن كذا هل تكون يمينًا ويكفر إذا حنث؟ أو لا تكون يمينًا؟

هذه المسألة خلافية، إذا قال: علي عهد الله لأفعلن كذا، قيل: تكون يمينًا مطلقًا، وتلزمه الكفارة إذا حنث، وقيل: لا تكون يمينًا إلا إذا نوى، وكذلك إذا قال: أمانة الله لأفعلن كذا، وظاهر صنيع المؤلف أن العهد غير اليمين، لعطف اليمين عليه في الآية: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ وَأَيْمَـٰنِهِمْ﴾.

• [٦١٩٦] ذكر المؤلف رحمه الله حديث: **«من حلف على يمين كاذبة ليقطع بها مال رجل مسلم -أو قال: أخيه- لقي الله وهو عليه غضبان» فأنزل الله تصديقه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ﴾**.

والشاهد من هذه الترجمة وهو ظاهر استدلال المؤلف أن العهد غير اليمين حيث غاير الله بينهما فعطف أحدهما على الآخر، والعطف يقتضي المغايرة.

والحديث اختصره المؤلف رحمه الله، **«قال سليمان في حديثه: فمر الأشعث بن قيس، فقال: ما يحدثكم عبدالله»** يعني: عبد الله بن مسعود **«قالوا له، فقال الأشعث: نزلت في وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا»** اختصمنا قال: ولم تكن لي بينة، فاختصما للنبي ﷺ فقال: يا رسول الله إذن يحلف ويذهب بمالي قال: ليس لك إلا يمينه فقال النبي ﷺ: **«من حلف على يمين كاذبة ليقطع**

بها مال رجل مسلم لقي الله وهو عليه غضبان ، فأنزل الله تصديقه : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ وَأَيْمَـٰنِهِمْ﴾ [آل عمران : ٧٧]» فعطف الأيمان على العهد دليل على أنها ليست يمينًا ، وأن العهد غير اليمين ، وكذلك إذا قال : أمانة الله ، وعهد الله بمعنى واحد .

نقل الحافظ عن الراغب في مفرداته أنه قال : «العهد : حفظ الشيء ومراعاته ومن ثم قيل : للوثيقة عهدة ، ويطلق عهد الله على ما فطر عليه العباد من الإيمان به عند أخذ الميثاق ، ويراد به أيضًا ما أمر به في الكتاب والسنة مؤكدًا وما التزمه المرء من قبل نفسه كالنذر» .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قلت : وللعهد معان أخرى غير هذه كالأمان ، والوفاء ، والوصية ، واليمين ، ورعاية الحرمة ، والمعرفة ، واللقاء عن قرب ، والزمان ، والذمة» .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «قال ابن المنذر : من حلف بالعهد فحنث لزمه الكفارة سواء نوى أم لا ، عند مالك والأوازعي والكوفيين يرون أنها حلف ، وبه قال الحسن ، والشعبي ، وطاوس وغيره ، وبه قال أحمد ، وقال عطاء والشافعي وإسحاق وأبو عبيد : لا تكون يمينًا إلا إن نوى . واحتج من قال : بأنها ليست يمينًا بأن عهد الله يستعمل في وصيته لعباده لاتباع أوامره ، وغير ذلك ، فلا يحمل على اليمين إلا بالقصد . وقال الشافعي : إذا قال : علي عهد الله احتمل أن يريد معهوده وهو وصيته فيصير كقوله : علي فرض الله أي : مفروضه فلا يكون يمينًا ؛ لأن اليمين لا تنعقد بمحدث ، فإن نوى بقوله عهد الله اليمين انعقدت ، وقال ابن المنذر : قد قال الله تعالى : ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَـٰبَنِىٓ ءَادَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا۟ ٱلشَّيْطَـٰنَ﴾ [يس : ٦٠] فمن قال : علي عهد الله صدق ؛ لأن الله أخبره أنه أخذ علينا العهد فلا يكون ذلك يمينًا إلا إن نواه» .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ : «وقال ابن التين : هذا لفظ يستعمل على خمسة أوجه :

الأول : علي عهد الله .

الثاني : وعهد الله .

الثالث : عهد الله .

الرابع : أعاهد الله .

الخامس : علي العهد» .

وكما سبق الخلاف جار هنا ، والصواب أنها ليست يمينًا ؛ لأن الله عطف اليمين على العهد ، وقيل : تكون يمينًا مطلقًا ، وقيل : تكون يمينًا إذا نوى .

المتن

[١٢/ ٧٤] باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه

وقال ابن عباس : كان النبي ﷺ يقول : **«أعوذ بعزتك»** .

وقال أبو هريرة ، عن النبي ﷺ : **«يبقى رجل بين الجنة والنار ، فيقول : يا رب ، اصرف وجهي عن النار ، لا وعزتك لا أسألك غيرها»** .

قال أبو سعيد : قال النبي ﷺ : **«قال الله : لك ذلك وعشرة أمثاله»** .

وقال أيوب : **«وعزتك لا غنى بي عن بركتك»** .

• [٦١٩٧] حدثنا آدم ، قال : حدثنا شيبان ، قال : حدثنا قتادة ، عن أنس ، قال النبي ﷺ : **«لا تزال جهنم ﴿تَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ﴾** [ق :٣٠] **حتى يضع رب العزة فيها قدمه ، فتقول : قط قط وعزتك ، ويزوى بعضها إلى بعض»** .

رواه شعبة عن قتادة .

الشرح

هذه الترجمة معقودة للحلف بعزة الله وصفاته وكلماته ، فعزة الله من صفاته ، وعطف الصفات على العزة من عطف العام على الخاص يعني : يحلف بعزة الله وجميع صفاته ، وكذا الكلمات ، فالكلمات صفة من صفات الله ، والعزة صفة من صفات الله ، وصفات الله أعم فيجوز الحلف بعزة الله ، كأن يقول : وعزة الله لأفعلن كذا ، وكلمات الله أو كلام الله لأفعلن كذا وكذا ، وعلم الله ، وقدرة الله .

استدل المؤلف لذلك بقول ابن عباس قال : **«وقال ابن عباس : كان النبي ﷺ يقول : أعوذ بعزتك»** .

وجه الاستدلال أن النبي ﷺ كان يستعيذ بعزة الله ، وفي الحديث : **«أعوذ بعزتك من شر ما أجد وأحاذر»**[١] .

---

(١) أحمد (٤/ ٢١) نحوه ، ومسلم (٢٢٠٢) .

ثم ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ قول أبي هريرة رضي الله عنه، قال: «**وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ: يبقىٰ رجل بين الجنة والنار**» وهو آخر أهل النار خروجًا وآخر أهل الجنة دخولًا، فيكون من حاله أن يقول: «**يا رب، اصرف وجهي عن النار... لا وعزتك لا أسألك غيرها**»، هذا هو الشاهد: «**لا وعزتك**»، فالواو واو القسم، كما أن الحديث الأول: «**أعوذ بعزتك**» الباء باء القسم.

ثم قال المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ: «**قال أبو سعيد: قال النبي ﷺ: قال الله: لك ذلك وعشرة أمثاله**» والشاهد في حديث أبي سعيد أن هذا الرجل يقول: لا وعزتك لا أسألك غيرها، بعدما يدخل الجنة قال: «**أما ترضىٰ أن تكون مثل ملك من ملوك الدنيا؟ فيقول: بلىٰ يا رب فيقول الله: لك ذلك وعشرة أمثاله**»[1].

ثم ذكر قول أيوب ﷺ: «**وعزتك لا غنىٰ بي عن بركتك**» وهذا الحديث ثابت في «الصحيحين» قال ﷺ: «**إن أيوب ﷺ خلع ثيابه يغتسل فخر عليه جراد من ذهب، فجعل يحثو، فأوحى الله إليه: ألم أكن أغنيتك عن هذا؟ فقال أيوب: بلىٰ يا رب، وعزتك لا غنىٰ لي عن بركتك**» يعني: هذا من البركة، والشاهد قوله: وعزتك، ووجه الاستدلال أن النبي ﷺ ذكر ذلك مقررًا له فيكون حجة، في قوله: وعزتك، فوجه الدلالة أن أيوب عليه السلام لا يحلف إلا بالله.

- [٦١٩٧] ثم ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديث أنس: «**قال النبي ﷺ: لا تزال جهنم تقول: ﴿هَلۡ مِن مَّزِيدٍ﴾ [ق: ٣٠] حتىٰ يضع رب العزة فيها قدمه**» فيه إثبات القدم لله عز وجل «**فتقول: قط قط وعزتك، ويزوىٰ بعضها إلىٰ بعض**».

والشاهد قول النبي ﷺ: «**وعزتك**» قسم مقرر لذلك، والنار خلق مسخر فلا يقع فيها خلاف مراد الله.

قوله: «**ويزوىٰ بعضها إلىٰ بعض**» رواه شعبة عن قتادة.

أشار المؤلف إلىٰ أن شعبة كان يأخذ عن شيوخه الذين ذكر عنهم التدليس إلا ما صرحوا فيه بالتحديث، فلا بأس بالحلف بعزة الله وصفاته وكلامه وعلم الله.

---

(١) أحمد (٣/ ٢٥) نحوه، ومسلم (١٨٩).

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «والراجح أن صفات الذات منها يلتحق بالصريح فلا تنفع معها التورية إذا تعلق به حق آدمي وصفات الفعل تلتحق بالكناية وكذا جلاله وعظمته . قال الشافعي فيما أخرجه البيهقي في «المعرفة» : من قال وحق الله وعظمة الله وجلال الله وقدرة الله يريد اليمين أو لا يريده ، فهي يمين انتهى . وقال غيره : والقدرة تحتمل صفة الذات فتكون اليمين صريحة» .

المقصود أن الحلف بصفاته حلف بالله .

***

المتن

[١٣/ ٧٤] باب قول الرجل: لعمر الله

قال ابن عباس : ﴿لَعَمْرُكَ﴾ [الحجر: ٧٢] : لعيشك .

• [٦١٩٨] حدثنا الأويسي ، قال : حدثنا إبراهيم ، عن صالح ، عن ابن شهاب . ح وحدثنا حجاج ، حدثنا عبدالله بن عمر النميري ، قال : حدثنا يونس ، قال : سمعت الزهري ، قال : سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيدالله بن عبدالله عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، فبرأها الله ، كل حدثني طائفة من الحديث ، فقام النبي ﷺ فاستعذر من عبدالله بن أبي ، فقام أسيد بن حضير ، فقال لسعد ابن عبادة : لعمر الله لنقتلنه .

الشرح

هذه الترجمة أيضا معقودة لقول الرجل : «لعمر الله» ، فهل تكون يمينًا؟ المسألة خلافية أيضًا ، ذهب المالكية[1] والحنفية[2] إلى أنها تنعقد بها اليمين قال : لأن عمر الله معناه بقاء الله ، وبقاء الله من صفة ذاته .

وقال الشافعي[3] : تكون يمينًا بالنية ؛ لأنها تطلق على العلم ، وتطلق على الحق ، وقد يراد بالعلم المعلوم وبالحق ما أوجبه الله .

نقل عن ابن عباس في قوله : «لعمرك» أن المعنى لعيشك وحياتك قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قال أبو القاسم الزجاج : العمر الحياة ، فمن قال : لعمر الله كأنه حلف ببقاء الله» ثم قال : «ومن ثم قال المالكية والحنفية : تنعقد بها اليمين» ؛ لأنها سبب للبقاء ، وعلى كل حال الصواب أنها ليست قسمًا .

• [٦١٩٨] استدل المؤلف رحمه الله بقصة أهل الإفك ، والحديث الطويل ، والشاهد قول أسيد بن حضير لسعد بن عبادة : «لعمر الله لنقتلنه» ، فقوله : «لنقتلنه» هل هو قسم؟

---

(١) انظر «مواهب الجليل» (٣/ ٢٦١) .
(٢) انظر «بدائع الصنائع» (٣/ ٦) .
(٣) انظر «تحفة المحتاج» (١٠/ ١٠) .

اللام توضح أنه للقسم، والتقدير والله لنقتلنه، وصنيع المؤلف واستدلاله بأثر ابن عباس أن لعمرك ليست قسمًا بأنه فسرها بالعيش والعيش الحياة.

والصواب أن قول: لعمر الله أو لعمري ليست قسمًا بل لتأكيد الكلام، وكذلك قوله: لعمر الله تأكيد وليس يمينًا، ويدل على هذا أن اللام ليست من أدوات القسم؛ لأن أدوات القسم محصورة في الواو، والباء والتاء، والمالكية[1]، والحنفية[2] يقولون: تكون يمينًا، والصواب أنها ليست يمينًا ولكنها قسم، وكثيرًا ما تأتي في كلام السلف يقولون: لعمري، جاء هذا في «سنن ابن ماجه» وجاء أيضًا في تفسير سورة يوسف أن عائشة قالت: لعمري[3]، المقصود منه تأكيد الكلام.

وأما قول الله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِى سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: ٧٢] هذا قسم من الله بحياة النبي ﷺ، ولله أن يقسم بما شاء من خلقه وليس ذلك للخلق؛ لثبوت النهي عن الحلف بغير الله، وكذا قول بعض الناس: في ذمتي كذلك، ليست قسمًا، بخلاف من قال: بذمتي فإنها قسم؛ لأن الباء من حروف القسم.

وكذا لا يجوز الحلف بحياة أحد، فإذا قال لأحد: وحياتك، فهذا شرك، لقوله: **«من حلف بغير الله فقد أشرك»**[4].

وكذا الحلف بالمصحف لا يجوز؛ لأن المصحف يحوي كلام الله تبارك وتعالى، ويحوي الأوراق والأحبار والجلود، وهذه مخلوقة لا يجوز الحلف بها، أما الحلف بكلام الله فلا حرج فيه؛ لأن كلام الله من صفاته ﷻ.

❊ ❊ ❊

---

(١) انظر «مواهب الجليل» (٣/ ٢٦١).

(٢) انظر «بدائع الصنائع» (٣/ ٦).

(٣) البخاري (٤٦٩٦).

(٤) أحمد (٢/ ١٢٥)، وأبو داود (٣٢٥١).

المتن

[١٤/ ٧٤] باب ﴿لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَٰنِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٥] الآية

• [٦١٩٩] نا محمد بن المثنى، قال: حدثنا يحيى، عن هشام، قال: أخبرني أبي، عن عائشة رضي الله عنها: ﴿لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَٰنِكُمْ﴾ قال: قالت: أنزلت في قوله: لا والله، وبلى والله.

الشرح

هذه الترجمة معقودة للغو اليمين، فما المقصود بلغو اليمين؟

المسألة خلافية.

ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ أثر عائشة أن لغو اليمين قو ل الرجل: **«لا والله، وبلى والله»**، حينما لا يقصد اليمين، ولا يعقد قلبه عليه فتكون لغوًا مثل ما يجري على اللسان بدون قصد، كقول الإنسان: لا والله ما فعلت كذا، والله فعلت كذا، هذا لغو اليمين بخلاف اليمين الذي يعقد قلبه عليها ويكسبها.

• [٦١٩٩] قال الله تعالى: ﴿لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَٰنِكُمْ وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ وفي الآية الأخرى: ﴿وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدتُّمُ ٱلْأَيْمَٰنَ﴾ [المائدة: ٨٩] إذا عقد قلبه صارت يمينًا أما إذا لم ينتبه، وجاء على لسانه بدون قصد فلا يكون يمينًا، كما في حديث عائشة هنا: **«﴿لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَٰنِكُمْ﴾ قال: قالت: أنزلت في قوله: لا والله وبلى والله»** إذن تكون لغو اليمين في قول الرجل: **«لا والله وبلى والله»** كما في الحديث، وهو قول الشافعي[١] تمسكًا بقول عائشة لكونها شهدت التنزيل.

وقيل: لغو اليمين أن يحلف على الشيء يظنه ثم يظهر خلافه، وهذا قول أبي حنيفة[٢] وجماعة، كأن ترى من بعيد زيدًا فتظن أنه هو، فتقول: والله لقد رأيت زيدًا تظن أنه هو، فلما قرب منك لم يصر زيدًا صار يشبهه هذا لغو، وهذا على القول الثاني أن اللغو أن يحلف على الشيء يظنه ثم يظهر خلافه.

---

(١) انظر «مغني المحتاج» (٦/ ١٨٧).

(٢) انظر «بدائع الصنائع» (٣/ ٣).

وقيل : لغو اليمين أن يحلف وهو غضبان ، وهذا قول طاوس .

وقيل : أن يحلف على الشيء لا يفعله ثم ينسىٰ ويفعله هذه أقوال .

ذكر الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وجملة ما يتحصل من ذلك ثمانية أقوال من جملتها : قول إبراهيم النخعي أنه يحلف على الشيء لا يفعله ثم ينسىٰ فيفعله» .

فهذه الأقوال يعني : بعضها قوي وبعضها ليس بقوي ، والصواب ما قالت عائشة ؛ لأن عائشة رضي الله عنها شهدت التنزيل .

❊ ❊ ❊

المتن

[١٥/ ٧٤] باب إذا حنث ناسيًا في الأيمان

وقول الله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَآ أَخْطَأْتُم بِهِۦ﴾ [الأحزاب: ٥]،

وقال: ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ [الكهف: ٧٣]

• [٦٢٠٠] حدثنا خلاد بن يحيى، قال: حدثنا مسعر، قال: حدثنا قتادة، قال: حدثنا زرارة بن أوفى، عن أبي هريرة يرفعه قال: «**إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست** - أو **حدثت** - **به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم**».

• [٦٢٠١] حدثنا عثمان بن الهيثم أو محمد عنه، عن ابن جريج قال: سمعت ابن شهاب قال: حدثني عيسى بن طلحة، أن عبدالله بن عمرو بن العاص حدثه، أن النبي ﷺ بينما هو يخطب يوم النحر إذ قام إليه رجل فقال: كنت أحسب يا رسول الله كذا وكذا قبل كذا وكذا، ثم قام آخر فقال: يا رسول الله، كنت أحسب كذا وكذا لهؤلاء الثلاث، فقال النبي ﷺ: «**افعل ولا حرج لهن كلهن يومئذ**»، فما سئل يومئذ عن شيء إلا قال: «**افعل افعل ولا حرج**».

• [٦٢٠٢] حدثنا أحمد بن يونس، قال: حدثنا أبو بكر، عن عبدالعزيز بن رفيع، عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رجل للنبي ﷺ: زرت قبل أن أرمي، قال: «**لا حرج**»، قال آخر: حلقت قبل أن أذبح، قال: «**لا حرج**»، قال آخر: ذبحت قبل أن أرمي، قال: «**لا حرج**».

• [٦٢٠٣] نا إسحاق بن منصور، قال: أنا أبو أسامة، قال: حدثنا عبيدالله بن عمر، عن سعيد ابن أبي سعيد، عن أبي هريرة، أن رجلًا دخل المسجد يصلي ورسول الله ﷺ في ناحية المسجد، فجاء فسلم عليه، فقال له: «**ارجع فصل فإنك لم تصل**»، فرجع فصلى ثم سلم، فقال: «**وعليك ارجع فصل فإنك لم تصل**»، قال في الثالثة: فأعلمني، قال: «**إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء، ثم استقبل القبلة، فكبر واقرأ بما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعًا، ثم ارفع رأسك حتى تعتدل قائمًا، ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا، ثم ارفع حتى تستوي وتطمئن جالسًا، ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا، ثم ارفع حتى تستوي قائمًا، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها**».

• [٦٢٠٤] حدثنا فروة بن أبي المغراء، قال: حدثنا علي بن مسهر، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: هزم المشركون يوم أحد هزيمة تعرف فيهم، فصرخ إبليس: أي عباد الله أخراكم، فرجعت أولاهم، فاجتلدت هي وأخراهم، فنظر حذيفة بن اليمان فإذا هو بأبيه، فقال: أبي أبي، قالت: فوالله ما انحجزوا حتى قتلوه، فقال حذيفة: غفر الله لكم.

قال عروة: فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية حتى لقي الله.

• [٦٢٠٥] نا يوسف بن موسى، قال: حدثنا أبو أسامة، قال: حدثني عوف، عن خلاس ومحمد، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: **«من أكل ناسيًا وهو صائم فليتم صومه، فإنما أطعمه الله وسقاه»**.

• [٦٢٠٦] حدثنا آدم، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، عن الزهري، عن الأعرج، عن عبدالله بن بحينة قال: صلى بنا النبي ﷺ فقام في الركعتين الأولين قبل أن يجلس، فمضى في صلاته، فلما قضى صلاته انتظر الناس تسليمه، فكبر وسجد قبل أن يسلم، ثم رفع رأسه، ثم كبر فسجد، ثم رفع رأسه وسلم.

• [٦٢٠٧] نا إسحاق بن إبراهيم سمع عبدالعزيز بن عبدالصمد قال: حدثنا منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، عن ابن مسعود رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ صلى بهم صلاة الظهر فزاد أو نقص منها، قال منصور: لا أدري إبراهيم وهم أم علقمة، قال: قيل: يا رسول الله، أقصرت الصلاة أم نسيت؟ قال: **«وما ذاك؟»** قالوا: صليت كذا وكذا، قال: فسجد بهم سجدتين، ثم قال: **«هاتان السجدتان لمن لا يدري زاد في صلاته أم نقص فيتحرى الصواب، فيتم ما بقي ثم يسجد سجدتين»**.

• [٦٢٠٨] حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا عمرو بن دينار، قال: أخبرني سعيد بن جبير قال: قلت لابن عباس، فقال: حدثنا أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ قال: **«﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾** [الكهف: ٧٣]، **فقال: كانت الأولى من موسى نسيانا»**.

• [٦٢٠٩] كتب إليَّ من محمد بن بشار، قال: حدثنا معاذ بن معاذ، حدثنا ابن عون، عن الشعبي قال: قال البراء بن عازب: وكان عندهم ضيف لهم فأمر أهله أن يذبحوا قبل أن

يرجع ليأكل ضيفهم، فذبحوا قبل الصلاة، فذكروا ذلك للنبي ﷺ، فأمره أن يعيد الذبح، فقال: يا رسول الله، عندي عناق جذع عناق لبن هي خير من شاتي لحم.

فكان ابن عون يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي، ويحدث عن محمد بن سيرين بمثل هذا الحديث، ويقف في هذا المكان فيقول: لا أدري أبلغت الرخصة غيره أم لا؟

رواه أيوب، عن ابن سيرين، عن أنس، عن النبي ﷺ.

• [٦٢١٠] حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن الأسود بن قيس، قال: سمعت جندبًا قال: شهدت النبي ﷺ صلى يوم عيد ثم خطب، ثم قال: **«من ذبح فليبدل مكانها، ومن لم يكن ذبح فليذبح باسم الله»**.

الشرح

هذه الترجمة **«باب إذا حنث ناسيا في الأيمان»**، يعني: فعل ما حلف على تركه أو ترك ما حلف على فعله.

والحنث: هو الإثم إذا كان متعمدًا، فإنه يأثم إذا حنث ولم يكفر عن يمينه كأن يحلف مثلًا ألا يكلم فلانًا ثم يكلمه، أو يحلف ألا يأكل طعامه ثم يأكله.

هذا هو موضوع الترجمة قال المؤلف: **«باب إذا حنث ناسيا في الأيمان»** ولم يقل المؤلف: فليس عليه كفارة، ولم يقل عليه كفارة لماذا؟

لأن المسألة فيها خلاف بين أهل العلم، ولأن الأدلة التي استدل بها محتملة، من العلماء من استدل بها على أنه لا يكفر، ومن العلماء من قال: إنه يكفر، وتقديره: باب إذا حلف ناسيًا في الأيمان هل تجب عليه الكفارة أو لا؟

وظاهر صنيع المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ من الأدلة التي ذكرها إثبات العذر بالجهل والنسيان، وأن الكفارة تسقط، ومن الأدلة على ذلك قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] قال الله: قد فعلت، وكان الأولى بالمؤلف أن يأتي بهذه الآية؛ لأنه ثبت في «صحيح مسلم» أن الله تعالى قال: **«قد فعلت»**[(١)] هذا دليل، ومن الأدلة قوله: ﴿وَلَيْسَ

---

(١) مسلم (١٢٦).

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَآ أَخْطَأْتُم بِهِۦ﴾ [الأحزاب: ٥] والآية عامة، والناسي والجاهل مخطئ فليس عليه جناح فلا يكون عليه كفارة، وقال تعالى: ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ [الكهف: ٧٣] في قصة موسى والخضر لما قال موسى للخضر: ﴿قَالَ لَهُۥ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰٓ أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ۝ قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٦٦، ٦٧] ثم لما ركب السفينة خرقها الخضر فاعترض عليه موسى قال: ﴿قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا﴾ [الكهف: ٧١] فقال له الخضر: ﴿أَلَمْ أَقُل لَّكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٥] فقال: نسيت، فلا تؤاخذني بما نسيت، فدل على أن الناسي لا يؤآخذ.

إذن هذه ثلاث آيات وهي قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَآ أَخْطَأْتُم بِهِۦ﴾، وآية ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾، وآية ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] وهناك أحاديث في الباب لم يذكرها المؤلف؛ لأنها ليست على شرطه؛ ولذلك لم يذكرها ومنها: **«رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه»**[1] فهذا من الأدلة أيضًا.

تمسك بهذه العمومات من قال بعدم حنث من لم يتعمد وفعل المحلوف عليه ناسيًا أو جاهلًا أو مكرهًا أيضًا، إذا حلف ألا يكلم فلانًا فأكره أن يكلمه يكلمه أم لا؟ وضع السيف على رقبته، يكلم ولا يحنث؛ لأن الناسي والمكره والجاهل لا ينسب إليه الفعل شرعًا فكأنه لم يفعله، وهذه أربعة أدلة، ثلاث آيات، ودليل من السنة.

• [٦٢٠٠] زرارة بن أوفى هذا تابعي، أما الصحابي فهو عبد الله بن أبي أوفى فرق بينهم، ويغلط بعض الناس فلا يفرق بينهما.

وهذا الحديث يرفعه أبو هريرة يعني: إلى النبي ﷺ قال: **«إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست - أو حدثت - به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم»**.

وجه الدلالة أن الله تجاوز عن حديث النفس، فكذا من حنث ناسيًا أو جاهلًا معفو عنه فلا كفارة عليه بالقياس عليه.

• [٦٢٠١] وهذا في الحج في يوم العيد، عن التقديم في الأمور الأربعة وهي رمي جمرة العقبة، ثم النحر يعني: الذبح، ثم الحلق، ثم الطواف، فجاء رجل وحلق قبل أن

---

(١) ابن ماجه (٢٠٤٣).

ينحر ، «**فقال : كنت أحسب يا رسول الله كذا وكذا**» أي : كنت أحسب الحلق قبل النحر ، «**ثم قام آخر فقال : يا رسول الله ، كنت أحسب كذا وكذا لهؤلاء الثلاث**» الرمي والنحر والحلق ، «**فقال النبي ﷺ : افعل ولا حرج لهن كلهن يومئذ**» قال : «**فما سئل يومئذ عن شيء إلا قال : افعل افعل ولا حرج**» ، وهذا من رحمة الله تعالى وإحسانه إلى عباده ، أن هذه الأمور الثلاثة يحصل فيها غلط ، فمن رحمة الله أن الترتيب ليس بواجب ، وإنما هو مستحب ، فالنبي ﷺ رمى جمرة العقبة يوم العيد ، ثم نحر ، ثم حلق ، ثم طاف فجاء رجل فقال : يا رسول الله لم أشعر فحلقت قبل أن أنحر قال : انحر ولا حرج ، وجاء آخر فقال : لم أشعر فنحرت قبل أن أرمي قال : ارم ولا حرج ، فسأله آخر فقال : لم أشعر فحلقت قبل أن أطوف ، فما سئل عن شيء قدم ولا أخر إلا قال : «**افعل افعل ولا حرج**» فدل على التوسعة في ذلك حتى لو فعل ولو لم يرتب متعمدًا لا حرج ، لكنّ الأفضل أن يرتبها ، ووجه الدلالة أن الجاهل لا حرج عليه ؛ لأن هذا قال : لم أشعر لجهله يعني : فكذا من حنث ، ففعل المحلوف عليه ناسيًا أو جاهلًا لا كفارة عليه ، فيقاس على هذا أن من قدم أو أخر شيئًا من وظائف يوم العيد ناسيًا أو جاهلًا لا حرج عليه ، فكذا يقاس عليه من حنث في اليمين ناسيًا فلا كفارة عليه .

أما ترتيب هذه المناسك كما فعلها النبي ﷺ فهي : رمي جمرة العقبة أولًا ، ثم نحر الهدي ، ثم حلق الرأس ، ثم طواف الإفاضة ، وكل هذه الأعمال قبل الظهر ، لم ينصرف من مزدلفة إلى منى إلا بعد طلوع الشمس فرمى ، وصار أسامة وبلال يظللانه بثوب ، وهذا معناه أن الشمس ارتفعت ثم نحر مائة بعير ساقها من المدينة ، نحر ثلاثة وستين على قدر سني عمره ، ثم أمر عليًا فنحر الباقي ، ومن يستطيع أن ينحر ثلاثة وستين ، وهي قائمة معقولة يدها اليسرى فهذه السنة أن تكون قائمة على ثلاث يطعنها بالحربة في الوهدة التي بين أصل العنق حتى تسقط ثم يجهز عليها هذه هي السنة في الهدايا والضحايا ، ولما رأى ابن عمر رجلًا ينحر إبلًا يوم العيد باركة قال : ابعثها قائمةً مقيدةً سنة أبي القاسم ﷺ .

ثم بعد ذلك حلق رأسه ووزع شعره على الناس ، ثم ركب راحلته ووصل إلى مكة ، فكانت الصلاة هناك وطاف بالبيت ، كل هذه الأعمال قبل الظهر ، ثم صلى بالناس كما صلى

في مكة ثم لما جاء إلى منى وجد أصحابه مجتمعين فصلى بهم[١] ، وتلك الصلاة له نافلة ولهم فريضة ، وهذا هو الجمع بين الأحاديث ، حديث ابن عمر أنه صلى الظهر بمنى ، وفي هذا الحديث أنه صلى بمكة .

• [٦٢٠٢] وقوله : «زرت» يعني : طفت طواف الزيارة ، وهو طواف الإفاضة بمكة قوله : «**قبل أن أرمي**» فقدم الطواف ، قال : «**لا حرج**» .

قوله : «**قال آخر : حلقت قبل أن أذبح**» قدم الحلق على الذبح ، والذبح مقدم ، قال : «**لا حرج ، قال آخر : ذبحت قبل أن أرمي قال : لا حرج**» . وفي الحديث الآخر قال لهؤلاء الثلاثة : «**لا حرج**» ففيه العذر بالجهل ، فكذا من حنث ناسيًا أو جاهلًا في يمينه فلا كفارة عليه .

• [٦٢٠٣] هذا يسمى حديث المسيء صلاته ، وذلك أنه أساء ولم يتم الركوع ولا السجود .

وفيه من الفوائد : أن من لم يطمئن في صلاته فصلاته باطلة ؛ فإن هذا الرجل لم يطمئن في صلاته ثلاث مرات ، كل مرة يقول له النبي ﷺ : «**ارجع فصل فإنك لم تصل**» فهو صلى صلاة صورية ، لكن الرسول ﷺ قال له : «**لم تصل**» معناها أنك لم تصل صلاة شرعية ؛ لأنه جاء في الحديث الآخر أنه لم يتم الركوع ولا السجود نقرها كنقر الغراب ، ثم جاء فسلم على النبي ﷺ فقال : «**ارجع فصل فإنك لم تصل**» يعني : ارجع فصل صلاة شرعية وإنما كررها ثلاث مرات لعله يتنبه ، فلما لم يتنبه ، قال في الثالثة : «**فأعلمني**» وفي لفظ آخر ، قال : «**فوالذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا فعلمني**»[٢] فعلمه أن الصلاة هي الطمأنينة قال : «**إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء**» يعني أبلغه «**ثم استقبل القبلة فكبر واقرأ بما تيسر معك من القرآن**» .

وإسباغ الوضوء هذا لا بد منه ، واستقبال القبلة شرط .

قوله : «**واقرأ بما تيسر معك من القرآن**» هذا مجمل تفسره النصوص الأخرى التي دلت على أنه لابد من الفاتحة .

قوله : «**ثم اركع حتى تطمئن راكعًا**» هذه الطمأنينة في الركوع بأن يعود كل مفصل إلى موضعه .

---

(١) أحمد (٣/ ٣٢٠) ، ومسلم (١٢١٨) .
(٢) أحمد (٢/ ٤٣٧) ، ومسلم (٣٩٧) .

قوله : «**ثم ارفع رأسك حتى تعتدل قائمًا**» هذه الطمأنينة في القيام .

قوله : «**ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا**» الصلاة هي الطمأنينة في السجود .

قوله : «**ثم ارفع حتى تستوي وتطمئن جالسًا**» الطمأنينة في الجلوس .

قوله : «**ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا ثم ارفع حتى تستوي قائمًا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها**» فدل على أنه لا بد من الطمأنينة في جميع الأركان ، ففي القراءة لا يقرأ قراءة هذرمة بحيث يسقط بعض الحروف ، ولا بد من الطمأنينة في القراءة ، وكذلك الطمأنينة في الركوع ، وفي السجود ، وفي الجلوس بين السجدتين ، وفي الاعتدال من الركوع ، وفي التشهد .

هذا الحديث دليل على أن من لم يطمئن في صلاته فصلاته باطلة ؛ لأن النبي ﷺ نفى الصلاة فقال : «**لم تصل**» ، فمن ينقر صلاته نقر الغراب فصلاته باطلة ، ومن ذلك قول النبي ﷺ : «**تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق يرقب الشمس حتى إذا كانت تغرب بين قرني الشيطان قام فنقر أربعًا لا يذكر الله فيها إلا قليلًا**»[١] .

وهذا الحديث خلا من ذكر جلسة الاستراحة ؛ لأنها سنة ، والمقام مقام بيان أركان الصلاة ؛ لأن هذا الرجل لم يحسن فعل الأركان فهو في حاجة إلى تعلمها أولًا لتصح عبادته .

وفيه من الفوائد مشروعية السلام بعد الصلاة ، فهذا الرجل صلى ثم أمره النبي ﷺ بإعادة الصلاة ، فلما صلى جاء وسلم مرة ثانية ، في كل مرة يسلم فدل على أنه يسلم عليه بعد الصلاة ، ولو سلم عليه قبل ذلك ، وهذا الرجل أمره النبي ﷺ أن يعيد هذه الصلاة ولم يأمره بإعادة الصلوات الماضية؟

هذا فيه دليل على أنه معذور بالجهل إذا كانت سنين طويلة والإنسان يجهل ويغلط لا يؤمر بإعادة الصلوات الماضية وإنما يؤمر بالصلوات الحاضرة ، فكذلك من حنث جاهلًا أو ناسيًا أو مكرهًا فإنه معذور بالقياس عليه ، وهذا من دقائق البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ ، والبخاري فقيه جمع بين الفقه والحديث فهو رَحِمَهُ اللَّهُ محدث وفقيه ، وانظر كيف استدلاله من الأحاديث على الترجمة ، «**إذا حنث ناسيًا**» هذا الرجل عذره النبي ﷺ في السنين الماضية ولم يأمره بإعادتها ؛ فدل على أنه

(١) أحمد (٣/ ١٨٥) ، ومسلم (٦٢٢) .

معذور بجهله فلا يعيد الصلوات الماضية، ولكن يعيد الصلاة الحاضرة، كذا من حلف ناسيًا أو جاهلًا أو مكرهًا فإنه لا كفارة عليه.

وإذا رأيت من ينقر صلاته، ولا يطمئن فيها فعليك أن تنصحه وتبين له، فإن هذا الفعل من رسول الله ﷺ وتعليمه للأعرابي ليس خاصًّا بالأعرابي وحده بل هو لكل من كان محتاجًا إلى من يعلمه أمور دينه، وكثيرًا ما يكون هذا في المطارات حيث تغلب العجلة على كثير من الناس، فيلزم الاطمئنان في الصلاة ولو بمقدار تسبيحة واحدة، فلا بد من رجوع كل مفصل إلى موضعه.

وهذا الرجل كان يصلي ثم يأتي لرسول الله ﷺ ويسلم عليه، فيرد عليه السلامَ، ففيه بيان أنه لا حرج في السلام بعد الصلاة، بعد ختام الصلاة والانتهاء من الأذكار، والإقبال على الناس، أما السلام بعد الصلاة مباشرة، واتخاذ ذلك عادة فليس هذا بمشروع، بل هو من الابتداع في الدين.

والأمر بإعادة الصلاة التي لم يطمئن فيها ليس قاصرًا على صلاة الفريضة بل يشمل كذلك صلاة النافلة، فإذا لم يطمئن فيها فإنه يؤمر بإعادتها.

• [٦٢٠٤] يتضح في هذا الحديث الالتباس والاختلاط الذي حدث في غزوة أحد، فكان النصر في أول الأمر للمسلمين، ثم لما أخل الرماة بالموقف دخل عليهم الكفار، فاختلط الكفار بالمسلمين فصاح الشيطان **«أي عباد الله أخراكم فرجعت أولاهم فاجتلدت هي وأخراهم»** يعني: يتقاتلون بالسيوف حتى إنهم قتلوا اليمان والد حذيفة عن طريق الخطأ، ذلك لما كان وسط الكفار فضربه المسلمون بالسيوف، مما جعل حذيفة رضي الله عنه ينادي: **«أبي أبي»**.

قوله: **«ما انحجزوا حتى قتلوه»** يعني: قطعوه بالسيوف، **«فقال حذيفة: غفر الله لكم»**.

قوله: **«فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية حتى لقي الله»** يعني: بقية خير؛ لأنه قال: **«غفر الله لكم»** أي: دعا لإخوانه وسامحهم، ولم يأمر بالكفارة؛ لأنه لا يعرف القاتل بعينه، ويستفاد من ذلك أن الكفارة تسقط في القتل الملتبس، فهذا قتل ملتبس؛ فوالد حذيفة دخل في صفوف الكفار لما اجتلد الكفار والمؤمنون دخل في وسطهم فنالته السيوف من هنا ومن هناك ولا يُدرى من قتله، فلا تجب عليهم الكفارة.

واستدل المؤلف بهذه الترجمة على أن من حنث ناسيًا أو جاهلًا فلا كفارة عليه؛ وهذا من دقة استدلاله رَحِمَهُ ٱللَّهُ.

• [٦٢٠٥] هذا أيضًا من رحمة الله وإحسانه أن من أكل ناسيًا وهو صائم فصومه صحيح، ولا قضاء عليه ولا كفارة، سواء كان الصوم فرضًا أو نفلًا، لقول النبي ﷺ: **«من أكل ناسيًا وهو صائم فليتم صومه، فإنما أطعمه الله وسقاه»** لكن من رآه وهو يأكل ناسيًا عليه أن ينبهه، فبعض العامة يقول: إذا رأيت مسلمًا يأكل في وقت صيامه لا تنبهه، وهذا خطأ؛ لأن أكله في نهار رمضان منكر، فإن كان معذورًا لنسيانه، فأنت لست بمعذور إذا رأيت من يأكل أو يشرب ولم تنبهه، وعلى من يأكل وهو صائم ناسيًا فتذكر أن يمسك، ويلفظ ما في فمه ويتمضمض وصومه بذلك صحيح ولا قضاء عليه ولا كفارة.

ومثله من جامع ناسيًا وهو صائم فصومه صحيح أيضًا، وكذلك من جامع في الحج ناسيًا.

قال بعض العلماء: إنه لا يعذر في الجماع بالنسيان، لكن المسألة فيها خلاف، فقد جاء في «مستدرك الحاكم» العذر في الجماع بالنسيان، وقاس المؤلف عليه من حنث ناسيًا أو جاهلًا فلا كفارة عليه، ويقاس ذلك على الذي يأكل ناسيًا وهو صائم فصومه صحيح، فكذلك من حنث في يمينه ناسيًا فلا كفارة عليه.

• [٦٢٠٦] هذا الحديث بين أن النبي ﷺ نسي التشهد الأول، وأن من نسي التشهد الأول فإنه يسجد سجدتين قبل أن يسلم وصلاته صحيحة.

وهذا دليل على أن التشهد الأول ليس بركن؛ لأنه لو كان ركنًا لرجع إليه، فلما لم يرجع إليه دل على أنه واجب مخفف.

قوله: **«فلما قضى صلاته انتظر الناس تسليمه، فكبر وسجد قبل أن يسلم، ثم رفع رأسه، ثم كبر فسجد، ثم رفع رأسه وسلم»** فيه دليل على أن من نسي التشهد الأول فإنه يسجد سجدتين قبل السلام لا بعده؛ وهو معذور، وصلاته صحيحة، وعليه أن يسجد سجدة السهو، وكذلك من حنث ناسيًا في يمينه فلا كفارة عليه.

• [٦٢٠٧] قوله: **«نا إسحاق»** الأصل فيها أن تقول: حدثنا إسحاق لكن المحدثين يحذفونها ويسقطونها في الخط، أما في القراءة تُقرأ حدثنا.

وقد جاء في حديث غير هذا، قال النبي ﷺ: **«إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثًا أم أربعًا فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمسًا شفعن له صلاته وإن كان صلى إتمامًا لأربع كانتا ترغيمًا للشيطان»**(١) فيعمل الإنسان بغلبة الظن ثم يسجد سجدتين بعد السلام، أما إذا كان عنده شك لا يغلب الظن فيه، فيعمل باليقين، فيسجد سجدتين قبل السلام.

والترجمة فيها: أن الناسي معذور وصلاته صحيحه، فيقاس عليه من حنث ناسيًا أو جاهلًا أو مكرهًا فلا كفارة عليه.

• [٦٢٠٨] قوله: **«كانت الأولى من موسى نسيانًا»** يعني: أن الخضر عذر موسى عليه السلام بالنسيان، وهو عبد فالله أحق بمسامحة عباده، فإذا كان المخلوق يسامح المخلوق بالنسيان فالله الخالق أحق بمسامحة العبد الذي يحنث ناسيًا، فلا تجب عليه الكفارة.

• [٦٢٠٩] البراء بن عازب يحكي قائلًا: **«وكان عندهم ضيف لهم، فأمر أهله أن يذبحوا قبل أن يرجع»**، فذبحوا قبل صلاة العيد، وفي لفظ آخر أنه قال: **«كان جيران لنا فقراء محتاجين فتعجلت يا رسول الله فذبحت لهم قبل صلاة العيد»**. فقال له: **«شاتك شاة لحم»**(٢) يعني: تجزئ عنك.

قوله: **«يا رسول الله عندي عناق»** العناق أنثى الماعز التي لم تتم ستة أشهر.

قوله: **«خير من شاتي لحم»** يعني: سمينة فهل تجزئ عني؟

قوله في الرواية الأخرى: **«تجزيك ولن تجزي عن أحد بعدك»**(٣) أي: أن هذه خصوصية له أن أمره أن يعيد الذبح.

قوله: **«لا أدري أبلغت الرخصة غيره أم لا؟»** الصواب أنه لم تبلغ غيره، وأنها خاصة به.

• [٦٢١٠] جاءت هذه الترجمة فساوت بين الجاهل بالحكم والناسي؛ لأن هذا من خطاب الوضع، حيث إن صحة الأضحية مرتبطة بصلاة العيد، أما العذر بالنسيان والجهل فأدلته كثيرة.

---

(١) أحمد (٣/ ٨٣)، ومسلم (٥٧١).

(٢) البخاري (٩٥٥).

(٣) أحمد (٤/ ٣٠٣)، والبخاري (٩٥٥)، ومسلم (١٩٦١).

وحديث البراء ﷺ أشار إلى التسوية بين الجاهل بالحكم وبين الناسي ، فالجاهل بالحكم هنا لم يعذره النبي ﷺ ، فقد ظن أن الذبح قبل الصلاة يجزئ فذبح ، ومع ذلك لم يعذر بالجهل .

أما من حنث ناسيًا فأدلته كثيرة ، فهذه أدلة البخاري التي استدل بها ، وقد ينازعه غيره ، لكن هذا من تراجمه التي قال العلماء عنها : إن تراجم البخاري فقه ، وبعض العلماء يوافقه على بعض الأدلة دون بعضها ، **كما قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال المهلب : حاول البخاري في إثبات العذر بالجهل والنسيان ليسقط الكفارة ، والذي يلائم مقصوده من أحاديث الباب الأول ، وحديث من أكل ناسيًا ، وحديث نسيان التشهد الأول ، وقصة موسى فإن الخضر عذره بالنسيان وهو عبد من عباد الله فالله ﷻ أحق بالمسامحة . قال : وأما بقية الأحاديث ففي مساعدتها على مراده نظر» ولهذا لم يجزم في الترجمة فقال : **«باب إذا حنث ناسيًا في الأيمان»** يعني : هل تسقط الكفارة أم لا؟ فالمسألة فيها خلاف .

❊ ❊ ❊

المتن

[١٦/ ٧٤] باب اليمين الغموس

﴿وَلَا تَتَّخِذُوٓاْ أَيۡمَٰنَكُمۡ دَخَلَۢا بَيۡنَكُمۡ فَتَزِلَّ قَدَمُۢ بَعۡدَ ثُبُوتِهَا﴾ [النحل : ٩٤] **الآية**

دخلًا : مكرًا وخيانة .

• [٦٢١١] حدثنا محمد بن مقاتل ، قال : أخبرنا النضر ، قال : أخبرنا شعبة ، قال : حدثنا فراس ، قال : سمعت الشعبي ، عن عبدالله بن عمرو ، عن النبي ﷺ قال : **«الكبائر : الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، واليمين الغموس»** .

الشرح

قوله : **«باب اليمين الغموس»** اليمين الغموس كما في رواية شيبان : **«هي التي يقتطع بها مال امرئ مسلم وهو كاذب»**(١) كأن يطالب شخص شخصًا بعشرة آلاف هي من حقه بالفعل ، فينكر الذي عليه الحق ، والذي له الحق ليس له بينة ، فيختصمان عند القاضي فيقول : احلف فيحلف أنه ليس له عنده شيء ، فبذلك يكون قد اقتطع بهذا اليمين عشرة آلاف لا حق له فيها ، فهذه اليمين الغموس .

وقيل : إن الأصل في تسميتها باليمين الغموس أنهم كانوا إذا أرادوا أن يتعاهدوا أحضروا جفنة ، وجعلوا فيها طيبًا أو دمًا أو رمادًا ، ثم يحلفون عندما يدخلون أيديهم فيها ؛ ليتم لهم تأكيد ما أرادوا ، فسميت تلك اليمين -إذا غدر صاحبها- غموسًا ؛ لكونه بالغ في نقض العهد ، في الجاهلية : لما أرادوا تعظيم أمر حلف المطيبين جاءوا بجفنة فيها طيب وغمسوا أيديهم وتعاقدوا .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «وقال ابن التين : اليمين الغموس التي ينغمس صاحبها في الإثم» ، ولذلك قال جمع من أهل العلم كالإمام مالك(٢) وغيره : لا كفارة فيه ؛ لأن إثمها عظيم ، فالكفارة تكون في الذنب غير الشديد ، أما الذنب العظيم فلا تقوى الكفارة على تكفيره .

---

(١) أحمد (٥/ ٧٩) نحوه ، والبخاري (٦٩٢٠) .

(٢) انظر «التاج والإكليل» (٤/ ٤٠٦) .

واليمين الغموس لا يكفرها إلا التوبة، كالقتل العمد ليس له كفارة؛ لأنه ذنب عظيم لا تقوى الكفارة على إزالته، فلابد له من التوبة، في حين أن القتل الخطأ تقوى الكفارة على إزالته.

وقد ذكر المؤلف قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوٓاْ أَيۡمَٰنَكُمۡ دَخَلَۢا بَيۡنَكُمۡ فَتَزِلَّ قَدَمُۢ بَعۡدَ ثُبُوتِهَا﴾ [النحل: ٩٤].

قال: ﴿دَخَلَۢا﴾ يعني: مكرًا وخديعة، **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال الطبري: معنى الآية: لا تجعلوا أيمانكم التي تحلفون بها على أنكم توفون بالعهد لمن عاهدتموه دخلًا أي: خديعة وغدرًا ليطمئنوا إليكم وأنتم تضمرون لهم الغدر».

ومناسبة ذكر هذه الآية ورود الوعيد على من حلف كاذبًا متعمدًا.

• [٦٢١١] أتى المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في هذه الترجمة بذكر الكبائر، وأشدها الإشراك بالله فهو أعظم الكبائر، والذنب الذي لا يغفر لمن لقي الله به، ويأتي بعد الإشراك بالله عقوق الوالدين، ثم قتل النفس، ثم اليمين الغموس، وسميت يمينًا غموسًا؛ لأنها تغمس صاحبها في الإثم ثم تغمسه في النار، فهي فعول بمعنى فاعل.

قوله: «**الكبائر**» يعني: أعظم الكبائر، وذكر اليمين الغموس مع ما قبلها يؤيد قول الجمهور: إنها لا كفارة فيها؛ لأن الكبائر العظيمة ليس لها كفارة، كالشرك ليس له كفارة إلا التوبة، «**وعقوق الوالدين، وقتل النفس**» وكذلك اليمين الغموس، فكفارتها كلها التوبة والتمكين من القصاص في القتل العمد، فكذلك اليمين الغموس.

والكبائر كثيرة متعددة، فقد قيل لابن عباس: هل الكبائر سبع؟ قال: هي إلى السبعين أقرب، وقيل: سبعمائة، وقد جمعها الذهبي في كتاب سماه «الكبائر» جمع فيه سبعين كبيرة.

وجاء تفسير اليمين الغموس في رواية شيبان لما قال: «**وما اليمين الغموس؟ قال: الذي يقتطع بها مال امرئٍ مسلم هو فيها كاذب**»(١).

* * *

(١) أحمد (٥/ ٧٩) نحوه، والبخاري (٦٩٢٠).

المتن

[١٧/ ٧٤] ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشۡتَرُونَ بِعَهۡدِ ٱللَّهِ وَأَيۡمَٰنِهِمۡ﴾ [آل عمران: ٧٧]
وقول الله: ﴿وَلَا تَجۡعَلُواْ ٱللَّهَ عُرۡضَةً لِّأَيۡمَٰنِكُمۡ﴾ [البقرة: ٢٢٤] **الآية**
وقول الله: ﴿وَلَا تَشۡتَرُواْ بِعَهۡدِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [النحل: ٩٥] **الآية**
إلى قوله: ﴿عَلَيۡكُمۡ كَفِيلًا﴾ [النحل: ٩١]

• [٦٢١٢] حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا أبو عوانة، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن عبدالله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «**من حلف على يمين صبر يقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان**»، فأنزل الله تصديق ذلك: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشۡتَرُونَ بِعَهۡدِ ٱللَّهِ وَأَيۡمَٰنِهِمۡ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ الآية، فدخل الأشعث بن قيس، فقال: ما حدثكم أبو عبدالرحمن؟ فقالوا: كذا وكذا، قال: في أنزلت، كان لي بئر في أرض ابن عم لي فأتيت رسول الله ﷺ فقال: «**بينتك أو يمينه**»، قلت: إذن يحلف عليها يا رسول الله، قال رسول الله ﷺ: «**من حلف على يمين صبر وهو فيها فاجر يقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان**».

الشرح

في هذه الترجمة ذكر قول الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشۡتَرُونَ بِعَهۡدِ ٱللَّهِ وَأَيۡمَٰنِهِمۡ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [آل عمران: ٧٧] موضوعها الوعيد لمن اعتاض عن يمينه شيئًا من الدنيا.

قوله: ﴿يَشۡتَرُونَ﴾ يعني: يعتاضون.

قوله: ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ فالدنيا كلها من أولها إلى آخرها ثمن قليل، يعني: أن الذين يعتاضون عن أيمانهم شيئًا من الدنيا لا خلاق لهم في الآخرة، ولهم الوعيد الشديد.

والذي يفعل ذلك قال الله ﷻ فيه: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ لَا خَلَٰقَ لَهُمۡ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيۡهِمۡ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمۡ وَلَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فله أربع عقوبات.

وقوله ﷻ: ﴿وَلَا تَجۡعَلُواْ ٱللَّهَ عُرۡضَةً لِّأَيۡمَٰنِكُمۡ﴾ [البقرة: ٢٢٤] قيل: إن المعنى لا تكثروا الحلف بالله وإن كنتم بررة، وفائدة ذلك إثبات الهيبة في القلوب، ويشير إلى ذلك قول الله تعالى: ﴿وَلَا تُطِعۡ كُلَّ حَلَّافٖ مَّهِينٍ﴾ [القلم: ١٠].

وجاء عن سعيد بن جبير في تفسيرها : هو الذي يحلف أن لا يصل رحمه ، فيقال له : صل فيقول : قد حلفت ، وعلى هذا قوله : ﴿أَن تَبَرُّواْ﴾ [البقرة : ٢٢٤] يعني : كراهة أن تبروا ، فينبغي أن يأتي بالذي هو خير ويكفر ؛ ولهذا قال ابن عباس : لا تجعل عرضة يمينك ألا تصنع الخير ، ولكن كفر واصنع الخير .

وقيل : هو أن يحلف أن يفعل نوعًا من الخير تأكيدًا له بيمينه .

وقوله جل ذكره : ﴿وَلَا تَشْتَرُواْ بِعَهْدِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلاً إِنَّمَا عِندَ ٱللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [النحل : ٩٥] وقوله ﷻ : ﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِ ٱللَّهِ﴾ [النحل : ٩١] والصواب تقديم الآية الأخيرة ﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِ ٱللَّهِ﴾ على التي قبلها : ﴿وَلَا تَشْتَرُواْ﴾ ؛ لأنها قبلها في السورة كما ذكر الشارح ، يعني : ﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِ ٱللَّهِ إِذَا عَـٰهَدتُّمْ وَلَا تَنقُضُواْ ٱلْأَيْمَـٰنَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ إلى قوله : ﴿وَلَا تَشْتَرُواْ بِعَهْدِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلاً﴾ .

• [٦٢١٢] قوله : «يمين صبر» سميت يمين صبر ؛ لأن الحالف يصبر نفسه حتى يحلف وهو يعلم أنه كاذب ؛ لأن المسلم فطر على الخير ، لكن قد يحمله الهوى أو الطمع على مخالفة الفطرة فيحلف .

قوله : «أبو عبدالرحمن» هو عبد الله بن مسعود .

قوله : «بينتك» فيه : أن المدعي يُطَالَبُ بالبينة ، فإن لم يكن له بينة ، فله يمين خصمه ؛ وذلك لأن المدعي جانبه ضعيف ، فطولب بالبينة ليتقوى بها .

وفيه : أن الخصمين إذا جلسا عند الحاكم ، يطالب الحاكم المدعي بالبينة ، فإن لم يكن له بينة ، يطالب خصمه باليمين حتى ولو كان كافرًا نصرانيًّا أو يهوديًّا ، فليس له إلا ذلك .

والكافر يحلف بما يعظمه ، فيحلف بالله أو يقول : والذي أنزل التوراة على موسى .

والمسلم الذي يحلف ليقتطع مال أخيه بغير حق لا تصح توبته إلا بإعطاء الحق لصاحبه ؛ لأن هذا يتعلق بحق الآدميين ، فمن تاب تاب الله عليه . والراجح أن العهد يختلف عن اليمين ؛ لأنه عطف عليه فدل على أنه غيره .

* * *

المتن

[١٨/ ٧٤] باب اليمين فيما لا يملك وفي المعصية والغضب

• [٦٢١٣] حدثني محمد بن العلاء، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بريد، عن أبي بردة، عن أبي موسى قال: أرسلني أصحابي إلى النبي ﷺ أسأله الحملان، فقال: **«والله لا أحملكم على شيء وافقته»** وهو غضبان، فلما أتيته قال: **«انطلق إلى أصحابك فقل: إن الله** - أو **إن رسول الله** ﷺ - **يحملكم»**.

• [٦٢١٤] حدثنا عبدالعزيز، قال: حدثنا إبراهيم، عن صالح، عن ابن شهاب. ح وحدثنا الحجاج، قال: حدثنا عبدالله بن عمر النميري، قال: حدثنا يونس بن يزيد الأيلي، قال: سمعت الزهري، قال: سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيدالله بن عبدالله عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا، فبرأها الله مما قالوا، كل حدثني طائفة من الحديث، فأنزل الله ﷻ: ﴿**إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلۡإِفۡكِ**﴾ العشر الآيات [النور: ١١-٢٠] كلها في براءتي، قال أبو بكر الصديق - وكان ينفق على مسطح لقرابته منه: والله لا أنفق على مسطح شيئًا أبدًا بعد الذي قال لعائشة، فأنزل الله: ﴿**وَلَا يَأۡتَلِ أُوْلُواْ ٱلۡفَضۡلِ مِنكُمۡ وَٱلسَّعَةِ أَن يُؤۡتُوٓاْ أُوْلِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَٱلۡمَسَٰكِينَ**﴾ [النور: ٢٢] الآية، قال أبو بكر: بلى والله، إني لأحب أن يغفر الله لي، فرجع إلى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه، وقال: والله لا أنزعها عنه أبدًا.

• [٦٢١٥] حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبدالوارث، قال: حدثنا أيوب، عن القاسم، عن زهدم قال: كنا عند أبي موسى الأشعري، قال: أتيت رسول الله ﷺ في نفر من الأشعريين فوافقته وهو غضبان، فاستحملناه، فحلف ألا يحملنا، ثم قال: **«والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها»**.

الشرح

قد سكت المؤلف عن الحكم في الترجمة، فقال: **«باب اليمين فيما لا يملك وفي المعصية والغضب»** يعني: هل تجب فيها الكفارة إذا خالف يمينه أم لا؟ فالترجمة محل تأمل، والصواب أن يكفر الإنسان - الذي حلف على ما لا يملك - عن يمينه.

وكفارة اليمين في المعصية جاء فيها حديث ضعيف، قال: «**لا كفارة في معصية ولا فيما لا يملك ابن آدم وكفارته كفارة اليمين**»[(١)]. وقد اختلف العلماء في ذلك، فمنهم من قال بوجوب الكفارة لليمين في المعصية، كأن يحلف إنسان أنه يشرب الدخان، فالصواب: أنه لا يفعل ويكفر كفارة يمين، وقال آخرون: لا يكفر لأنه معصية.

• [٦٢١٣] هذه الترجمة لليمين فيما لا يملك واليمين في المعصية واليمين في الغضب، ذكر المؤلف حديث أبي موسى مختصرًا، وقد ساقه مطولًا لما جاءه نفر من الأشعريين يسألونه الحملان في غزوة تبوك، يعني: يسألونه أن يعطيهم راحلة تحملهم.

والترجمة فيها أن اليمين فيما لا يملك واليمين في الغضب يكفر عنها، فقد روي أن النبي قال: «**إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا كفرت عن يميني وفعلت الذي هو خير**»[(٢)].

وقال البعض: إن الذي حلف على شيء لا يملكه ليس عليه كفارة؛ لأنه ليس عنده شيء، لكن الصواب أن النبي ﷺ قال لهم: «**إني والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا كفرت عن يميني**».

وأما اليمين في الغضب اختلف فيها؛ لاختلاف أقسام الغضب، فالغضب ثلاثة أقسام:

القسم الأول: الغضب الشديد الذي يسيطر على الإنسان حتى يفقد شعوره فلا يعرف الأرض من السماء، وهو في هذا مرفوع عنه القلم، لا يقع طلاقه ولا يمينه.

القسم الثاني: الغضب الخفيف الذي يؤاخذ به صاحبه بكل حال.

القسم الثالث: الغضب الشديد لكن لا يغيب الإنسان فيه عن شعوره ووعيه، لكن يلجئه هذا الغضب إلى الطلاق أو اليمين، وهذا النوع فيه خلاف بين العلماء، فمنهم من قال: يقع طلاقه؛ لأنه لم يفقد وعيه.

---

(١) أبو داود (٣٢٧٤)، والنسائي (٣٨٥١)، وابن ماجه (٢١٢٤).

(٢) أحمد (٤/ ٣٩٨)، والبخاري (٣١٣٣).

ومنهم من قال : لا يقع ؛ لأنه اشتد به الغضب وألجأه إلجاءً ، والنبي ﷺ يقول : **«لا طلاق ولا عتاق في إغلاق»**(١) .

والصواب هنا أن الإنسان إذا كان غضبانًا ، وقد طلق يؤخذ بطلاقه ، وإذا حلف على شيء لا يملكه الصواب أنه يكفر عن يمينه ؛ لأن النبي ﷺ قال لأبي موسى : **«والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا كفرت عن يميني»**(٢) ، فالإبل التي جاءته لم يكن يملكها .

- [٦٢١٤] إن مسطح هذا ابن خالة أبي بكر الصديق رضي الله عنه شهد بدرًا وكان فقيرًا ، لكنه تكلم في عائشة رضي الله عنها في الإفك ، وجلده النبي ﷺ ثمانين جلدة وكانت طهارة له .

والترجمة فيها دليل على أن الواحد من الصحابة ليس معصومًا من الكبائر ، حتى ولو كان من أهل بدر ، لكن يوفق لمحو المعاصي إما بالحج أو بالحسنات الماحية أو بالمصائب ، فلما تكلم مسطح في عائشة وكان أبو بكر ينفق عليه ؛ لأنه فقير ومن أقاربه ، فحلف أبو بكر ألا ينفق عليه بعد ذلك فأنزل الله هذه الآية : ﴿**وَلَا يَأْتَلِ أُوْلُواْ ٱلْفَضْلِ مِنكُمْ وَٱلسَّعَةِ أَن يُؤْتُوٓاْ أُوْلِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينَ وَٱلْمُهَٰجِرِينَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ۖ وَلْيَعْفُواْ وَلْيَصْفَحُوٓاْ ۗ أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ**﴾ [النور : ٢٢] يعني : ولا يحلف أولو الفضل والسعة والغنى على عدم إعطاء الفقراء وخاصة الأقارب والمساكين والمهاجرين في سبيل الله ، وكما ذكرنا نزلت هذه الآية في أبي بكر تدعوه أن يعفو عن مسطح ، وأن يعطيه ويتصدق عليه كما كان يفعل قبل تكلمه في الإفك ، فقال تعالى : ﴿**وَلْيَعْفُواْ وَلْيَصْفَحُوٓاْ ۗ أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمْ**﴾ يعني : اعفُ عنه يا أبا بكر ، فلما نزلت هذه الآية بادر أبو بكر وقال : بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي ، وعاد ينفق على مسطح النفقة التي كان ينفق عليه ، وقال : والله لا أنزعها عنه أبدًا .

والحديث يناسب الترجمة في أن أبا بكر حلف على خلاف الأولى ، فالأولى ألا يحلف ولكنه حلف ، فلما نهي عن ذلك حنث في قسمه ، فدل على أن من حلف على فعل معصية يكون من باب أولى أن يحنث ويكفر ، فإذا كان أبو بكر الصديق حلف على خلاف الأولى ومع ذلك

---

(١) أحمد (٦/ ٢٧٦) ، والبخاري (٢١٩٣) .

(٢) أحمد (٤/ ٣٩٨) ، والبخاري (٤٣٨٥) ، ومسلم (١٦٤٩) .

كفر عن يمينه حتى أحنث يمينه ، فالأجدر أن من حلف على معصية فعليه أن يحنث ويكفر من باب القياس .

• [٦٢١٥] هذا الحديث كالحديث الأول ، وفيه : أن الحالف فيما لا يملك ، ثم وجد ما حلف عليه خيرًا مما أراد أولًا ففعله ، فإنه يكفر عن يمينه ، فالرسول ﷺ حلف ألا يحملهم ؛ لأنه ليس عنده ما يحملهم عليه ، ثم جاءه إبل فحملهم ، وكفر عن يمينه ، فدل على أن اليمين فيما لا يملك فيها كفارة .

قوله : «**فوافقته وهو غضبان**» فيه : دليل على أن الغضبان يكفر عن يمينه التي أقسم بها في الغضب ، فيفعل المحلوف عليه بعد أن تبين له خيريته ثم يكفر .

قوله : «**إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها**» فيه دليل على أن الكفارة تكون بعد الحنث يعني : يفعل المحلوف عليه ثم يكفر ، وكذلك الحنث ، فقد جاء في اللفظ الآخر : «**لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها** » فدل على جواز الأمرين : له أن يكفر ثم يفعل المحلوف عليه ، وله أن يفعل المحلوف عليه ثم يكفر .



المتن

[١٩/ ٧٤] باب إذا قال: والله لا أتكلم اليوم فصلى أو قرأ أو سبح أو كبر أو حمد أو هلل فهو على نيته

وقال النبي ﷺ: **«أفضل الكلام أربع: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر»**.

وقال أبو سفيان: كتب النبي ﷺ إلى هرقل: ﴿**تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ**﴾ [آل عمران: ٦٤].

وقال مجاهد: كلمة التقوى لا إله إلا الله.

• [٦٢١٦] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني سعيد بن المسيب، عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله ﷺ، فقال: **«قل: لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله»**.

• [٦٢١٧] حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن فضيل، قال: أنا عمارة بن القعقاع، عن أبي زرعة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: **«كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم»**.

• [٦٢١٨] حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا عبدالواحد، قال: حدثنا الأعمش، عن شقيق، عن عبدالله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ كلمة، وقلت أخرى: **«من مات يجعل لله ندًا أدخل النار»**، وقلت أخرى: من مات لا يجعل لله ندًا أدخل الجنة.

الشرح

هذا الباب معقود للذي حلف ألا يتكلم اليوم، ثم تكلم بالذكر والدعاء وتلاوة القرآن، هل يحنث في يمينه أو لا يحنث؟

الصواب: أن النيات والأعراف هي المعتبرة في ذلك الأمر، فإذا حلف ألا يتكلم اليوم، ونوى بذلك كلام الناس كما هو الغالب فإن الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن لا يحنث بها؛ أما إذا أراد بحلفه مطلق الكلام فإنه يحنث لأنه على نيته؛ ولهذا قال المؤلف: **«باب إذا قال: والله لا أتكلم اليوم فصلى أو قرأ أو سبح أو كبر أو حمد أو هلل فهو على نيته»**.

ويؤيد هذا حديث عمر رضي الله عنه الذي في «الصحيحين»: **«إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى»**[١] ولم يذكره المؤلف، وكان الأولى أن يذكره؛ لأنه دليل له، ولما قالت مريم عليها السلام: ﴿فَلَنْ أُكَلِّمَ ٱلْيَوْمَ إِنسِيًّا﴾ [مريم: ٢٦] يعني ما تكلم الناس ولكنها تقرأ وتسبح، وكذلك قال الله ﷻ لزكريا عليه السلام: ﴿ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾ [آل عمران: ٤١] فهو لا يكلم الناس إلا بالإشارة لكنه يقرأ ويسبح، فهذه آية جعلها الله له عندما قال: ﴿رَبِّ ٱجْعَل لِّيٓ ءَايَةً﴾ فهذه ثلاثة أدلة لم يذكرها المؤلف هنا وكان من الأولى أن يذكرها.

وهذا الحديث الذي علقه البخاري هنا رواه مسلم مسندًا وهو: **«أحب الكلام إلى الله أربع»**[٢]، وفي الحديث الآخر: **«لأن أقول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس»**[٣].

ووجه الدلالة منه أنه سمى هذه الأذكار كلامًا، وجعلها أفضل الكلام، فهي كلام إلا أنه ليس بكلام الناس، وكذلك من الأدلة ما ثبت في السنن أن النبي ﷺ قال: **«إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هي التسبيح والتهليل وذكر الله»**[٤].

ومن الأدلة أيضًا: **«إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن»**[٥].

وفي الحديث الآخر: **«إن الله يحدث من ذكره ما يشاء، وإن مما أحدث ألا تكلموا في الصلاة»**[٦]. فالصلاة فيها قراءة وتسبيح وتكبير وتشهد وكل هذا ليس من كلام الناس، فالمقصود أنه إذا حلف إنسان وقال: لا أتكلم اليوم فهو على نيته، فإن نوى مطلق الكلام فإنه يحنث إذا تكلم بشيء حتى لو قرأ القرآن أو سبح، أما إذا أراد بالكلام كلام الناس فإنه لا يحنث بالقراءة ولا بالتسبيح ولا بالتهليل ولا بالتكبير.

---

(١) أحمد (١/ ٢٥)، والبخاري (١).
(٢) مسلم (٢١٣٧).
(٣) مسلم (٢٦٩٥).
(٤) أحمد (٥/ ٤٤٧)، ومسلم (٥٣٧).
(٥) أحمد (٥/ ٤٤٧)، ومسلم (٥٣٧)
(٦) أحمد (١/ ٤٦٣)، والنسائي (١٢٢١).

وقال أبو سفيان : كتب النبي ﷺ إلى هرقل : «﴿تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْـًٔا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾» [آل عمران : ٦٤] ووجه الدلالة أنه سماها كلمة ، فهذا الأثر المعلق أشار إلى الآية ، والآية وحدها دليل مستقل ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْا۟ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍۭ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ فسماها كلمة وهي كلمة التوحيد .

قوله : **«وقال مجاهد : كلمة التقوى لا إله إلا الله»** . وجه الدلالة أنه سماها كلمة ، وهي كلمة التوحيد ، فالكلام يشمل كلام الناس وكلام الله ، والحالف له نيته إن أراد مطلق الكلام فإنه يحنث حتى ولو سبح أو قرأ أو هلل ، وإن أراد كلام الناس فإنه لا يحنث بالذكر وقراءة القرآن .

- [٦٢١٦] قوله : **«قل : لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله»** وجه الدلالة أنه سماها كلمة ، ويقول النبي ﷺ في الحديث الآخر : **«أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير»**[1] أفضل كلام يتكلم به الناس بعد كلام الله ﷻ كلمة التوحيد .

- [٦٢١٧] وجه الدلالة في الحديث أنه سماهما كلمتين ، فهما من الكلام فلا يحنث بهما إذا لم يرد كلام الناس ، وإن أراد مطلق الكلام فإنه يحنث .

  قوله : **«كلمتان خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى الرحمن»** .

  فيه : فضل هاتين الكلمتين .

  وفيه : إثبات الميزان .

  وفيه : إثبات المحبة لله ﷻ .

وهذا الحديث آخر حديث في «صحيح البخاري» : **«كلمتان خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى الرحمن»** .

- [٦٢١٨] الكلمة التي قالها عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أخذها من النصوص ، كقول النبي عليه السلام : **«إن الجنة لا يدخلها إلا نفس مؤمنة»**[2] .

---

(١) أحمد (١/ ٧٩) ، والترمذي (٣٥٨٥) .

(٢) أحمد (١/ ٧٩) ، والترمذي (٣٠٩٢) .

ووجه الدلالة أنه سمى كلًّا منهما كلمة، فهي داخلة في كلام الناس؛ لأنها من كلام الرسول ﷺ، والغرض من جميع ما ذكر المؤلف في الباب أن ذكر الله من جملة الكلام، وإطلاق كلمة مثل: سبحان الله وبحمده من إطلاق البعض على الكل، فإن أراد الإنسان بيمينه مطلق الكلام فإنه يحنث، وإن أراد كلام الناس فلا يحنث؛ ولهذا قال المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ: **«فهو على نيته»**، يعني: أن المعتبر في ذلك النيات والأعراف.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «وقال ابن المنير: معنى قول البخاري رَحِمَهُ ٱللَّهُ: **«هو على نيته»** أي: العرفية.. ومن فروع هذه المسألة: لو حلف لا كلمت زيدًا ولا سلمت عليه فصلى خلفه فسلم الإمام وسلم المأموم التسليمة التي يخرج بها من الصلاة فلا يحنث بها جزمًا، بخلاف التسليمة التي يرد بها على الإمام فلا يحنث أيضًا؛ لأنها ليست مما ينويه الناس عرفًا». وقد قيل: إنه يحنث في هذه الحال إذا رد على الإمام؛ لأن هذا كلام.

قوله: **« قال رسول الله ﷺ كلمة وقلت أخرى من مات يجعل لله ندًّا أدخل النار، وقلت أخرى: من مات لا يجعل لله ندًّا أدخل الجنة» قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ ٱللَّهُ: «قال الكرماني: المتجه أن يقول: من مات لا يجعل لله ندًّا لا يدخل النار. من مات يجعل لله ندًّا أدخل النار. لكن لما كان دخول الجنة محققًا للموحد جزم به ولو كان آخرًا».



المتن

[٢٠/ ٧٤] باب من حلف ألا يدخل على أهله شهرًا وكان الشهر تسعًا وعشرين

• [٦٢١٩] حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله ، حدثنا سليمان بن بلال ، عن حميد ، عن أنس قال : آلى رسول الله ﷺ من نسائه وكانت انفكت رجله ، فأقام في مشربة تسعًا وعشرين ليلة ، ثم نزل فقالوا : يا رسول الله ، آليت شهرًا ، فقال : «**إن الشهر يكون تسعًا وعشرين**» .

الشرح

هذه الترجمة في الذي يحلف ألا يدخل على أهله شهرًا ، وكان الشهر تسعًا وعشرين ثم دخل فإنه لا يحنث ، وهذا إنما يتحقق إذا كان الإيلاء من أول الشهر ثم رئي الهلال على تسع وعشرين ثم دخل فإنه لا يحنث ، ولهذا قال : «**باب من حلف ألا يدخل على أهله شهرًا وكان الشهر تسعًا وعشرين**» .

• [٦٢١٩] قوله : «**آلى رسول الله ﷺ**» يعني : حلف .

قوله : « **فأقام في مشربة** » يعني : في غرفة مرتفعة ، أقام فيها تسعًا وعشرين ليلة .

الشاهد : أن النبي ﷺ أقام تسعًا وعشرين ليلة ثم نزل بعد أن آلى شهرًا ، وقال : « **إن الشهر يكون تسعًا وعشرين** » .

وهذا يتصور إذا وقع الحلف في أول الشهر اتفاقًا .

ورأى الجمهور -وهو الصواب- أنه إن لم يكن الحلف في أول الشهر فلابد أن يكمل الحالف الشهر ثلاثين ، أما إن كان الحلف من أول الشهر فإنه على حسب الشهر ، إن كان تسعًا وعشرين أجزأه وإن كان ثلاثين فثلاثين .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ : «وقالت طائفة منهم ابن عبد الحكم من المالكية بالثاني» يعني : يكمل الشهر ويعتبر تسعًا وعشرين .

ثم قال **الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ : «واحتج الطحاوي للجمهور بالحديث الصحيح الماضي في الصيام بلفظ : **«الشهر تسع وعشرون ، فإذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا ، فإن غم عليكم فأكملوا ثلاثين »**[1] قال : فأوجب عليهم إذا أغمي ثلاثين ، وجعله على الكمال حتى يروا الهلال قبل ذلك .

قلت : وهذا إنما يحتج به على من زعم أنه إذا وقعت يمينه في أثناء الشهر أن يكتفى بتسع وعشرين ، سواء كان ذلك الشهر الذي حلف فيه تسعًا وعشرين أو ثلاثين » .

❊ ❊ ❊

(١) أحمد (٢/ ١٣) نحوه ، والبخاري (١٩٠٧) .

المَتْنُ

[٢١/ ٧٤] باب إن حلف ألا يشرب نبيذًا فشرب الطلاء أو سكرًا أو عصيرًا لم يحنث في قول بعض الناس وليست هذه بأنبذة عنده

• [٦٢٢٠] نا علي، سمع عبدالعزيز بن أبي حازم، قال: أخبرني أبي، عن سهل بن سعد أن أبا أسيد صاحب النبي ﷺ أعرس فدعا النبي ﷺ لعرسه، فكانت العروس خادمهم، فقال سهل للقوم: هل تدرون ما سقته؟ قال: أنقعت له تمرًا في تور من الليل حتى أصبح عليه فسقته إياه.

• [٦٢٢١] حدثنا محمد بن مقاتل، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن سودة زوج النبي ﷺ قالت: ماتت لنا شاة فدبغنا مسكها، ثم ما زلنا ننبذ فيه حتى صارت شنًّا.

الشَّرْحُ

وردت هذه الترجمة فيمن حلف ألا يشرب نبيذًا فشرب طلاءً أو سكرًا أو عصيرًا لم يحنث في قول بعض الناس وليست هذه بأنبذة عنده.

قوله: «نبيذًا» يعني: العنب المطروح في الماء حتى يصير عصيرًا، وكذلك التمر المطروح في الماء، ويسمى أيضًا المريس.

قوله: «الطلاء» هو المطروح من عصير العنب، والسكر: العصير قبل أن يتخمر.

قوله: «في قول بعض الناس» يقصد أبا حنيفة ومن تبعه.

قوله: «وليست هذه بأنبذة عنده» أي: عند أبي حنيفة؛ لأن النبيذ عنده ما نبذ في الماء ونقع فيه، فالنبيذ من النبذ وهو الطرح، بخلاف الطلاء والسكر، والعصير فليس نبيذًا عند الأحناف[1].

وقد قصد المؤلف رحمه الله أن يرد على أبي حنيفة بهذه الترجمة.

---

(١) انظر «المبسوط» (٨/ ١٨٦).

ففي قول بعض الناس -وهم أبو حنيفة[(١)] وأصحابه- أن من حلف ألا يشرب نبيذًا ثم شرب طلاء فإنه لا يحنث ؛ لأن النبيذ عندهم ما نبذ في الماء ونقع فيه وطرح بخلاف الطلاء والعصير فليست نبيذًا عنده .

والمعنى أن العرف هو المعتبر في هذا الأمر ، فمن حلف ألا يشرب النبيذ بعينه لا يحنث بشرب غيره ، إلا أن يكون قد نوى شيئًا بعينه ، ومن حلف ألا يشرب نبيذًا لما يخشى من السكر به فإنه يحنث بكل ما يشربه مما يكون فيه المعنى المذكور من سائر الأشربة على الصحيح من الطبخ والعصير ، يعني : المعتبر هنا العلة .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن بطال : ومراد البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ ببعض الناس أبو حنيفة ومن تبعه ، فإنهم قالوا : إن الطلاء والعصير ليسا بنبيذ ؛ لأن النبيذ في الحقيقة ما نبذ في الماء ونقع فيه وسمي المنبوذ منبوذًا ؛ لأنه نبذ أي : طرح ، فأراد البخاري الرد عليهم» .

• [٦٢٢٠] **الحديث الأول** : حديث أبي أسيد رضي الله عنه صاحب النبي ﷺ .

قوله : «**أنقعت له تمرًا**» وهذا موضع الشاهد ، فإنه يشبه النبيذ عند أبي حنيفة[(٢)] ؛ لكونه نبذ في الماء ونقع فيه .

قوله : «**تور**» التور : الإناء ، وقد يكون من الخشب .

أما خدمة زوجة أبي أسيد للنبي ﷺ ومن معه فتحتمل أن تكون قبل نزول الحجاب ، أو أن تكون بعده لكن تخدمهم وهي مرتدية الحجاب ومتسترة به ، فلا يخشى الفتنة ، ولا يكون هناك ريبة ، كما تفعل نساء البادية ، تحتجب تحجبًا كاملًا وتخدم الضيوف ، فإذا كان عليها عباءة يكون أكمل .

• [٦٢٢١] **الحديث الثاني** : حديث ابن عباس ، عن سودة زوج النبي ﷺ .

هذا الحديث فيه دليل على أن الدباغ يطهر جلد الميتة ، وأنه يستعمل في اليابسات والمائعات ، بخلاف ما ذهب إليه الحنابلة[(٣)] من أنه يستعمل في اليابسات دون المائعات .

---

(١) انظر «المبسوط» (٨/ ١٨٦) .

(٢) انظر «المبسوط» (٨/ ١٨٦) .

(٣) انظر «كشاف القناع» (١/ ٥٤) .

قوله : «**ننبذ فيه**» يعني : نضع فيه النبيذ والعصير .

قوله : «**حتى صارت شنًّا**» وفي رواية أخرى : «**حتى صار شنًّا**» والشن : القربة القديمة العتيقة .

والشاهد قوله : «**ما زلنا ننبذ فيه**» فسمت ما يطرح في الجلد نبيذًا ، فيشمله اسم النبيذ إذا وجد عرف أو نية .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن بطال : فأراد البخاري توجيهه من حديثي الباب أن حديث سهل يقتضي تسمية ما قرب عهده بالانتباذ نبيذًا وإن حل شربه ، وقد تقدم في الأشربة من حديث عائشة أنه ﷺ كان ينبذ له ليلًا فيشربه غدوة ، وينبذ له غدوة فيشربه عشية[1] . وحديث سودة فيه أنها ذكرت أنهم صاروا ينتبذون في جلد الشاة التي ماتت ، وما كانوا ينبذون إلا ما يحل شربه ، ومع ذلك كان يطلق عليه اسم نبيذ ، والنقيع في حكم النبيذ الذي لم يبلغ حد السكر ، والعصير من العنب الذي بلغ حد السكر في معنى النبيذ من التمر الذي بلغ حد السكر» .

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن أبي جمرة : في حديث سودة الرد على من زعم أن الزهد لا يتم إلا بالخروج عن جميع ما يتملك ؛ لأن موت الشاة يتضمن سبق ملكها واقتنائها . وفيه جواز تنمية المال ؛ لأنهم أخذوا جلد الميتة فدبغوه فانتفعوا به بعد أن كان مطروحًا . وفيه جواز تناول ما يهضم الطعام لما دل عليه الانتباذ . وفيه إضافة الفعل إلى المالك وإن باشره غيره كالخادم» .

* * *

(١) أحمد (٦/ ١٢٤) ، ومسلم (٢٠٠٥) .

المتن

[٢٢/ ٧٤] باب إذا حلف ألا يأتدم فأكل تمرًا بخبز وما يكون منه الأدم

• [٦٢٢٢] حدثنا محمد بن يوسف قال: نا سفيان، عن عبدالرحمن بن عابس، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما شبع آل محمد ﷺ من خبز بر مأدوم ثلاثة أيام حتى لحق بالله.

وقال ابن كثير: أخبرنا سفيان، حدثنا عبدالرحمن، عن أبيه أنه قال لعائشة بهذا.

• [٦٢٢٣] حدثنا قتيبة، عن مالك، عن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك قال: قال أبو طلحة لأم سليم: لقد سمعت صوت رسول الله ﷺ ضعيفًا، أعرف فيه الجوع، فهل عندك من شيء؟ قالت: نعم، فأخرجت أقراصًا من شعير، ثم أخذت خمارًا لها فلفت الخبز ببعضه ثم أرسلتني إلى رسول الله ﷺ، فذهبت فوجدت رسول الله ﷺ في المسجد ومعه الناس، فقمت عليهم، فقال رسول الله ﷺ: **«آرسلك أبو طلحة؟»** فقلت: نعم، فقال رسول الله ﷺ لمن معه: **«قوموا»**، قال: فانطلقوا وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فأخبرته، فقال أبو طلحة: يا أم سليم قد جاء رسول الله ﷺ وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم، فقالت: الله ورسوله أعلم، فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله ﷺ فأقبل رسول الله ﷺ وأبو طلحة حتى دخلا، فقال رسول الله ﷺ: **«هلمي يا أم سليم ما عندك»**، فأتت بذلك الخبز، فأمر رسول الله ﷺ بذلك الخبز فَفُتَّ وعصرت أم سليم عُكَّةً لها فآدَمَتْه، ثم قال فيه رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقول، ثم قال: **«ائذن لعشرة»** فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا، ثم خرجوا، ثم قال: **«ائذن لعشرة»** فأذن لهم حتى شبعوا، ثم قال: **«ائذن لعشرة»**، فأكل القوم كلهم وشبعوا، والقوم سبعون أو ثمانون رجلًا.

الشرح

قوله: **«باب إذا حلف ألا يأتدم فأكل تمرًا بخبز»** يعني: هل يكون مؤتدمًا فيحنث أم لا؟

قوله: **«وما يكون منه الأدم»** يعني: وبماذا يكون الائتدام؟ هل يحصل الائتدام بجمع اثنين تمر وخبز؟ فإذا حلف لا يأتدم فأكل التمر بالخبز يكون إدامًا وعلى هذا يحنث في يمينه أو لا؟

ومقصود المؤلف بالترجمة أن كل شيء يسمى عند الإطلاق إدامًا فإن الحالف ألا يأتدم يحنث إذا أكله مع الخبز ، وهذا مذهب الجمهور خلافًا لأبي حنيفة وأبي يوسف[1] أن الحالف ألا يأتدم لا يحنث إذا أكل مع الخبز تمرًا .

وكذلك يحنث أيضًا بكل ما هو عند الحالف إدام ، فإذا كان الحالف يسمي الخبز مع التمر إدامًا يحنث ، ولكل قوم عادة .

الخلاصة : أن المعتبر في هذا هو العرف والعادة ، وكذلك نية الحالف ومقصده ؛ لعموم الحديث : **«إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى»**[2] .

إذن يحنث الحالف ألا يأتدم بأكل كل ما يسمى في العرف والعادة إدامًا ، كما يحنث - أيضًا - بأكل ما هو عند الحالف إدام ، فإذا أكل تمرًا بخبز وكان حلف ألا يأتدم نقول : إن كان هناك عادة بأن الخبز مع التمر إدام يحنث ، فإذا لم يكن هناك عرف أو عادة فينظر إلى نية الحالف هل يسمي هذا إدامًا أم لا؟ فإذا كان يسميه إدامًا فإنه يحنث وإلا فلا ، وهذا هو الصواب .

• [٦٢٢٢] قوله : **«مأدوم»** يعني : خبز البر يكون فيه التمر ، ويعني ذلك أن النبي ﷺ قد يشبع اليوم أو اليومين من خبز البر الذي فيه التمر ، لكنه لم يشبع ثلاثة أيام متتالية منه أبدًا ، وفي اللفظ الآخر : **«ما شبع آل محمد من خبز الشعير ثلاثة أيام تباعًا»**[3] .

ومناسبة هذا الحديث أن عائشة أرادت نفي الإدام مطلقًا بقرينة ما هو معروف عندهم من شظف العيش .

وأراد البخاري رَحِمَهُ ٱللَّهُ الرد على من زعم أنه لا يقال لإنسان : ائتدم إلا إذا أكل بما اصطبغ به مرق أو دهن أو غيره ، فالصواب أن الإدام هو كل ما يسمى في العرف إدامًا ، أو كل ما يسمى عند الحالف إدامًا .

• [٦٢٢٣] قوله : **«آرسلك أبو طلحة؟»** هذا الحديث من علامات النبوة ، فالنبي ﷺ علم بخبره قبل أن يخبره بشيء ؛ لأن الله أطلعه على ذلك .

---

(١) انظر «بدائع الصنائع» (٣/ ٥٧) .

(٢) أحمد (١/ ٢٥) ، والبخاري (١) .

(٣) أحمد (٦/ ٢٧٧) ، والبخاري (٥٤١٦) ، ومسلم (٢٩٧٦) .

قوله : «**جاء رسول الله ﷺ وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم**» يعني : ما عندنا إلا شيء قليل ، وفي اللفظ الآخر : «جاء رسول الله ﷺ والناس»[1] .

قوله : «**الله ورسوله أعلم**» فيه : أنه يقال : في حياة النبي ﷺ : الله ورسوله أعلم ، وبعد وفاته يقال : الله أعلم ؛ لأن الرسول ﷺ بعد أن توفاه الله ﷻ لا يعلم أحوال أمته .

قوله : «**وعصرت أم سليم عُكَّةً لها فآدَمَتْه**» هذا هو الشاهد ، فالخبز آدمته أم سليم بعصر عُكَّةٍ لها ، فمناسبة حديث أم سليم للترجمة أن السمن اليسير الذي فضل في قعر عكة السمن لا يصطبغ بالأقراص التي فتتها ؛ لأنه شيء قليل ، والأقراص كثيرة ، فالسمن لا يكفي إدامًا وإنما غايته أن يصير طعمه في الخبز ، فأشبه ما إذا خالط التمر عند الأكل ، فيؤخذ منه : أن الحالف ألا يأتدم يحنث إذا أكل أي شيء يسمى – مع الخبز – عند الإطلاق إدامًا .

وفيه : أن كل شيء في البيت مما جرت العادة بالائتدام به يسمى إدمًا ، مائعًا كان كالسمن والمرق أو جامدًا كالتمر .

قوله : «**ثم قال فيه رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقول**» يعني : دعاء وبركة .

قوله : «**فأكل القوم كلهم وشبعوا ، والقوم سبعون أو ثمانون رجلًا**» فيه : معجزة للنبي ﷺ في تكثير الطعام ، فالطعام كان قليلًا ، ومع ذلك أكل منه سبعون أو ثمانون رجلًا .

وفيه : أن المكان إذا كان ضيقًا فلا بأس أن يدخل بعض الناس وينتظر البعض الآخر ، ثم يدخل غيرهم بعد خروجهم ، مثل ما هو موجود الآن إذا كانت صالة الطعام لا تسع الجميع ، أو كانت المقاعد لا تكفي لجلوس الجميع .

وفقه هذا الباب أن العبرة بنية الحالف ، وكذلك بالعرف ، فإذا حلف ألا يأتدم فإنه يحنث إذا أكل شيئًا يسمى في العرف والعادة إدامًا ، أو أكل ما يسمى عنده – أي الحالف – إدامًا .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن بطال : دل هذا الحديث على أن كل شيء في البيت مما جرت العادة بالائتدام به يسمى إدامًا ، مائعًا كان أو جامدًا» .

---

(١) البخاري (٦٦٨٨) ، ومسلم (٢٠٤٠) .

وكلام ابن بطال هذا يقابل كلام الكرماني، وكذلك حديث: **«تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة، وإدامهم زائدة كبد الحوت»**[1] فسمى زائدة كبد الحوت إدامًا.

وفي خصوص اليمين المذكورة في الترجمة حديث يوسف بن عبد الله بن سلام رأيت النبي ﷺ أخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمرة وقال: **«هذه إدام هذه»** أخرجه أبو داود[2] والترمذي.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قال ابن القصار: لا خلاف بين أهل اللسان أن من أكل خبزًا بلحم مشوي أنه ائتدم به، فلو قال: أكلت خبزًا بلا إدام كذب، وإن قال: أكلت خبزًا بإدام صدق، وأما قول الكوفيين: الإدام اسم للجمع بين الشيئين دل على أن المراد أن يستهلك الخبز فيه بحيث يكون تابعًا له بأن تتداخل أجزاؤه في أجزائه، وهذا لا يحصل إلا بما يصطبغ به فقد أجاب من خالفهم بأن الكلام الأول مسلم لكن دعوى التداخل لا دليل عليه قبل التناول، وإنما المراد الجمع ثم الاستهلاك بالأكل فيتداخلان حينئذٍ».

* * *

(١) البخاري (٦٥٢٠)، ومسلم (٢٧٩٢).
(٢) أبو داود (٣٢٥٩)، والترمذي في «الشمائل» (١/ ١٥٢).

المَتْنُ

[٢٣/ ٧٤] باب النية في الأيمان

• [٦٢٢٤] حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا عبدالوهاب، قال: سمعت يحيى بن سعيد يقول: أخبرني محمد بن إبراهيم أنه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول: سمعت عمر ابن الخطاب ﷺ يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: **«إنما الأعمال بالنية، وإنما لامرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله وإلى رسوله، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه»**.

الشَّرْحُ

قوله: **«الأيمان»** بفتح الهمزة جمع يمين، وحكى بعضهم أن في بعض النسخ بالكسر، ووجهها أن مذهب البخاري أن الأعمال داخلة في الإيمان لكن هذا قول ضعيف؛ ولهذا بين الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ أنه يكفي في ضعفها قرينة ترجمة **«كتاب الأيمان والنذور»** مما يدل على أن المراد بها الأيمان جمع يمين، وليس المراد ما فهمه الكرماني، فالمقصود والصواب أن الأيمان جمع يمين، أما مسألة الإيمان ودخول الأعمال في مسمى الإيمان فقد جعل البخاري لها كتابًا مستقلًّا في أول «الصحيح» وأبواب أخرى متعددة.

• [٦٢٢٤] ثم ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ حديث عمر بن الخطاب، الحديث المشهور الذي استفتح به كتابه «الصحيح»، والذي يذكره المؤلفون والمصنفون في مطلع كل كتاب.

قوله: **«إنما الأعمال بالنية»** يعني: اليمين من جملة الأعمال فيعتبر ما نواه فيها من تخصيص بزمان أو مكان، وإن لم يكن في اللفظ ما يقتضي ذلك، كمن حلف ألا يدخل دار زيد، ونوى ذلك في هذا الشهر أو السنة فإنه يقيد بذلك، فلا يحنث إذا دخلها بعد الشهر أو السنة، أو كالذي يحلف ألا يكلم زيدًا، ونوى ذلك في بيته اعتبرت نيته فلا يحنث إذا كلمه في دار أخرى.

واستدل بالحديث على أن اليمين على نية الحالف لقوله: **«إنما الأعمال بالنية»** لكن فيما عدا حقوق الآدميين فهي على نية المستحلف، ولا ينتفع بالتورية إذا تحاكما عند الحاكم

الشرعي، وأما في غير المحاكمة فقد اختلف العلماء قال جمع: تعتبر نية الحالف، وقال مالك[١] وطائفة: تعتبر نية المستحلف.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «وقال النووي: من ادعى حقًّا على رجل فأحلفه الحاكم انعقدت يمينه على ما نواه الحاكم ولا تنفعه التورية اتفاقًا، فإن حلف بغير استحلاف الحاكم نفعت التورية»، ثم قال: «وهذا إذا حلف بالله، فإن حلف بالطلاق أو العتاق نفعته التورية»، وهذا فيه نظر.

وهذا الحديث حديث عظيم حتى قال بعض العلماء: إنه نصف الدين؛ لأنه يتعلق بالأعمال الباطنة، والنصف الثاني حديث: **«من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»**[٢].

والحديث فيه: تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله، فمقتضاه تحقيقها، كما أن الحديث الآخر مقتضاه تحقيق شهادة أن محمدًا رسول الله، وهذا الحديث يقتضي الإخلاص لله ﷻ، وإذا تخلف حل محله الشرك.

وحديث: **«من أحدث في أمرنا هذا»** يقتضي أن يكون العمل موافقًا للشرع، وإذا تخلف حل محله البدع فالعمل له شرط الإخلاص لله ﷻ، وهذا الحديث يدل على تحقيق الإخلاص والمتابعة للنبي ﷺ.

وهذا الحديث حديث غريب، ومع ذلك فهو صحيح، مثل فيه النبي ﷺ للعمل الذي فيه النية لله والعمل الذي فيه النية لغير الله، فقال ﷺ: **«فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله وإلى رسوله»** هذا هو الذي أخلص العمل لله.

قوله: **«ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه»**، وفي اللفظ الآخر: **«امرأة ينكحها»**[٣] هذا له سببه أن الله تعالى أوجب الهجرة على المؤمنين - بعدما هاجر النبي ﷺ وقبل فتح مكة - طاعة لله ولرسوله، وتكثيرًا لسواد المؤمنين، وبعدًا

---

(١) انظر «حاشية الدسوقي» (٢/ ١٣٩).
(٢) أحمد (٦/ ٢٤٠)، والبخاري (٢٦٩٧).
(٣) أحمد (١/ ٢٥)، والبخاري (١).

عن الكافرين ، فكان الصحابة يهاجرون من مكة إلى المدينة ابتغاء وجه الله ﷻ ، فسافر رجل لقصد آخر وهو أن يتزوج امرأة ، فهاجر مع المؤمنين لتزوج امرأة تسمىٰ أم قيس فسمي مهاجر أم قيس[1] ، فقال النبي ﷺ : **«فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله وإلىٰ رسوله ، ومن كانت هجرته إلىٰ دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلىٰ ما هاجر إليه»** .

❊ ❊ ❊

(١) الطبراني في «الكبير» (٩/ ١٠٣) .

المتن

[٢٤/ ٧٤] باب إذا أهدى ماله على وجه النذر والتوبة

• [٦٢٢٥] حدثنا أحمد بن صالح، قال: حدثنا ابن وهب قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب قال: أخبرني عبدالرحمن بن عبدالله، عن عبدالله بن كعب بن مالك - وكان قائد كعب من بنيه حين عمي - قال: سمعت كعب بن مالك في حديثه: ﴿وَعَلَى ٱلثَّلَٰثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّفُواْ﴾ [التوبة: ١١٨] فقال في آخر حديثه: إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله ورسوله، فقال النبي ﷺ: **«أمسك بعض مالك فهو خير لك»**.

الشرح

قوله: **«باب إذا أهدى ماله على وجه النذر والتوبة»** أكثر رواة البخاري على هذا، أما رواية الكشميهني: «على وجه النذر والقربة»، ومعنى: **«أهدى ماله»** تصدق بماله، أو جعله هدية للمسلمين.

والنذر لغة: التزام الشيء من خير أو شر.

وشرعًا: التزام المكلف بشيء لم يكن عليه إلزام نفسه به، فمثلًا يلزم نفسه بعبادة لم يوجبها الله عليه، كأن ينذر صلاة أو صيامًا أو صدقة. والنذر إما منجز وإما معلق:

فالمنجز: كأن يقول مثلًا: لله علي صلاة أو صيام أو صدقة.

والمعلق: كأن يقول: إن شفى الله مريضي لأتصدقن بكذا، أو لأصومن عشرين يومًا، أو إن نجح ولدي في الامتحان لأتصدقن بكذا، أو لأصومن كذا.

وينقسم النذر - أيضًا - إلى قسمين:

الأول: نذر تبرر، ويكون منجزًا يتقرب به الإنسان إلى الله ابتداء كما سبق، كأن يقول: لله علي أن أصوم كذا، وكذلك يكون معلقًا كأن يقول: لئن شفى الله مريضي لأصومن كذا، وكل منهما يجب الوفاء به لقول النبي ﷺ في الحديث الصحيح - كما سيسوقه المؤلف في ترجمته: **«من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»**[١].

---

(١) أحمد (٦/ ٣٦)، والبخاري (٦٦٩٦).

والثاني: نذر لجاج وغضب، وهو قسمان:

نذر على فعل معصية، كترك واجب أو فعل محرم، كأن ينذر ترك صلاة الجماعة، فهذه معصية لا يجوز الوفاء بها، أو أن ينذر شرب الدخان أو الخمر.

ونذر على فعل مكروه، ولو كراهة تنزيه، كأن ينذر مثلًا ألا يزور جاره، أو ألا يأكل طعامه، وكلاهما لا يجوز الوفاء به، وعليه كفارة يمين على الراجح، وكذلك الحلف على المعصية الأرجح أن الحالف عليه الكفارة، والحديث الذي فيه إيجاب الكفارة فيه كلام لأهل العلم من حيث الصحة والضعف.

وهناك نوع آخر من النذور، وهو النذر المباح: كأن ينذر أن يركب السيارة الفلانية، فيخير بين الفعل وكفارة اليمين، في هذه الحال إن شاء ركبها وإن شاء لم يركبها وكفر عن يمينه، وقيل: يجب الوفاء، وقيل: يجب عليه كفارة اليمين، والأرجح أنه يخير بين الفعل وكفارة اليمين.

• [٦٢٢٥] ذكر المؤلف حديث كعب بن مالك مختصرًا، وأنه قال عندما تاب الله عليه: **«إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله ورسوله»** ويتضح هنا وجه الدلالة من الحديث، فقد أهدى ماله على وجه النذر والقربة والتوبة، فقال النبي ﷺ: **«أمسك بعض مالك فهو خير لك»**.

والحديث فيه: أنه لا يجوز للإنسان أن يتصدق بجميع ماله، ويضيع من يعول ويبقى عالة يتكفف الناس، إلا إن كان قويًّا يعلم من نفسه وأهله الصبر، ويقدر على التكسب في كل يوم ما يكفيه، ففي هذه الحال يتنزل عليه فعل أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث تصدق بجميع ماله؛ وكذلك يتنزل عليه إيثار الأنصار المهاجرين على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة.

وهذا هو الجمع بين الحديثين أن إقرار النبي ﷺ لأبي بكر بأن يتصدق بكل ماله؛ لعلم النبي ﷺ أن أبا بكر عنده صبر وتحمل هو وأهله، وكذلك عنده مكسب يومي يكفيه وأهله.

ويدل على هذا -أيضًا- الحديث الآخر: **«كفى بالمرء إثمًا أن يضيع من يقوت»**[1].

ومناسبة حديث كعب رضي الله عنه للترجمة أن معنى الترجمة: أن من أهدى أو تصدق بجميع ماله أو نذره إذا تاب من ذنب هل يجب الوفاء به منجزًا أو معلقًا أو لا يجب؟

---

(١) أحمد (٢/ ١٦٠)، وأبو داود (١٦٩٢).

والجواب: أنه يتنزل على الحالتين السابقتين، من كانت حاله مثل حال أبي بكر وحال الأنصار، بأن له كسبًا يوميًا، وعنده صبر وتحمل هو وأهله وجب عليه الوفاء، وإن لم تتوفر فيه هذه الشروط فلا يجب عليه الوفاء، وعليه كفارة يمين.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قد اختلف السلف فيمن نذر أن يتصدق بجميع ماله على عشرة مذاهب فقال مالك: يلزمه الثلث لهذا الحديث».

وذكر أقوالًا أخرى لكن الصواب كما سبق، بعضهم يقول: يلزم الغني العشر، والمتوسط السبع، والمملق الخمس، وقيل: يلزمه الكل، وقيل: إن كان مليًّا لزمه، وإن كان فقيرًا فعليه كفارة يمين، وهذا قول الليث وجماعة.



المتن

[٧٤/ ٢٥] باب إذا حرم طعامًا

وقوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَ تَبۡتَغِي مَرۡضَاتَ أَزۡوَٰجِكَ﴾ [التحريم: ١]

وقوله: ﴿لَا تُحَرِّمُواْ طَيِّبَٰتِ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكُمۡ﴾ [المائدة: ٨٧]

• [٦٢٢٦] حدثنا الحسن بن محمد، قال: حدثنا الحجاج، عن ابن جريج، قال: زعم عطاء أنه سمع عبيد بن عمير يقول: سمعت عائشة تزعم أن النبي ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلًا، فتواصيت أنا وحفصة أن أيتنا دخل عليها النبي ﷺ، فلتقل: إني أجد منك ريح مغافير، أكلت مغافير، فدخل على إحداهما، فقالت ذلك له، فقال: «**بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش، ولن أعود له**»، فنزلت: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَ﴾ ﴿إِن تَتُوبَآ إِلَى ٱللَّهِ﴾ [التحريم: ٤] لعائشة وحفصة ﴿وَإِذۡ أَسَرَّ ٱلنَّبِيُّ إِلَىٰ بَعۡضِ أَزۡوَٰجِهِۦ حَدِيثٗا﴾ [التحريم: ٣] لقوله: «**بل شربت عسلًا**».

وقال إبراهيم بن موسى، عن هشام: «**ولن أعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك أحدًا**».



قوله: «**باب إذا حرم طعامًا**» يعني: إذا حرم على نفسه طعامًا أو غيره إلا الزوجة، فإن تحريم الطعام معصية لله ولرسوله، فالطعام أحله الله، ومن حرم ما أحل الله فقد عصاه، فلا يجوز الوفاء بتحريم ما أحل الله، وقد سكت المؤلف عن الحكم فلم يذكره؛ لأن المسألة فيها خلاف بين أهل العلم، والصواب أن تقدير الترجمة: باب إذا حرم طعامًا فلا يجوز الوفاء به وعليه كفارة يمين، فذكر المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ قول الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَ تَبۡتَغِي مَرۡضَاتَ أَزۡوَٰجِكَۚ وَٱللَّهُ غَفُورٞ رَّحِيمٞ ۝١ قَدۡ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمۡ تَحِلَّةَ أَيۡمَٰنِكُمۡ﴾ [التحريم: ١، ٢].

والترجمة فيها: أن تحريم الطعام وغيره – إلا الزوجة – حكمه حكم اليمين؛ لقول الله تعالى: ﴿قَدۡ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمۡ تَحِلَّةَ أَيۡمَٰنِكُمۡ﴾ أي: حلها بعد قوله: ﴿تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَ﴾ فسمى التحريم يمينًا.

ونقول : إلا الزوجة ؛ لأنه إذا حرم زوجته ففيه ثلاثة أقوال لأهل العلم : **الأول :** أن يكون تحريمه ظهارًا .

الثاني : أن يكون طلاقًا .

الثالث : أن يكون يمين كفارة .

والصواب : أنه يكون ظهارًا ، وما عدا تحريم الزوجة فهو يمين كفارة ، وقوله تعالى : ﴿**لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَٰتِ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكُمْ**﴾ [المائدة : ٨٧] فمن حرم شيئًا أحله الله فعليه أن يكفر كفارة يمين .

• [٦٢٢٦] قوله : «**زعم عطاء**» و«**عائشة تزعم**» أصل الزعم الادعاء الكاذب ، لكن المراد بالزعم هنا القول .

وهذه القصة فيها «**أن النبي ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلًا**» قالت عائشة : «**فتواصيت أنا وحفصة أن أيتنا دخل عليها النبي ﷺ ، فلتقل : إني أجد منك ريح مغافير**» .

قوله : «**إني أجد منك ريح مغافير**» المغافير : العسل الذي له رائحة كريهة بسبب رعي النحل لشجرة العرفط ، وهي شجرة لها رائحة كريهة ، فإذا رعاها النحل أثرت الرائحة الكريهة في العسل ، فالنحل يخرج العسل حسب ما يرعى من الزهور والنباتات ، فإذا رعى نباتًا طيبًا خرج العسل طيبًا .

وفعل عائشة وحفصة رضي الله عنهما من الغيرة التي كانت بين نساء النبي ﷺ تلك الغيرة التي جبل الله عليها النساء ، فقد غارتا من زينب رضي الله عنهن أجمعين .

قوله : «**بل شربت عسلًا عند زينب بنت جحش ، ولن أعود**» فالنبي ﷺ كان ينفر من الرائحة الكريهة أشد النفور ، وفي بعض الروايات أن النبي ﷺ قال : «**شربت عسلًا عند زينب ولن أعود**»[١] ، فنزلت هذه الآية : ﴿**يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَ**﴾ [التحريم : ١] يعني : لم تحرم العسل وقد أحله الله ، فأمره الله أن يكفر .

---

(١) أحمد (٦/ ٢٢١) ، والبخاري (٤٩١٢) .

الحديث فيه : أنه ﷺ حلف ألا يشرب العسل ، وفي رواية أخرى : أنه حرم سريته مارية القبطية[١] ، وهذا من أمثلة نذر اللجاج : كأن يقول : طعام كذا أو شراب كذا علي حرام ، أو يقول : نذرت ألا آكله ، أو يحرم سريته فالراجح أن عليه كفارة يمين ، كما في الآية : ﴿قَدْ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَٰنِكُمْ﴾ [التحريم : ٢] ولا يجوز الوفاء بهذا اليمين ، إلا على الزوجة فإنه ظهار على الصحيح ، والسرية ليست زوجة فهي أمة .

زوجات النبي ﷺ هن أشرف النساء ، ومع ذلك حملتهن الغيرة على ذلك ، فأنزل الله ﷻ عتابًا في عائشة وحفصة رضي الله عنهما : ﴿إِن تَتُوبَآ إِلَى ٱللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ۖ وَإِن تَظَٰهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ مَوْلَىٰهُ وَجِبْرِيلُ وَصَٰلِحُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذَٰلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحريم : ٤] .

قول الله تعالى : ﴿وَإِذْ أَسَرَّ ٱلنَّبِىُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَٰجِهِۦ حَدِيثًا﴾ [التحريم : ٢] فالسر الذي أسره النبي إلى بعض أزواجه هو : «**بل شربت عسلًا**» ، وعلى هذه الرواية قال بعضهم : إن هذا من نذر اللجاج والغضب ، لكن النبي ﷺ صرح وقال : «**وقد حلفت فلا تخبري بذلك أحدًا**» فأمثلة نذر اللجاج أن يقول : طعام كذا أو شراب كذا علي حرام ، أو نذرت أو لله علي ألا آكل كذا ، أو لا أشرب كذا ، فهل ينعقد النذر؟ لا ينعقد إلا إذا حلف فيلزمه كفارة اليمين .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قال ابن المنذر : اختلف فيمن حرم على نفسه طعامًا أو شرابًا يحل ، فقالت طائفة : لا يحرم عليه وتلزمه كفارة يمين ، وبهذا قال أهل العراق ، وقالت طائفة : لا تلزمه الكفارة إلا إن حنث ، وإلى ترجيح هذا القول أشار المصنف بإيراد الحديث ؛ لقوله : «**وقد حلفت**» وهو قول مسروق والشافعي ومالك ، لكن استثنى مالك المرأة فقال : تطلق . وقال إسماعيل القاضي : الفرق بين المرأة والأمة أنه لو قال : امرأتي علي حرام فهو فراق التزمه فتطلق ، ولو قال لأمته من غير أن يحلف فإنه ألزم نفسه ما لم يلزمه فلا تحرم عليه أمته . وقال الشافعي : لا يقع عليه شيء إذا لم يحلف إلا إذا نوى الطلاق فتطلق أو العتق فتعتق ، وعنه يلزمه كفارة يمين» .

---

(١) الطبراني في «الأوسط» (٨/ ٣٢٥) .

والصواب كما سبق أن الإنسان إذا حرم على نفسه طعامًا أو شرابًا مما أحله الله لزمه كفارة اليمين، فلا يفي بيمينه ويمتنع من الطعام والشراب، وإنما يكفر عنها، وأما الزوجة فيها الأقوال الثلاثة كما أوضحنا: أن يكون طلاقًا، أو ظهارًا، يمينًا مكفرة. والأرجح أنه يكون ظهارًا.

❊ ❊ ❊

المتن

[٢٦/ ٧٤] باب الوفاء بالنذر وقوله : ﴿يُوفُونَ بِٱلنَّذْرِ﴾ [الإنسان : ٧]

- [٦٢٢٧] حدثنا يحيى بن صالح ، قال : حدثنا فليح بن سليمان ، قال : حدثنا سعيد بن الحارث أنه سمع ابن عمر رضي الله عنهما يقول : أولم ينهوا عن النذر؟ إن النبي ﷺ قال : **«إن النذر لا يقدم شيئًا ولا يؤخره ، وإنما يستخرج بالنذر من البخيل»** .

- [٦٢٢٨] حدثنا خلاد بن يحيى ، قال : حدثنا سفيان ، عن منصور ، قال : أخبرنا عبدالله بن مرة ، عن عبدالله بن عمر نهى النبي ﷺ عن النذر ، وقال : **«إنه لا يرد شيئًا ولكنه يستخرج به من البخيل»** .

- [٦٢٢٩] حدثنا أبو اليمان ، قال : أخبرنا شعيب ، قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : **«لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قدر له ، ولكن يلقيه النذر إلى القدر قد قدرته له فيستخرج الله به من البخيل ، فيؤتيني عليه ما لم يكن يؤتيني عليه من قبل»** .

الشرح

هذه الترجمة معقودة للوفاء بالنذر ، فالنذر هو : أن يلزم الإنسان نفسه بشيء لم يوجبه الله عليه ، وهو كما سبق عدة أقسام : فقد يكون نذر طاعة ، أو نذر تبرر ، أو نذر لجاج وغضب ، أو نذرًا مباحًا ، وكل منهم قد يكون منجزًا أو معلقًا .

فنذر التبرر والطاعة يجب الوفاء بهما ؛ لقول النبي ﷺ في الحديث الصحيح : **«من نذر أن يطيع الله فليطعه»**(١) .

ونذر المعصية لا يجب الوفاء به ؛ لقول النبي ﷺ : **«ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»** .

والنذر المنجز كأن يقول : لله علي أن أصوم عشرة أيام ، أو لله علي أن أصلي عشرين ركعة ، أو لله علي أن أتصدق بكذا ، فيلزمه الوفاء .

---

(١) أحمد (٦/ ٣٦) ، والبخاري (٦٦٩٦) .

والنذر المعلق كأن يقول: إن شفى الله مريضي لأصلين عشرين ركعة، أو لأصومن عشرين يومًا، أو لأتصدقن بكذا على الفقير، أو إن نجح ولدي في الامتحان لأفعلن كذا وكذا، فإذا حصل المعلق فإنه يجب عليه الوفاء.

ونذر المعصية كأن ينذر أن يشرب الخمر، أو يشرب الدخان، أو ينذر أن يترك صلاة الجماعة، وهذا النذر يحرم على الإنسان الوفاء به.

وهل يجب على الإنسان كفارة يمين إذا نذر نذر معصية؟

هذا الكلام فيه خلاف بين أهل العلم على قولين:

فمن العلماء من قال: لا يجب الوفاء به وعليه كفارة يمين؛ لقول النبي ﷺ: **«ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه، وليكفر عن يمينه»**.

ومنهم من قال: لا يجب عليه كفارة اليمين، والزيادة التي في الحديث: **«وليكفر عن يمينه»** غير ثابتة عندهم.

وأما النذر المباح كأن ينذر ركوب السيارة، أو أن ينذر أكل طعام معين، فيخير بين فعله وكفارة اليمين، والوفاء بالنذر إذا كان طاعة ففاعله ممدوح قد أثنى الله تعالى على الأبرار في قوله: ﴿**يُوفُونَ بِٱلنَّذۡرِ وَيَخَافُونَ يَوۡمٗا كَانَ شَرُّهُۥ مُسۡتَطِيرٗا**﴾ [الإنسان: ٧].

هذا من جهة الوفاء، أما من جهة النذر وابتدائه فمنهي عنه، كما في هذه الأحاديث قال ابن عمر رضي الله عنهما: **«أولم ينهوا عن النذر»**، وفي الحديث الثاني: **«نهى النبي ﷺ عن النذر»**، وفي الحديث الثالث: **«لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قدر له»**، فالنذر ابتداء منهي عنه، وينبغي على الإنسان أن يفعل الطاعة بدون أن ينذر؛ لأن الإنسان إذا نذر ألزم نفسه بطاعة قد يعجز عنها، فكم من إنسان نذر نذرًا ثم ذهب إلى العلماء يسألهم كيف الخلاص من هذا النذر؟! كمن ينذر أن يصوم أيامًا فتشق عليه، أو أن يتصدق بمال كثير أو غير ذلك أو ينذر - مثلًا - أن يصوم يومًا ويفطر يومًا أو ينذر أن يصوم يومين ويفطر يومًا، فيشق ذلك عليه، ويخشى على من نذر ولم يفِ بنذره أن يكون كمن قال الله فيهم: ﴿**وَمِنۡهُم مَّنۡ عَٰهَدَ ٱللَّهَ لَئِنۡ ءَاتَىٰنَا مِن فَضۡلِهِۦ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ۝٧٥ فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُم مِّن فَضۡلِهِۦ بَخِلُواْ بِهِۦ**

وَتَوَلَّواْ وَّهُم مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُۥ بِمَآ أَخْلَفُواْ ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكْذِبُونَ﴾ [التوبة: ٧٥ - ٧٧]، فقد ينذر ولا يفي، فيخشى عليه أن يعقبه الله نفاقًا في قلبه.

فالنذر منهي عنه، لكن اختلف العلماء في هذا النهي هل هو للتحريم أو للكراهة؟

يذهب جمهور العلماء إلى أن النهي للكراهة.

ويذهب الظاهرية وجماعة من العلماء إلى أن هذا النهي للتحريم؛ لأن التحريم هو الأصل في النهي إلا لصارف ولا يوجد - هنا - صارف.

بوب المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ قال: «**باب الوفاء بالنذر**» يعني ما حكمه وما فضله؟

والجواب: أن ابتداءه منهي عنه، وإذا نذر الإنسان بطاعة يجب الوفاء به؛ لقول الله تعالى: ﴿يُوفُونَ بِٱلنَّذْرِ﴾ [الإنسان: ٧].

• [٦٢٢٧] قوله: «**إن النذر لا يقدم شيئًا ولا يؤخره**» يعني أن النذر لا يغير القدر، فما قدره الله لابد من نفاذه، سواء نذرت أو لم تنذر، فإن قلت: إن شفى الله مريضي لأصومن كذا، أو لأتصدقن كذا، لا يكون النذر سببًا في شفاء مريضك، فمن اعتقد أنه سبب في الشفاء يعد هذا خللًا في العقيدة، وأيضًا ليس عدم النذر سببًا في بقاء المرض، فالقدر نافذ.

قوله: «**وإنما يستخرج بالنذر من البخيل**» البخيل هو: الذي لا يتصدق أو ينفق إلا إذا ألزم نفسه، لكن المستحب أن يتصدق الإنسان بدون أن يلزم نفسه، فالنذر لا يأتي بخير، وفي حديث آخر: «**إن النذر لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل**»(١)، وقد قال ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «**أولم ينهوا عن النذر**».

• [٦٢٢٨] قوله: «**نهى النبي ﷺ عن النذر**» فيه النهي عن النذر.

قوله: «**إنه لا يرد شيئًا، ولكن يستخرج به من البخيل**» يعني النذر لا يمنع شيئًا من الشر، ولا يجلب شيئًا من الخير، ولكنه يستخرج به من البخيل.

---

(١) أحمد (٢/ ٨٦)، والبخاري (٦٦٠٨)، ومسلم (١٦٣٩) واللفظ له.

• [٦٢٢٩] قوله : **«لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قدر له»** يعني : لا يأتي النذرُ ابنَ آدم بخير إلا إذا كان هذا الخير مقدرًا له ، فالنذر فاعل ، وابن آدم مفعول به مقدم ، فما يجلب النذر لك الشفاء ، فإياك أن تظن أن النذر يكون سببًا في قضاء حاجتك ؛ لأن قضاء الحاجة بقدر الله ﷻ ، والقدر ماضٍ لا محالة ، والذي لم يقدره الله ﷻ لا يتحقق أبدًا حتى بالنذر ، ولكن النذر يوصل إلى القدر الذي قُدر من قبل ، فإذا نذر مثلًا أن يصلي عشرين ركعة من الليل وهو لا يصلي ، ساقه النذر إلى القدر ، ويصح أيضًا أن القدر ساقه إلى النذر ، فيكون هذا النذر سببًا إلى الفعل وقد قدره الله قبل ، فيستخرج الله بهذا النذر من البخيل مالًا يتصدق به أو صلاة يصليها أو صومًا يصومه ، فلولا النذر ما صام ولا صلى ولا تصدق تطوعًا ، فإن البخيل يفعل بسبب النذر ما قدره الله له قبل النذر ، وذلك مستنبط من قول الله تعالى : ﴿يُوفُونَ بِٱلنَّذۡرِ﴾ [الإنسان : ٧] .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «يؤخذ منه أن الوفاء به قربة للثناء على فاعله ، لكن ذلك مخصوص بنذر الطاعة ، وقد أخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله تعالى : ﴿يُوفُونَ بِٱلنَّذۡرِ﴾ قال : إذا نذروا في طاعة الله ، قال القرطبي : النذر من العقود المأمور بالوفاء بها المثنى على فاعلها ، وأعلى أنواعه ما كان غير معلق على شيء كمن يعافى من مرض فقال : لله علي أن أصوم كذا أو أتصدق بكذا شكرًا لله تعالى ، ويليه المعلق على فعل طاعة كئن شفى الله مريضي صمت كذا أو صليت كذا ، وما عدا هذا من أنواعه كنذر اللجاج كمن يستثقل عبده فينذر أن يعتقه ليتخلص من صحبته فلا يقصد القربة بذلك ، أو يحمل على نفسه فينذر صلاة كثيرة أو صومًا مما يشق عليه فعله ويتضرر بفعله فإن ذلك يكره ، وقد يبلغ بعضه التحريم» .

قوله : **«فيستخرج الله به من البخيل»** البخل : هو الإمساك والتقصير في أداء الواجبات ؛ كأداء الزكاة ، أو حق الضيف ، أو النفقة على أهله وأولاده وخدمه وبهائمه ، أو الكفارة التي أوجبها الله عليه ؛ ولهذا جاء في الحديث : **«برئ من البخل من أدى الزكاة وأقرى الضيف»**(١) .

---

(١) الشيباني في «الآحاد والمثاني» (٤/ ١٨١) .

أما الشح فهو بخل مع حرص؛ كالحرص على جمع المال من حلال وحرام، ثم يبخل بالواجب، هذا الشح أشد من البخل، قال الله تعالى: ﴿وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِۦ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ [التغابن: ١٦].

وأما اللؤم فهو فعل ما يُلام عليه دناءة الأصل وشح النفس.

وقد تقدمت الترجمة: «**باب إلقاء العبد النذر إلى القدر**». وفي هذا الحديث الرد على القدرية.

وفيه: الأسباب مقدرة كالمسببات، فهذا الفعل يكون سببًا وهو داخل في القدر، وقد سئل النبي ﷺ عن الرقية: هل ترد من قدر الله شيئًا؟ قال: «**هي من قدر الله**»(١)، ومن الأسباب أيضًا مشروعية الطب والتداوي، والنذر شبيه بالدعاء، فكما أن الدعاء لا يرد القدر، فكذلك النذر فهو من القدر.

وقد نقل الحافظ عن ابن المنير قوله: «مناسبة حديث الباب لترجمة الوفاء بالنذر: قوله: «**يستخرج به من البخيل**» وإنما يخرج البخيل ما تعين عليه إذ لو أخرج ما يتبرع به لكان جوادًا. وقال الكرماني: يؤخذ معنى الترجمة من لفظ: «**يستخرج**»».

***

(١) أحمد (٣/ ٤٢١)، والترمذي (٢٠٦٥)، وابن ماجه (٣٤٣٧).

المتن

[٢٧/ ٧٤] باب إثم من لا يفي بالنذر

• [٦٢٣٠] حدثنا مسدد، عن يحيى بن سعيد، عن شعبة قال: حدثني أبو جمرة قال: حدثنا زهدم بن مضرب، قال: سمعت عمران بن حصين يحدث، عن النبي ﷺ قال: **«خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»**، قال عمران: لا أدري ذكر اثنتين أو ثلاثة بعد قرنه، **«ثم يجيء قوم ينذرون ولا يَفُون، ويخونون ولا يؤتمنون، ويشهدون ولا يستشهدون، ويظهر فيهم السمن»**.



هذه الترجمة لإثم من لا يفي بالنذر.

• [٦٢٣٠] قوله: **«لا أدري ذكر اثنتين أو ثلاثة بعد قرنه»** الراجح أنه ذكر مرتين كما دلت الأحاديث، فتكون القرون المفضلة ثلاثة قرون، قرن النبي ﷺ وقرنين بعده.

قوله: **«ثم يجيء قوم ينذرون»** ينذرون بكسر الذال وضمها ينذِرون وينذُرون.

قوله: **«ولا يَفُون، ويخونون ولا يؤتمنون، ويشهدون ولا يستشهدون»** يعني: بعد القرون المفضلة يأتي قوم هذه أوصافهم **«ينذرون ولا يَفُون»** بالنذر **«ويخونون ولا يؤتمنون، ويشهدون ولا يستشهدون، ويظهر فيهم السمن»**.

ووجه الدلالة من الحديث: أن النبي ﷺ سوّى بين من يخون أمانته وبين من لا يفي بنذره في الذم، فالخيانة مذمومة، وترك الوفاء بالنذر مذموم، وبهذا تظهر مناسبة الترجمة.

والمراد أن هذه الأوصاف تظهر بكثرة بعد القرون المفضلة، وليس معنى ذلك أن القرون المفضلة الثلاثة لا يوجد بها أحد ينذر ولا يَفي، ويخون ولا يؤتمن، ويشهد ولا يستشهد، لكن تواجد هذه الأوصاف في القرون الثلاثة المفضلة قليل وليس ظاهرًا، فالقرون المفضلة يغلب فيها الخير والوفاء بالنذر وأداء الأمانة.

وقد جاء في الحديث الآخر: **«خيركم الذي يأتي بالشهادة قبل أن يُسألها»**(١).

---

(١) أحمد (٤/ ١١٥)، والترمذي (٢٢٩٥).

وجمع العلماء بين هذين الحديثين بأن هذا الحديث محمول على أن من عنده شهادة على أمر ما، فيأتي ويقول: عندي الشهادة على ذلك الأمر، وأما الذم فمحمول على من لا يبالي بالشهادة، يشهد قبل أن يُستشهد، يشهد على الرغم من عدم طلبه للشهادة، فهو يأتي ليشهد ولم يطلب منه لضعف أمانته، ففي اللفظ الآخر: **«تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته»**(١) فهو لا يبالي - من قلة ديانته وضعف إيمانه - بالحلف أو بالشهادة، فهو يقدم الشهادة أحيانًا ويقدم اليمين أحيانًا، ويشهد قبل أن يستشهد، فهذا الذي يشهد قبل أن يستشهد ليس لديه ورع، فلو كان عنده ورع لتأنى ولم يشهد بشيء قبل طلب شهادته، فهو في عافية الآن، فإذا طلب أتى بها بعد التأمل.

قوله: **«ويظهر فيهم السمن»** المعنى: أنهم يقبلون على الشهوات من مأكل ومشرب؛ حتى تركبهم الشحوم لغفلتهم وإعراضهم عن الآخرة، وإقبالهم على الدنيا، فهذا الوصف الغالب عليهم، وليس المراد أن كلهم بهذا الوصف. أما من ركبتهم الشحوم خلقة فهذا لا يضره؛ لأن بعض الناس يركبه الشحم خلقة، وفي نفس الوقت تجده رجلًا طيبًا مستقيمًا، لكن أتاه السمن خلقة، فهناك من الصحابة من أصابه بعض السمن مثل عتبان بن مالك، فكان رجلًا ضخمًا سمينًا، فهذا لا يذم، إنما الذي يذم الذي ركبته الشحوم والسمن بسبب الإقبال على المآكل والمشارب والدنيا، وكذلك بسبب الغفلة عن الآخرة، فليس له هم إلا بطنه وفرجه، كما قال الله عن الكفار: ﴿**وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ ٱلْأَنْعَٰمُ وَٱلنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ**﴾ [محمد: ١٢].

* * *

(١) أحمد (١/ ٤١٧)، والبخاري (٢٦٥٢)، ومسلم (٢٥٣٣).

المتن

[٢٨/ ٧٤] باب النذر في الطاعة

﴿وَمَآ أَنفَقْتُم مِّن نَّفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُم مِّن نَّذْرٍ﴾ [البقرة: ٢٧٠]

• [٦٢٣١] حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا مالك، عن طلحة بن عبدالملك، عن القاسم، عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ قال: **«من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه»**.

هو طلحة بن عبدالملك الأيلي كذا قال ابن بكير عن مالك.

الشرح

قوله: **«باب النذر في الطاعة»** النذر في الطاعة حكمه أنه يجب الوفاء به؛ للحديث الذي ذكره المؤلف: **«من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه»**، ويحتمل أن يكون قول المؤلف: **«بابٌ»** بالتنوين، فيريد بقوله: **«النذر في الطاعة»** حصر المبتدأ في الخبر، يعني: فلا يكون النذر في المعصية نذرًا شرعيًّا.

وأما **«بابُ النذر في الطاعة»** بالضم، فعلى الإضافة فيكون حكمه أنه يجب الوفاء به كما في الحديث: **«من نذر أن يطيع الله فليطعه»**.

والباب فيه: وجوب الوفاء بالنذر إذا كان طاعة.

وفيه: تحريم الوفاء بنذر المعصية؛ لقوله ﷺ: **«ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه»**.

فإذا نذر إنسان نذر طاعة يجب عليه أن يفي به، ولا تنوب الكفارة عنه؛ لقول الله ﷻ: ﴿يُوفُونَ بِٱلنَّذْرِ﴾ [الإنسان: ٧] اللهم إذا كان لا يستطيع الوفاء به، فإذا شق عليه الوفاء كمن كَبِرَ سنه ونذر أن يصوم نصف الدهر، فهذا يكفر كفارة يمين، أما من نذر نذر طاعة وهو يستطيعه فإنه يجب عليه الوفاء به، ولو تركه يكون آثمًا فيعاقبه الله؛ لأنه ترك واجبًا، وإذا علم عنه ذلك رفع أمره إلى الحاكم ليعزر ويلزمه بالواجب، فكما يلزم الحاكم الناس بأداء الجماعة وبر الوالدين يلزمهم بالوفاء بالنذر، أما نذر المعصية فتنوب الكفارة عنه، فلا يفعل المعصية ويكفر عن نذره.

والطاعة تشمل الواجب وكذلك المستحب، فيتصور النذر في الواجب بأن ينذر إنسان أن يصلي الصلوات في أول وقتها، فإن أخرها عن أول وقتها يجب عليه أن يكفر، أما المستحب فيكون في جميع العبادات المالية والبدنية، فإذا نذر عبادة مالية أو بدنية صار هذا واجبًا بالنذر ويتقيد بما قيده به.

وقد قسم بعض الشافعية[1] الطاعة إلى أقسام:

الأول: واجب عين، ولا ينعقد به النذر كصلاة الظهر مثلًا، أو صفة فيها فينعقد النذر على ذلك كصلاتها في أول الوقت.

الثاني: واجب كفاية كالجهاد فينعقد.

الثالث: مندوب ولا يسمى عبادة؛ كعيادة المريض، وزيارة القادم.

وعلى كل حال هذه تفصيلات فيها نظر.

فمن نذر أن يجاهد هذا العام أو في العشر سنين المقبلة عليه الوفاء بنذره، فقد صار الجهاد في حقه فرض عين، ويلزمه أن يفي به حسب نيته.

فالجهاد لا يكون فرض عين إلا في ثلاث حالات: **الحال الأولى**: إذا داهم العدو بلدًا من بلاد المسلمين وجب على أهلها الجهاد، فإن لم يندفع العدو وجب على من حولهم.

الحال الثانية: أن يستنفر الإمام واحدًا أو جماعة فيجب عليهم الجهاد.

الحال الثالثة: أن يقف في الصف للجهاد، فلا يجوز له الفرار.

ففي هذه الحالات يكون الجهاد فرض عين، وما عداها يكون فرض كفاية.

والجهاد يقدم عليه بر الوالدين، فلا يجوز لإنسان أن يذهب للجهاد حتى يستأذن والديه، فإن أذنا له وإلا فلا، إلا في الحالات الثلاث السابقة.

وهنا سؤال مهم: إذا نذر إنسان وصار النذر واجبًا في حقه، أيهما يقدم؟ هل يقدم الواجب بأصل الشرع أم يقدم الواجب العارض؟

---

(١) انظر «مغني المحتاج» (٦/ ٢٣٥).

وهذا محل نظر وتأمل، نقول على سبيل المثال: زيارة المريض كل يوم ليست مشروعة، فالأقرب أنه لا يلزمه الوفاء في هذه الحالة؛ لما فيها من المشقة، وقد يصل الأمر بالإنسان إلى البدعة، ففي مثل هذه الأمور لا يفعل الإنسان ما نذره ويكفر كفارة يمين.

وهناك بعض الناس يقول: لو فاز النادي الفلاني لذبحت ذبيحة، وهذا باطل؛ لأنها من الألعاب الباطلة المخالفة للشرع، فمصدرها من غير المسلمين، ولا يلزم من كلامهم هذا شيء، وعليه التوبة والاستغفار، فليس هذا من الشروط التي تنفذ.

• [٦٢٣١] **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «قوله: **«من نذر أن يطيع الله فليطعه»** إلخ الطاعة أعم من أن تكون في واجب أو مستحب، ويتصور النذر في فعل الواجب بأن يؤقته، كمن ينذر أن يصلي الصلاة في أول وقتها فيجب عليه ذلك بقدر ما أقته، وأما المستحب من جميع العبادات المالية والبدنية فينقلب بالنذر واجبًا ويتقيد بما قيده به الناذر، والخبر صريح في الأمر بوفاء النذر إذا كان في طاعة، وفي النهي عن ترك الوفاء به إذا كان في معصية، وهل يجب في الثاني كفارة يمين أو لا؟ قولان للعلماء سيأتي بيانهما بعد بابين، ويأتي أيضًا بيان الحكم فيما سكت عنه الحديث، وهو نذر المباح. وقد قسم بعض الشافعية الطاعة إلى قسمين: واجب عينًا فلا ينعقد به النذر كصلاة الظهر مثلًا وصفة فيه فينعقد كإيقاعها أول الوقت، وواجب على الكفاية كالجهاد فينعقد ومندوب عبادة عينًا كان أو كفاية فينعقد ومندوب لا يسمى عبادة كعيادة المريض وزيارة القادم ففي انعقاده وجهان والأرجح انعقاده، وهو قول الجمهور، والحديث يتناوله فلا يخص من عموم الخبر إلا القسم الأول؛ لأنه تحصيل الحاصل».

❊ ❊ ❊

المَتْنُ

[٧٤/٢٩] باب إذا نذر أو حلف ألا يكلم إنسانًا في الجاهلية ثم أسلم

• [٦٢٣٢] حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن، قال: أخبرنا عبدالله، قال: أخبرنا عبيدالله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن عمر قال: يا رسول الله، إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام، قال: **«أوف بنذرك»**.

الشَّرْحُ

قوله: **«باب إذا نذر أو حلف ألا يكلم إنسانًا في الجاهلية ثم أسلم»** يعني: هل يجب عليه الوفاء أم لا؟ فإذا نذر إنسان ألا يكلم إنسانًا في الجاهلية – يعني: قبل إسلامه – أو إذا نذر أن يصوم أيامًا، أو أن يعتمر، أو أن يحج، ثم أسلم، فهل يجب عليه الوفاء بالنذر الذي نذره في حال كفره؟ هذا هو المراد من الترجمة، ولم يجزم المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ في ذلك برأيه.

• [٦٢٣٢] ذكر المؤلف حديث عمر رضي الله عنه أنه نذر في الجاهلية أن يعتكف ليلة في المسجد الحرام، فأمره النبي ﷺ أن يفي بنذره بعد الإسلام؛ فدل على أن الكافر إذا أسلم وعليه نذر في الجاهلية – وهو نذر طاعة – عليه أن يفي به.

والحديث ليس فيه ذكر الحلف، وإنما فيه ذكر النذر فقط، لكن المؤلف قال: **«باب إذا نذر أو حلف»** ووجه مناسبة الحديث للترجمة كما بين ابن بطال: أن البخاري قاس اليمين على النذر في مشروعية الوفاء به، فالحديث فيه النذر، والبخاري رَحِمَهُ اللَّهُ قاس اليمين على النذر، فإذا حلف قبل أن يسلم ثم أسلم وجب عليه أن يكفر عن يمينه، وذلك بالقياس على أنه يجب عليه الوفاء بنذره بعد إسلامه إذا نذر حال كفره.

والمسألة مسألة خلافية، فمن نذر أو حلف قبل أن يسلم على شيء ثم أسلم فهل يجب الوفاء به؟

قال ابن بطال: «يجب الوفاء بالنذر والحلف على ظاهر قصة عمر، وبه قال الشافعي، ونقل الوجوب عن الشافعي وفيه نظر، فإن المشهور عنه وعن جل أصحابه الاستحباب، وكذلك قال المالكية والحنفية، قالوا: إنه يستحب أن يفي بنذره ويكفر عن يمينه التي كانت

في الجاهلية قبل أن يسلم، وفي رواية أخرى عن أحمد: يجب الوفاء به. وقد جزم الطبري والمغيرة بن عبدالرحمن من المالكية وداود بذلك».

والذي يفهم من الحديث الوجوب؛ لأن الأصل في الأوامر الوجوب، فقد قال النبي ﷺ: **«أوفِ بنذرك»**، فالأصل في الأوامر الوجوب إلا لصارف، ولا صارف هنا.

والحديث فيه: دليل لمن خالف الجمهور في أن الاعتكاف لا يشترط فيه الصوم؛ لأن النبي ﷺ أمره أن يفي بنذره في الاعتكاف ليلًا، والليل ليس به صوم، أما الجمهور فيرون أن الاعتكاف لا بد فيه من الصوم، يقولون: أقل الاعتكاف يوم يكون الإنسان فيه صائمًا من طلوع الفجر إلى غروب الشمس، وكذلك قال الحنابلة[1]: لا اعتكاف إلا بصوم، ولا اعتكاف إلا في مسجد جامع حتى لا يخرج عن الجمعة.

وبذلك فيجوز للإنسان أن يعتكف أقل من يوم كامل، فالليلة أو نصف النهار يعد اعتكافًا، وكما بين النووي: ولو ساعة أو ساعتين ينوي الاعتكاف فله أجره.

والحديث فيه: لزوم النذر للقربة من كل أحد حتى قبل الإسلام، **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ: «أجاب ابن العربي: بأن عمر رضي الله عنه لما نذر في الجاهلية ثم أسلم أراد أن يكفر ذلك بمثله في الإسلام - هذا تأويل - فلما أراده ونواه سأل النبي ﷺ فأعلمه أنه لزمه، قال: وكل عبادة ينفرد بها العبد عن غيره تنعقد بمجرد النية العازمة الدائمة؛ كالنذر في العبادة والطلاق».

والحديث فيه: استدلال على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة؛ لأن النبي ﷺ أمر عمر بالوفاء بالنذر الذي التزمه في حال كفره، وإن كان لا يصح منهم إلا بعد أن يسلموا؛ لأمر عمر بالوفاء بما التزمه في الشرك بعد إسلامه.

ولكن هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة أم لا؟

هذه مسألة خلافية بين أهل الأصول، لكن الأقرب أنهم مخاطبون بفروع الشريعة وأصولها، لكن لا يصح منهم فعل فرع من فروع الشريعة إلا بعد التوحيد والإيمان، لكن يوم القيامة يعذبون على ترك الإسلام بفروعه: من صلاة وزكاة وصيام.

---

(١) انظر «الإنصاف» (٣/ ٣٦٤)، «المغني» (٣/ ٦٤).

المتن

[٣٠/ ٧٤] باب من مات وعليه نذر

وأمر ابن عمر امرأة جعلت أمها على نفسها صلاة بقباء، فقال: **«صلي عليها»**.

وقال ابن عباس نحوه.

• [٦٢٣٣] حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني عبيدالله بن عبدالله بن عتبة أن عبدالله بن عباس أخبره أن سعد بن عبادة الأنصاري، استفتى النبي ﷺ في نذر كان على أمه فتوفيت قبل أن تقضيه، فأفتاه أن يقضيه عنها، فكانت سُنة بعد.

• [٦٢٣٤] حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، عن أبي بشر، قال: سمعت سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أتى رجل النبي ﷺ، فقال له: إن أختي نذرت أن تحج وإنها ماتت، فقال النبي ﷺ: **«لو كان عليها دين أكنت قاضيه؟»** قال: نعم، قال: **«فاقض الله فهو أحق بالقضاء»**.



قوله: **«باب من مات وعليه نذر»** يعني: هل يقضى عنه أم لا؟

ترك المؤلف الحكم حتى يتأمل طالب العلم ويستنبط الحكم من الأحاديث التي ذكرها في الباب، والذي دل عليه الحديثان في الباب أنه يُقضى عنه، ويدل على ذلك الحديث الآخر الذي رواه البخاري رحمه الله عن عائشة رضي الله عنها، وكان الأولى بالمؤلف أن يأتي به هنا أيضًا: **«من مات وعليه صيام صام عنه وليه»**[1]، ويقاس النذر على هذا، أي: إذا مات وعليه صيام سواء صيام نذر أو كفارة أو صيام من رمضان يُقضى عنه، فيصوم عنه وليه، وهذا الأمر للاستحباب وليس للوجوب، فإن لم يرد وليه أن يصوم أطعم عن كل يوم مسكينًا.

قوله: **«صلي عليها»** قال ابن عباس نحو قول ابن عمر هذا، فابن عمر سُئل أن امرأة جعلت أمها على نفسها صلاة بقباء، فماتت ولم تصل، فقال ابن عمر: **«صلي عليها»** يعني: أمرها أن تفي بنذر أمها.

---

(١) أحمد (٦/ ٦٩)، والبخاري (١٩٥٢)، ومسلم (١١٤٧).

ويؤيد ذلك الأحاديث السابقة : «**من مات وعليه صيام صام عنه وليه**»[1] فالصلاة مثل الصيام ، وهذا الكلام وجيه من ابن عمر ، فالصلاة التي لا تقضىٰ عن الميت الصلاة التي وجبت بأصل الشرع ، بمعنىٰ : أنه إذا مات إنسان وعليه صلاة الظهر أو العصر مثلًا ، فهذه لا تقضىٰ عنه ، لكن الصلاة المنذورة تُقضىٰ ، بمعنىٰ إذا نذر إنسان أن يصلي عشرين ركعة في الليل ، ثم مات ولم يصل يقضىٰ عنه ما نذر ، لكن في الصيام إذا نذر أن يصوم أيامًا يقضىٰ عنه ، وكذلك يقضىٰ عنه صيام رمضان ، هذا هو الصواب ؛ لعموم الحديث : «**من مات وعليه صيام صام عنه وليه**» .

فكلمة : «**عليه**» تفيد الوجوب ، أي : عليه صيام واجب سواء كان من رمضان أو من نذر أو من كفارة ، ومعلوم أن الصيام الذي يكون واجبًا على الميت من رمضان لا يكون واجبًا عليه إلا إذا تمكن المريض من قضائه قبل موته ، أي : إن الله شفاه من مرضه بقدر الأيام التي عليه ، ثم مات ولم يصم ، فإنها تقضىٰ عنه ، أما إذا استمر به المرض بعد إفطاره رمضان ثم مات فلا صيام عنه ؛ لأنه لم يتمكن من القضاء .

أما حَجة الإسلام فتقضىٰ إذا لم يحج ، فتركة الإنسان يُخرج منها حجة الإسلام إذا لم يحج ، ويخرج منها الدين إذا كان مدينًا ، وكذلك الزكاة التي لم يخرجها ، والكفارات كلها تخرج من رأس التركة قبل أن تقسم ، فهذه من الأمور التي تتعلق بالتركة وتقدم على الميراث ، والأمور المتعلقة بالتركة متعددة منها :

أولًا : شراء الكفن .

ثانيًا : أجرة حفر القبر ، فتؤخذ من رأس التركة قبل الإرث .

ثالثًا : أجرة المغسل الذي يغسله ، إذا لم يوجد مغسل متبرع .

رابعًا : الديون التي بها أرش ، أي : التي بها رهن ، والجنايات التي تتعلق به تقضىٰ ، ثم الديون المطلقة المرسلة سواء لله كالزكاة والكفارات وحج الفريضة أو لآدمي .

فإذا قضيت هذه الأشياء ، وأخذت من رأس المال ، تقسم التركة بعد ذلك .

---

(١) أحمد (٦/ ٦٩) ، والبخاري (١٩٥٢) ، ومسلم (١١٤٧) .

أما الإنسان الذي لا يستطيع الحج فلا يجب عليه، فالحمد لله الذي قال في كتابه: ﴿**وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا**﴾ [آل عمران: ٩٧]، لكن المستطيع الذي لم يحج عليه أن يحج، وإذا لم يستطع الحج بنفسه أناب من يحج عنه؛ حتى لا يموت مفرطًا أو متساهلًا.

• [٦٢٣٣] ثم ذكر المؤلف حديث ابن عباس وفيه: «**أن سعد بن عبادة الأنصاري استفتى النبي ﷺ في نذر كان على أمه فتوفيت قبل أن تقضيه، فأفتاه أن يقضيه عنها**».

والحديث فيه: أن من مات وعليه نذر فإنه يُقضى عنه.

والسؤال: هل هذا القضاء على سبيل الوجوب أم الاستحباب؟

ذهب الجمهور إلى أن من مات وعليه نذر مالي فإنه يجب قضاؤه من رأس المال قبل أن تقسم التركة، ذلك وإن لم يوص به، إلا إذا أوصى به في مرض الموت فإنه يكون من الثلث، فهذا مثل الدين في ذمته، واستدلوا بقصة أم سعد هذه.

قوله: «**فكانت سُنة بعد**» هو قول الزهري، يعني: كانت سنة في أن من مات وعليه نذر فإنه يُقضى عنه، فإذا كان النذر بدنيًّا كالصيام فإنه يقضيه عنه وليه استحبابًا فإن لم يقضه أطعم عنه عن كل يوم مسكينًا؛ لحديث البخاري: «**من مات وعليه صيام صام عنه وليه**»[(١)].

وفي الحديث من الفوائد: استفتاء الأعلم، فإن سعدًا استفتى النبي ﷺ؛ لأنه الأعلم بذلك الأمر منه ومن غيره من الناس.

وفيه: فضل بر الوالدين بعد الوفاة، والتوصل إلى براءة ما في ذمتهم.

• [٦٢٣٤] قوله: «**فاقض الله**» التقدير: اقض الله دينه.

الحديث فيه: دليل على أن النذر يُقضى، فمن نذر أن يحج فإنه يُحج عنه؛ لأن الحج قد صار واجبًا عليه، ومن نذر أن يصلي كذلك فإنه يصلى عنه، ومن نذر أن يصوم يصام عنه.

وفيه: تشبيه دَين الله بدَين الآدمي.

وفيه: إثبات القياس والرد على الظاهرية الذين ينكرون القياس، فالنبي ﷺ قاس دين الله على دين الآدمي قال: «**لو كان عليها دين أكنت قاضيه؟ قال: نعم، قال: فاقض الله فهو أحق بالقضاء**».

---

(١) أحمد (٦/ ٦٩)، والبخاري (١٩٥٢)، ومسلم (١١٤٧).

المتن

[٣١/ ٧٤] باب النذر فيما لا يملك ولا في معصية

• [٦٢٣٥] حدثنا أبو عاصم، عن مالك، عن طلحة بن عبدالملك، عن القاسم، عن عائشة ﵂، قالت: قال النبي ﷺ: **«من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه»**.

• [٦٢٣٦] حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن حميد، عن ثابت، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: **«إن الله لغني عن تعذيب هذا نفسه»**، ورآه يمشي بين ابنيه.

وقال الفزاري، عن حميد قال: حدثني ثابت، عن أنس.

• [٦٢٣٧] حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن سليمان الأحول، عن طاوس، عن ابن عباس أن النبي ﷺ رأى رجلًا يطوف بالكعبة بزمام أو غيره فقطعه.

• [٦٢٣٨] حدثنا إبراهيم بن موسى، قال: أخبرنا هشام، أن ابن جريج أخبرهم قال: أخبرني سليمان الأحول أن طاوسًا أخبره عن ابن عباس ﵄ أن النبي ﷺ مر وهو يطوف بالكعبة بإنسان يقود إنسانًا بخزامة في أنفه، فقطعها النبي ﷺ بيده، ثم أمره أن يقود بيده.

• [٦٢٣٩] حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: بينا النبي ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه، فقالوا: أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد، ولا يستظل، ولا يتكلم ويصوم، فقال النبي ﷺ: **«مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه»**.

قال عبدالوهاب: حدثنا أيوب، عن عكرمة، عن النبي ﷺ.



قوله: **«باب النذر فيما لا يملك ولا في معصية»** يعني: ما حكمه؟

فإذا نذر إنسان شيئًا لا يملكه كأن ينذر أن يبيع سيارة فلان، وهي ليست ملكًا له، أو نذر أن يبيع عبد فلان، وهو ليس ملكًا له، وكذلك إذا نذر نذر معصية كأن ينذر أن يشرب الدخان أو أن يعق والديه، فما الحكم في ذلك؟

الجواب : أن نذر المعصية لا يجوز الوفاء به ؛ لقول النبي ﷺ : **«ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه»** ، وعلى الإنسان الذي نذر نذر معصية كفارة يمين ، هذا على الرأي الصحيح ، وإن كان رأي الجمهور أنه ليس عليه كفارة اليمين .

وكذلك النذر فيما لا يملك ؛ لأن التصرف في ملك الغير بغير إذنه يعد معصية ، فيكفر كفارة يمين ، وإذا ثبت نفي النذر في المعصية التحق به نفي النذر فيما لا يملك ؛ لأنه يستلزم المعصية أيضًا .

والمؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ لم يبت بالحكم نظرًا للخلاف ، لكن الأحاديث التي أوردها دلت على أنه لا يجوز الوفاء بنذر المعصية ، وكذلك نذر ما لا يملك .

أما من حيث كفارة اليمين ووجوبها على من نذر نذر ما لا يملك ، أو نذر نذر معصية فهي على قولين :

الأول : قول الجمهور : فهم لا يرون عليه كفارة اليمين في ذلك .

الثاني : أن عليه كفارة يمين .

• [٦٢٣٥] إن الذين لا يرون كفارة اليمين على من نذر فيما لا يملك أو نذر نذر معصية يضعفون هذا الحديث : **«من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه»** .

أحمد[١] وإسحاق والثوري وبعض الشافعية[٢] والحنفية[٣] يرون أن عليه كفارة يمين ؛ لحديث عائشة : **«لا نذر في معصية ، وكفارته كفارة يمين»**[٤] أخرجه أصحاب السنن ورواته ثقات ، وهذا الحديث معلول ، لكن له شواهد من حديث عمران بن حصين .

• [٦٢٣٦] قوله : **«ورآه يمشي بين ابنيه»** وكان هذا الشخص قد نذر أن يمشي ولا يركب ، وهذا عذاب لنفسه ، فرآه النبي ﷺ يمشي بين ابنيه ، فقال النبي ﷺ : **«إن الله لغني عن تعذيب هذا نفسه»** إذن هل يفي بهذا النذر أم لا؟ وهل يكفر؟ على الخلاف المذكور سابقًا .

---

(١) انظر «شرح المنتهى» (٣/ ٤٧٤) .

(٢) انظر «المجموع» (٨/ ٤٣٧) .

(٣) انظر «المبسوط» (٨/ ١٤٢) .

(٤) أحمد (٦/ ٢٤٧) ، وأبو داود (٣٢٩٠) ، والترمذي (١٥٢٤) ، والنسائي (٣٨٣٥) ، وابن ماجه (٢١٢٥) .

وفي السند: «**وقال الفزاري، عن حميد قال: حدثني ثابت، عن أنس**» هذه الرواية المقصود بها أن حميدًا صرح بالسماع، وثابتًا صرح بالسماع؛ لأن الرواية الأولى عن حميد عن ثابت بالعنعنة، هنا قال: «**عن حميد قال: حدثني ثابت**» بتصريح حميد، فحميد مدلس لتصريحه بالسماع.

- [٦٢٣٧] قوله: «**أن النبي ﷺ رأى رجلًا يطوف بالكعبة بزمام أو غيره فقطعه**» يعني: أن الرجل كان يقاد بزمام وهو صحيح ليس به مرض، فقطع النبي ﷺ ذلك الزمام؛ لأنه لا داعي له، ويوضحه الحديث الذي بعده.
- [٦٢٣٨] قوله: «**يقود إنسانًا بخزامة في أنفه**» الخزامة: حلقة من شعر أو وبر تجعل في الحاجز الذي بين منخري البعير، فيشد منها الزمام ليسهل انقياده، وإن هذا الرجل جعل في أنفه شعرًا أو خيطًا، وجعل إنسانًا يقوده بأنفه؛ لأنه نذر أن يفعل ذلك، وهذا نذر قبيح، فكيف بإنسان يقاد كالدابة؟!!
- [٦٢٣٩] قوله: «**بينا النبي ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه، فقالوا: هذا أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد، ولا يستظل، ولا يتكلم، ويصوم**» هذا الرجل نذر أن يقف في الشمس لا في الظل، ويقف ولا يقعد أبدًا، ولا يتكلم، كل ذلك وهو صائم، فقال النبي ﷺ: «**مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه**» أمره النبي ﷺ أن يتكلم، فعدم الكلام طول النهار لا فائدة ولا مصلحة فيه، وكذلك الوقوف الدائم تعذيب لنفسه ولا فائدة فيه، وكذلك كونه يقف في الشمس هذا أيضًا تعذيب لنفسه، فالنبي ﷺ نهى - هنا - عن ثلاثة أشياء، وأمر بإتمام شيء واحد، قال ﷺ: «**مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه**».

ولم يذكر النبي ﷺ الكفارة هنا، فاستدل الجمهور بذلك على عدم وجوب الكفارة على من نذر في معصية، أو نذر فيما لا طاعة فيه. لكن - كما ذكرنا - المسألة فيها خلاف، قد يقال: الجمهور يرى أن الكفارة لا تجب في ذلك، أما أحمد[1] والثوري وإسحاق وبعض الشافعية[2] فإنهم يوجبون الكفارة.

---

(١) انظر «شرح المنتهى» (٣/ ٤٧٤).

(٢) انظر «المجموع» (٨/ ٤٣٧).

ونقل الترمذي اختلاف الصحابة كالقولين في وجوب الكفارة، واتفق العلماء على تحريم النذر في المعصية، وإنما اختلفوا في وجوب الكفارة، فمن أوجبها استدل بحديث عائشة رضي الله عنها: **«لا نذر في معصية وكفارته كفارة يمين»**(١)، والحديث أخرجه أصحاب السنن لكنه معلول، فإن الزهري رواه عن أبي سلمة، ثم بيَّن أنه حمله عن سليمان بن أرقم عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة فدلسه بإسقاط المتن وحسن الظن بسليمان، وهو عند غيره ضعيف باتفاقهم. وحكى الترمذي عن البخاري أنه قال: لا يصح. ولكن له شواهد من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه أخرجه النسائي(٢) وضعفه وشواهد أخرى أيضًا، وحمله الجمهور على قول النبي ﷺ: **«وكفارته كفارة يمين»** فحمله الجمهور على نذر اللجاج والغضب، وحمله بعضهم على النذر المطلق.

وفي الباب أيضًا حديث لم يذكره المؤلف – وقد يكون على شرطه –: أن امرأة نذرت أن تمشي حافية إلى بيت الله الحرام، فسأل أخوها النبي ﷺ عن ذلك، فقال النبي ﷺ: **«مرها فلتركب، ولتفِ بنذرها»**(٣)، وهذا الفعل تعذيب للنفس، وتعذيب الإنسان لنفسه على الرغم من معافاة الله له خطأ كبير.

* * *

---

(١) أحمد (٦/ ٢٤٧)، وأبو داود (٣٢٩٠)، والترمذي (١٥٢٥)، والنسائي (٣٨٣٤)، وابن ماجه (٢١٢٥).
(٢) النسائي (٣٨٤٠).
(٣) أحمد (٤/ ١٤٣)، وأبو داود (٣٢٩٧)، وابن ماجه (٢١٣٤).

المتن

[٣٢/ ٧٤] باب من نذر أن يصوم أيامًا فوافق النحر أو الفطر

• [٦٢٤٠] حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي، قال: حدثنا فضيل بن سليمان، قال: حدثنا موسى بن عقبة، قال: حدثني حكيم بن أبي حرة الأسلمي أنه سمع عبدالله بن عمر رضي الله عنهما سئل عن رجل نذر ألا يأتي عليه يوم إلا صام فوافق يوم أضحى أو فطر، فقال: ﴿لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِى رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١] لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر ولا يرى صيامهما.

• [٦٢٤١] حدثنا عبدالله بن مسلمة، قال: حدثنا يزيد بن زريع، عن يونس، عن زياد بن جبير، قال: كنت مع ابن عمر فسأله رجل، فقال: نذرت أن أصوم كل يوم ثلاثاء أو أربعاء ما عشت، فوافقت هذا اليوم يوم النحر، فقال: أمر الله بوفاء النذر ونهينا أن نصوم يوم النحر، فأعاد عليه، فقال: مثله لا يزيد عليه.

الشرح

قوله: «**باب من نذر أن يصوم أيامًا فوافق النحر أو الفطر**» يعني: إذا نذر إنسان أن يصوم أيامًا معينة فوافقت هذه الأيام النحر أو الفطر، فهل يجوز له الصيام أم يصوم أيامًا بدلًا منها أم يكفر؟

الجواب: إن كل هذا محتمل، فعلى سبيل المثال: شخص نذر أن يصوم الثلاثاء والأربعاء والخميس والجمعة فوافق بعض هذه الأيام يوم عيد الفطر أو عيد النحر وأيام التشريق الثلاثة، فالإجماع منعقد على أنه يحرم عليه أن يصوم يوم الفطر أو يوم النحر، سواء وافقت نذره أو أنه نذر صومهما بعينهما، وكذلك أيام التشريق الثلاثة، إلا أن أيام التشريق يجوز صومها لصنف من الناس، وهو الحاج المتمتع أو القارن الذي لم يجد الهدي؛ لما ثبت في البخاري من حديث عائشة وابن عمر رضي الله عنهما أنهما قالا: لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدي.

فإذا نذر إنسان صوم يوم الفطر أو الأضحى أو أيام التشريق، هل يجب عليه القضاء؟

عند الحنابلة[(١)] روايتان في وجوب القضاء، وقيل: إن من نذر صيام يوم النحر أو يوم الفطر فهو نذر معصية، فلا يجب الوفاء به، وعليه كفارة يمين.

• [٦٢٤٠] ذكر المؤلف حديث ابن عمر أنه **«سئل عن رجل نذر ألا يأتي عليه يوم إلا صام، فوافق يوم أضحى أو فطر»** فأجابه ابن عمر **«فقال: ﴿لَّقَدۡ كَانَ لَكُمۡ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسۡوَةٌ حَسَنَةٞ﴾** [الأحزاب: ٢١] **لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر ولا يرى صيامهما»**.

• [٦٢٤١] قوله: **«نذرت أن أصوم كل يوم ثلاثاء أو أربعاء ما عشت»** أي: أنه نذر أن يصوم يوم الثلاثاء والأربعاء مدة حياته، فوافقت هذه الأيام يوم النحر أو يوم الفطر، فقال ابن عمر: **«أمر الله بوفاء النذر ونهينا أن نصوم يوم النحر، فأعاد عليه فقال: مثله لا يزيد عليه»**.

فإذا نذر إنسان أن يصوم يوم الفطر أو الأضحى لا ينعقد النذر، وعند الحنابلة[(٢)] روايتان في وجوب القضاء، وخالف أبو حنيفة[(٣)] فقال: لو أقدم فصام وقع ذلك عن نذره، لكن هذا ليس بصحيح فهو مصادم للنص.

إذن هذان اليومان لا يجوز صومهما مطلقًا، لا بالنذر ولا بغيره، وإفطارهما لا يقطع تتابع صيام من أراد أن يصوم - مثلًا - شهرين متتابعين، فيفطر يوم الفطر ويوم النحر وأيام التشريق ولا ينقطع التتابع بإفطاره هذا.

تبين بذلك أنه يحرم صوم يوم الفطر ويوم النحر، وأن النذر فيهما نذر معصية.

فهل يجب القضاء أم لا؟ الأقرب للصواب أن الإنسان لا يقضي مكانهما، ويكفر كفارة يمين.

***

(١) انظر «الإنصاف» (١١/ ١٢٣).
(٢) انظر «الإنصاف» (١١/ ١٢٣).
(٣) انظر «رد المحتار» (٢/ ٤٣٤).

المتن

[٣٣/ ٧٤] باب هل تدخل في الأيمان والنذور الأرض والغنم والزرع والأمتعة

وقال ابن عمر: قال عمر للنبي ﷺ: أصبت أرضًا لم أصب مالًا قط أنفس منه، قال: **«إن شئت حبست أصلها وتصدقت بها»**.

وقال أبو طلحة للنبي ﷺ: أحب أموالي إلي بيرحاء لحائط له مستقبلة المسجد.

• [٦٢٤٢] حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن ثور بن زيد الديلي، عن أبي الغيث مولى ابن مطيع، عن أبي هريرة قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ يوم خيبر فلم نغنم ذهبا ولا فضة إلا الأموال والثياب والمتاع، فأهدى رجل من بني الضبيب يقال له: رفاعة بن زيد لرسول الله ﷺ غلامًا يقال له: مدعم، فوجه رسول الله ﷺ إلى وادي القرى حتى إذا كان بوادي القرى - بينما مدعم يحط رحلًا لرسول الله ﷺ - إذا سهم عائر فقتله، فقال الناس: هنيئًا له الجنة، فقال رسول الله ﷺ: **«كلا، والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه نارًا»**، فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك أو شراكين إلى النبي ﷺ فقال: **«شراك من نار أو شراكان من نار»**.

الشرح

قوله: **«باب هل تدخل في الأيمان والنذور الأرض والغنم والزرع والأمتعة»** أتى المؤلف رحمه الله بهذه الترجمة على صيغة الاستفهام ولم يذكر الحكم، والتقدير: إذا حلف أو نذر مالًا فهل يدخل في المال الأرض والغنم والزرع والأمتعة أم لا يدخل؟ وبمعنى آخر: هل المال شيء والأمتعة شيء آخر أم الأمتعة تدخل في مسمى المال والزرع والغنم؟

ولم يبت المؤلف رحمه الله بالحكم؛ لأن المسألة فيها خلاف بين أهل العلم، وكذلك فيها خلاف في أعراف الناس، فمراد البخاري رحمه الله بهذه الترجمة أن من حلف - مثلًا - أو نذر أن يتصدق بماله كله أنه يدخل في هذا كل ما يملك فإنه يسمى مالًا، فيدخل في هذا الأرض والغنم والزرع، وهذا ما عليه الجمهور وهو الصواب، إلا إذا كان للحالف أو الناذر نية، أو كان يقصد

بحلفه أو نذره عرفًا من الأعراف، فإنه يتقيد بما نواه أو بما غلب على عرفه، فإن لم يكن له فالعموم داخل، هذا قول الجمهور.

وذهب جماعة من أهل العلم إلى أن المال خاص بالعين، وهو الذهب والفضة.

وذهب بعض منهم إلى أنه إذا نذر أو حلف يدخل في نذره أو حلفه ما يجب فيه الزكاة كالذهب والفضة والمواشي، والذي لا يجب فيه الزكاة لا يدخل في نذره أو حلفه؛ كالبيت الذي يسكنه والأرض والدور ومتاع البيت والرقيق وغيرها.

استدل المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ على صحة رأي الجمهور بأدلة منها: حديث ابن عمر رضي الله عنهما وقد أتى به معلقًا.

قوله: **«أصبت أرضًا لم أصب مالًا قط أنفس منه»** هذا هو الشاهد، أن عمر سمى الأرض مالًا؛ فدل على دخول الأرض في مسمى المال، وهذا دليل الجمهور على أن الأرض تدخل في مسمى المال، فإذا قال: نذرت مالي أو تصدقت بمالي دخلت الأرض فيه.

قوله: **«إن شئت حبست أصلها وتصدقت بها»** هو قول النبي ﷺ، وهذا القول أصل في الوقف، يعني: إن شئت وقفتها وتصدقت بثمرها.

إن الوقف من أفضل القربات التي يتقرب بها المسلم إلى ربه؛ وذلك بأن يحبس الأصل ويتصدق بالثمرة في أعمال البر وعلى المساكين.

هذا الحديث حديث أبي طلحة الأنصاري رضي الله عنه أتى به المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ معلقًا وأتى به موصولًا في موضع آخر.

وفيه: أن أبا طلحة رضي الله عنه زوج أم سليم كان له حائط -أي: بستان- يسمى بيرحاء وكان حائطه في قبلة مسجد النبي ﷺ، وكان فيها ماء طيب، وكان النبي ﷺ يخرج إليها ويشرب من مائها الطيب، فلما سمع أبو طلحة رضي الله عنه قول الله تعالى: **﴿لَن تَنَالُوا۟ ٱلْبِرَّ حَتَّىٰ تُنفِقُوا۟ مِمَّا تُحِبُّونَ﴾** [آل عمران: ٩٢] تصدق بها، وقال: أحب أموالي إليَّ هذا البستان، وقال للنبي ﷺ: إني تصدقت بها فضعها يا رسول الله حيث أراك الله، فقال النبي ﷺ: **«ذاك مال رابح أرى أن تضعها في الأقربين»**(١) أي: رابح أجره، فقسمها في أقاربه وبني عمه.

---

(١) أحمد (٣/ ١٤١)، والبخاري (١٤٦١)، ومسلم (٩٩٨).

قوله : **«أحب أموالي إلي بيرحاء»** هذا القول هو الشاهد من الحديث ، فبيرحاء هي الحائط ، وسمَّى الحائط مالًا ؛ فدل على دخول الحائط والبساتين في مسمى الأموال ، فإذا حلف أو نذر أن يتصدق بماله وله بستان دخل البستان تحت مسمى المال ؛ فيكون من حلفه أو نذره .

• [٦٢٤٢] قوله : **«فلم نغنم ذهبًا ولا فضة إلا الأموال والثياب والمتاع»** استثنى الأموال ، فهل يدل هذا الاستثناء على أن الأموال المستثناة من الغنيمة أم من غيرها؟

قال البعض : دل على أنه منها إلا أن يكون الاستثناء منقطعًا ، والتقدير : فلم نغنم ذهبًا ولا فضة ، لكن الأموال والثياب والمتاع .

ولكن الصواب أن الاستثناء من الغنيمة ، فقوله : **«فلم نغنم ذهبًا ولا فضة إلا الأموال»** يعني : فلم نغنم من الغنيمة إلا الأموال ، ويعني ذلك أن الذهب والفضة والأموال والثياب داخلة في الغنيمة .

وأراد البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ بهذه الترجمة الرد على من قال برأي أبي حنيفة وأصحابه على ما بيناه .

ودوس قبيلة أبي هريرة رضي الله عنه تجد في لغتها أن المال غير العين الذي هو الذهب والفضة ، فيطلق على العروض من الثياب والأمتعة والأقمشة والأراضي ، فكلها تسمى عندهم مالًا ، أما العين فخاصة بالذهب والفضة ، فإذا نذر أن يتصدق بالمال فلا يدخل الذهب والفضة فيه ، ذلك على لغة دوس .

أما الجمهور فيرون أن مسمى المال يدخل فيه الذهب والفضة ، وكذلك ما تجب فيه الزكاة وما لا تجب فيه .

فالبخاري وافق الجمهور على أن المال يطلق على كل ما يتمول به ، ومنه قوله تعالى : **﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ﴾** [النساء : ٥] فهذا عام **﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ﴾** سواء كانت ذهبًا أو فضة أو غيرها .

وقد نص الإمام أحمد رَحِمَهُ اللَّهُ[١] على أن من قال : مالي يجعل في المساكين أنه يحمل على نيته أو على العرف .

---

(١) انظر «الإنصاف» (١١/ ١٢٨) .

إذن من قال : إن العين من ذهب وفضة وما إلىٰ ذلك لا تدخل في المال - كلغة دوس - رأىٰ أن قوله : «**لم نغنم ذهبًا ولا فضة إلا الأموال**» نفىٰ أن يكونوا غنموا العين ، وأثبت أنهم غنموا المال ؛ فدل علىٰ أن المال غير العين ، لكن الصواب أن الاستثناء إنما هو من الغنيمة وليس من غيرها .

قوله : «**فأهدىٰ رجل من بني الضبيب**» الضبيب مصغر .

قوله : «**إذا سهم عائر فقتله**» السهم العائر : هو الذي لا يدرىٰ من رمىٰ به ، ولم يدرَ من أي جهة جاء .

قوله : «**هنيئًا له الجنة**» قال الناس ذلك لأنه قتل شهيدًا في الجهاد في سبيل الله ، ومن قتل في الجهاد سواء كان في المعركة أو ليس في المعركة تشمله الشهادة ، فإذا قتل حتىٰ ولو كان في الطريق ذهابًا وإيابًا يكون شهيدًا .

قوله : «**الشملة التي أخذها**» الشملة : كساء مخطط ، وأخذها يعني : سرقها من الغنيمة ، فهذا الغلام سرق من الغنيمة قطعة قماش وأخفاها ، والسرقة من الغنيمة تسمىٰ غلولًا ، والغلول من كبائر الذنوب ، فقد قال الله ﷻ : ﴿وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ﴾ [آل عمران : ١٦١] ولذلك قال النبي ﷺ : «**كلا ، والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه نارًا**» .

والحديث فيه : الوعيد الشديد لمن غلَّ من المغانم .

وفيه : دليل علىٰ أن الغلول من الغنيمة من كبائر الذنوب ؛ لأنه توعد عليه بالنار ، ومثله السرقة من بيت المال ، أو السرقة من الأوقاف ، أو من أموال جُمعت ، كله داخل في الغلول .

وفيه : أن مرتكب الكبيرة متوعد بالنار ، فالموعود بالجنة هو الذي أدىٰ الواجبات وترك المحرمات ، أما الذي فعل الكبائر متوعد بالنار ، فالمعروف أن الذي يُقتل في سبيل الله يكون شهيدًا ، وذلك من أسباب دخول الجنة ، فظن الصحابة ﷺ ذلك في الغلام ؛ لأنهم لم يعلموا أنه ارتكب كبيرة ، فأخبرهم النبي ﷺ بحاله ، فاتضح أن هناك مانعًا من دخول الجنة وهو ارتكاب الكبيرة ، ففاعل الكبيرة متوعد بالنار ، فظاهر الحديث يدل علىٰ أن الكبيرة تمنع من دخول الجنة .

أما قول النبي ﷺ: **«أنتم شهداء الله في الأرض»**[١] هذا إذا لم يوجد مانع، لكن هنا وجد مانع وهو الغلول.

قوله: **«جاء رجل بشراك أو شراكين»** الشراك: الواحد من سيور النعل، والسير الذي يكون على ظهر القدم.

قوله: **«شراك من نار»** يعني: لو أبقيت عليه عندك لاشتعل عليك نارًا.

والشاهد في الحديث أن الأموال هنا لفظ عام داخل في قوله: **«فلم نغنم ذهبًا ولا فضة إلا الأموال والثياب والمتاع»** والمؤلف ما جزم بالترجمة لأنه محتمل أن يكون **«إلا الأموال»** مستثنى من الغنيمة، أو أنه مستثنى من العين التي هي الذهب والفضة، فلما كانت تلك الاحتمالات لم يجزم المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ بالحكم، ولكن الظاهر من الأحاديث التي أوردها في الباب أنه يذهب إلى قول الجمهور.



(١) أحمد (٣/ ١٧٩)، والبخاري (١٣٦٧)، ومسلم (٩٤٩).



كتاب كفارات الأيمان



المتن

بسم الله الرحمن الرحيم

٧٥- كفارات الأيمان

وقول الله: ﴿فَكَفَّـٰرَتُهُۥٓ إِطۡعَامُ عَشَرَةِ مَسَٰكِينَ﴾ [المائدة: ٨٩]

وما أمر النبي ﷺ حين نزلت:

﴿فَفِدۡيَةٞ مِّن صِيَامٍ أَوۡ صَدَقَةٍ أَوۡ نُسُكٖ﴾ [البقرة: ١٩٦]

ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة: ما كان في القرآن أو أو فصاحبه بالخيار.

وقد خير النبي ﷺ كعبا في الفدية.

- [٦٢٤٣] حدثنا أحمد بن يونس، قال: حدثنا أبو شهاب، عن ابن عون، عن مجاهد، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة قال: أتيته -يعني: النبي ﷺ- فقال: **«ادن»**، فدنوت، فقال: **«أتؤذيك هوامك؟»** فقلت: نعم، قال: **«فدية من صيام أو صدقة أو نسك»**.
- [٦٢٤٤] وأخبرني ابن عون، عن أيوب قال: صيام ثلاثة أيام والنسك شاة والمساكين ستة.

الشرح

قوله: **«كفارات الأيمان»** أي: كتاب **«كفارات الأيمان»**، وقد سميت الكفارة كفارة؛ لأنها تكفر الذنب وتستره، ومنه قيل للزارع: كافر؛ لأنه يغطي البذر، ومنه قوله تعالى: ﴿أَعۡجَبَ ٱلۡكُفَّارَ نَبَاتُهُۥ﴾ [الحديد: ٢٠]، فمادة الكاف والفاء والراء تدل على الستر والتغطية، وسمي الكافر كافرًا؛ لأنه غطَّى الإيمان وستره، فالكافر جحد الإيمان والتوحيد.

والمعصية هي التي أخرجت الأبوين من الجنة، وأهلكت قوم نوح بالغرق، وقوم هود بالريح العاتية، وقوم صالح بالصيحة، وقوم لوط بأن قلبت مدائنهم وأتبعوا بالحجارة، وقوم شعيب بالنار، وفرعون بالغرق.

وإذا تاب الإنسان فإن التوبة تجب ما قبلها ، وتستر هذا الذنب ، كذلك إذا فعل الكفارة فإنها تستر الذنب وتغطيه ، ويسلم الإنسان من شره في الدنيا والآخرة .

ورد الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ قول الراغب : الكفارة ما يعطي الحانث في اليمين ، واستعملت في كفارة القتل والظهار وغيرها ، فإذا عمل الكفارة يصير بمنزلة من لم يعمل الذنب ، ويصح أن يكون أصله إزالة الكفر نحو التمريض في إزالة المرض ، فقد قال الله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّقَوْا۟ لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّـَٔاتِهِمْ﴾ [المائدة : ٦٥] أي : أزلناها ، وأصل الكفر الستر يقال : كفرت الشمس النجوم سترتها ، ويسمى السحاب الذي يستر الشمس كافرًا ، ويسمى الليل كافرًا ؛ لأنه يستر الأشياء عن العيون ، وتَكَفَّر الرجل بالسلاح إذا استتر به .

قوله : «**وما أمر النبي ﷺ حين نزلت : ﴿فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾** [البقرة : ١٩٦]» يعني : هذه كفارة الأذى في الحج للمحرم ، فإذا حلق رأسه أو غطاها فإنه يكفر بالصيام أو الصدقة أو النسك ، وذلك بالتخيير بينها في أثر ابن عباس رضي الله عنهما .

لم يجزم المصنف بهذا الأثر ، فأتى به على صيغة التمريض ؛ لأن في سنده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف .

قوله : «**ما كان في القرآن أو أو**» يقصد أن قول الله تعالى : ﴿**فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ**﴾ جاء على سبيل التخيير ، فيختار المسلم الصيام أو الصدقة أو النسك ، وما فيه : ﴿**فَمَن لَّمْ يَجِدْ**﴾ فهو للترتيب ، وذلك مثل كفارة اليمين في قوله تعالى : ﴿**فَكَفَّٰرَتُهُۥٓ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَٰكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ**﴾ [المائدة : ٨٩] على التخيير ، ثم قال ﷻ : ﴿**فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَٰثَةِ أَيَّامٍ**﴾ فالصيام على الترتيب ، يعني : يأتي الصيام بعد العجز عن واحد من الثلاثة .

قوله : «**وقد خير النبي ﷺ كعبًا في الفدية**» أي : لما حلق رأسه في الإحرام خيره النبي ﷺ بين : الصيام ثلاثة أيام ، والصدقة إطعام ستة مساكين ، والنسك ذبح شاة .

• [٦٢٤٣] قوله : «**أتيته – يعني : النبي ﷺ – فقال : ادن**» أي : وهو محرم في غزوة الحديبية .

قوله : «**فدية من صيام أو صدقة أو نسك**» هذه تسمى – عند أهل العلم – كفارة الأذى .

وهذا الحديث هو الأصل في كفارة الأذى ، وفي لفظ قال : حملت إلى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي ، فقال النبي ﷺ : «**ما كنت أظن أن الوجع بلغ بك ما أرى فاحلق**

رأسك، وصم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة مساكين، أو انسك شاة»[١]، فالحديث فصل الإجمال الذي في الآية: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ١٩٦] فلم تبين ما هو الصيام ولا الصدقة ولا النسك.

وفدية الأذى هي الأصل في كفارة محظورات الإحرام، فإذا حلق المحرم رأسه محتاجًا إلى ذلك فلا إثم عليه، لكن عليه الفدية المذكورة، ومثله لو احتاج أن يغطي رأسه من شدة البرد.

أما إذا حلق رأسه أو غطاها من دون حاجة، فإنه يأثم وعليه الكفارة، وإذا فعله ناسيًا أو جاهلًا ففيه خلاف بين أهل العلم؛ فمنهم من قال: يعفى عنه، ومنهم من قال: لا يعفى عنه، ومنهم من قال: يعفى عنه فيما لم يكن فيه إتلاف مثل تغطية الرأس، فليس في فعله إتلاف، لكن قص الأظافر وقص الشعر فيه إتلاف فلا بد فيه من الفدية.

والصواب: أن الناسي والجاهل معفو عنه فعل المحظور إذا أدى فدية الأذى، وقاس العلماء على ذلك بقية المحظورات، فإذا حلق رأسه أو غطاها أو قلم أظافره أو لبس المخيط أو تطيب ناسيًا أو جاهلًا أو مكرهًا فلا إثم عليه ولا كفارة، أما إذا فعلها عالمًا ذاكرًا محتاجًا فعليه الفدية ولا إثم عليه، وأما إذا فعلها عالمًا ذاكرًا متعمدًا غير محتاج فعليه الإثم والكفارة.

ومحظورات الإحرام هي: حلق الرأس، وتقليم الأظفار، وتغطية الرأس، ولبس المخيط، والطيب، وعقد النكاح، وهو أغلظ المحظورات في الحج، لكن عقد النكاح في الحج لا إثم فيه ولا كفارة والعقد فاسد، فعليه أن يعيده، وإذا جامع قبل التحلل الأول ترتب عليه أربعة أمور:

الأمر الأول: فسد الحج.

الأمر الثاني: عليه أن يتم الحج الفاسد.

الأمر الثالث: عليه أن يقضي الحج من العام القادم فرضًا ولو كان نفلًا.

الأمر الرابع: عليه ذبح بدنة.

ومن محظورات الحج أيضًا: المباشرة، وهي دون الجماع، وفيها شاة، وعند الحنابلة[٢]: فيها بدنة.

---

(١) أحمد (٤/ ٢٤١)، والبخاري (١٨١٦)، ومسلم (١٢٠١).

(٢) انظر «كشاف القناع» (٢/ ٤٤٧).

ومن محظورات الحج أيضًا : الصيد ، وجزاؤه ما قضى به الصحابة ، أو قضى به عدلان ، فلو صاد حمامة فعليه شاة ؛ لأنها تشبهها في عب الماء ، قضى بذلك الصحابة ، وإذا صاد نعامة فعليه بدنة ؛ لأنها تشبهها في طول الرقبة ، وما لم يكن فيه قضاء للصحابة يقبل فيه قول عدلين ، كما قال الله تعالى : ﴿يَحْكُمُ بِهِۦ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا﴾ [المائدة : ٩٥] .

• [٦٢٤٤] قوله : «**صيام ثلاثة أيام ، والنسك شاة ، والمساكين ستة**» مناسبة الحديث للترجمة أن في كفارة الأذى تخييرًا ، كما أن في كفارة اليمين تخييرًا .

قال بعض العلماء : إن الواجب في الإطعام مد من قوت أهل البلد ، ولكن الصواب أن الواجب فيه نصف صاع يعني بمقدار كيلو ونصف من قوت أهل البلد .

❊ ❊ ❊

المَتْنُ

[١/ ٧٥] باب متى تجب الكفارة على الغني والفقير

وقوله تعالى: ﴿قَدْ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَـٰنِكُمْ ۚ وَٱللَّهُ مَوْلَىٰكُمْ وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ﴾ [التحريم: ٢]

• [٦٢٤٥] حدثنا علي بن عبدالله، قال: حدثنا سفيان، عن الزهري، قال: سمعته من فيه، عن حميد بن عبدالرحمن، عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: هلكت، قال: **«وما شأنك؟»** قال: وقعت على امرأتي في رمضان، قال: **«تستطيع تعتق رقبة؟»** قال: لا، قال: **«فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟»** قال: لا، قال: **«فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا؟»** قال: لا، قال: **«اجلس»** فجلس، فأتي النبي ﷺ بعرق فيه تمر - والعرق: المكتل الضخم - قال: **«خذ هذا فتصدق به»**، قال: أعلى أفقر منا، فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه، قال: **«أطعمه عيالك»**.

الشَّرْحُ

قوله: ﴿تَحِلَّةَ أَيْمَـٰنِكُمْ﴾ يعني: تحليلها بالكفارة، فقد جعل الله ﷻ تحريم الحلال يمينًا مكفرة، فإذا حرم الإنسان على نفسه طعامًا أو شرابًا فإنه يكفر كفارة يمين.

وقد نزل قوله تعالى: ﴿قَدْ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَـٰنِكُمْ ۚ وَٱللَّهُ مَوْلَىٰكُمْ ۖ وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ﴾ عندما حرم النبي ﷺ على نفسه العسل أو سريته مارية، والشاهد أن اليمين التي يعقدها الإنسان لا بد لها من كفارة تحللها، وهذه الكفارة تمحو الإثم وتستره، فلا يضر الإنسان هذا الذنب في الدنيا ولا في الآخرة.

• [٦٢٤٥] قوله: **«هلكت»** أي: فعلت ذنبًا عظيمًا وأقره النبي ﷺ على قوله، فدل على أن المعاصي هلاك.

قوله: **«تستطيع تعتق رقبة؟»** يرشده النبي ﷺ إلى الكفارة، وهي مرتبة: عتق رقبة، فإن لم يستطع صام شهرين متتابعين، فإن لم يستطع أطعم ستين مسكينًا.

وكفارة الجماع في نهار رمضان مثل كفارة الظهار سواء بسواء، ففي أول سورة المجادلة ذكر الله كفارة الظهار قال ﷻ: ﴿وَٱلَّذِينَ يُظَـٰهِرُونَ مِن نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا۟ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ

مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَآسَّا ذَٰلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِۦ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَآسَّا فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾ [المجادلة: ٣ - ٤].

قوله: «**فأتي النبي ﷺ بعرق**» العرق: المكتل أو الزنبيل فيه خمسة عشر صاعًا من التمر كما يفهم من مجموع الروايات، فقال له النبي ﷺ: «**خذ هذا فتصدق به**»، وفي اللفظ الآخر: أنه عندما قال له النبي ﷺ ذلك جاء إنسان بحمار يسوقه وعليه تمر، ووضعه عند النبي ﷺ فقال: «**خذ هذا فتصدق به**».

قوله: «**أعلى أفقر منا؟!**» يعني: لا يوجد أحد أفقر منا، وفي اللفظ الآخر: ما أهل بيت أفقر منا في المدينة.

قوله: «**فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه**» النواجذ الثنايا التي تلي الأضراس، وسبب ضحك النبي ﷺ هو حال الرجل ففي أول الحديث أتى الرجل وهو خائف من الذنب، يقول: «**هلكت**»، وفي النهاية يطعمه النبي ﷺ الكفارة هو وأهله.

ومناسبة هذا الحديث للآية في الترجمة من دقائق فقه البخاري ومقصوده رَحِمَهُ ٱللَّهُ أن الكفارة إنما تجب بالحنث، والحنث معناه إذا فعل ما حلف على تركه أو ترك ما حلف على فعله؛ ولهذا قال الله: ﴿قَدْ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَٰنِكُمْ﴾ [التحريم: ٢] كما أن كفارة المواقع في نهار رمضان وجبت عليه باقتحام الذنب.

وترجمة البخاري: «**متى تجب الكفارة على الغني والفقير؟**» تفيد أنه يختار أن الفقير لا يسقط عنه وجوب الكفارة؛ لأن النبي ﷺ على الرغم من علمه بفقر هذا المجامع في نهار رمضان إلا أنه أعطاه ما يكفر به عن ذنبه، فكذلك كفارة اليمين لا تسقط مع العسرة والعجز عن الصيام، بل تبقى في ذمة صاحبها.

وقال شيخنا عبد العزيز بن باز رَحِمَهُ ٱللَّهُ: إن كفارة المواقع في نهار رمضان - خاصة - تسقط بالإعسار؛ لأن النبي ﷺ لم يقل للرجل: إنها وجبت في ذمتك.

والذين قالوا: إنها لا تسقط، عرفوا ذلك من النصوص الأخرى، فالمعروف منها أنها باقية في ذمته متى تيسر حاله كفر عن ذنبه، واختار البخاري رَحِمَهُ ٱللَّهُ ذلك.

* * *

المتن

[٢/ ٧٥] باب من أعان المعسر في الكفارة

• [٦٢٤٦] حدثنا محمد بن محبوب، حدثنا عبدالواحد، حدثنا معمر، عن الزهري، عن حميد ابن عبدالرحمن، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: هلكت، فقال: **«وما ذاك؟»** قال: وقعت بأهلي في رمضان، قال: **«تجد رقبة؟»** قال: لا، قال: **«هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟»** قال: لا، قال: **«فتستطيع أن تطعم ستين مسكينا؟»** قال: لا، فجاء رجل من الأنصار بعَرَق - والعَرَق: المكتل - فيه تمر، فقال: **«اذهب بهذا فتصدق به»**، قال: أَعَلَى أحوج منا يا رسول الله، والذي بعثك بالحق ما بين لابتيها أهل بيت أحوج منا، ثم قال: **«اذهب فأطعمه أهلك»**.

الشرح

هذه الترجمة فيمن أعان المعسر في الكفارة، وقد أعاد المؤلف رحمه الله في هذه الترجمة نفس الحديث السابق يستنبط منه هذا الحكم.

• [٦٢٤٦] قوله: **«والذي بعثك بالحق»** هذا قسم فيه دليل على جواز القسم للتأكيد وإن لم يستحلف.

قوله: **«لابتيها»** يعني المدينة.

والشاهد من الحديث أنه لما أعسر هذا الرجل جيء بعرق فيه تمر، وأعطاه النبي ﷺ ذلك العرق من باب الإعانة على الكفارة، فوجه مناسبة الحديث للترجمة وللكفارة في الأيمان أنه كما جاز إعانة المعسر في الكفارة عن المواقع في رمضان، فكذلك جاز إعانة المعسر في الكفارة إذا حنث في يمينه.

* * *

المتن

[٣/ ٧٥] باب يعطي في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان أو بعيدا

• [٦٢٤٧] حدثنا عبدالله بن مسلمة ، قال : حدثنا سفيان ، عن الزهري ، عن حميد ، عن أبي هريرة قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال : هلكت ، قال : **«وما شأنك؟»** قال : وقعت على امرأتي في رمضان ، فقال : **«هل تجد ما تعتق رقبة؟»** قال : لا ، قال : **«فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين»** قال : لا ، قال : **«فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا؟»** قال : لا أجد ، فأتي النبي ﷺ بعرق فيه تمر ، فقال : **«خذ هذا فتصدق به»** ، فقال : أعلى أفقر منا ، ما بين لابتيها أفقر منا ، ثم قال : **«خذه فأطعمه أهلك»** .



قوله : **«باب يعطي في الكفارة عشرة مساكين قريبًا كان أو بعيدًا»** أما إعطاء الكفارة لعشرة مساكين فبنص القرآن ، فقد قال الله تعالى : ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدتُّمُ الْأَيْمَانَ ۖ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ﴾ [المائدة : ٨٩] ، وأما التسوية بين القريب والبعيد فلأن النبي ﷺ أمر المجامع في نهار رمضان أن يطعم الكفارة أهله ، وإذا جاز إعطاء الأقرباء فالبعداء أجوز ، فقاس البخاري كفارة اليمين على كفارة الجماع في إجازة الصرف إلى الأقرباء .

فيمكن للإنسان أن يخرج الكفارة إلى بلد بعيد ، فمصرف الكفارة كمصرف الزكاة ، **تُعطى** للفقراء والمحتاجين ، وينبغي للإنسان أن يتحقق من وصولها ؛ لأنه إذا أرسلها إلى بلد بعيد فقد لا يتحقق من وصولها ، فإذا لم يستطع التحقق من وصولها فالأولى أن ينفقها قريبًا منه .

• [٦٢٤٧] قوله : **«خذه فأطعمه أهلك»** هذا هو الشاهد للترجمة ، ووجه المناسبة : أن البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ قاس كفارة اليمين على كفارة المجامع في رمضان في إجازة صرفها إلى الأقرباء ، وهذا على رأي من يرى أن قوله : **«خذه فأطعمه أهلك»** في الكفارة .

أما من قال : هذا ليس كفارة بل أعطاه التمر ليطعم أهله ، والكفارة تظل في ذمته إلى أن يكون ميسورًا ، فهذا لا يصح ، ومن قال : إن الكفارة سقطت عنه بإعساره ، وهذا خاص بالمجامع أو عام في الكفارات فتسقط عن المعسرين مطلقًا ، فهذا لا يصح أيضًا ؛ لأنه بناء على قولهم هذا لا مناسبة للحديث هنا .

المتن

[٧٥/ ٤] باب صاع المدينة ومد النبي ﷺ وبركته وما توارث أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن

• [٦٢٤٨] حدثنا عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا القاسم بن مالك المزني، قال: حدثنا الجعيد ابن عبدالرحمن، عن السائب بن يزيد قال: كان الصاع على عهد النبي ﷺ مدًّا وثلثًا بمدكم اليوم، فزيد فيه في زمن عمر بن عبدالعزيز.

• [٦٢٤٩] حدثنا منذر بن الوليد الجارودي، قال: حدثنا أبو قتيبة، وهو: سلم قال: حدثنا مالك، عن نافع قال: كان ابن عمر يعطي زكاة رمضان بمد النبي ﷺ المد الأول، وفي كفارة اليمين بمد النبي ﷺ.

قال أبو قتيبة: قال لنا مالك: مدنا أعظم من مدكم، ولا نرى الفضل إلا في مد النبي ﷺ، وقال لي مالك: لو جاءكم أمير فضرب مدا أصغر من مد النبي ﷺ بأي شيء كنتم تعطون؟ قلت: كنا نعطي بمد النبي ﷺ، قال: أفلا ترى أن الأمر إنما يعود إلى مد النبي ﷺ.

• [٦٢٥٠] حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة، عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: **«اللهم بارك لهم في مكيالهم وصاعهم ومدهم»**.

الشرح

قوله: **«باب صاع المدينة ومد النبي ﷺ وبركته»** الصاع النبوي: أربعة أمداد، والمد: هو ملء كفي الرجل المتوسط.

وأشار المؤلف في هذه الترجمة إلى وجوب الإخراج في الواجبات -كزكاة الفطر- بصاع أهل المدينة، وهذا في العصر الأول لما كان الصاع باقيًا؛ لأن التشريع وقع على ذلك، وأكد ذلك بدعاء النبي ﷺ لهم بالبركة.

قوله : «**وما توارث أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن**» يشير المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ به إلى أن مقدار المد والصاع في المدينة لم يتغير لتواتره عندهم إلى زمنه ، وبهذا احتج مالك[١] رَحِمَهُ اللَّهُ على أبي يوسف رَحِمَهُ اللَّهُ في القصة المشهورة بينهما ، فرجع أبو يوسف عن قول الكوفيين في قدر الصاع إلى قول أهل المدينة ؛ إذ إن مقصود المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ وجوب الإخراج في الواجبات بصاع النبي ﷺ وهو صاع أهل المدينة .

• [٦٢٤٨] قوله : «**فزيد فيه في زمن عمر بن عبدالعزيز**» يعني : أن الصاع النبوي أقل من الصاع في زمن عمر بن عبد العزيز ، والصاع الآن قريب من ثلاثة كيلو جرامات ، وقال بعضهم : إن الصاع كيلوان وأربعون جرامًا ، قال ذلك الشيخ محمد العثيمين رَحِمَهُ اللَّهُ ، لكن إذا احتاط الإنسان وزاد على ذلك فهو أفضل .

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن بطال : هذا يدل على أن مدهم حين حدث به السائب كان أربعة أرطال ، فإذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلث قام منه خمسة أرطال وثلث وهو الصاع ، بدليل أن مده ﷺ رطل وثلث وصاعه أربعة أمداد ، ثم قال : مقدار ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز لا نعلمه ، وإنما الحديث يدل على أن مدهم ثلاثة أمداد بمده . انتهى» .

• [٦٢٤٩] قوله : «**المد الأول**» المراد به مد النبي ﷺ ، وهو ما كان عند أهل المدينة في ذلك الوقت .

وصاع النبي ﷺ خمسة أرطال وثلث بالعراقي ، وهو أصغر من صاعنا الحاضر فصاعنا بالنسبة لصاع النبي ﷺ صاع وخمس تقريبًا ، لكن الآن ما يستعمل الصاع إلا قليلًا .

وفي الحديث : أن نافعًا أراد عدم الإعطاء بالمد الذي أحدثه هشام بن عبدالملك ؛ لأنه زاد على مد النبي ﷺ ، فأراد نافع أن يعطي بمد النبي ﷺ وهو ملء كفي الرجل المعتدل الخلقة .

قوله : «**مدنا أعظم من مدكم**» يعني : في البركة ، فمد النبي ﷺ وإن كان دون مد هشام في الكم ، إلا أن مد النبي ﷺ فيه البركة ؛ لأن النبي ﷺ دعا لأهل المدينة فقال : «**اللهم بارك في مدهم وصاعهم**»[٢] .

---

(١) انظر «المنتقى شرح الموطأ» (٢/ ١٨٦) .

(٢) أحمد (٣/ ٢٤٢) ، والبخاري (٢٨٩٣) ، ومسلم (١٣٦٥) .

قوله : «**أفلا ترى أن الأمر إنما يعود إلى مد النبي ﷺ**» يعني : يعود الأمر إلى مد النبي ﷺ ؛ لأن النبي ﷺ هو المشرع .

• [٦٢٥٠] **قال الحافظ ابن حجر** رَحِمَهُ اللَّهُ : «حديث أنس في دعاء النبي ﷺ : «**اللهم بارك لهم في مكيالهم وصاعهم ومدهم**» وقد تقدم في البيوع عن القعنبي عن مالك وزاد في آخره : يعني أهل المدينة» .

وهذا دعاء من النبي ﷺ لهم ، وهذه البركة موجودة بالفعل ، فالذين يسكنون المدينة يجدونها .

ثم قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قال ابن المنير : يحتمل أن تختص هذه الدعوة بالمد الذي كان حينئذ ، حتى لا يدخل المد الحادث بعده . . . ويحتمل أن تعم كل مكيال لأهل المدينة إلى الأبد ، قال : والظاهر الثاني ، كذا قال ، وكلام مالك المذكور في الذي قبله يجنح إلى الأول وهو المعتمد ، وقد تغيرت المكاييل في المدينة بعد عصر مالك وإلى هذا الزمان ، وقد وجد مصداق الدعوة بأن بورك في مدهم وصاعهم بحيث اعتبر قدرهما أكثر فقهاء الأمصار ومقلدوهم إلى اليوم في غالب الكفارات ، وإلى هذا أشار المهلب ، والله أعلم» .

❊ ❊ ❊

المتن

[٥/ ٧٥] باب قول الله تعالى: ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [المائدة: ٨٩] وأي الرقاب أزكى

• [٦٢٥١] حدثنا محمد بن عبدالرحيم، قال: حدثنا داود بن رشيد، قال: حدثنا الوليد بن مسلم، عن أبي غسان محمد بن مطرف، عن زيد بن أسلم، عن علي بن حسين، عن سعيد ابن مرجانة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: **«من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار حتى فرجه بفرجه»**.



قوله: ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [المائدة: ٨٩] التحرير: هو العتق، يعني: عتق رقبة في كفارة القتل، وقيدها الله بالإيمان في قوله تعالى: ﴿وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾ [النساء: ٩٢].

أما في كفارة الظهار: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [المجادلة: ٣]، وفي كفارة اليمين: ﴿فَكَفَّارَتُهُۥٓ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَٰكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ فالرقبة مطلقة، فهل يحمل المطلق على المقيد؟

رأي الجمهور أن المطلق يحمل على المقيد، فاشترطوا الإيمان في رقبة كفارة اليمين وكفارة الظهار، وحمل المطلق على المقيد قاعدة معروفة، وهذا هو الأقرب للصواب.

وقد خالف الكوفيون فقالوا: يجوز إعتاق الكافر؛ لأن الله ﷻ قال: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ ولم يقل: مؤمنة؛ فدل على جواز إعتاق الكافر.

وكأن البخاري رحمه الله رمز في ترجمته إلى موافقة الكوفيين حيث قال: **«وأي الرقاب أزكى؟»** ذلك لأن أفعل التفضيل تقتضي الاشتراك في أصل الحكم، ولم يبت البخاري رحمه الله بالحكم، لكن ذكر الفضل في عتق المؤمنة لكي ينبه على مجال النظر والأخذ بالأفضل، وأن الأخذ بالأفضل أحوط في براءة الذمة؛ ولهذا ذكر الحديث في فضل إعتاق الرقبة المسلمة.

• [٦٢٥١] إسناد هذا الحديث من أطول الأسانيد في البخاري، فبه ثمانية رواة، والغالب في أسانيد البخاري أن تشتمل على أربعة أو خمسة رواة.

قوله: **«من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله بكل عضو منه عضوًا من النار حتى فرجه بفرجه»** فيه فضل من أعتق رقبة مسلمة، وأنها تكون سببًا في العتق من النار.

المتن

[٦/ ٧٥] باب عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا

وقال طاوس: يَجزِي المدبر وأم الولد.

• [٦٢٥٢] حدثنا أبو النعمان، قال: أخبرنا حماد بن زيد، عن عمرو، عن جابر أن رجلا من الأنصار دبر مملوكا له ولم يكن له مال غيره، فبلغ النبي ﷺ فقال: **«من يشتريه مني؟»** فاشتراه نعيم بن النحام بثمانمائة درهم، فسمعت جابر بن عبدالله يقول: عبدًا قبطيًّا مات عام أول.

الشرح

قوله: **«عتق المدبر»** المدبر: هو الذي علق سيده عتقه على موته؛ لأنه يعتق إذا أدبر السيد عن الحياة واستقبل الموت.

قوله: **«وأم الولد»** هي الأمة التي تسراها سيدها ثم ولدت له.

قوله: **«والمكاتب»** هو الذي يشتري نفسه من سيده، ويمكنه سيده من العمل؛ ليعطيه منجزًا أقساطًا، فكل سنة يعطيه قدرًا من المكاتبة، مثل بريرة اشترت نفسها من أسيادها على تسع أواق كل سنة تعطيهم أوقية.

قوله: **«وعتق ولد الزنا»** يعني: وهل يجزئ عتق ولد الزنا أو لا يجزئ؟

وأراد المؤلف رَحِمَهُ ٱللَّهُ بهذه الترجمة أن يوضح جواز عتق المدبر وأم الولد والمكاتب وولد الزنا في الكفارة، فعتق المدبر يعني: إذا قال السيد وهو صحيح وليس في مرض الموت: أنت حر بعد موتي، وكذلك أم الولد لا تباع وإنما يجوز عتقها، والمكاتب الذي اشترى نفسه من سيده بالأقساط يجوز أن يعتق في الحال، وولد الزنا كذلك إذا كان مؤمنًا يجوز عتقه، وهذا كله إذا كان الإنسان عليه كفارة.

والدليل على صحة عتق المدبر في الكفارة أن النبي ﷺ في حديث جابر هذا وهو حديث الباب باع مدبرًا، وصحة بيعه فرع بقاء الملك فيه، وإذا صح بيعه صح تجويز عتقه، وهذا قول

طاوس والحسن وبعض السلف، وهو الصواب، وخالف في ذلك مالك[١] والأوزاعي.

وأما أم الولد فحكمها حكم الرقيق في أكثر الأحكام، والجمهور على جواز بيعها، وقيل: لا يجوز بيعها، وأجمعوا على جواز تنجيز عتقها، فتجزئ في الكفارة، وهو قول طاوس والنخعي، وخالف مالك[٢] والأوزاعي والزهري والشعبي وهو قول الكوفيين، قالوا: لا تعتق أم الولد في الكفارة.

وأما المكاتب فقد أجاز عتقه مالك في قول[٣] والشافعي[٤] والثوري وكذا ابن المنذر وأبو ثور؛ لأن المكاتب قن -أي عبد- ما بقي عليه درهم واحد لم يسلمه، فيجوز عتقه، وهذا قول الجمهور، وخالف في ذلك الأحناف[٥] والأوزاعي والليث وأحمد[٦] وإسحاق على تفاصيل عندهم.

وأما ولد الزنا فيصح عتقه عند الجمهور وهو الصواب؛ لأنه داخل في عموم قول الله تعالى: ﴿فَتَحۡرِيرُ رَقَبَةٖ مُّؤۡمِنَةٖ﴾ [النساء: ٩٢] فالقول عام يدخل فيه ولد الزنا، فهو رقبة ما دام مؤمنًا، فإذا صح إيمانه فإنه يجوز عتقه، وقد صح ملك الحالف له، فإذا صح ملكه صح عتقه.

لكن كره عتقه علي وابن عباس وابن عمرو بن العاص، وأخرجه ابن أبي شيبة بأسانيد لينة، ومنع عتقه الشعبي والنخعي والأوزاعي.

ووردت آثار في هذا عن ابن عمر قال: «لأن أحمل على نعلين في سبيل الله أحب إليَّ من أن أعتق ابن زنية»، وكذلك صح عن أبي هريرة قال: «لأن أتبع بسوط في سبيل الله أحب إلي من أن أعتق ولد زنية» أخرجه ابن أبي شيبة.

---

(١) انظر «التاج والإكليل» (٥/ ٤٤٦).
(٢) انظر «المدونة» (٢/ ٣٢٧).
(٣) انظر «منح الجليل» (٤/ ٢٥٢).
(٤) انظر «شرح المحلي على المنهاج مع حاشيتي قليوبي وعميرة» (٤/ ٢٣).
(٥) انظر «المبسوط» (٧/ ٥).
(٦) انظر «كشاف القناع» (٥/ ٣٨٢).

لكن في «الموطأ» عن أبي هريرة : أنه أفتىٰ بعتق ولد الزنا ، وعن ابن عمر : أنه أعتق ابن زنا ، أخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح عنه ، وزاد : «قد أمرنا الله أن نمن علىٰ من هو شر» ، قال الله تعالىٰ : ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَآءً﴾[محمد : ٤].

وفقهاء الحنابلة[١] يقولون : تصح إمامة ولد الزنا والجندي إذا سلم دينهما ؛ لأن الغالب في الجنود أنه ما يسلم دينهم من فسق ومعاصٍ ، ونحن كذلك نقول : إنه يصح عتق ولد الزنا المؤمن ؛ وليس له ذنب ، فالذنب على الفاعل .

وهذه المسائل كلها فيها خلاف بين أهل العلم ؛ ولذلك لم يجزم المؤلف بالحكم في الترجمة فقال : **«باب عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا»** يعني هل يجوز أم لا؟

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ : «قوله : **«وقال طاوس : يجزئ المدبر وأم الولد»** وصله ابن أبي شيبة من طريقه بلفظ : يجزئ عتق المدبر في الكفارة وأم الولد في الظهار ، وقد اختلف السلف فوافق طاوسًا الحسن في المدبر والنخعي في أم الولد وخالفه فيهما الزهري والشعبي ، وقال مالك والأوزاعي : لا يجزئ في الكفارة مدبر ولا أم ولد ولا معلق عتقه وهو قول الكوفيين ، وقال الشافعي : يجزئ عتق المدبر ، وقال أبو ثور : يجزئ عتق المكاتب ما دام عليه شيء من كتابته ، واحتج لمالك بأن هؤلاء ثبت لهم عقد الحرية لا سبيل إلىٰ رفعها والواجب في الكفارة تحرير رقبة ، وأجاب الشافعي بأنه لو كانت في المدبر شعبة من حرية ما جاز بيعه ، وأما عتق ولد الزنا فقال ابن المنير : لا أعلم مناسبة بين عتق ولد الزنا وبين ما أدخله في الباب إلا أن يكون المخالف في عتقه خالف في عتق ما تقدم ذكره ، فاستدل عليه بأنه لا قائل بالفرق ثم قال : ويظهر أنه لما جوز عتق المدبر استدل له ولم يأتِ في أم الولد إلا بقول طاوس ولا في ولد الزنا بشيء أشار إلىٰ أنه قد تقدم الحث علىٰ عتق الرقبة المؤمنة فيدخل ما ذكر بعده في العموم بل في الخصوص ؛ لأن ولد الزنا مع إيمانه أفضل من الكافر» .

• [٦٢٥٢]قوله : **«دبر مملوكًا له»** يعني : علق عتقه علىٰ موته .

---

(١)انظر «شرح منتهى الإرادات» (١/ ٢٧٧ - ٢٧٨) .

قوله : **«ولم يكن له مال غيره»** أي : كان هو تركته ؛ ولذلك لم ينفذ النبي ﷺ عتقه عن دبر ، لكن باعه ؛ لأنه لا يجوز للإنسان أن يتصدق بماله كله لا سيما في مرض الموت ، ففي مرض الموت لا يجوز للمتصدق أن يتصدق بأكثر من ثلث ماله ، **«فاشتراه نعيم بن النحام بثمانمائة درهم»** .

* * *

المتن

[٧/ ٧٥] باب إذا أعتق عبدًا بينه وبين آخر

الشرح

ثبتت هذه الترجمة للمستملي وحده بغير حديث، وكأن المصنف أراد أن يثبت فيها أحاديث الباب الذي بعده من وجه آخر.

قوله: «**باب إذا أعتق عبدًا بينه وبين آخر**» يعني: في الكفارة، أي: إذا كان العبد مشتركًا بين شخصين فهل يعتقه أحدهما في الكفارة؟ والجواب: نعم يجوز أن يعتقه، ويكون ولاؤه لمن أعتقه، وهذا رأي الجمهور، وهو الصواب؛ لعموم حديث بريرة الآتي: «**اشتريها فإنما الولاء لمن أعتق**»[1]، وخالف في ذلك أبو حنيفة[2].

ومعلوم أن الإنسان إذا أعتق عبده وله في ذلك العبد شريك يلزمه أن يعتق النصف الآخر؛ بأن يشتري نصيب شريكه ويعتقه، وإذا لم يكن عنده مال يستطيع به أن يشتري النصف الآخر، فيعمل العبد ويسعى لسداد قيمة النصف الآخر حتى ينال حريته.

❋ ❋ ❋

---

(١) أحمد (٦/ ١٣٥)، والبخاري (١٤٩٣)، ومسلم (١٥٠٤).

(٢) انظر «المبسوط» (٧/ ٧).

المتن

[٨/ ٧٥] باب إذا أعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه

• [٦٢٥٣] حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن الحكم، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة أنها أرادت أن تشتري بريرة، فاشترطوا عليها الولاء، فذكرت ذلك للنبي ﷺ، فقال: **«اشتريها فإنما الولاء لمن أعتق»**.

الشرح

قوله: **«باب إذا أعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه»** يعني: لمن يكون ولاء العتيق؟

والجواب: يكون ولاء العتيق لمن أعتق؛ لعموم حديث بريرة: **«إنما الولاء لمن أعتق»** سواء أعتق العبد تبرزًا أو لأجل الكفارة.

• [٦٢٥٣] حديث الباب معروف بحديث بريرة، وفيه أن بريرة ذهبت إلى عائشة رضي الله عنها وقالت لها: أعينيني يا أم المؤمنين، اشتريت نفسي من أهلي، فقالت لها عائشة رضي الله عنها: اذهبي إلى أهلك واسأليهم إن أحبوا أن أصب لهم صبًّا – وكان وقتئذ عندها مال كثير – ويكون الولاء لي، فذهبت بريرة وقالت لهم ذلك فرفضوا، وقالوا: لا، إن أرادت أن تشتريك ويكون الولاء لنا، وإلا ما نعطيها الولاء، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: **«اشتريها فإنما الولاء لمن أعتق»** يعني: الشرط الذي اشترطوه لا ينفعهم، فهو شرط باطل، والولاء لا يكون إلا لمن أعتق.

وقد استنبط أهل العلم من هذا الحديث أكثر من مائة فائدة منها: أن الولاء لمن أعتق، وهذا يشمل ما إذا أعتقه قربة أو أعتقه للكفارة، وذهب الجمهور وأبو يوسف ومحمد صاحبا أبي حنيفة [(١)] إلى جواز عتق العبد المشترك في الكفارة وهو الصواب.

وخالف أبو حنيفة [(١)] رأي الجمهور في العبد المشترك، وحجته ما ذكره الشارح: لأن الشريك عنده يخير بين أن يقوم عليه نصيبه وبين أن يعتقه هو، وإن أعتقه الشريك الأول فقد أعتق نصف عبد ولم يعتق عبدًا، لكن الرأي الصحيح – كما ذكرنا – أن من أعتق صح عتقه وكان الولاء له، فيدخل في ذلك ما لو أعتق العبد المشترك، فإن المُعْتِق إن كان موسرًا صح عتقه وضمن لشريكه حصته، ولا فرق بين أن يعتقه قربة أو عن الكفارة.

---

(١) انظر «المبسوط» (٧/ ٧).

المتن

[٩/ ٧٥] باب الاستثناء في الأيمان

• [٦٢٥٤] حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال : حدثنا حماد ، عن غيلان بن جرير ، عن أبي بردة بن أبي موسى ، عن أبي موسى الأشعري ، قال : أتيت رسول الله ﷺ في رهط من الأشعريين أستحمله ، فقال : **«والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم»** ثم لبثنا ما شاء الله ، فأتي بشائل ، فأمر لنا بثلاثة ذود ، فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض : لا يبارك الله لنا ، أتينا رسول الله ﷺ نستحمله فحلف أن لا يحملنا فحملنا ، فقال أبو موسى : فأتينا النبي ﷺ فذكرنا ذلك له ، فقال : **«ما أنا حملتكم بل الله حملكم ، إني والله -إن شاء الله- لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير وكفرت»** .

حدثنا أبو النعمان ، قال : حدثنا حماد ، وقال : **«إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير** - أو **أتيت الذي هو خير - وكفرت»** .

• [٦٢٥٥] حدثنا علي بن عبدالله ، قال : حدثنا سفيان ، عن هشام بن حجير ، عن طاوس ، سمع أبا هريرة قال : **«قال سليمان : لأطوفن الليلة على تسعين امرأة كل تلد غلاما يقاتل في سبيل الله ، فقال له صاحبه** - قال سفيان : يعني : الملك : **قل : إن شاء الله ، فنسي فأطاف بهن ، فلم تأت امرأة منهن بولد إلا واحدة بشق غلام»** ، فقال أبو هريرة يرويه : **«لو قال : إن شاء الله لم يحنث ، وكان دركا له في حاجته»** ، وقال مرة : قال رسول الله ﷺ : **«لو استثنى»** .

• [٦٢٥٦] قال : وحدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج مثل حديث أبي هريرة .

الشرح

قوله : **«باب الاستثناء في الأيمان» قال الحافظ ابن حجر** رحمه الله : «الاستثناء : استفعال من الثنيا - بضم المثلثة وسكون النون بعدها تحتانية - ويقال لها : الثنوى - بواو بدل الياء مع فتح أوله - وهي من ثنيت الشيء إذا عطفته ، كأن المستثنى عطف بعض ما ذكره» .

وأما في الاصطلاح : فالاستثناء إخراج بعض ما يتناوله اللفظ ، وأداتها : إلا وأخواتها ، كأن تقول مثلًا : زيد له عليَّ عشرة إلا ثلاثة ، فقد استثنيت ثلاثة من العشرة فيبقى سبعة .

ويطلق الاستثناء – أيضًا – على التعليق على المشيئة ، وهو المراد هنا في الترجمة : إن قدم زيد فعليَّ كذا إن شاء الله ، أو لأفعلن كذا إن شاء الله ، أو لا أفعل كذا إن شاء الله .

• [٦٢٥٤] قوله : «**رهط من الأشعريين**» هم قبيلة أبي موسىٰ رضي الله عنه .

قوله : «**أستحمله**» يعني : يطلب من النبي ﷺ أن يحمله بأن يعطيه بعيرًا يركبها للجهاد في سبيل الله ، وكان ذلك في غزوة تبوك ، والنبي ﷺ لم يكن عنده شيء ، وهذا دليل علىٰ أن أبا موسىٰ ومن معه رضي الله عنهم حريصون على الجهاد في سبيل الله .

قوله : «**والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم**» حلف لهم النبي ﷺ أن لا يحملهم وليس عنده ما يحملهم عليه .

قوله : «**ثم لبثنا ما شاء الله**» يعني : مكثوا فترة من الوقت .

قوله : «**فأتي بشائل**» يعني : غنيمة ، والمعنىٰ : غنم المسلمون غنيمة فيها إبل .

قوله : «**فأمر لنا بثلاثة ذود**» أي : ثلاثة من الإبل ، وفي اللفظ الآخر : «**غر الذرىٰ**» يعني : أسنمتها بيض .

قوله : «**أتينا رسول الله ﷺ نستحمله ، فحلف أن لا يحملنا فحملنا**» يعني : لعله نسي أنه حلف أن لا يحملنا ثم حملنا ، فكيف لم نذكره؟ وفي اللفظ الآخر : «**تغفلنا رسول الله يمينه ، لا نفلح بعدها أبدًا**»(١) .

قوله : «**ما أنا حملتكم بل الله حملكم**» يعني : لم أحملكم فالله الذي يسر ذلك .

قوله : «**إني والله -إن شاء الله- لا أحلف علىٰ يمين فأرىٰ غيرها خيرًا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير وكفرت**» يعني : لم أنسَ يميني ولم أغفل عنها ، ولكني إن شاء الله لا أحلف علىٰ يمين فأرىٰ غيرها خيرًا منها إلا فعلت التي هي خير ثم كفرت عن يميني .

قوله : «**إن شاء الله**» هذا هو الشاهد في الحديث ، ففيه دليل علىٰ جواز الاستثناء في اليمين ، وإذا استثنىٰ في اليمين بالمشيئة فإنه لا تجب عليه الكفارة ، مثل لو قال : والله إن شاء الله لا آكل طعام فلان ، ففي هذه الحالة له أن يأكل وليس عليه كفارة ؛ لأنه قال : إن شاء الله ، فعلق

---

(١) أحمد (٤/ ٤٠١) ، والبخاري (٤٣٨٥) .

يمينه بالمشيئة ، فهذا مخرج من القسم ، فإذا أردت أن تحلف لك أن تقيد يمينك بالمشيئة حتى تسلم من الكفارة .

قوله : «**إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير**» قدم الكفارة على الفعل ، وفي الرواية التي بعدها : «**أو أتيت الذي هو خير وكفرت**» يعني : الإنسان مخير بين تقديم الكفارة على الحنث أو الحنث على الكفارة ، فهذا جائز وذاك جائز أيضًا .

والاستثناء لا بد أن يكون متصلًا باليمين ، أما لو كان منقطعًا عن اليمين فلا يصح ، فإن فصل بينهما بنفس أو عطاس فلا بأس ، أما أن يحلف إنسان ثم يقول بعد دقائق : إلا كذا ، هذا لا يصح ، والمسألة فيها كلام طويل لأهل العلم ، لكن هذا هو الصواب فيها .

• [٦٢٥٥] [٦٢٥٦] قوله : «**قال سليمان : لأطوفن الليلة**» اللام هنا لام القسم ، كأنه قال : والله لأطوفن الليلة .

قوله : «**فقال أبو هريرة**» يعني : أن قوله موصول بالسند المذكور ، كناية عن رفع الحديث .

قوله : «**لو استثنى**» هذا هو الشاهد في الحديث ، يعني : لو قال : إن شاء الله ، فسمى المشيئة استثناء .

والحديث فيه : عناية سليمان ﷺ بالجهاد في سبيل الله ، فهذا ما حمله على ذلك والإنسان يؤجر على نيته ، فإذا قصد الإنسان بالجماع الولد الصالح يكون جماعه عبادة ويؤجر عليه ، وقد ورد أن الصحابة قالوا : يارسول الله ، أيأتي أحدنا شهوته ويكون له أجر؟ قال : «**نعم ، أرأيتم لو وضعها في الحرام أكان عليه وزر؟ كذلك لو وضعها في الحلال كان له أجر**»[(١)] .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : «قال ابن المنذر : واختلفوا في وقته فالأكثر على أنه يشترط أن يتصل بالحلف قال مالك : إذا سكت أو قطع كلامه فلا ثنيا ، وقال الشافعي : يشترط وصل الاستثناء بالكلام الأول ، ووصله أن يكون نسقًا فإن كان بينهما سكوت انقطع إلا إن كانت سكتة تذكر أو تنفس أو عي أو انقطاع صوت ، وكذا يقطعه الأخذ في كلام آخر . ولخصه ابن الحاجب فقال : شرطه الاتصال لفظًا أو ما في حكمه كقطعه لتنفس أو سعال ونحوه مما لا يمنع الاتصال عرفًا ، واختلف هل يقطعه ما يقطعه القبول عن الإيجاب؟ على وجهين للشافعية» .

---

(١) أحمد (٥/ ١٦٧) ، ومسلم (١٠٠٦) .

المتن

[١٠/ ٧٥] باب الكفارة قبل الحنث وبعده

• [٦٢٥٧] حدثنا علي بن حجر، قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب، عن القاسم التميمي، عن زهدم الجرمي قال: كنا عند أبي موسى وكان بيننا وبين هذا الحي من جرم إخاء ومعروف، قال: فقدم طعامه، قال: وقدم في طعامه لحم دجاج، قال: وفي القوم رجل من بني تيم الله أحمر كأنه مولى، قال: فلم يدن، فقال له أبو موسى: ادن، فإني رأيت رسول الله ﷺ يأكل منه، قال: إني رأيته يأكل شيئا قذرته، فحلفت أن لا أطعمه أبدا، قال: ادن أخبرك عن ذاك، أتينا رسول الله ﷺ في رهط من الأشعريين أستحمله وهو يقسم نَعما من نَعم الصدقة - قال أيوب: أحسبه قال: وهو غضبان - قال: **«والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم»**، قال: فانطلقنا فأتي رسول الله ﷺ بنهب إبل، فقيل: **«أين هؤلاء الأشعريون، أين هؤلاء الأشعريون؟»** فأتينا، فأمر لنا بخمس ذود غر الذرى، قال: فاندفعنا فقلت لأصحابي: أتينا رسول الله ﷺ نستحمله، فحلف أن لا يحملنا، ثم أرسل إلينا فحملنا، نسي رسول الله ﷺ يمينه، والله لئن تغفلنا رسول الله ﷺ يمينه لا نفلح أبدا، ارجعوا بنا إلى رسول الله ﷺ فلنُذَكِّره يمينه، فرجعنا، فقلنا: يا رسول الله، أتيناك نستحملك فحلفت أن لا تحملنا، ثم حملتنا، فظننا أو فعرفنا أنك نسيت يمينك، قال: **«انطلقوا فإنما حملكم الله، إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها»**.

تابعه حماد بن زيد، عن أيوب، عن أبي قلابة والقاسم بن عاصم الكليبي.

• [٦٢٥٨] حدثنا قتيبة قال: حدثنا عبدالوهاب، عن أيوب، عن أبي قلابة والقاسم التميمي، عن زهدم بهذا.

• [٦٢٥٩] حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبدالوارث، قال: حدثنا أيوب، عن القاسم، عن زهدم بهذا.

• [٦٢٦٠] نا محمد بن عبدالله، قال: حدثنا عثمان بن عمر بن فارس، قال: أخبرنا ابن عون، عن الحسن، عن عبدالرحمن بن سمرة، قال: قال رسول الله ﷺ: **«لا تسأل الإمارة، فإنك إن**

أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها، وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك».

تابعه أشهل بن حاتم، عن ابن عون.

وتابعه يونس وسماك بن عطية وسماك بن حرب وحميد وقتادة ومنصور وهشام والربيع.

الشرح

هذه الترجمة يقرر فيها المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ أن الكفارة تكون قبل الحنث من اليمين وبعده، فلو حلف شخص ألا يأكل طعام فلان، أو ألا يدخل بيته، فيجوز له أن يكفر عن يمينه ثم يدخل البيت، وكذلك يجوز أن يدخل البيت قبل التكفير، فكلٌّ جاء في الأحاديث.

- [٦٢٥٧]، [٦٢٥٨]، [٦٢٥٩] قوله: **«بنهب إبل»** أي: منهوبة، ولكنه نهب بحق أي غنيمة أخذت من الكفار.

قوله: **«فأمر لنا بخمس ذود غر الذرى»** في الرواية السابقة: **«ثلاث ذود»**[١] و**«غر الذرى»** يعني: بيضاء الأسنمة.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قوله: **«كنا عند أبي موسى»** أي: الأشعري، ونسب كذلك في رواية عبد الوارث.

قوله: **«وكان بيننا وبين هذا الحي من جرم إخاء ومعروف»** في رواية الكشميهني: وكان بيننا وبينهم هذا الحي إلخ، وهو كالأول لكن زاد الضمير وقدمه على ما يعود عليه، قال الكرماني: كان حق العبارة أن يقول: بيننا وبينه أي أبي موسى يعني لأن زهدمًا من جرم فلو كان من الأشعريين لاستقام الكلام، قال: وقد تقدم على الصواب في **«باب لا تحلفوا بآبائكم»** حيث قال: كان بين هذا الحي من جرم وبين الأشعريين ثم حمل ما وقع هنا على أنه جعل نفسه من قوم أبي موسى لكونه من أتباعه فصار كواحد من الأشعريين، فأراد بقوله: **«بيننا»** أبا موسى وأتباعه وأن بينهم وبين الجرميين ما ذكر من الإخاء وغيره، وتقدم بيان ذلك أيضًا في «كتاب الذبائح». قلت: وقد تقدم في رواية عبد الوارث في الذبائح بلفظ هذا الباب إلى قوله **«إخاء»**[٢]، وقد

---

(١) البخاري (٦٧١٨).
(٢) البخاري (٥٥١٨).

أخرجه أحمد وإسحاق في «مسنديهما» عن إسماعيل بن علية الذي أخرجه البخاري من طريقه، ولم يذكر هذا الكلام بل اقتصر على قوله: كنا عند أبي موسى فقدم طعامه[١] نعم أخرجه النسائي[٢] عن علي بن حجر شيخ البخاري فيه بقصة الدجاج وقول الرجل، ولم يسق بقيته، وقوله: **«إخاء»** بكسر أوله وبالخاء المعجمة والمد أي صداقة، وقوله: **«ومعروف»** أي إحسان. ووقع في رواية عبد الوهاب الثقفي الماضية قريبا ود وإخاء[٣]، وقد ذكر بيان سبب ذلك في **«باب قدوم الأشعريين»** من أواخر «المغازي» من طريق عبد السلام بن حرب عن أيوب، وأول الحديث عنده لما قدم أبو موسى الكوفة أكرم هذا الحي من جرم[٤] وذكرت هناك نسب جرم إلى قضاعة.

قوله: **«فقدم طعامه»** أي: وضع بين يديه، في رواية الكشميهني: **«طعام»** بغير ضمير، ومضى في **«باب قدوم الأشعريين»** بلفظ: «وهو يتغدى دجاجا»[٤]، ويستفاد من الحديث جواز أكل الطيبات على الموائد واستخدام الكبير من يباشر له نقل طعامه ووضعه بين يديه، قال القرطبي: ولا يناقض ذلك الزهد ولا ينقصه خلافا لبعض المتقشفة. قلت: والجواز ظاهر، وأما كونه لا ينقص الزهد ففيه وقفة.

قوله: **«وقدم في طعامه لحم دجاج»** ذكر ضبطه في باب لحم الدجاج من «كتاب الذبائح» وأنه اسم جنس، وكلام الحربي في ذلك، ووقع في **«فرض الخمس»** بلفظ دجاجة، وزعم الداودي أنه يقال للذكر والأنثى واستغربه ابن التين.

قوله: **«وفي القوم رجل من بني تيم الله»** هو اسم قبيلة يقال لهم أيضا تيم اللات وهم من قضاعة، وقد تقدم الكلام على ما قيل في تسمية هذا الرجل مستوفى في «كتاب الذبائح».

قوله: **«أحمر كأنه مولى»** تقدم في فرض الخمس كأنه من الموالي، قال الداودي: يعني أنه من سبي الروم، كذا قال، فإن كان اطلع على نقل في ذلك وإلا فلا اختصاص لذلك بالروم دون الفرس أو النبط أو الديلم.

---

(١) أحمد (٤/ ٤٠٦).
(٢) النسائي (٤٣٤٧).
(٣) البخاري (٦٦٤٩).
(٤) البخاري (٤٣٨٥).

قوله : «**فلم يدن**» أي : لم يقرب من الطعام فيأكل منه ، زاد عبد الوارث في روايته في «الذبائح» : فلم يدن من طعامه [(١)] .

قوله : «**ادن**» بصيغة فعل الأمر ، وفي رواية عبد السلام هلم في الموضعين [(٢)] ، وهو يرجع إلى معنى «**ادن**» ، كذا في رواية حماد عن أيوب [(٣)] ، ولمسلم من هذا الوجه فقال له : هلم فتلكأ [(٤)] بمثناة ولام مفتوحتين وتشديد أي تمنع وتوقف وزنه ومعناه .

قوله : «**يأكل شيئًا قذرته**» بكسر الذال المعجمة ، وقد تقدم بيان ذلك ، وحكم أكل لحم الجلالة والخلاف فيه في «كتاب الذبائح» مستوفى .

قوله : «**أخبرك عن ذلك**» أي : عن الطريق في حل اليمين ، فقص قصة طلبهم الحملان والمراد منه ما في آخره من قوله ﷺ : «**لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها**» ومعنى «**تحللتها**» : فعلت ما ينقل المنع الذي يقتضيه إلى الإذن فيصير حلالًا ، وإنما يحصل ذلك بالكفارة ، وأما ما زعم بعضهم أن اليمين تتحلل بأحد أمرين : إما الاستثناء ، وإما الكفارة فهو بالنسبة إلى مطلق اليمين لكن الاستثناء إنما يعتبر في أثناء اليمين قبل كمالها وانعقادها ، والكفارة تحصل بعد ذلك ، ويؤيد أن المراد بقوله : «**تحللتها**» كفرت عن يميني وقوع التصريح به في رواية حماد بن زيد وعبد السلام وعبد الوارث وغيرهم .

قوله : «**أتينا رسول الله ﷺ في رهط من الأشعريين**» ووقع في رواية عبد السلام بن حرب عن أيوب بلفظ : إنا أتينا النبي ﷺ نفر من الأشعريين [(٢)] فاستدل به ابن مالك لصحة قول الأخفش يجوز أن يبدل من ضمير الحاضر بدل كل من كل وحمل عليه قوله تعالى : ﴿**لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَـٰمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ**﴾ [الأنعام : ١٢] قال ابن مالك : واحترزت بقولي : بدل كل من كل عن البعض والاشتمال فذلك جائز اتفاقًا ، ولما حكاه الطيبي أقره وقال : هو عند علماء البديع يسمى التجريد . قلت : وهذا لا يحسن

(١) البخاري (٥٥١٨) .
(٢) البخاري (٤٣٨٥) .
(٣) البخاري (٣١٣٣) ، ومسلم (١٦٤٩) .
(٤) مسلم (١٦٤٩) .

الاستشهاد به إلا لو اتفقت الرواة، والواقع أنه بهذا اللفظ انفرد به عبد السلام، وقد أخرجه البخاري في مواضع أخرى بإثبات «في» فقال في معظمها «في رهط» كما هي رواية ابن علية عن أيوب هنا، وفي بعضها في نفر كما هي رواية حماد عن أيوب في فرض الخمس[(١)].
قوله: يستحمله أي يطلب منه ما يركبه، ووقع عند مسلم من طريق أبي السليل بفتح المهملة ولامين الأولى مكسورة عن زهدم عن أبي موسى: كنا مشاة فأتينا رسول الله ﷺ نستحمله[(٢)] وكان ذلك في غزوة تبوك كما تقدم في أواخر المغازي.

قوله: **«وهو يقسم نعمًا»** بفتح النون والمهملة.

قوله: **«قال أيوب: أحسبه قال: وهو غضبان»** هو موصول بالسند المذكور، ووقع في رواية عبد الوارث عن أيوب: فوافقته وهو غضبان وهو يقسم نعما من نعم الصدقة[(٣)]، وفي رواية وهيب عن أيوب عند أبي عوانة في «صحيحه»: وهو يقسم ذودًا من إبل الصدقة[(٤)]، وفي رواية بريد ابن أبي بردة الماضية قريبا في باب اليمين فيما لا يملك عن أبي موسى أرسلني أصحابي إلى النبي ﷺ أسأله الحملان فقال: **«لا أحملكم على شيء»**[(٥)] فوافقته وهو غضبان ويجمع بأن أبا موسى حضر هو والرهط فباشر الكلام بنفسه عنهم.

قوله: **«والله لا أحملكم»** قال القرطبي: فيه جواز اليمين عند المنع ورد السائل الملحف عند تعذر الإسعاف وتأديبه بنوع من الإغلاظ بالقول.

قوله: **«فأتي رسول الله ﷺ بنهب إبل»** بفتح النون وسكون الهاء بعدها موحدة أي غنيمة، وأصله ما يؤخذ اختطافًا بحسب السبق إليه على غير تسوية بين الآخذين، وتقدم في الباب الذي قبله من طريق غيلان بن جرير عن أبي بردة عن موسى بلفظ: فأتي بإبل[(٦)]، وفي رواية شائل وتقدم الكلام عليها، وفي رواية بريد عن أبي بردة: أنه ﷺ ابتاع الإبل التي حمل عليها

---

(١) البخاري (٣١٣٣).
(٢) مسلم (١٦٤٩).
(٣) البخاري (٥٥١٨).
(٤) مسند أبي عوانة (٤/ ٣٣).
(٥) البخاري (٦٦٧٨).
(٦) البخاري (٦٧١٨).

الأشعريين من سعد[١] ، وفي الجمع بينها وبين رواية الباب عسر ، لكن يحتمل أن تكون الغنيمة لما حصلت حصل لسعد منها القدر المذكور فابتاع النبي ﷺ منه نصيبه فحملهم عليه .

قوله : **«فقيل : أين هؤلاء الأشعريون؟ فأتينا فأمر لنا»** في رواية عبد السلام عن أيوب : ثم لم نلبث أن أتي النبي ﷺ بنهب إبل فأمر لنا ، وفي رواية حماد : وأتي بنهب إبل فسأل عنا فقال : **«أين النفر الأشعريون؟»**[٢] فأمر لنا[٣] ، ومثله في رواية عبد الوهاب الثقفي[٤] ، وفي رواية غيلان بن جرير عن أبي بردة : ثم لبثنا ما شاء الله فأتي[٥] ، وفي رواية يزيد : فلم ألبث إلا سويعة إذ سمعت بلالًا ينادي : أين عبد الله بن قيس؟ فأجبته ، فقال : أجب رسول الله ﷺ يدعوك ، فلما أتيته قال : **«خذ»**[١] .

ثم قال الحافظ : «قوله : **«فاندفعنا»** أي : سرنا مسرعين والدفع السير بسرعة ، وفي رواية عبد الوارث : فلبثنا غير بعيد[٦] ، وفي رواية عبد الوهاب : ثم انطلقنا[٧] .

قوله : **«فقلت لأصحابي»** في رواية حماد وعبد الوهاب : قلنا : ما صنعنا[٨] ، وفي رواية غيلان عن أبي بردة : فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض[٩] . وقد عرف من رواية الباب البادئ بالمقالة المذكورة .

قوله : **«نسي رسول الله ﷺ يمينه ، والله لئن تغفلنا رسول الله ﷺ يمينه لا نفلح أبدًا»** في رواية عبد السلام : فلما قبضناها قلنا تغفلنا رسول الله ﷺ يمينه لا نفلح أبدًا[٣] ، ونحوه في رواية عبد الوهاب[٤] ، ومعنى تغفلنا أخذنا منه ما أعطانا في حال غفلته عن يمينه من غير أن نذكره بها ولذلك خشوا ، وفي رواية حماد : فلما انطلقنا قلنا : ما صنعنا؟ لا يبارك لنا[٢]

---

(١) البخاري (٤٤١٥) ، ومسلم (١٦٤٩) .
(٢) البخاري (٣١٣٣) .
(٣) البخاري (٤٣٨٥) .
(٤) البخاري (٦٦٤٩) .
(٥) البخاري (٦٦٣٣) .
(٦) البخاري (٥٥١٨) .
(٧) البخاري (٧٥٥٥) .
(٨) البخاري (٣١٣٣، ٦٦٤٩) .
(٩) أحمد (٤/ ٣٩٨) ، والبخاري (٦٧١٨) ، ومسلم (١٦٤٩) .

ولم يذكر النسيان أيضًا . وفي رواية غيلان : لا يبارك الله لنا[١] ، وخلت رواية يزيد عن هذه الزيادة كما خلت عما بعدها إلى آخر الحديث ، ووقع في روايته من الزيادة قول أبي موسى لأصحابه : لا أدعكم حتى ينطلق معي بعضكم إلى من سمع مقالة رسول الله ﷺ يعني في منعهم أولا وإعطائهم ثانيا إلى آخر القصة المذكورة ولم يذكر حديث : **«لا أحلف على يمين»** إلخ ، قال القرطبي : فيه استدراك جبر خاطر السائل الذي يؤدب على الحاجة بمطلوبه إذا تيسر ، وأن من أخذ شيئًا يعلم أن المعطي لم يكن راضيًا بإعطائه لا يبارك له فيه .

قوله : **«فظننا أو فعرفنا أنك نسيت يمينك ، قال : انطلقوا فإنما حملكم الله»** في رواية حماد : فنسيت قال : **«لست أنا أحملكم ولكن الله حملكم»**[٢] ، وفي رواية عبد السلام : فأتيته فقلت : يا رسول الله إنك حلفت أن لا تحملنا وقد حملتنا ، قال : **«أجل»**[٣] ولم يذكر : **«ما أنا حملتكم»** إلخ . وفي رواية غيلان : **«ما أنا حملتكم بل الله حملكم»**[٤] ، ولأبي يعلى من طريق فطر عن زهدم : فكرهنا أن نمسكها ، فقال : **«إني والله ما نسيتها»** ، وأخرجه مسلم عن الشيخ الذي أخرجه عنه أبو يعلى ولم يسق منه إلا قوله : قال : **«والله ما نسيتها»**[٥] .

قوله : **«لا أحلف على يمين»** أي : محلوف يمين ، فأطلق عليه لفظ يمين للملابسة والمراد ما شأنه أن يكون محلوفًا عليه ؛ فهو من مجاز الاستعارة ، ويجوز أن يكون فيه تضمين فقد وقع في رواية لمسلم **«على أمر»** ، ويحتمل أن يكون على بمعنى الباء ، فقد وقع في رواية النسائي : **«إذا حلفت بيمين»** ورجح الأول بقوله : **«فرأيت غيرها خيرًا منها»** ؛ لأن الضمير في غيرها لا يصح عوده على اليمين ، وأجيب بأنه يعود على معناها المجازي للملابسة أيضًا . وقال ابن الأثير في النهاية : الحلف هو اليمين فقوله : أحلف أي أعقد شيئًا بالعزم والنية ، وقوله : **«على يمين»** تأكيد لعقده وإعلام بأنه ليست لغوا . قال الطيبي : ويؤيده رواية النسائي

---

(١) البخاري (٦٧١٨) ، ومسلم (١٦٤٩) .

(٢) البخاري (٣١٣٣) ، ومسلم (١٦٤٩) .

(٣) البخاري (٤٣٨٥) .

(٤) البخاري (٦٦٢٣) .

(٥) مسلم (١٦٤٩) .

بلفظ: **«ما على الأرض يمين أحلف عليها»**[١] الحديث، قال: فقوله: **«أحلف عليها»** صفة مؤكدة لليمين، قال: والمعنى لا أحلف يمينًا جزمًا لا لغو فيها ثم يظهر لي أمر آخر يكون فعله أفضل من المضي في اليمين المذكورة إلا فعلته وكفرت عن يميني، قال: فعلى هذا يكون قوله: **«على يمين»** مصدرًا مؤكدًا لقوله أحلف».

وقال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: «قوله: **«وتحللتها»** كذا في رواية حماد وعبد الوارث وعبد الوهاب كلهم عن أيوب[٢]، ولم يذكر في رواية عبد السلام[٣]: **«وتحللتها»**، وكذا لم يذكرها أبو السليل عن زهدم عند مسلم[٤]، ووقع في رواية غيلان عن أبي بردة: **«إلا كفرت عن يميني»**[٥] بدل **«وتحللتها»**، وهو يرجح أحد احتمالين أبداهما ابن دقيق العيد ثانيهما إتيان ما يقتضي الحنث فإن التحلل يقتضي سبق العقد، والعقد هو ما دلت عليه اليمين من موافقة مقتضاها، فيكون التحلل الإتيان بخلاف مقتضاها، لكن يلزم على هذا أن يكون فيه تكرار لوجود قوله: **«أتيت الذي هو خير»** فإن إتيان الذي هو خير تحصل به مخالفة اليمين والتحلل منها، لكن يمكن أن تكون فائدته التصريح بالتحلل، وذكره بلفظ يناسب الجواز صريحًا ليكون أبلغ مما لو ذكره بالاستلزام، وقد يقال: إن الثاني أقوى؛ لأن التأسيس أولى من التأكيد، وقيل: معنى **«تحللتها»** خرجت من حرمتها إلى ما يحل منها وذلك يكون بالكفارة، وقد يكون بالاستثناء بشرطه السابق، لكن لا يتجه في هذه القصة إلا إن كان وقع منه استثناء لم يشعروا به كأن يكون قال: إن شاء الله مثلًا أو قال: والله لا أحملكم إلا إن حصل شيء؛ ولذلك قال: **«وما عندي ما أحملكم»** قال العلماء في قوله: **«ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم»**[٦] المعنى بذلك إزالة المنة عنهم وإضافة النعمة لمالكها الأصلي، ولم يرد أنه لا صنع له أصلًا في حملهم لأنه لو أراد ذلك ما قال بعد ذلك: **«لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرًا منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت»**[٥]
وقال المازري: معنى قوله: **«إن الله حملكم»** إن الله أعطاني ما حملتكم عليه ولولا ذلك لم يكن

---

(١) النسائي (٣٧٧٩).
(٢) البخاري (٣١٣٣، ٥٥١٨، ٦٦٤٩)، ومسلم (١٦٤٩).
(٣) البخاري (٤٣٨٥).
(٤) مسلم (١٦٤٩).
(٥) أحمد (٤/ ٣٩٨)، والبخاري (٦٦٢٣)، ومسلم (١٦٤٩).
(٦) أحمد (٤/ ٤٠٤)، والبخاري (٦٦٢٣)، ومسلم (١٦٤٩).

عندي ما حملتكم عليه ، وقيل : يحتمل أنه كان نسي يمينه والناسي لا يضاف إليه الفعل ، ويرده التصريح بقوله : «**والله ما نسيتها**»[(١)] وهي عند مسلم كما بينته ، وقيل : المراد بالنفي عنه والإثبات لله الإشارة إلى ما تفضل الله به من الغنيمة المذكورة ؛ لأنها لم تكن بتسبب من النبي ﷺ ولا كان متطلعًا إليها ، ولا منتظرًا لها ، فكان المعنى : ما أنا حملتكم لعدم ذلك أولا ، ولكن الله حملكم بما ساقه إلينا من هذه الغنيمة» .

قوله : «**والقاسم بن عاصم الكليبي**» قال الحافظ رَحِمَهُ اللَّهُ : «بموحدة مصغر ينسب إلى بني كليب» ، وقال في التقريب : «ويقال : الكليني بنون»[(٢)] .

وهذه الأحاديث الثلاثة تدل على أنه لا بأس بالتكفير قبل الحنث أو بعده ففي حديث أبي موسى قدم الفعل على الكفارة ، قال : «**إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها**» ، وفي حديث عبد الرحمن بن سمرة قال : «**فائت الذي هو خير وكفر عن يمينك**»[(٣)] .

وفي حديث أبي موسى كذلك أن الكفارة تجري قبل الحنث وبعده : «**إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير أو أتيت الذي هو خير وكفرت**» فإنه لا يدل على تعين أحد الأمرين ، فإذا أتى بأحد الأمرين فقد فعل ما أمر به النبي ﷺ ، وهذا مذهب الجمهور وهو الصواب ، أنه يجوز للإنسان أن يكفر قبل الحنث أو بعده .

وخالف أصحاب الرأي فقالوا : لا تجزئ الكفارة قبل الحنث ، ووافقهم المالكية في قول[(٤)] وداود الظاهري ، وخالف ابن حزم على تفاصيل .

• [٦٦٢٠] قوله : «**لا تسأل الإمارة ، فإنك إن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها ، وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها**» أي : الولاية ، وفيه أنه لا ينبغي للإنسان أن يسأل الولاية ؛ لأنها مسئولية وأمانة ، فإذا سألها الإنسان كان ذلك دليلًا على تساهله ، لكن إذا ابتلي بها فإن الله يعينه عليها .

---

(١) مسلم (١٦٤٩) .
(٢) «تقريب التهذيب» (ص٧٩١) .
(٣) أحمد (٥/ ٦١) ، والبخاري (٦٧٢٢) .
(٤) انظر «التاج والإكليل» (٤/ ٤٢١) .

والولاية تشمل : الرئاسة ، والإمارة ، والوظيفة ، والولاية تكون على الطلاب ، أو على المدرسين ، أو على الأيتام ، فكلها تقع تحت مسمى الولاية فالمدرس في المدرسة له ولاية على الطلاب ، والمدير له ولاية على الطلاب وهكذا ، فقال النبي ﷺ لأبي ذر رضي الله عنه : «**إني أراك ضعيفًا ، فلا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم**»[(١)] يعني : لا تتولى على اثنين .

وقال العلماء : يحق للإنسان أن يطلب الولاية إذا وجد من نفسه الكفاية ، ويرى أن هذه الولاية تتعطل وأنه ليس هناك أهل لها ، ففي هذه الحال يطلبها ، ومثل ذلك قول عثمان بن أبي العاص للنبي ﷺ : اجعلني إمام قومي ، قال : «**أنت إمامهم واقتدِ بأضعفهم**»[(٢)] ، وهذا يدل على أن الإمامة في الصلاة تعد ولاية .

قوله : «**وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرًا منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك**» وهذا هو الشاهد في الحديث أن الكفارة تجوز قبل الحنث وبعده .

***

---

(١) أحمد (٥/ ١٨٠) ، ومسلم (١٨٢٦) واللفظ له .

(٢) أحمد (٤/ ٢١) ، وأبو داود (٥٣١) ، والنسائي (٦٧٢) ، وابن ماجه (٩٨٧) .



فهرس الموضوعات



فهرس الموضوعات

الموضوع الصفحة

❋ ❋ ❋